

(Translations of the three Inscriptions
on the Cover.)

1. *Arabic.*

"These are our works which prove
what we have done;
Look, therefore, at our works
when we are gone."

2. *Turkish.*

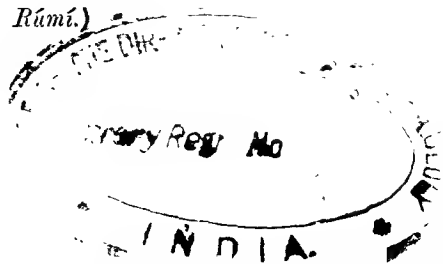
"His genius cast its shadow o'er the world,
And in brief time he much achieved and
wrought:
The Age's Sun was he, and ageing suns
Cast lengthy shadows, though their time be
short."

(*Kemál Páshá-zádé.*)

3. *Persian.*

"When we are dead, seek for our
resting-place
Not in the earth, but in the
hearts of men."

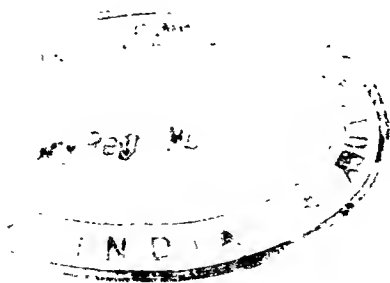
(*Jalálu 'd-Dín Rámí.*)



"E. J. W. GIBB MEMORIAL"

SERIES.

VOL. XXII.



(All communications respecting this volume should be addressed to R. A. Nicholson, 12 Harvey Road, Cambridge, who is the Trustee specially responsible for its production).

THE KITĀB AL-LUMĀ' FI 'L-TAŞAWWUF

OF

ABŪ NAṢR 'ABDALLAH B. 'ALĪ AL-
SARRĀJ AL-ṬUSĪ

EDITED FOR THE FIRST TIME, WITH CRITICAL NOTES,
ABSTRACT OF CONTENTS, GLOSSARY, AND INDICES

BY

REYNOLD ALLEYNE NICHOLSON,

M.A., Litt. D., Hon. LL.D. (Aberdeen),

Lecturer on Persian in the University of Cambridge.

Formerly Fellow of Trinity College.

0 11

AND PRINTED FOR THE TRUSTEES OF THE
"E. J. W. GIBB MEMORIAL"

€ 58

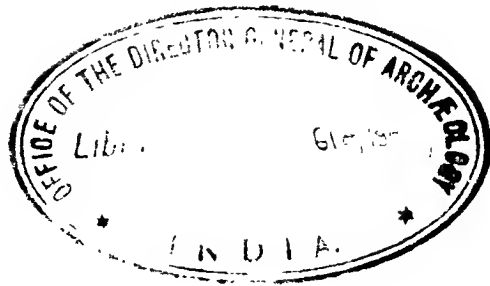
297.09

Alc

LEYDEN: E. J. BRILL, IMPRIMERIE ORIENTALE.
LONDON: LUZAC & Co., 46 GREAT RUSSELL STREET.

1914.

PRINTED BY E. J. BRILL,
LEYDEN (HOLLAND).



CENTRAL ARCHAEOLOGICAL
LIBRARY W.D. & H.
Acc. No. 20711
Date. 10. 5. 55
Call No. 297.09 ALI

"E. F. W. GIBB MEMORIAL" SERIES.

PUBLISHED.

1. *The Bábar-náma, reproduced in facsimile from a MS. belonging to the late Sir Sálár Jung of Haydarábád, and edited with Preface and Indexes, by Mrs. Beveridge, 1905. (Out of print.)*
2. *An abridged translation of Ibn Isfandiyár's History of Ṭabaristán, by Edward G. Browne, 1905. Price 8s.*
3. *Al-Khazrajī's History of the Rasulī Dynasty of Yaman, with introduction by the late Sir J. Redhouse, now edited by E. G. Browne, R. A. Nicholson, and A. Rogers. Vols. I, II (Translation), 1906, 07. Price 7s. each. Vol. III (Annotations), 1908. Price 5s. Vol. IV (first half of Text), 1913. Price 8s. Vol. V, (second half of Text), in the Press. Text edited by Shaykh Muḥammad 'Asal.*
4. *Umayyads and 'Abbásids: being the Fourth Part of Jurjī Zaydán's History of Islamic Civilisation, translated by Professor D. S. Margoliouth, D. Litt., 1907. Price 5s.*
5. *The Travels of Ibn Jubayr, the late Dr. William Wright's edition of the Arabic text, revised by Professor M. J. de Goeje, 1907. Price 6s.*
6. *Yāqút's Dictionary of Learned Men, entitled Irshād al-arīb ilá ma'rifat al-adīb: edited by Professor D. S. Margoliouth, D. Litt. Vols. I, II, 1907, 09. Price 8s. each. Vol. III, part I, 1910. Price 5s. Vol. V, 1911. Price 10s. Vol. VI, 1913. Price 10s.*
7. *The Tajāribu 'l-Umam of Ibn Miskawayh: reproduced in facsimile from MSS. 3116—3121 of Ayá Sofía, with Prefaces and Summaries by il Principe di Teano. Vol. I, to 211 37, 1909; Vol. V, 211. 284—326, 1913. Price 7s. Each. (Further volumes in preparation).*
8. *The Marzubán-náma of Sa'du'd-Dín-i-Warāwíní, edited by Mirzá Muḥammad of Qazwín, 1909. Price 8s.*
9. *Textes persans relatifs à la secte des Houroúfis publiés, traduits, et annotés par Clément Huart, suivis d'une étude sur la religion des Houroúfis par "Feylesouf Rizá", 1909. Price 8s.*
10. *The Mu'jam fí Ma'áyeri Ash'ari 'l-'Ajam of Shams-i Qays, edited from the British Museum MS. (Or. 2814) by Edward G. Browne and Mirzá Muḥammad of Qazwín, 1909. Price 8s.*
11. *The Chahār Maqála of Nidhámí-i Arúdl-i Samarqandí, edited, with notes in Persian, by Mirzá Muḥammad of Qazwín, 1910. Price 8s.*
12. *Introduction à l'Histoire des Mongols de Faḡl Allah Rashid ed-Din, par E. Blochet, 1910. Price 8s.*
13. *The Díwán of Hassán b. Thábit, edited by Hartwig Hirschfeld, Ph. D., 1910. Price 5s.*
14. *The Ta'ríkh-i-Guzída of Ḥamdu'lláh Mustawfi of Qazwín. Part I, containing the Reproduction in facsimile of an old MS., with Introduction by Edward G. Browne, 1910. Price 15s. Part II, containing abridged Translation and Indices, 1913. Price 10s.*
15. *The Earliest History of the Bábis, composed before 1852 by Hájjí Mirzá Jání of Káshán, edited from the Paris MSS. by Edward G. Browne, 1911. Price 8s.*

16. *The Ta'rikh-i Jahān-gushā of 'Alā'u'd-Dīn 'Atā Malik-i Juwaynī, edited from seven MSS. by Mirzā Muḥammad of Qazwīn. Vol. I, 1912. Price 8s. (Vols. II and III in preparation).*
17. *A translation of the Kashfu'l-Mahjūb of 'Alī b. 'Uthmān al-Jullābī al-Hujwīrī, the oldest Persian manual of Ṣūfism, by R. A. Nicholson, 1911. Price 8s.*
18. *Tarikh-i moubarek-i Ghazani, histoire des Mongols de la Djāmi el-Tévarikh de Fadl Allah Rashīd ed-Dīn, éditée par E. Blochet. Vol. II, contenant l'histoire des successeurs de Tchinkkiz Khaghan, 1911. Prix 12s. (Vol. III, contenant l'histoire des Mongols de Perse, sous presse: pour paraître ensuite, Vol. I, contenant l'histoire des tribus turkes et de Tchinkkiz Khaghan.)*
19. *The Governors and Judges of Egypt, or Kitāb el 'Umarā' (el Wulāh) wa Kitāb el-Qudāh of El Kindī, with an Appendix derived mostly from Raf' el Iṣr by Ibn Ḥajar, edited by Rhuvon Guest, 1912. Price 12s.*
20. *The Kitāb al-Ansāb of al-Sam'ānī. Reproduced in facsimile from the MS. in the British Museum (Add. 23,355), with an Introduction by Professor D. S. Margoliouth, D. Litt., 1912. Price £1.*
21. *The Diwāns of 'Abid ibn al-Abraṣ and 'Amir ibn aṭ-Ṭufail, edited, with a translation and notes, by Sir Charles Lyall, 1913. Price 12s.*
22. *The Kitāb al-Luma' fi l-Taṣawwuf of Abū Naṣr al-Sarrāj, edited from two MSS., with critical notes and Abstract of Contents, by R. A. Nicholson, 1914. Price 12s.*

IN PREPARATION.

An abridged translation of the Ihyā'u 'l-Mulūk, a Persian History of Sīstān by Shāh Ḥusayn, from the British Museum MS. (Or. 2779), by A. G. Ellis.

The geographical part of the Nuzhatu 'l-Qulūb of Ḥamdullāh Mustawfī of Qazwīn, with a translation, by G. le Strange. (In the Press.)

The Futūḥu Miṣr wa 'l-Maghrib wa 'l-Andalus of Ibn 'Abdī 'l-Ḥakām (d. 411 257), edited and translated by Professor C. C. Torrey.

The Qābūs-nāma, edited in the original Persian, with a translation, by E. Edwards.

The Diwāns of aṭ-Ṭufayl b. 'Aṭf and aṭ-Ṭirimmah b. Ḥakīm, edited and translated by F. Krenkow. (In the Press).

The Persian text of the Fārs Nāmah of Ibn 'l-Balkhī, edited from the British Museum MS. (Or. 5983), by G. le Strange.

Extracts relating to Southern Arabia, from the Dictionary entitled Shamsu 'l-'Ulūm, of Nashwān al-Ḥimyarī, edited, with critical notes, by 'Azīmu 'd-Dīn Aḥmad, Ph. D. (In the Press).

Contributions to the History and Geography of Mesopotamia, being portions of the Ta'rikh Mayyāfārikīn of Ibn al-Azrak al-Fārikī, B. M. MS. Or. 5803. and of al-'Alāk al-Khatīra of 'Izz ad-Dīn Ibn Shaddād al-Ḥalabī, Bodleian MS. Marsh 333, edited by W. Sarasin, Ph. D.

The Rāḥatu 's-Sudūr wa 'Ayatu 's-Surūr, a history of the Seljūqs, by Najmu 'd-Dīn Abū Bakr Muḥammad ar-Rāwandī, edited from the unique Paris MS. (Suppl. persan, 1314) by Edward G. Browne.

*This Volume is one
of a Series
published by the Trustees of the
"E. J. W. GIBB MEMORIAL."*

The Funds of this Memorial are derived from the Interest accruing from a Sum of money given by the late MRS. GIBB of Glasgow, to perpetuate the Memory of her beloved son

ELIAS JOHN WILKINSON GIBB,

and to promote those researches into the History, Literature, Philosophy and Religion of the Turks, Persians, and Arabs to which, from his Youth upwards, until his premature and deeply lamented Death in his forty-fifth year, on December 5, 1901, his life was devoted.

تِلْكَ آثارُنَا نَدُلُّ عَلَيْهَا * فَانْظُرُوا بَعْدَنَا إِلَى الْآثَارِ

*"The worker pays his debt to Death;
His work lives on, nay, quickeneth."*

The following memorial verse is contributed by 'Abdu'l-Haqq Hâmid Bey of the Imperial Ottoman Embassy in London, one of the Founders of the New School of Turkish Literature, and for many years an intimate friend of the deceased.

جمله یارانی وفاسیله ایدرکن تطیب
کندی عمرند وفا گورمدی اول ذاتِ ادیب
گنج ایکن اولش ایدی اوج کاله واصل
نه اولوردی یاشامش اولسه ایدی مستر گیب

“*E. J. W. GIBB MEMORIAL*”:

ORIGINAL TRUSTEES.

[*JANE GIBB*, died November 26, 1904],

E. G. BROWNE,

G. LE STRANGE,

H. F. AMEDROZ,

A. G. ELLIS,

R. A. NICHOLSON,

E. DENISON ROSS,

AND

IDA W. E. OGILVY GREGORY (formerly *GIBB*),
appointed 1905.

CLERK OF THE TRUST.

W. L. RAYNES,

15, Sidney Street,

CAMBRIDGE.

PUBLISHERS FOR THE TRUSTEES.

E. J. BRILL, LEYDEN.

LUZAC & Co., LONDON.

TABLE OF CONTENTS.

ENGLISH PORTION.

Introduction	I—XLIV
Addenda et Corrigenda.	XLV—L
Abstract of Contents of the Kitáb al-Luma'.	1—121
Index of subjects and technical terms	122—130
Glossary	131—154

ARABIC PORTION.

Text of the Kitáb al-Luma'	١٣٤—١
Index of Persons	١٣٤—١٣٧
Index of Places, Tribes, Books, etc.	١٣٧—١٣٧

INTRODUCTION.

This volume marks a further step in the tedious but indispensable task, on which I have long been engaged, of providing materials for a history of Šúfism, and more especially for the study of its development in the oldest period, beginning with the second and ending with the fourth century of Islam (approximately 700—1000 A. D.). A list of the titles known to us of mystical books written during these three hundred years would occupy several pages, but the books themselves have mostly perished, although the surviving remnant includes some important works on various branches of Šúfistic theory and practice by leaders of the movement, for example, Ḥārith al-Muḥāsibí, Ḥusayn b. Manšúr al-Ḥalláj, Muḥammad b. ʿAlí al-Tirmidhí, and others whom I need not mention now. M. Louis Massignon, by his recent edition of the *Kitáb al-Taʾwásín* of Ḥalláj, has shown what valuable results might be expected from a critical examination of the early literature. It is certain that a series of such monographs would form the best possible foundation for a general survey, but in the meanwhile we have mainly to rely on more or less systematic and comprehensive treatises dealing with the lives, legends, and doctrines of the ancient Šúfis. I am preparing and hope, as soon as may be, to publish a work on this subject derived, to a large extent, from the following sources:

1. The *Kitáb al-Lumaʿ* by Abú Naṣr al-Sarráj († 378 A. H.).
2. The *Kitáb al-Taʿarruf li-madhhab ahl al-Taṣawwuf* by Abú Bakr al-Kalábádhí († 380 or 390 A. H.).

3. The *Qūt al-Qulūb* by Abū Ṭālib al-Makkī († 386 A. H.).
4. The *Ṭabaqāt al-Ṣūfiyya* by Abū ʿAbd al-Raḥmān al-Sulamī († 412 A. H.).
5. The *Ḥilyat al-Awliyā* by Abū Nuʿaym al-Iṣbahānī († 430 A. H.).
6. The *Risālat al-Qushayriyya* by Abu ʿl-Qāsim al-Qushayrī († 465 A. H.).
7. The *Kashf al-Mahjūb* by ʿAlī b. ʿUthmān al-Hujwīrī († circa 470 A. H.).
8. The *Tadhkirat al-Awliyā* by Farīduddīn ʿAṭṭār († circa 620 A. H.).

Nos. 1, 3, 6, 7, 8 of the above list are now accessible in European or Oriental editions, and N^o. 7 also in an English translation. Nos. 2, 4 and 5 are still unedited and therefore comparatively useless for purposes of reference. May I suggest that some of our younger scholars should turn their attention to the manuscript copies of these texts in London, Leyden, Vienna, Constantinople and elsewhere?

Little material exists for the biography of Sarrāj. The authors of the oldest Ṣūfī Lives pass him over in silence.¹⁾ The first separate notice of him that is known to me occurs in the Supplement to the *Tadhkirat al-Awliyā* (II, 182), from which the article in Jāmī's *Nafahāt al-Uns* (N^o. 353) is chiefly compiled. Shorter notices are given by Abu ʿl-Maḥāsīn (*Nujūm*, ed. by Popper, II, part 2, N^o. 1, p. 42), Dhahabī, *Taʾrikh al-Islām* (British Museum, Or. 48, 156a), Abu ʿl-Falāḥ ʿAbd al-Ḥayy al-ʿAkārī (*Shadharāt al-Dhahab*, MS. in my possession, I, 185a),²⁾ and Dārā Shikūh,

1) Abū ʿAbd al-Raḥmān al-Sulamī, who does not notice Sarrāj in his *Ṭabaqāt al-Ṣūfiyya* (British Museum, Add. 18520), appears to have supplied the omission in his *Taʾrikh al-Ṣūfiyya*. See the extract from Dhahabī cited below.

2) See *JRAS* for 1899, p. 911, and for 1906, p. 797. The article on Sarrāj copies Dhahabī and concludes with a short quotation from Sakhāwī:

Safinat al-Awliyā (Ethé, Catalogue of Persian manuscripts in the Library of the India office, col. 301, N°. 271). Since the passage in the *Ta'rikh al-Islām* has not been published before, I will transcribe it.

عبد الله بن علي بن محمد بن يحيى ابو نصر السراج الطوسي المصوفي
مصنف كتاب الملح في التصوف سمع جعفرًا الخُلدي وابا بكر محمد بن
داود الدُّقِّي واحمد بن محمد الساجج روى عنه ابو سعيد محمد بن علي
النقاش وعبد الرحمن بن محمد السراج وغيرهم قال السُّلَمي كان ابو نصر
من اولاد الزهاد وكان المنظور اليه في ناحيته في الفتوة ولسان القوم مع
الاستظهار بعلم الشريعة هو فقيه مشايخهم اليوم، ومات في رجب ومات
ابوه ساجدًا

The few facts contained in this notice may be summarised as follows.

Abú Naṣr 'Abdallah b. 'Alí b. Muḥammad b. Yaḥyá al-Sarráj, the author of the *Kitáb al-Luma'* was a native of Ṭūs. His teachers were Ja'far al-Khuldí, Abú Bakr Muḥammad b. Dáwúd al-Duqqí, and Aḥmad b. Muḥammad al-Sá'ih. ¹⁾ The family to which he belonged was noted for asceticism. Abú Naṣr was a zealous Sunní, but although he based himself on knowledge of the religious law, ²⁾ he was learned in mystical theology and was regarded by the Ṣúfís as an authoritative exponent of their doctrines. Amongst his countrymen

وفال سخاوى كان على طريقة السنة قال خرجت مع ابى عبد الله الروذبارى لنلقى ابنه
الراهب بصور فتقدمنا الى ديره وقتلنا له ما الذى حبسك ههنا فقال استرني حلاوة قول
الناس لى يا راهب

1) No person of this name is mentioned in the *Luma'*. It seems to me certain that الساجج is a mistake for السالى, in which case the reference will be to Abu 'l-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad b. Sálím. See under Ibn Sálím in the List of Authorities.

2) الاستظهار بعلم الشريعة is literally "to use the knowledge of the religious law as a support or guard."

he was^{*} celebrated for his nobility of soul.¹⁾ He died in the month of Rajab, 378 A. H. = October—November, 988 A. D.²⁾

From the Persian biographies we learn that Sarráj was surnamed "the Peacock of the Poor" (*ta'ús al-fuqarâ*). The statement that he had seen Sarí al-Saqatí (*ob.* 253) and Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí (*ob.* 283) is manifestly false, nor does the *Kitab al-Luma'* bear out the assertion that he was a pupil of Abú Muḥammad al-Murta'ish of Naysábúr (*ob.* 328). It may be that, as the *Nafahát* says, he composed many works on Šúfism in addition to the *Luma'*, but if so, every trace of them has vanished. The following anecdote, which first occurs in the *Kashf al-Mahjúb* of Hujwírí,³⁾ is related by both the Persian biographers. "Abú Našr al-Sarráj came to Baghdád in the month of Ramaḍán and was given a private chamber in the Shúníziyya mosque and was appointed to preside over the dervishes until the Feast. During the nightly prayers of Ramaḍán (*tardáwih*) he recited the whole Koran five times. Every night a servant brought a loaf of bread to his room. On the day of the Feast, when Sarráj departed, the servant found all the thirty loaves untouched." Another story describes how, in the course of a theosophical discussion, he was seized with ecstasy, and threw himself in

1) *Futuwwat* (altruism), the quality which was displayed by Iblís when he chose to incur damnation rather than deny the Unity of God by worshipping Adam. Cf. Massignon, *al-Hallāq*, in *Revue de l'histoire des religions*, 1911. The meaning of the word is discussed by Thorning in his *Beitrag zur Kenntnis des islamischen Vereinswesens* Türkische Bibliothek, vol. 16. pp. 184—221, and by R. Hartmann. *Das Šūfītum nach al-Ḥusḥairī*, p. 44 foll.

2) According to the *Nujūm*, his death took place at Naysabúr while he was engaged in prayer (cf. the final words of Dhahabí's notice); but the *Nafahát* states that he was buried at Tūs. Before his death he said, "Every one whose bier is carried past my tomb will be forgiven." Consequently the people of Tūs used to bring their dead to his tomb and halt beside it for a time and then move on.

3) P. 323 of my translation.

the attitude of prayer upon a blazing fire, which had no power to burn his face. ¹⁾

He must have travelled extensively. The *Kitáb al-Lumá'* records his meetings and conversations with Šúfis in many parts of the Muḥammadan empire, e. g., Baṣra, Baghdád, Damascus, Ramla, Antioch, Tyre, Aṭrábulus, Raḥbat Málík b. Ṭawq, Cairo, Dimyáṭ, Biṣṭám, Tustar, and Tabríz. Probably the duties of a spiritual director were not congenial to him. It is interesting, however, to observe that the only one of his pupils who attained to eminence, Abu 'l-Faḍl b. al-Ḥasan of Sarakhs, afterwards became the Sheykh of the famous Persian mystic, Abú Sa'íd b. Abi 'l-Khayr. ²⁾

Sarráj explains (p. f, l. 1. h foll.) that he wrote the *Kitáb al-Lumá'* at the request of a friend, whose name he does not mention. His purpose in writing it was to set forth the true principles of Šúfism and to show by argument that they agree with, and are confirmed by, the doctrines of the Koran and the Apostolic Traditions; that they involve imitation of the Prophet and his Companions as well as conformity with the religious practice of pious Moslems. The work, therefore, is avowedly apologetic and controversial in character. Its contents are fully detailed in the Abstract, but a brief analysis will not be out of place here.

1) *Tadh. al-Akhlíyá*, II, 183. 3; *Nafahát*, 320, 2.

2) *Nafahát*, 320, 18.

Pages	
٤-١	Names of the persons by whom the <i>Kitáb al-Lumá'</i> was transmitted to the anonymous editor. Doxology. The author's preface.
٢٠-٤٢	CHAPTERS I—IX. The relation of Šúfism to Islam. Traditionists, jurists, and Šúfis. Peculiar characteristics of the Šúfis. Their doctrine derived from the Koran and the Traditions of the Prophet.
٢٢-٢٢	CHAPTERS X—XI. Origin of the name 'Šúfí'.
٢٨-٢٩	CHAPTERS XII—XIV. Šúfism the esoteric science of Islam. Its nature, meaning, and derivation.
٤١-٢٨	CHAPTERS XV—XVIII. Unification (<i>tawhíd</i>) and Gnosis (<i>ma'rifat</i>).
٧٢-٤١	CHAPTERS XIX—XXXVII. The mystical stations (<i>maqámát</i>) and states (<i>aḥwál</i>).
٩٢-٧٢	CHAPTERS XXXVIII—XLVI. The hidden meanings of the Koran and how they are interpreted by the Šúfis.
١٠٤-٩٢	CHAPTERS XLVII—L. Imitation of the Prophet. His character and virtues.
١١٩-١٠٥	CHAPTERS LI—LV. The Šúfistic method of interpretation of the Koran and the Traditions, with examples.
١٤١-١١٩	CHAPTERS LVI—LXII. The Companions of the Prophet regarded as patterns of the mystic life. Abú Bakr, 'Umar, 'Uthmán, 'Alí, the Ahl al-Šuffat and the other Companions.
٢١١-١٤١	CHAPTERS LXIII—LXXXVIII. The manners (<i>ádáb</i>) of the Šúfis: in their ablutions, in prayer, almsgiving, fasting, pilgrimage, social intercourse, mystical discussions, meals and entertainments,

Pages

ecstasy, dress, travelling, begging, earning a livelihood, marriage, sitting alone or in company, hunger, and sickness; the manners of Sheykhs, disciples, and hermits; their manners in friendship and in the hour of death.

- ٢٢٢-٢١١ CHAPTER LXXXIX. The different answers given by Şúfis on many points of mystical doctrine.
- ٢٤١-٢٢٢ CHAPTER XC. Letters, or parts of letters, written by Şúfis to one another.
- ٢٤٦-٢٤١ CHAPTER XCI. Specimens of the introductions (*şudúr*) of Şúfistic epistles.
- ٢٥٧-٢٤٦ CHAPTER XCII. Specimens of Şúfistic poetry.
- ٢٦٩-٢٥٧ CHAPTER XCIII. Prayers and invocations to God.
- ٢٦٧-٢٦٩ CHAPTER XCIV. The precepts (*waşáyá*) given by Şúfis to one another.
- ٢٠٠-٢٦٧ CHAPTERS XCV—CVI. Audition (*samâc*).
- ٢١٤-٢٠٠ CHAPTERS CVII—CXII. Ecstasy (*waǧd*).
- ٢٢٢-٢١٥ CHAPTERS CXIII—CXVIII. Miracles (*karámát*).
- ٢٧٤-٢٢٢ CHAPTERS CXIX—CXX. Explanation of Şúfistic technical terms.
- ٤٠٩-٢٧٥ CHAPTERS CXXI—CXXXII. Explanation of the ecstatic expressions (*shaṭḥıyyát*) used by Şúfis.
- ٤٢٥-٤٠٩ CHAPTERS CXXXIII—CLII. Account of the erroneous doctrines held by certain Şúfis.

The *Kitāb al-Lumā'* can hardly be called an original work in the sense that it deals with the author's theories and speculations on the subject of Ṣūfism. In the main he confines himself to recording and interpreting the spoken or written words of his predecessors, and he rebukes contemporary writers for the ostentatious discussions in which they indulged. From the historical point of view, his reserve is welcome. It throws into sharp relief the invaluable collection of documents which he has brought together and arranged, documents that are in many instances nowhere else to be found, illustrating the early development of Islamic mysticism and enabling us to study its language, ideas, and methods during the critical time of adolescence. Considering the variety of topics which the author has managed to include in a comparatively short treatise, we can easily forgive him for having often suppressed the *isnāds* and abbreviated the text of traditions and anecdotes; but if he had allowed himself a freer hand in exposition, his book would be even more instructive than it is. There are many passages which only a Ṣūfī could explain adequately.

Its compendious style, the wide range of its subject-matter, and the writer's close adherence to his authorities do not permit such a systematic and exhaustive analysis of mystical doctrines as we find, for example, in the *Qūt al-qulūb* of Abū Ṭālib al-Makkī. The nineteen chapters on 'states' (*ahwāl*) and 'stations' (*maqāmāt*) occupy a little over thirty pages in the present edition — about half the space which Abū Ṭālib devotes to the single *maqām* of 'trust in God' (*tawakkul*). Here as well as in other sections of his work Sarrāj adopts an artificial scheme of classification by triads, which is characteristic of this kind of Ṣūfī literature. On the whole, however, it may be claimed for him that his readers will obtain a clear notion, uncomplicated by elaborate details, of what is most important for them to understand. Without attempting a complete

review, I would mention as especially novel or noteworthy the chapters on Šúfistic interpretation (*istinbât*) of the Koran and the Ḥadīth; those on audition and ecstasy, which embody excerpts from the lost *Kitāb al-wajd* of Abū Saʿīd b. al-Aʿrābī and have been utilised by Ghazzālī in the *Iḥyāʾ*; the seventy pages on 'manners', treating of the ritual and social aspects of Šúfism; the interesting selection of poems and epistles; the large vocabulary of technical terms; the specimens of *shaḥīyyāt* with explanations partly derived from Junayd's commentary on the ecstatic sayings that were attributed to Abū Yazīd al-Bisṭāmī; and the final chapters on errors of mystical doctrine. I have already published the text and translation of certain passages relating to the conception of *fanā* in an article entitled "The Goal of Muḥammadan Mysticism" (*J. R. A. S.* for 1913, p. 55 foll.)

As regards the word 'Šúfī', it is remarkable that Sarrāj favours (not on linguistic grounds, however) the now accepted derivation from *ṣúf*. He tells us that, according to some, 'Šúfī' was a modern designation invented by the people of Baghdād. This statement, though he naturally rejects it, does in all probability give a true account of the origin of the name.

Notwithstanding that Sarrāj takes for granted the reality of the higher mystical experiences and is eager to justify the apparent blasphemies uttered by many Šúfis at such moments, he constantly appeals to the Koran and the Apostolic Traditions as the supreme arbiters which every Šúfī must recognise. If we admit his principles of interpretation, we cannot deny his orthodoxy. *Fanā* itself, as defined by him, means nothing more than realisation of the Divine Unity (*tawḥīd*) and is in logical harmony with Islamic monotheism. Whether this view indicates that the *fanā* theory, as Professor Margoliouth has contended,¹⁾ was simply evolved

1) *The Early Development of Mohammedanism*, p. 199.

from *ta'wḥīd*, or whether it represents the result of impregnation of the monotheistic idea by foreign influences, is a difficult question. We cannot yet decide with certainty, but the evidence, so far as it goes, seems to me to render the latter hypothesis more probable. ¹⁾ Sarrāj denounces *ḥulūl* and other heretical forms of the *faná* doctrine. While disapproving of excessive asceticism, he enjoins the strictest obedience to the sacred law. The Šūfī (he says) differs from the ordinary Moslem only in laying greater stress upon the inward religious life of which the formal acts of worship are an outward expression.

Sarrāj was closely associated with Ibn Sálīm (Abu 'l-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad) ²⁾ of Baṣra, who, "though extremely orthodox in some respects, was opposed to certain fundamental articles of the Sunna". ³⁾ This Ibn Sálīm was the son of Abú 'Abdallah b. Sálīm; and their followers, a group of theologians known as the Sálímīs, occupied an advanced position on the left wing of the mystical movement, as appears from the fact that they sympathised with Ḥallāj and defended his orthodoxy. ⁴⁾ From the account of their tenets given by 'Abd-al-Qádir al-Jílání in his *Ghunya* ⁵⁾ we might assert with confidence that Sarrāj cannot have been a member of the school. None of the heresies there enumerated occurs in the *Luma'*, and on the last page of his book Sarrāj declares that the spirit dies like the body, a state-

1) Cf. my *Mystics of Islam*, p. 16 foll.

2) See under Ibn Sálīm in the List of Authorities.

3) *Shadharát al-Dhahab*, I, 172a (citation from the 'Ibar of Dhahabí). Possibly these words refer to Ibn Sálīm the Elder. Muḥammadan writers frequently fail to distinguish between the father and the son.

4) Concerning the Sálímīs and their doctrines see Goldziher, *Die dogmatische Partei der Salmijja*, ZDMG. vol. 61, p. 73 foll.; Amedroz in JRAS. for 1912, p. 573 foll.; and Massignon, *Kithāb al-Ta'wāsīn*. Index under Sálīmīyah.

5) Goldziher, *loc. cit.* p. 77.

ment which is at variance with the Sálímí belief in its immortality.¹⁾ On the other hand, it would be absurd to suppose that each individual Sálímí embraced all the heresies in ʿAbd al-Qádir's list. That Ibn Sálím himself did so is most unlikely in view of the respect shown to him by Sarráj and the friendly intercourse that was maintained between them. Moreover, Sarráj on several occasions quotes sayings and verses by Ḥalláj, whom he seems to have regarded as a profound Unitarian (cf. 303, 20 foll.). But though he agreed with the Sálímís on this point, I doubt whether any trace of their peculiar doctrines can be discovered in the *Lumaʿ*. A follower of Ibn Sálím would scarcely have twitted his leader with excusing in Sahl b. ʿAbdallah (the Sheykh of Abú ʿAbdallah b. Sálím) what he condemned in Abú Yazíd al-Bisṭámí, nor would he have described Sahl as "the Imám of Ibn Sálím and the most excellent of mankind *in his opinion*" (394, 12 foll.). It is a striking circumstance that two of the three oldest surviving Arabic treatises on Šúfism were directly influenced by Ibn Sálím. In the *Lumaʿ* his personality stands out conspicuously amongst the author's contemporaries, and the *Qút al-qulúb* is the work of his pupil, Abú Ṭálib al-Makkí, whom the Sálímís justly claim as one of themselves.

Sarráj obtained his materials partly from books and partly from oral tradition, but the information which he gives us concerning his sources is by no means complete.

The following books are cited:

1. A History of Mecca (اخبار مَكَّة), possibly the work of Azraqí (22, 12).
2. The *Kitáb al-musháhadat* by ʿAmr b. ʿUthmán al-Makkí (69, 12 and 117, 8).

1) Cf. Massignon, *Kitáb al-Tawásin*, p. 136, n. 2.

3. The *Kitáb al-Sunan* by Abú Dáwúd al-Sijistání (139, 13).
4. A work on the rules of prayer (*adab al-ṣalāt*) by Abú Saʿíd al-Kharráz (153, 7).
5. A book of which the title is not mentioned, by Abú Turáb al-Nakhshabí (205, 19).
6. The *Kitáb al-munājāt* by Junayd (259, 2).
7. The *Kitáb al-wajd* by Abú Saʿíd b. al-Aʿrábí (308, 5; 310, 1; 314, 17).
8. The *Kitáb maʿrifat al-maʿrifat* by Ibráhīm al-Khawwāṣ (362, 14).
9. A commentary by Junayd on the ecstatic expressions (*shatḥiyyāt*) attributed to Abú Yazíd al-Bisṭāmí (381, 2; 382, 5, etc.).

The persons cited as authorities at first hand are forty in number, all being Ṣúfis with a single exception — the celebrated philologist Ibn Khálawayh. Most of them are unknown, but the list includes several mystics of eminence, e. g. Duqqí, Abu ʿl-Ḥasan al-Ḥuṣrí, Jaʿfar al-Khuldí, Abú ʿAmr b. Nujayd, Abú ʿAbdallah al-Rúdhábárí, Abu ʿl-Ḥasan b. Sálím, and Abu ʿl-Ḥusayn al-Sírawání. The names of the forty in alphabetical order, together with some biographical details and references, are printed below, and those most frequently cited are marked with an asterisk.

LIST OF AUTHORITIES.

Abbreviations: ¹⁾

- A = *Ansáb* of Sam^ʿání (Gibb Memorial Series, vol. XX).
H = *Hilyat al-Awliyá* of Abú Nuʿaym al-Iṣbahání, Leyden MS. 311*b* and 311*a* Warn.
K = *Kashf al-Mahjúb* of Hujwírí, my translation (Gibb Memorial Series, vol. XVII).
N = *Nafahát al-Uns* of Jámí, ed. by Nassau Lees (Calcutta, 1859). The figures cited refer to the numbered biographies, not to the pages.
Q = Qushayrí's *Risála* (Cairo, 1318 A. H.).
Sh = Shaʿrání's *Ṭabaqát al-Kubrá* (Cairo, 1299 A. H.).
TA = *Tadhkirat al-Awliyá* of Faríduddín ʿAṭṭár, ed. by me in *Persian Historical Texts*, vols. III and V (1905—1907).
TS = *Ṭabaqát al-Šúfiyya* of Abú ʿAbd al-Raḥmán al-Sulamí, British Museum, Add. 18520.
Y = Yáqút, *Muṣjam al-Buldán*, ed. by Wustenfeld (1866—1873).

ʿAkki, Abu ʿl-Ṭayyib Aḥmad b. Muqátil al-Baghdádí.

A 397*a* penult. قال أبو نصر السراج صاحب الملع ثنا أبو الطيب
العكبي بعكا

This quotation does not occur in the *Lumaʿ*, but Sam^ʿání may have found it in another work by Sarráj.

1) In referring to MSS. I have used the italicised letters *a* and *b* to denote the two pages which face each other when the MS. lies open before the reader, *a* being on his right hand and *b* on his left. According to the method commonly adopted *a* and *b* denote the front and back of the same leaf. Therefore the figures of the references given below are always one page ahead of the ordinary reckoning. For example, 200*a* = 199*b* and 200*b* = 200*a*.

‘Akkí reports a description of Shibli’s behaviour on his deathbed, derived from his famulus, Bundár al-Dínawarí, whom ‘Akkí met on the same day in the house of Ja‘far al-Khuldí (104, 6); part of a letter written to Ja‘far al-Khuldí by Abu ‘l-Khayr al-Tínátí (236, 13); an account derived from Ja‘far al-Khuldí of the way in which Abu ‘l-Husayn b. Zirí, a pupil of Junayd, expressed his approval or disapproval of *samā‘* (272, 13); an ecstasy of Shibli which he witnessed (282, 17).

The author relates that ‘Akkí showed him a list that he had compiled of persons who recovered their lost property by means of a prayer which Ja‘far al-Khuldí used for that purpose (317, 6).

‘*Alawí*, Ḥamza b. ‘Abdallah. N. 64.

A pupil of Abu ‘l-Khayr al-Tínátí (ob. 349 A. H.). Speaking from personal experience, he vouches for his master’s telepathic powers (317, 8).

‘*Alawí*, Yaḥyá b. al-Riḍá.

He related at Baghdád, and copied for the author with his own hand, an anecdote of the Ṣúfí Abú Ḥulmán (289, 7).

‘*Aṣá‘idí*, Ṭalḥat al-Baṣrí.

He related at Baṣra an anecdote of Sahl b. ‘Abdallah al-Tustarí which he derived from one of Sahl’s disciples (330, 8). The name of the disciple is defectively written in the MSS. and cannot be ascertained.

Bāniyāsí, Muḥammad b. Ma‘bad.

He relates a story of al-Kurdí al-Ṣúfí (203, 5).

Baṣrí, Aḥmad b. Muḥammad.

Possibly identical with Abu ‘l-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad b. Sálím of Baṣra (see under *Ibn Sálím*).¹⁾ He reports a saying of al-Jalájilí al-Baṣrí (143, 14).

1) The author uses the name Abu ‘l-Ḥasan Muḥammad b. Aḥmad (which is a mistake for Aḥmad b. Muḥammad) in reference to Ibn Sálím (292, 11).

Baṣrī, Abu 'l-Ḥusayn.

He may, perhaps, be Abu 'l-Ḥasan al-Ḥuṣrī of Baṣra (see under *Ḥuṣrī*). He reports, as eye-witness, a miracle that was granted to a negro *faqīr*, at 'Abbādān (316, 8).

Baṣrī, Ṭalḥat al-'Aṣā'idī. See *'Aṣa'idī*.

Bayrūtī, Abú Bakr, Aḥmad b. Ibráhīm al-Mu'addib.

He recited to the author at Cairo some verses by Ibráhīm al-Khawwāṣ (250, 1).

Bisṭāmī, Ṭayfūr b. 'Ísá.

He reports two sayings of the celebrated Abú Yazíd al-Bisṭāmī on the authority of Músá b. 'Ísá al-Bisṭāmī (known as 'Umayy), who heard them from his father. He describes the poverty in which Abú Yazíd died (188, 12).

Ibn Dillawayh, ¹⁾ Aḥmad.

He reports a saying of Abú 'Imrán al-Ṭabaristání (171, 13).

Dinawarī, Abú 'Abdallah al-Khayyāṭ.

His *waṣīyyat* to the author (265, 11).

Dinawarī, 'Ísá al-Qaṣṣār.

He was the famulus of Shibli (148, 7). He reports a saying of Ruwaym (189, 8). A saying by him on hunger (202, 14). He witnessed the removal of Ḥalláj from prison to the place of execution (24th of Dhu 'l-Qa'da, 309 A. H.) and reports the last words which he uttered before his death (303, 20).

Dinawarī, Muḥammad b. Dáwúd. See *Duqqí*.

Dinawarī, Abú Sa'id.

The author was present in his *majlis* at Aṭrábulus and gives the text of a prayer which he heard him pronounce on that occasion (260, 4).

1) For the name Dillawayh (Dillúya) or Dallawayh see Noldeke, *Persische Studien*, S. B. W. A. 1888, vol. 116, part I, p. 403. Zakariyyá b. Dillawayh of Naysábúr (ob. 294 A. H.) is noticed in N. 77, where the text has ذكويه.

**Duqqí*, Abú Bakr Muḥammad b. Dáwūd al-Dīnawarī. TS. 103*b*. Q. 33. N. 229. Sh. I, 158. A. 228*a*, 24.

Originally of Dīnawar, he resided for some time at Baghdād and finally settled at Damascus, where he died in 359 or 360 A. H. He was a pupil of Abú Bakr al-Zaqqāq the Elder (see the List of Ṣūfis given below) and Abú 'Abdallah b. al-Jallá (Q. 24. Sh. I, 116. N. 112). That Duqqí, to whom there are eighteen references in the *Luma'*, was a trustworthy reporter may be judged from the fact that he made a special journey from Syria to the Hījáz in order to hear from the lips of Abú Bakr al-Kattānī the true version of an anecdote concerning the latter (178, 18). He relates sayings and anecdotes of Jarírī, Abú Bakr al-Farghānī, ¹⁾ Abú Bakr al-Kattānī, Ibn al-Jallá, Abú Bakr al-Zaqqāq, Abu 'l-Ḥusayn al-Darrāj, and verses of Abú 'Alī al-Rúdhábārī. He also describes the hunger which he endured at Mecca (170, 6) and tells the story of the slave whose sweet voice was the death of his master's camels (270, 3). ²⁾ The author mentions, several times, that he received information from Duqqí at Damascus.

Farrá, Muḥammad b. Aḥmad b. Ḥamdún. TS. 117*b*. N. 231. Sh. I, 166 (where *الفراد* is a mistake for *الفرام*).

His *kunya* is Abú Bakr. N. gives his name as Aḥmad b. Ḥamdún, which is incorrect. He was an eminent Ṣūfī of Naysábūr and died in 370 A. H. He reports a saying of 'Abd al-Raḥmán al-Fárisī (40, 5).

Himṣí, Qays b. 'Umar.

He relates an anecdote of Abu 'l-Qásim b. Marwán al-Naháwandí (288, 16).

1) Generally known as Abú Bakr al-Wásīṭī (Q. 29. K. 154. T.A. II, 265. Sh. I. 132. N. 212).

2) See K. 399, where the same story is told on the authority of Ibráhīm al-Khawwās.

Huṣṣrī, Abu 'l-Ḥasan. TS. 114a. Q. 35. K. 160. TA. II, 288. N. 290. Sh. I, 164.

Died 371 A. H. A native of Baṣra but resided at Baghdád. He was a pupil of Shiblī, two of whose sayings he reports (396, 8; 398, 6). Sarrāj quotes six sayings by Ḥuṣṣrī, including a definition of 'Ṣúfī' (28, 2) and a summary of the principles of Ṣúfism (218, 1).

Ibn Ḥabān, Abú 'Abdallāh Aḥmad.

He relates an anecdote of Shiblī, whose house he visited (395, 18).

Ibn Khálawayh, Abú 'Abdallāh al-Ḥusayn.

The well-known grammarian (Brockelmann, I, 125). He died in 370 A. H. He reports from Ibn al-Anbārī (Brockelmann, I, 119) fourteen verses of Ka'b b. Zuhayr's ode beginning with the words *Bánat Su'ád* (275, 8).¹

Khayyát, Abú Ḥafṣ 'Umar.

He reports Abú Bakr b. al-Mu'allim, who related to him at Antioch how, after sixty years, he was called upon to pronounce the Moslem profession of faith (207, 21).

Khuldí, Ja'far b. Muḥammad b. Nuṣayr. Q. 33. K. 156.

• TA. II, 283. N. 278. Sh. I, 156. A. 205b, 13.

A native of Baghdád, pupil of Junayd and Ibráhīm al-Khawwāṣ. He died in 348 A. H.

He reports Junayd and through him Sarī al-Saqatī (seven references). A story of his own pilgrimage to Mecca (168, 13). A manuscript in his handwriting is mentioned as the authority for an anecdote of Junayd (204, 5) and for an extract from a letter written by a certain Sheykh (237, 14). The author's use of the words *فما قرأت عليه* (251, 2; 306, 5; 434, 10) shows that in these cases he obtained from Ja'far al-Khuldí a personal assurance that the tradition was accurate.

¹ The word *بانشاد* (275, 9) is an obvious misprint for *باستاد*.

Malaʿi, ʿUmar.

He reports to the author at Antioch the reply which he received from a certain Sheykh whom he had asked to pray for him (261, 17).

Muḥallab, Abú Muḥammad b. Aḥmad b. Marzúq al-Miṣrī.

He associated with Abú Bakr b. Ṭáhir al-Abharí, who died *circa* 330 A. H. (N. p. 207, l. 4 foll.). He relates that Abú Muḥammad al-Murtaʿish of Naysábúr on his deathbed (*ob.* 328 A. H.) enjoined him to pay the debts wích he (Murtaʿish) had contracted (266, 2).

Ibn Nuḡayd, Abú ʿAmr Ismáʿíl. TS. 105a. Q. 34. TA. II, 262. N. 281. Sh. I, 159.

Died in 366 A. H. He was the maternal grandfather of Abú ʿAbd al-Raḥmán al-Sulamí and the pupil of Abú ʿUthmán al-Ḥírí of Naysábúr. He reports three sayings of Abú ʿUthmán al-Ḥírí.¹⁾

Rázi, Abú ʿAbdallah Ḥusayn b. Aḥmad.

He reports (316, 12) a story told by Abú Sulaymán al-Khawwás, à Maghribí, who died at Damascus and was contemporary with Abu ʿl-Khayr al-Tínátí (*ob.* 349 A. H.). See N. 286, where the same story is related.

Rázi, Ḥusayn b. ʿAbdallah.

He reports (215, 20) a saying of Abú Bakr ʿAbdallah b. Ṭáhir al-Abharí who died *circa* 330 A. H.

Rúdhábári, Abú ʿAbdallah Aḥmad b. ʿAṭá. TS. 115b. Q. 35. N. 328. Sh. I, 164.

He lived at Şúr and died there in 369 A. H. He was a nephew (son of the sister) of Abú ʿAlí al-Rúdhábári (*ob.* 322 A. H.). He tells an anecdote of his uncle (185, 14) and recites some verses by him (249, 10). He relates

1) In the *Lumaʿ* his name is given as Saʿíd b. ʿUthmán al-Ḥírí (al-Rázi), but according to all other authorities it is Saʿíd b. Ismáʿíl. He was originally a native of Rayy.

that one night his prayer for forgiveness was answered by a heavenly voice (316, 17). The author states that Abú 'Abdallah al-Rúdhábári ¹⁾ wrote an impromptu letter in his presence at Ramla, begging the owner of a slave-girl, who was famed for her singing, to permit the author and his companions to hear her performance (234, 6).

**Ibn Sálím*, Abu 'l-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad. Dhahabí, *Ta'rikh al-Islám* (British Museum, Or. 48, 71a) cited in *Notes on some Ṣúfi Lives* by H. F. Amedroz in *JRAS* for 1912, p. 573, note 2. *Shadharát al-Dhahab*, I, 172a. He is the son of Abú 'Abdallah Muḥammad b. Sálím ²⁾ of Baṣra (TS. 95b. H. II, 321b. N. 124. Sh. I, 154), who was a pupil of Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí and founder of a school of mystical theologians known after him as the Sálímís (*al-Sálimiyya*). ³⁾ Ibn Sálím *Senior* died in 297 A.H. ⁴⁾ He is often confused with his son, the subject of the present notice, who died *circa* 360 A.H. Thus the author of the *Luma'* records (177, 21) a statement by Ibn Sálím *Junior* that he associated with Sahl b. 'Abdallah for a period of sixty years. Evidently this refers to his father and, as it happens, the mistake is corrected in a later passage (292, 11). Again, it must have been Ibn Sálím *Senior* who had the conversation with Sahl which is reported by Ibn Sálím *Junior* as a personal experience (293, 2).

1) The text has Abú 'Alí al-Rúdhábári, but the reading of B is correct.

2) Muḥammad b. Aḥmad b. Sálím, according to Abu 'Abd al-Raḥmán al-Sulamí, Abú Nu'aym al-Iṣbahání and Sam'ání.

3) See p. X above.

4) The passage cited by Dhahabí from the *Ḥilyat al-Awliyá* of Abú Nu'aym (ob. 430 A.H.) makes the latter say that he was born before the death of Ibn Sálím the Elder, which is absurd. The correct reading of the text after the words *و حافظ كلامه* (*JRAS*, 1912, p. 574, I. 7 of the Arabic text) is: *سلك مسلك استاده سهل وابنه أبو الحسن أدركته وله أصحاب ينسبون إليه* (H. II, 321b).

Abu 'l-Ḥasan b. Sálím is cited as authority for several anecdotes and sayings of Sahl b. 'Abdallah, and in about half of these instances it is expressly mentioned that his information was obtained from his father. If he and Aḥmad b. Muḥammad al-Baṣrī (143, 14) are the same person, he also reports a saying of al-Jalājilī of Baṣra, concerning whom nothing is known.

Sarrāj was intimately acquainted with Ibn Sálím. He was present in his *majlis* at Baṣra (195, 18; 390, 12; 394, 8); he reports conversations with him (319, 2; 326, 17, 390, 12) and a considerable number of his sayings (116, 9; 152, 13; 202, 9; 219, 2; 223, 3; 315, 12—316, 2; 417, 17).
Ṣayrafi, Abu 'l-Ḥasan 'Alī b. Muḥammad.

Apparently identical with Abu 'l-Ḥasan 'Alī b. Bundár b. al-Ḥusayn al-Ṣayrafi of Naysábúr, who associated with Ruwaym and died in 359 A.H. (Q 34, N. 118, Sh. I, 165). He reports a saying of Ruwaym (288, 13).

Shimsháti, Abú Ḥafṣ 'Umar.

He recited some verses by Ibráhīm al-Khawwás to the author at Ramla (250, 8).

Shirázi, Abu 'l-Ṭayyib.

He reports a saying of one of his Sheykhs (342, 17).

Sirawání, Abu 'l-Ḥusayn. N. 336.

There are two Ṣúfis of this name: Abu 'l-Ḥusayn 'Alī b. Muḥammad al-Sirawání, a native of Sirawán in the Maghrib, who resided at Dimyáṭ (N. 283), and his pupil Abu 'l-Ḥusayn 'Alī b. Ja'far b. Dáwúd al-Sirawání al-Ṣaghír, who associated with Ibráhīm al-Khawwás in Egypt and afterwards settled at Mecca, where he died. Jámí says, on the authority of the *Ta'rikh al-Ṣúfiyya* of al-Sulamí, that al-Sirawání al-Ṣaghír lived to the age of a hundred and twenty-four. He is the person cited in the *Luma'*, for he is described as the *ṣálib* of al-Khawwás.

He met Sarrāj at Dimyāṭ and related to him a saying of Junayd (285, 18).

Ibn Sunayd, Aḥmad b. Muḥammad.

Qāḍī of Dīnawar. He reports an anecdote of Ruwaym (163, 12).

Ṣūri, Abū ʿAlī b. Abī Khālid.

He recited to the author at Ṣūr some verses written by him to Abū ʿAlī al-Rūdhabārī and by the latter in reply to him (234, 14).

Talli, 1) Aḥmad b. Muḥammad.

He reported to the author at Antioch from his father, from Bishr (or ʿĪsā), a saying of Ishāq b. Ibrāhīm al-Mawṣilī concerning the expert singer (271, 3).

Ṭarasūsī, Aḥmad.

He is probably Abū Bakr ʿAlī b. Aḥmad al-Ṭarasūsī al-Ḥaramī, who associated with Ibrāhīm b. Shaybān al-Qarmīsīnī (ob. 337 A. H.) and died in 364 A. H. at Mecca (N. 233). He reports from Ibrāhīm b. Shaybān a story told by Ibrāhīm al-Khawwās (170, 14).

Ṭūsī, Abū Bakr Aḥmad b. Jaʿfar.

- He reports a saying of Naṣr b. al-Ḥammāmī (48, 15) and relates to the author at Damascus an anecdote of Abū Yaʿqūb al-Nahrajūrī, who died in 330 A. H. (203, 13).

ʿIbn ʿUlwān, Abū ʿAmr ʿAbd al-Wāhid.

Fourteen references. He reports sayings and anecdotes of Junayd, whom he had met (116, 20), and a story of Abu ʿl-Ḥusayn al-Nūrī (193, 20). The author mentions twice that Ibn ʿUlwān communicated information to him at Raḥbat Mālik b. Ṭawq.

ʿWajīhi, Abū Bakr Aḥmad b. ʿAlī.

Twenty-four references. He is called (293, 17) Aḥmad b. ʿAlī al-Karajī (or al-Karkhī), generally known as Wa-

1) Variant Ṭalḥī.

jihí. He reports Abú 'Alí al-Rúdhábárí (eleven references), Jarírí, Abú Bakr al-Zaqqáq, Ibn Mamlúla al-'Aṭṭár al-Dínawarí, Abú Ja'far al-Şaydalání, Ja'far al-Ṭayálisí al-Rázi, and Muḥammad b. Yúsuf al-Banná. He relates anecdotes of Bunán al-Ḥammál, Ḥasan al-Qazzáz, and Mimshádh al-Dínawarí, and recites verses by Núrí.

Zanjání, Abú 'Amr.

He recited to the author at Tabriz some verses by Shiblí (251, 12).

About two hundred names of Şúfis are mentioned in the *Kitáb al-Luma'*. Many of these are familiar and will be found in almost any Arabic or Persian 'Lives of the Saints'. On the other hand, a great proportion of them either do not occur in the published works of reference, or are recorded only in one or two of such works, or are not mentioned, to my knowledge, except in the *Luma'*. In the hope that further information may be forthcoming, I append the names of those more or less obscure mystics, accompanied by a few notes which I have made while endeavouring to identify them. Names included in the List of Authorities are omitted from the following list, which is also arranged alphabetically.

LIST OF ŞÚFÍS.

1. ʿAbdallah b. al-Ḥusayn (248, 15). 4th century.
2. ʿAbd al-Raḥmān b. Aḥmad (325, 3). A *ṣāḥib* of Sahl b. ʿAbdallah of Tustar.
3. Abharí, Abú Bakr ʿAbdallah b. Ṭáhir. Died 330 A. H. TS. 906. Q. 32. H. II, 315a, N. 223, Sh. I, 149.
4. Anmáṭí, Abú ʿUmar (329, 20).
5. ʿAṭṭár al-Dínawarí = Ibn Mamlúla.
6. ʿAṭṭár, Abú Hátim (180, 17). Contemporary with Abú Turáb al-Nakhshabí (*ob.* 245 A. H.). Abú Saʿíd al-Kharráz and Junayd were his pupils. N. 35.
7. ʿAṭúfí, Abu ʿl-Ḥasan (205, 11). Contemporary with Abú ʿAlí al-Rúdhábárí (*ob.* 322 A. H.).
8. Awlásí, Abu ʿl-Ḥáarith. His name is Fayḍ b. al-Khaḍir. He was a pupil of Ibráhím b. Saʿd al-ʿAlawí (*ob. circa* 260 A. H.). N. 16.
9. Abu ʿl-Azhar (325, 7). Contemporary with Abú Bakr al-Kattání (*ob.* 322 A. H.).
10. Banná, Muḥammad b. Yúsuf (325, 19). Author of many excellent works on Şúfism. He travelled with Abú Turáb al-Nakhshabí (*ob.* 245 A. H.) and was the Sheykh of ʿAlí b. Sahl al-Iṣbahání (*ob.* 307 A. H.). N. 103. H. II, 328a.
11. Baráthí, Abú Shuʿayb (200, 3). He is described as one of the ancient Sheykh of Baghdád. Junayd said that Abú Shuʿayb was the first who dwelt at Baráthá (a quarter of Baghdád) in a *kúkḥ*, or hut made of

rushes, and devoted himself to asceticism. His wife, Jawhara, died in 170 A. H. (*Nujūm*, ed. by Juynboll, I, 460). H. II, 304*b*, gives the same anecdote which is related here.

12. Bārīzī, Abū Bakr (207, 6; 264, 4).
13. Baṣrī, Aḥmad b. al-Ḥusayn (248, 15). Contemporary with Junayd.
14. Bunán al-Ḥammál al-Miṣrī. Died 316 A. H. Q. 28. N. 184. Sh. I, 130.
15. Ibn Bunán al-Miṣrī (193, 18; 209, 20). A pupil of Abū Saʿīd al-Kharráz (*ob.* 277 or 286 A. H.). Notices of him under the name of Abu 'l-Ḥusayn b. Bunán ¹⁾ occur in TS. 90*a*, H. II, 317*b*, Q. 32, and N. 271.
16. Bundár b. al-Ḥusayn. A pupil of Shiblī. He was a native of Shíráz but resided at Arraján, ²⁾ where he died in 353 A. H. H. II, 323*a*. Q. 34. Sh. I, 161. N. 280.
17. Busrī, Abū ʿUbayd. A pupil of Abū Turáḇ al-Nakhshabī (*ob.* 245 A. H.) Q. 26. A. 81*b*, 5. N. 114. Y. I, 621, 8. Sh. I, 118.
18. Dámaghání, al-Ḥasan ³⁾ b. ʿAlí b. Ḥayawayh. ⁴⁾
19. Darráj, Abū Jaʿfar (194, 19).
20. Darráj, Abū 'l-Ḥusayn, of Baghdád. N. 207. Famulus of Ibráhīm al-Khawwás. He had a brother, Bukayr al-Darráj, who was also a Ṣúfī (N. 208). Abu 'l-Ḥusayn al-Darraj died in 320 A. H.

1) بُنَان in N. is a mistake for بُنَان.

2) اَلْمَرْجَانِي, the reading of B at 278, 7, is a mistake for اَلْمَرْجَانِي.

3) Qushayrī has al-Ḥusayn. See 41. 9. note 8.

4) Examples of the name Ḥayawayh, which appears to be the correct reading here, are found in my MS. of the *Shadharāt al-Dhahab* (see *J.R.A.S.* for 1899, p. 911, and for 1906, p. 797) I, 177*a*. 24. Abu 'l-Ḥasan Muḥammad b. ʿAbd-allah b. Zakariyyá b. Ḥayawayh al-Naysābūrī al-Miṣrī al-Qāḍī (*ob.* 367 A.H.); I, 183*a*, 17, Abū Bakr Muḥammad b. Ḥayawayh al-Karkhī, the grammarian (*ob.* 373 A.H.); and I, 188*a*, 10. Abū ʿAmr b. Ḥayawayh al-Khazzáz of Baghdád, the traditionist (*ob.* 382 A.H.).

21. Dínawarí, Abú Bakr al-Kisá'í = Kisá'í.
22. Dínawarí, Bakrán (210, 14). Contemporary with Shiblí.
23. Dínawarí, Bundár (104, 7). Famulus of Shiblí.
24. Dínawarí, Ḥasan al-Qazzáz = Qazzáz.
25. Ibn al-Farají = Abú Ja'far Muḥammad b. Ya'qúb al-Farají. A *ṣāhib* of Ḥarith al-Muḥāsibí (*ob.* 243 A.H.). Author of the *Kitāb al-wara'*, the *Kitāb ṣifat al-muridín* and other works on Ṣúfism. H. II, 293b.
26. Farghání, Abú Bakr Muḥammad b. Músá (228, 10) = Abú Bakr al-Wásiṭí (*ob. circa* 320 A. H.). Q. 29. K. 154. TA II, 265. N. 212. Sh. I, 132.
27. Fárisí, 'Abd al-Raḥmán (40, 6). Contemporary with Muḥammad b. Aḥmad b. Ḥamdún al-Farrá (*ob.* 370 A.H.).
28. Fárisí, Abu 'l-Ḥusayn 'Alí b. Hind al-Qurashí (230, 2). He associated with Junayd and 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí, but himself belonged to a younger generation. TS 92a. N. 272. Sh. I, 150.
29. Faṭḥ al-Mawṣilí. Died in 220 A. H. N. 25. Sh. I, 105.
30. Faṭḥ b. Shakhraf al-Marwazí (228, 6). Died in 273 A.H. N. 26.
31. Ibn al-Fuwaṭí (286, 1) ¹⁾. Contemporary with Abu 'l-Ḥusayn al-Darráj (*ob.* 320 A. H.).
32. Ghassání, Kulthúm (142, 13).
33. Ḥaddád, Abú Ja'far (332, 5). There are two Ṣúfis of this name: (1) Abú Ja'far al-Ḥaddád al-Kabír of Baghdád, who was contemporary with Junayd (*ob.* 298 A. H.) and Ruwaym (*ob.* 303 A. H.); and (2) Abú Ja'far b. Bukayr al-Ḥaddád al-Ṣaghír al-Miṣrí, a pupil of Abú Ja'far al-Ḥaddád the elder. At first sight it would seem that the former is referred to here, since he is described as having had a conversation with Abú Turáb, whom we should naturally

1) Fuwaṭí (not Qúṭí or Ghúṭí) seems to be the correct form of the *nisba*. Cf. N. p. 216, l. 2 and *JR.A.S.* for 1901, p. 708.

- identify with Abú Turáb al-Nakhshabí (*ob.* 245 A.H.), but in N. p. 190, l. 1 foll. the same story is told of Abú Ja'far al-Ḥaddád the younger, and it is expressly stated on the authority of 'Abdallah Anṣarí that the Abú Turáb in question is not Abú Turáb al-Nakhshabí¹⁾. N. 201.
34. Abu 'l-Ḥadíd (256, 13). Contemporary with Abú 'Abdallah al-Qurashí.
 35. Ibn Ḥamawayh, Abú Bakr Aḥmad (197, 12). A *ṣāhib* of Ṣubayḥí (*q. v.*)
 36. Ibn al-Ḥammámí, Naṣr (48, 17). Contemporary with Abú Bakr Aḥmad b. Ja'far al-Ṭúsí. See List of Authorities under Ṭúsí.
 37. Harawí, Abú Muḥammad (209, 12). Contemporary with Shiblí.
 38. Ḥasan, Sheykh (178, 4). He consorted for seventy years with Abú 'Abdallah al-Maghribí (*ob.* 299 A.H.).
 39. Haykalí, Abú 'Abdallah. Contemporary with Abú 'Abdallah al-Qurashí.
 40. Abú Ḥulmán al-Súfí (289, 8). A Persian, who resided at Damascus and gave his name to the sect of the Ḥulmánís, who are reckoned among the Ḥulúlis. Cf. *al-Farq bayna 'l-fīraq*, p. 245, l. 3 foll., and K. 260.
 41. Ḥuṣrí, Abú 'Abdallah, of Baṣra. A pupil of Faṭḥ al-Mawṣilí (*ob.* 220 A.H.). N. 116.
 42. Iṣbahání, Sahl b. 'Alí b. Sahl. (48, 7). Apparently the son of 'Alí b. Sahl al-Iṣbahání (*ob.* 307 A.H.).
 43. Iṣṭakhrí, Abú 'Imrán (211, 6). Contemporary with Abú Turáb al-Nakhshabí (*ob.* 245 A.H.).
 44. Iṣṭakhrí, Yaḥyá (211, 8). Contemporary with Ibn 'Aṭá of Baghdád (*ob.* 309 A.H.).

¹⁾ On the other hand it is said in H. II. 310b that Abú Ja'far al-Ḥaddád
صح ابا تراب وأكابر العباد.

45. Jabala, Sheykh (287, 5). A Maghribí, contemporary with Abú 'Abdallah Aḥmad b. Yaḥyá al-Jallá (*ob.* 306 AH.).
46. Ja'far al-Mubarqa' (287, 11; 332, 11). Probably identical with Ja'far ibn al-Mubarqa' (N. 117), who was contemporary with Abú 'Abdallah al-Ḥuṣrī (*q. v.*).
47. Jalājilī, al-Baṣrī (143, 15) ¹. Contemporary with Aḥmad b. Muḥammad al-Baṣrī = Ibn Sálīm (see List of Authorities).
48. Ibn al-Karanbí, Abú Ja'far, of Baghdád ². Teacher of Junayd and pupil of Abú 'Abdallah b. Abí Ja'far al-Baráthí (H. II, 304*b*). H. II, 275*b*. N. 72.
49. Ibn al-Kátib, Abú 'Alí (206, 7). Q. 32. Sh. I, 148. N. 249.
50. Khawwāṣ, Abú Sulaymán. N. 286. See under Rázi, Abú 'Abdallah Ḥusayn b. Aḥmad in the List of Authorities.
51. Kisá'í, Abú Bakr al-Dínawarí. A *ṣaḥīb* of Junayd, whom he predeceased. N. 135.
52. Ibn al-Kurríní. See Ibn al-Karanbí.
53. Magházilí, Abú 'Alí (281, 19). Contemporary with Shiblí.
54. Magházilí, Isháq (195, 14). Contemporary with Bishr b. al-Ḥārith al-Ḥāfi (*ob.* 227 A. H.).
55. Magházilí, Abú Muḥammad (209, 9). Contemporary with Ja'far al-Khuldí (*ob.* 348 A. H.). Cited in TA II 46, 20 and 84, 6.
56. Makkí, Abu 'l-Ḥasan of Baṣra (165, 22). One of the author's contemporaries. Ibn Sálīm refused to salute

1) This passage is cited by Qushayrī, 152, 11 foll.

2) Karanbí (cabbage-seller) is probably the correct form of the *nisba*, which appears in the MSS. of the *Lumá'* as كَرْنَبِي and in the present edition as كَرْنَبِي. The reading كَرْنَبِي (*Iḥyá*, Būlāq, 1289 A. H. IV, 345, 26) is certainly false. According to H. and N. the name of this Sufi is Abú Ja'far al-Karanbí but he is called Ibn al-Karanbí (N. p. 93, l. 2) in a story of him which also occurs in the *Lumá'*, 337, 16 foll. Cf. the Introduction to *al-Hidāya 'ilā farā'id al-qulūb*, ed. by Dr. A. S. Yahuda, p. 108.

him, on the ground that he had made himself celebrated by his fasting.

57. Ibn Mamlúla al-ʿAṭṭár al-Dínawarí (201, 14). According to H. II, 327a, Muḥammad b. Maʿrúf al-ʿAṭṭár, generally known as Mammúla, was the Imám of the congregational mosque. He heard Traditions from Yahyá b. Saʿíd al-Qaṭṭán (*ob.* 198 A. H.) and Yazíd b. Hárún (*ob.* 206 A. H.). The Mosque of Mammúla b. Maʿrúf is named after him.
58. Marandí, Ḥusayn b. Jibríl (238, 1).
59. Mārastání, Ibráhím. His full name is Abú Isháq Ibráhím b. Aḥmad al-Mārastání. He was a friend of Junayd. H. II, 308a, where the text is given of a letter written to him by Junayd.
60. Marwazí, ʿAbdallah (178, 20). Contemporary with Abú ʿAlí al-Ribāʿí (*q. v.*).
61. Ibn Masrúq, Abu 'l-ʿAbbás Aḥmad b. Muḥammad al-Ṭúsí. Died at Baghdád in 298 or 299 A. H. Q. 27. K. 146. N. 83. TA I, 115.
62. Ibn Masrúq, Muḥammad al-Baghdádí (297, 5). Contemporary with Junayd (K. 415). Probably the same, as N°. 61.
63. Mimshádh al-Dínawarí. Died in 299 A. H. N. 88. TA II, 157. Sh. I, 135.
64. Ibn al-Miṣrí, Ḥusayn (198, 16). Contemporary with Junayd.
65. Ibn al-Muʿallim, Abú Bakr (208, 1). See the List of Authorities under Khayyāṭ.
66. Muḥammad b. Aḥmad, Abu 'l-Ḥasan (292, 11) = Aḥmad b. Muḥammad Abu 'l-Ḥasan = Ibn Sálím. See the List of Authorities.
67. Muḥammad b. Ismáʿíl (189, 9). Contemporary with Abú Bakr al-Kattání (*ob.* 322 A. H.).
68. Muḥammad b. Yaʿqúb (287, 11) = Ibn al-Farají.

69. Munádí, Abu 'l-Qásim, of Naysábúr. Contemporary with Abu 'l-Ḥasan al-Búshanjí of Naysábúr (*ob.* 347 or 348 A. H.). Q. 125, 4 from foot and 126, 3.
70. Muqrí, Abú 'Abdallah al-Rází (149, 16) = Abú 'Abdallah b. al-Muqrí (191, 22). His full name is Abú 'Abdallah Muḥammad b. Aḥmad b. Muḥammad al-Muqrí. He died in 366 A. H. TS 118*a*. N. 332. Sh. i, 166.
71. Abu 'l-Musayyib (207, 11). Contemporary with Abu 'l-Ḥusayn al-Darráj (*ob.* 320 A. H.).
72. Mushtúlí, Abú 'Alí (158, 21). His full name is Abú 'Alí Ḥasan b. 'Alí b. Músá al-Mushtúlí. He was a pupil of Abú 'Alí b. al-Katib and Abú Ya'qúb al-Súsí. He died in 340 A. H. N. 250.
73. Ibn al-Muwaffaq, 'Alí, of Baghdád (290, 18). He met Dhu 'l-Nún al-Miṣrī (*ob.* 245 A. H.). He performed more than fifty pilgrimages to Mecca. H. II, 301*a*. N. 108.
74. Ibn al-Muwallad = Raqqí.
75. Muzayyin, Abu 'l-Ḥasan. Died in 328 A. H. Q. 32. N. 188.
76. Muzayyin al-Kabír = Abu 'l-Ḥasan al-Muzayyin. See A
 - 528*a*, 3 from foot and foll. According to 'Abdallah Anṣarí (N. p. 180, l. 18 foll.) there were two Ṣúfis named Abu 'l-Ḥasan al-Muzayyin. The elder, known as Muzayyin al-Kabír, was a native of Baghdád and was buried there. The younger, known as Muzayyin al-Ṣaghír, was also a native of Baghdád, but was buried at Mecca. Sam'ání, on the other hand, says that Abu 'l-Ḥasan al-Muzayyin al-Kabír was buried at Mecca.
77. Muzayyin, Abú 'Uthmán (307, 20).
78. Naháwandí, Abu 'l-Qásim b. Marwán (288, 16). A *ṣāḥib* of Abú Sa'íd al-Kharráz (*ob.* 277 or 286 A. H.).
79. Naṣíbí, Abú 'Abdallah (190, 1).
80. Nassáj, Abú Muḥammad (399, 1). 4th century.

81. Nawribāṭī, Abú ʿAlī (183, 7). Perhaps the same as Abú ʿAlī al-Ribāṭī (*q. v.*).
82. Nibājī, Abú ʿAbdallah (222, 12). His full name is Abú ʿAbdallah Saʿīd b. Yazīd al-Nibājī. He was contemporary with Dhu 'l-Nún (*ob.* 245 A. H.) and was one of the teachers of Aḥmad b. Abi 'l-Ḥawārī of Damascus (*ob.* 230 or 246 A. H.), who related anecdotes of him. H. II, 181*b.* A. 553*a*, 6. N. 86.
83. Qalānisī, Abú ʿAbdallah Aḥmad. He is said to have been the teacher of Junayd (175, 20), but this statement, which has been added by a corrector, is probably untrue. The answer given by him (176, 3) is ascribed in H. and in the *Kitāb al-Lumaʿ* itself (217, 16) to Abú Aḥmad al-Qalānisī. H. II, 256*a* and N. 111, merely relate how he saved his life by keeping a vow which he had made that he would never eat elephant's flesh.
84. Qalānisī, Abú Aḥmad Muṣʿab. He originally belonged to Merv but resided in Baghdād. Abú Saʿīd b. al-Aʿrābī associated with him. He died in 290 A. H. at Mecca. H. II, 299*b.* N. 109.
85. Qannād, Abu 'l-Ḥasan ʿAlī b. ʿAbd al-Raḥīm. He related sayings of Ḥusayn b. Manṣūr al-Ḥallāj (*ob.* 309 A. H.). A. 462*b*, 13.
86. Qarawī, Abú Jaʿfar (216, 5). One of the MSS. has Farwī.
87. Qarmisīnī, al-Muẓaffar (191, 8). He was a *ṣāḥib* of ʿAbdallah b. Muḥammad al-Kharrāz, who died before 320 A. H. Al-Muẓaffar died at Ramla (N. p. 113, l. 18). TS. 91*a*. Q. 32. N. 270. Sh. I, 150.
88. Qaṣṣāb, Abú Jaʿfar (205, 15). He resided at Ramla and was contemporary with Abú Saʿīd al-Kharrāz (*ob.* 277 or 286 A. H.).
89. Qaṣṣāb, Muḥammad b. ʿAlī (24, 20). Teacher of Junayd.

90. Qaṣṣār, Muḥammad b. ʿAlī (199, 10). Probably these two names refer to the same person.
91. Qazzáz, Ḥasan al-Dīnawarī. Contemporary with Mimshádh al-Dīnawarī (*ob.* 299 A. H.).
92. Qurashī, Abú ʿAbdallāh. His full name is Abú ʿAbdallāh Muḥammad b. Saʿīd al-Qurashī. H. II, 310a, where a passage is quoted from a book by him entitled *Sharḥ al-tawḥīd*.
93. Raqqí, Ibráhīm b. al-Muwallad. TS. and N. call him Abú Ishāq Ibráhīm b. Aḥmad b. al-Muwallad. He died in 342 A. H. TS. 94b. H. II, 317b. N. 265. Sh. I, 153.
94. Ibn Razʿán (?), Abu ʿl-Ḥasan (297, 13).
95. Ribāṭī, ʿAbdallāh (328, 16). Contemporary with Abú Ḥafṣ al-Ḥaddād of Naysábūr (*ob.* 271 A. H.).
96. Ribāṭī, Abú ʿAlī (178, 20). A *ṣāḥib* of ʿAbdallāh al-Marwazī. Perhaps identical with Ibráhīm al-Ribāṭī of Herát (N. 18), who was a pupil of Ibráhīm Sitanbah (N. 17), the contemporary of Abú Yazīd al-Bisṭāmī (*ob.* 261 A. H.).
97. Ibn Rufayʿ al-Dimashqī (197, 20). Contemporary with Abú ʿAlī al-Rúdhábārī (*ob.* 322 A. H.).
98. Šáʿigh, Ibráhīm (205, 2). He associated with Abú Aḥmad al-Qalánisī (*ob.* 290 A. H.).
99. Šáʿigh, Yúsuf (197, 16). Abú Bakr al-Zaqqáq (*q. v.*) met him in Egypt.
100. Samarqandí, Muḥammad b. al-Faḍl = Muḥammad b. al-Faḍl al-Balkhí (*ob.* 319 A. H.). Q. 24. K. 140. TA. II, 87. N. 119. Sh. I, 117.
101. Šaydalání, Abú Jaʿfar, of Baghdád. He was contemporary with Junayd and was one of the teachers of Abú Saʿīd b. al-Aʿrábí. He died in Egypt. N. 197.
102. Sijzī, Abú ʿAbdallāh (191, 22). He associated with Abú Ḥafṣ al-Ḥaddād (*ob.* 271 A. H.). TS. 57b. H. II,

- 313*b*. N. 115. Sh. I, 132 (where الشجرى is a mistake for السجری).
103. Sindí, Abú 'Alí. Abú Yazíd al-Bisṭāmí (*ob.* 261 A. H.) learned from him the theory of *faná*. N. 43.
104. Şubayhí, Abú 'Abdallah, of Başra. He was a great ascetic and is said to have lived for thirty years in a cellar. H. gives his name as Abú 'Abdallah al-Ḥusayn b. 'Abdallah b. Bakr. Abú Nu'aym al-Işbahání (*ob.* 430 A. H.). says that his father was a *şāḥib* of Şubayhí, before the latter left Başra and settled at Sús. TS. 75*b*. H. II. 315*a*. N. 190. Sh. I, 136 (where الصنى is a mistake for الصبى).
105. Sulamí, Aḥmad b. Muḥammad (185, 23). Contemporary with Abú 'Abdallah al-Ḥuşrî (*q. v.*).
106. Sulamí, Ismā'íl (332, 13). Contemporary with Abú Bakr al-Zaqqáq (*q. v.*).
107. Súsí, Abú Ya'qúb. He resided chiefly at Başra and Ubulla. He was the teacher of Abú Ya'qúb al-Nahr-ajúrî (*ob.* 330 A. H.). N. 139.
108. Ṭabaristání, Abú 'Imrán (171, 15; 190, 16).
109. Ṭayálisí, Ja'far al-Rází. The *nisba* Ṭayálisí is conjectural. See notes at 288, 10; 336, 13; and 359, 6.
110. Ṭúsí, Abu 'l-'Abbás Aḥmad b. Muḥammad = Ibn Masrúq al-Ṭúsí.
111. Ṭúsí, Muḥammad b. Maṣṣúr of Baghdád (183, 4). He was the teacher of Ibn Masrúq al-Ṭúsí, Abú Sa'íd al-Kharráz, and Junayd. N. 53.
112. 'Ukbarí, Abu 'l-Faraj (252, 10). Contemporary with Shiblí.
113. 'Umar b. Baḥr (260, 9). Contemporary with Shiblí.
114. Urmawí, al-Kurdí al-Şúfí. Perhaps identical with Abu 'l-Ḥusayn al-Urmawí (N. 295), who was contemporary with Abú 'Abdallah al-Rúdhábárí (*ob.* 369 A. H.).

115. Ibn Yazdāniyār, Abú Bakr al-Ḥusayn b. ʿAlí, of Urmíya. He followed a 'path' of his own in Ṣúfism and came into conflict with Shibli and other Sheykhs of ʿIráq whose doctrines he opposed. It is greatly to be regretted that the chapter which Sarraj devotes to him in the *Kitáb al-Lumaʿ* is wanting in both MSS. See p. f.v. TS. 94a. Q. 32. N. 219. Sh. I, 151.
116. Záhirábádhí, Abú Bakr (41, 10).
117. Zajjájí, Aḥmad b. Yúsuf (177, 3).
118. Zaqqáq, Abú Bakr. His full name is Abú Bakr Aḥmad b. Naṣr al-Zaqqáq al-Kabír al-Miṣrí. He was a contemporary of Junayd. Amongst his pupils were Abú Bakr al-Zaqqáq al-Ṣaghír of Baghdád and Abú Bakr al-Duqqí. Q. 25. N. 213. Sh. I, 117 (where الدقاق is a mistake for الرفاق).
119. Ibn Zírí (194, 2) = Abu 'l-Ḥusayn b. Zírí (272, 14). A *ṣāliḥ* of Junayd.
120. Zurayq, Sheykh (287, 6). A Maghribí, contemporary with Abú ʿAbdallah b. al-Jallá (*ob.* 306 A. H.).

•

Until five years ago the *Kitáb al-Luma' fi 'l-Taṣawwuf* (Ḥájjí Khalífa, ed. Fluegel, V 331, N°. 11178) was known only by its title. Since then two copies have come to light, one of which belongs to Mr. A. G. Ellis, while the other has recently been acquired by the British Museum (Or. 7710). Owing to the kindness of Mr. Ellis, the former MS. has remained in my hands from the date when I began to prepare this edition until the last proof-sheets were corrected. The conditions under which the British Museum codex is accessible are not attractive to any one living at a distance from London, and I have to thank Dr. Barnett, Head of the Oriental Department, for the readiness with which he granted my request that he would allow me to have the MS. photographed. The photographs made by Mr. R. B. Fleming are so excellent that whatever inaccuracies may be found in the critical notes are probably due to me.

In the following description of these two MSS. I shall call Mr. Ellis's manuscript **A** and the British Museum manuscript **B**. They are similarly designated in the critical notes.

A contains 197 folios. The text of the *Kitáb al-Luma'* (ff. 1a—193b) is preceded by a title-page, bearing the inscription كتاب اللمع للسراج في التصوف as well as a number of memoranda (mostly illegible) by different hands. Following the title-page is a full table of contents, beginning باب البيان and ending باب في ذكر من غلط في الروح تمت عن علم التصوف الفهرسة بمحمد الله وعونه وبمنه والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم. The text is written with great distinctness, each page containing twenty-one lines, but diacritical points are left out frequently, and vowel-marks almost invariably.

A is dated the 10th of Rabí' II, 683 A. H. = June 26th, 1284 A. D. The name of the copyist, Aḥmad b. Muḥammad

al-Zāhirī, occurs at the end of three of the four *samāʿs* (**A** ff. 193*b*—196*a*) which he transcribed from a MS. dated the 7th of Shaʿbān, 566 A. H. = April 15th, 1171 A. D. This MS. is the original (الأصل) of which **A** is a copy.

A is superior to **B** in all respects but that of age. There can be few manuscripts of the 13th century that are so well preserved. The ink seems to have lost scarcely anything of its firm and glossy blackness, and nearly every word is as clear as if it had been written yesterday. The margins have been curtailed by the binder's knife and honeycombed here and there by worms, so that a small portion of the numerous marginal notes has disappeared. These notes afford evidence of careful collation not only with the *aṣl*, to which I have referred above, but also with other MSS. of the work ¹). In some cases the scribe has copied *samāʿs* (ff. 21*b*, 43*a*, 63*b*, 85*b*, 109*a*, 128*b*, 147*b*, 163*b*, 177*b*, 183*a*); on f. 139*b* he has supplied several words that were omitted in the *aṣl*. Most of the annotations, however, have been made by later hands; they are plentiful in the first half of the text but then become sparse. Unfortunately **A** has a lacuna (179*a*, last line) which probably covers between ten and fifteen folios, and **B** does not fill the gap. Five chapters have been wholly lost:

- (1) Concerning the accusation of infidelity brought against Abu 'l-Ḥusayn al-Nūrī in the presence of the Caliph.
- (2) Concerning Abū Ḥamza al-Ṣūfī ²).
- (3) Concerning a number of Sheykhs who were charged with infidelity and persecuted.
- (4) Concerning Abū Bakr 'Alī b. al-Ḥusayn (*read* al-Ḥusayn b. 'Alī) b. Yazdāniyār.

1) This is attested by such phrases as بلغ مقابلة وفراة, بلغ مقابلة, بلغ مقابلة, قول بأصله فصّح ان شاء الله تعالى and بأصل معتمد.

2) Probably Abū Ḥamza Muḥammad b. Ibrāhīm al-Baghdādī (cf. 289 A.II.).

- (5) Concerning Muḥammad b. Músá al-Farḡhání and some of his sayings.

The beginning of a sixth chapter, in explanation of the sayings of Wásiṭí¹⁾, has also disappeared.

B (British Museum, Or. 7710) is dated Jumádá II, 548 A. H. = August—September 1153 A. D. The text, though worm-eaten in many places, is written clearly and remains, on the whole, in a tolerable state of preservation. **B** contains 243 folios. After the *Bismillah* there is an incomplete table of contents (2a—b). The text begins in the middle of a sentence (3a, l. 1) and concludes (242b, l. 4 foll.) with a passage on love (*maḥabbat*), which is now for the most part illegible and which does not occur in **A**. This passage, however, covers less than a page. The omissions in **B** are very serious; as compared with **A**, it is defective to the extent of over a third of the text. Its arrangement is chaotic. The correct order is given in the second column of the following table, which also shows what portions of the text are missing.

A	B
A, fol. 1a, ll. 2—10.	B, om.
A, fol. 1a, ll. 10—16.	B, fol. 3a, ll. 1—11. •
A, fol. 1a, l. 17—fol. 5b, l. 7.	B, om.
A, fol. 5b, l. 7—fol. 6a, l. 9.	B, fol. 3b, l. 1—fol. 4a, last line.
A, fol. 6a, l. 9—fol. 10b, l. 1.	B, om.
A, fol. 10b, l. 1—fol. 16b, l. 1.	B, fol. 4b, l. 1—fol. 15a, last line.
A, fol. 16b, l. 1—fol. 17a, l. 3.	B, om.
A, fol. 17a, l. 4—fol. 32a, l. 7.	B, fol. 15b, l. 1—fol. 43a, last line.
A, fol. 32a, l. 7—fol. 41b, l. 15.	B, fol. 69b, l. 1—fol. 87b, l. 7.
A, fol. 41b, l. 15—fol. 62a, last line.	B, om.
A, fol. 62b, l. 1—fol. 63b, penult.	B, fol. 87b, l. 8—fol. 90a, last line.
A, fol. 63b, last line—fol. 68b, l. 10.	B, fol. 43b, l. 1—fol. 52a, last line.
A, fol. 68b, l. 10—fol. 69a, l. 12.	B, fol. 68b, l. 1—fol. 69a, last line.
A, fol. 69a, l. 12—fol. 95b, l. 8.	B, om.
A, fol. 95b, l. 8—fol. 105b, l. 12.	B, fol. 90b, l. 1—fol. 109b, l. 1.
A, fol. 105b, l. 12—fol. 108b, l. 2.	B, fol. 232a, l. 6—fol. 238a, last line.

1) Abú Bakr al-Wásiṭí, the same person as Muḥammad b. Músá al-Farḡhání mentioned in the preceding chapter. See List of Šūfis under Farḡhání.

A, fol. 108 <i>b</i> , l. 2—fol. 109 <i>a</i> , l. 16.	B, fol. 239 <i>b</i> , l. 1—fol. 241 <i>a</i> , last line.
A, fol. 109 <i>a</i> , l. 16—fol. 109 <i>b</i> , l. 12.	B, fol. 238 <i>b</i> , l. 1—fol. 239 <i>a</i> , last line.
A, fol. 109 <i>b</i> , l. 13—fol. 112 <i>b</i> , l. 8.	B, fol. 62 <i>b</i> , l. 1—fol. 68 <i>a</i> , last line.
A, fol. 112 <i>b</i> , l. 9—fol. 113 <i>b</i> , l. 4.	B, fol. 54 <i>b</i> , l. 1—fol. 56 <i>a</i> , last line.
A, fol. 113 <i>b</i> , l. 5—fol. 114 <i>a</i> , l. 7.	B, fol. 241 <i>b</i> , l. 1—fol. 242 <i>a</i> , last line.
A, fol. 114 <i>a</i> , l. 8—fol. 115 <i>b</i> , l. 4.	B, fol. 52 <i>b</i> , l. 1—fol. 54 <i>a</i> , last line.
A, fol. 115 <i>b</i> , l. 5—fol. 119 <i>a</i> , l. 19.	B, fol. 56 <i>b</i> , l. 1—fol. 62 <i>a</i> , last line.
A, fol. 119 <i>a</i> , penult.—fol. 147 <i>b</i> , l. 2.	B, fol. 131 <i>a</i> , last line—fol. 191 <i>a</i> , l. 4.
A, fol. 147 <i>b</i> , l. 2—fol. 153 <i>a</i> , l. 18.	B, fol. 109 <i>b</i> , l. 2—fol. 122 <i>a</i> , l. 10.
A, fol. 153 <i>a</i> , l. 18—fol. 172 <i>a</i> , l. 8.	B, fol. 191 <i>a</i> , l. 4—fol. 230 <i>a</i> , last line.
A, fol. 172 <i>a</i> , l. 8—fol. 172 <i>b</i> , l. 10.	B, om.
A, fol. 172 <i>b</i> , l. 10—fol. 173 <i>a</i> , last line.	B, fol. 230 <i>b</i> , l. 1—fol. 232 <i>a</i> , l. 6.
A, fol. 173 <i>a</i> , last line—fol. 178 <i>a</i> , l. 2.	B, fol. 122 <i>a</i> , l. 10—fol. 131 <i>a</i> , penult.
A, fol. 178 <i>a</i> , l. 3—fol. 193 <i>b</i> , l. 4.	B, om.
A, om.	B, fol. 242 <i>b</i> , ll. 4—17.

As regards the provenance of the present text of the *Kitāb al-Lumāʿ*, in the opening lines of **A** (p. 1, ll. 1.—1 in this edition) it is stated that the text was put together by an anonymous editor from written materials which were communicated to him by several persons residing in Baghdād and Damascus, all of whom derived their information from Abu 'l-Waqt 'Abd al-Awwal b. 'Īsā al-Sijzī; and that Abu 'l-Waqt obtained his text in 465 A.H. from Aḥmad b. Abī Naṣr al-Kūfānī, who in turn received it from Abū Muḥammad al-Ḥasan b. Muḥammad al-Khabūshānī, presumably a pupil of the author.

This *isnād* will not bear examination. According to the *Shadharāt al-Dhahab*, Abu 'l-Waqt died in 553 A.H. at the age of ninety-five,¹⁾ so that he was only seven years

1) Under 553 A.H. the *Shadharāt* gives the following account of Abu 'l-Waqt: وفيما توفيَّ مسند الدنيا أبو الوقت عبد الأول بن عيسى السجزي ثم الهروي الماليني الصوفي الزاهد سمع الصحيح ومسند الداربي وعبد ابن حميد (Brockelmann i, 157) من جمال الإسلام الداودي (ob. 467 A.H.) في ستة خمس وستين وإربعائة وسمع من أبي عاصم الفصلي (ob. 471 A.H.) ومحمد بن أبي مسعود وطايقة وصحب شيخ الإسلام الانصاري وخدمه وعمر إلى هذا الوقت وقدم بغداد فازدحم الخلق عليه وكان خيراً متواضعاً متودداً حسن السمت متن الديانة محباً للرواية توفيَّ في سادس ذي القعدة ببغداد وله خمس وتسعون سنة قاله في العبر وقال ابن شهاب في تاريخ الإسلام حملة أبوه

old at the time when Kūfānī is alleged to have transmitted the text to him.¹⁾ Moreover, Kūfānī died at Herāt in 464 A. H.²⁾ Then, as regards the persons (four men and one woman) whom the anonymous editor mentions by name as his immediate authorities, we learn from the *Ṭabaqāt al-Ḥanābila* of Ibn Rajab that Abu 'l-Qāsim 'Alī, the son of Abu 'l-Faraj 'Abd al-Raḥmān Ibn al-Jawzī, died in 630 A. H. at the age of eighty³⁾. He was therefore born in 550 A. H., three years before the death of Abu 'l-Waqt, and could not possibly have received information from him. A further anachronism is involved in the appearance of a great-grandson of the Caliph Mutawakkil as one of the five reporters of the text. Mutawakkil died in 247 A. H., and even if we allow 50 years for each generation we only reach 400 A. H.

At the end of **A** (ff. 193*b*, 16 — 196*a*, 8) the copyist, Aḥmad b. Muḥammad al-Zāhirī, has transcribed four *samā's*, which he found in his original.

The first of these was copied in an abridged form by Ibn Yaḥyá⁴⁾ in 566 A. H. It gives the names of seven per-

من هراء الى بوسنج صممع صحيح البخارى وغيره من جمال الاسلام الداودى عزم على
الحج وهياً ما يحتاج اليه فاصبح ميماً وكان آخر كلمة قالها يا ليت قومي يعلمون بما غفر
لى ربى وجعلنى من المكرمين وذمن بالشونزبة وعمد حتى ألحق الاصاغر بالاكابر انبى

1) The *Shadharāt*, it will be noticed, makes the almost equally incredible statement that in the same year (465 A. H.) Abu 'l-Waqt attended lectures on the *Ṣaḥīḥ* of Bukharī and other books of Traditions.

2) Yāqūt, ed. by Wustenfeld, IV 321, 14 foll. The *Luma'* gives Abu Naṣr as his *kunya*, but Yāqūt reads Abu Bakr; which is confirmed by the *samā's* written on the margin of **A**. For Abu 'l-Waqt al-Baḥrī (I. 16) read Abu 'l-Waqt al-Sijzī.

3) I owe these details to Mr. A. G. Ellis, who possesses a MS. of the *Ṭabaqāt al-Ḥanābila*. He adds that in the life of Ibn al-Jawzī (*ob.* 597 A. H.) it is stated that his eldest son, 'Abd al-'Azīz, received instruction from Abu 'l-Waqt and Muḥammad b. Nāṣir al-Silafī (*ob.* 550 A. H.). This is quite possible, since 'Abd al-'Azīz died in 554 A. H. during his father's lifetime.

4) Abu 'l-Ma'ālī Aḥmad b. Yaḥyá b. Hibatallah al-Bayyī'. He seems to have been the owner of the original MS. from which **A** was copied. See below.

sons, including Abu 'l-Waqt al-Sijzī, who heard a portion of the *Kitāb al-Lumā'* in 465 A. H. The name of the person from whom they heard it is not mentioned. ¹⁾

The second was copied by 'Abd al-'Azīz b. Maḥmūd b. al-Akhḍar ²⁾ at an unspecified date. It gives the names of twenty-five persons (headed by Abu 'l-Ma'ālī Aḥmad b. Yaḥyá b. Hibatallah) who heard the whole of the *Kitāb al-Lumā'* in a series of sessions which were completed on the 12th of Rabī' II, 553 A. H. The names of two persons are added who attended every session except one. The text which these twenty-seven persons heard was read to them by Sheykh Abu 'l-Faṭḥ Yūsuf b. Muḥammad b. Muqallad al-Dimashqī on the authority of Abu 'l-Waqt al-Sijzī, from Kúfání, from Khabúshání.

The third *samā'* contains the names of a hundred and forty persons to whom the entire text, as derived from Abu 'l-Waqt, was read by Abu 'l-Faḍl b. Sháfi' during a number of sessions, the last of which took place on the 9th of Sha'bán, 553 A. H. Many of these names are illegible. Among them occurs the name of 'Abd al-Razzáq, the fifth son of 'Abd al-Qádir al-Jílī. 'Abd al-Qádir died in 561 A. H. 'Abd al-Razzáq (born 528 A. H.; died 623 A. H.) was twenty-five years of age when he heard the *Kitāb al-Lumā'* on this occasion.

The fourth *samā'* enumerates thirty-one persons, including two women, who heard Abu 'l-Waqt's text of the whole volume. At the head of the list stands the well-known author of the *Ádab al-murīdīn*, Abu 'l-Najīb 'Abd al-Qáhir b. 'Abd-

1) The same *samā'* is given more fully in various places on the margin of A (see p. XXXV *supra*), each record covering a certain portion of the text. These marginal *samā'*s name Abu Bakī al-Kufání as the authority for the text and Abū Ḥafṣ 'Umar al-Farāwī as the reader.

2) MS. لا حصر, The penultimate letter is clearly *ḥ*, not *mīm*.

dallah al-Suhrawardī (*ob.* 563 A. H.), with his sons ʿAbd al-Raḥīm and ʿAbd al-Laṭīf. The reader was Yūsuf b. Muḥammad b. Muqallad al-Dimashqī (already mentioned in the second *samāʿ*), and the last meeting was held on the 11th of Rajab, 553 A. H. The *samāʿ* ends with the following words:

نقله احمد بن محمد الظاهري في يوم الاربعاء عاشر ربيع الآخر من سنة
ثلث وثمانين وستماية كما شاهد على نسخة ابي المعالي احمد بن مجي البيع
بخطه وصح

It seems to me likely that the *isnād* is a fiction based upon the *samāʿ*s. The date 465 A. H. occurs in the first *samāʿ*; those written in the margin of **A** record that Kúfání's text of the *Lumaʿ* was read to Abu 'l-Waqt in that year; and in the second *samāʿ* it is asserted that Kúfání derived his text from Ḳhabúshání. For reasons indicated above, I do not see how we can accept the statement that Abu 'l-Waqt received the text from Kúfání himself or that he heard it from any one as early as 465 A. H.; but he may have received it at a later date from one of Kúfání's pupils. The list given in the *isnād* of five persons who are said to have transmitted Abu 'l-Waqt's text to the anonymous editor is discredited on chronological grounds and also lacks external authority. None of those five names appears in the *samāʿ*s.

Had the authenticity of the text been doubtful, I should have felt myself obliged to print the *samāʿ*s in full, since they might have helped us to settle the question one way or the other. But there is nothing in the book, as it stands, to support or justify such a suspicion, and the evidence from outside is equally convincing. Qushayrī in his *Risāla* (437 A. H.) cites many passages from the *Lumaʿ* which agree with our text. Hujwiri, writing twenty or thirty years later, made free use of the work, and he quotes verbatim a passage on *adab*, which occurs in the present edition, p. 157, l. 14,

fol. 1) The *Kitāb al-Lumaʿ* is one of the sources of Ghazzālī's *Iḥyá*. 2) M. Louis Massignon has called my attention to a passage in the *Ṭabaqāt al-Shāfiʿiyyat al-Kubrā* of Subkī (Cairo, 1324 A. H., part V, p. 123, ll. 13—19), where Sarraj is cited by Abu 'l-Qāsim al-Rāfiʿi as impugning the genuineness of the Ḥadīth, "Lo, a veil is drawn over my heart and I ask pardon of God a hundred times every day." This refers to *Lumaʿ*, p. ٣٧٣, l. ٦, foll. (under الغين). 3) Another passage of the *Lumaʿ* (p. ٣٧٣, l. ٦, foll.) was cited in the lost *Ta'rikh al-Ṣūfiyya* of Sulamī (ob. 412 A. H.), whence it was extracted by Khaṭīb and published by him in the *History of Baghdad* 4).

The description of the two MSS. which has been given above will sufficiently explain my decision to make **A** the basis of the present edition, notwithstanding its relative inferiority in age. Although, as a rule, the textual differences are unimportant, I have recorded almost every variation, however trivial, so that the reader practically has both texts before him. The readings of **A** have been followed throughout except in a comparatively small number of instances which will be found in the foot-notes.

1) See *Kashf al-Mahjūb*, Lucknow ed., 265, 8 foll. = my translation, p. 341. The same passage is cited by Qushayrī. 153, 5 foll. and in Persian by 'Aḥḥār, *Tadhkīrat al-Awliyā*, II, 183, 15—21, and Jāmī, *Nafahāt al-Uṣṣ*, 320, 7—14.

2) Sarraj is cited by name in the *Iḥyá* (Bulāq, 1289 A.H.), II, 278, 6. The passage following, which has been translated by Prof. D. B. Macdonald in *J.R.I.S.* for 1901, p. 745, is an abridgment of *Lumaʿ*, p. ٣٨٣, l. ١٠, foll. Two quotations from Abū Saʿīd b. al-Aʿrābi (*Lumaʿ*, p. ٣٨٣, ll. ١٠—١١ and p. ٣٨٤, ll. ١١—١٢) occur in the *Iḥyá*, II, 269, 17—29 = *J.R.I.S. ibid.*, p. 720. The extent of Ghazzālī's debt to Sarraj may be estimated by comparing the chapters in the *Lumaʿ* that treat of music and ecstasy with the corresponding portion of the *Iḥyá*.

3) According to Rāfiʿi the Tradition in question was described by Sarraj as *حديث منكر*, but the words used in the *Lumaʿ* are *خير ضعيف*.

4) See Massignon, *Quatre textes inédits, relatifs à la biographie d'al-Hosayn ibn Manṣūr al-Hallāj*, p. 25, N^o. 23.

The omission of words or passages in one of the MSS. is always noted, but I have not thought it necessary to record every occasion when words which occur in **B** have been supplied in **A** by a later hand.

As regards spelling, the printed text does not retain all the peculiarities of the MSS., *e.g.* such forms as معانى for معانٍ, ندعو for ادعوا, اَغْنَى for اغنا, *Hamza* very rarely appears in the MSS., but I have generally restored it. Where it has been added over a medial *yā*, the dots under that letter are allowed to stand: thus, ملايكة (the MSS. write ملايكة). I must admit that my practice in this respect is not entirely consistent, for sometimes the MS. spelling has been left unaltered, as سُئِلَ = سئل. *Yā* is often substituted for *alif hamzatun* in the final radical of the verb. *e.g.* اَوَمَّا = اوماً, اَبْطَأَ = ابطأ, and consequently we meet with many incorrect forms, *e.g.* اَطْفَأَها = اطنوها, النَّجَاوُ = النجول, نَبْرُوهُ = نبره, تَهْنِئُوهُ = تهنيه. In such cases the MS. readings have been retained.

One can only conjecture how far the author shares with his copyists responsibility for the numerous grammatical mistakes and irregularities which are found in the MSS. As he says (p. ١٤٢ l. ١١ foll.), the *adab* of the *Ṣūfīs* is not philological but theosophical; and though we may acquit him of gross blunders, it is more than likely that his knowledge of Arabic grammar was imperfect, and that in writing the language he did not observe all the niceties appropriate to a high standard of literary composition. The most common errors and solecisms may be classified as follows: Use of the accusative instead of the nominative (بن — instead of ون), and of the nominative instead of the accusative (especially after اِنَّ); omission of the *‘a’id*, with or without a preposition, after ما and الذى (19, 8; 95, 19; 154, 6, 16; 198, 2;

282, 4; 313, 4; 406, 5, *etc.*); use of the plural verb when it precedes a plural subject (17, 1; 18, 2; 158, 22; 165, 9; further examples in the foot-notes); use of the Imperfect in the apodosis of conditional sentences (116, 19; 165, 18 *et passim*); use of the Indicative instead of the Subjunctive; omission of ف after اَمَّا. With regard to these irregularities and others of the same kind, I have acted on the principle that while an editor is bound to correct flagrant faults of syntax, it is no part of his business to improve the author's style.

But the chief difficulties of the *Kitāb al-Lumā'* are not essentially linguistic; they arise from the subtlety and abstruseness of the ideas which mystical writers have to express. In their effort to express such ideas the Ṣūfīs often employ language that no grammarian can make intelligible, though it undoubtedly suggests a meaning to the initiated: it may be comprehended as a whole, but will not bear logical analysis. A text of this character is peculiarly liable to corruption and almost beyond the reach of emendation. The critic is disarmed when the notions presented to him are so obscure and elusive that he cannot draw any sharp line between sense and nonsense, or convince himself that one reading is superior to another.

For a large portion of the book we have to depend on a single MS., and there are many passages which the author cannot have written exactly as they now stand. The mystical verses are sometimes unmetrical as well as corrupt. I have done my best to alleviate the difficulties of the text, without altering it except in a few places where the remedy seemed to be fairly obvious. That it requires further correction is evident, but in editing a work of this description for the first time, conjectural emendation is only justified when it can claim a high degree of probability.

The Abstract of Contents will, I believe, be found useful both by those who wish to refer to the original and by

those who do not read Arabic but are interested in the study of Muḥammadan mysticism. It should be pointed out that the English Index (pp. 122—130) supplies references to the principal subjects discussed by Sarráj and also to the Arabic technical terms which he explains in the course of his work.

In the Glossary I have collected a number of words and forms which illustrate the author's somewhat unclassical style. Many of them occur in Dozy, but his examples of their usage are generally drawn from writers belonging to a much later period. The fact that Šúfism was largely a popular movement in close touch with the poorer and uneducated Moslems could not fail to lower its literary standards and vulgarise its vocabulary; but this is not entirely to be deplored. Unlike the philologists and lexicographers, the Šúfí authors availed themselves freely of the living and growing language of their time, and helped to overcome the academic influences which, if unchecked, would have raised a barrier against the extension and diffusion of Muḥammadan culture amongst those who needed it most.

The book has been printed with the accurate and finished workmanship that Orientalists have learned to expect from Messrs Brill, and though the list of Corrigenda and Addenda is a long one, there are few serious errors. For these I am responsible, but I hope they will be excused as misfortunes which befall the most careful proof-reader in moments of preoccupation or fatigue. It only remains to express once more my gratitude to Mr. A. G. Ellis for having placed at my disposal, without any restriction whatever, the manuscript that forms the basis of the present edition and is the unique authority for a large portion of the original text.

REYNOLD A. NICHOLSON.

ADDENDA ET CORRIGENDA.

Page	Line	
٤	١.	<i>For</i> وحلاها <i>read</i> وحلّاها.
٦	١٩	<i>For</i> وَجَيْلٌ مِنْ جَيْلٍ <i>read</i> وَجَيْلٌ مِنْ جَيْلٍ.
١٤	١.	<i>For</i> وَأَمَّا رَأَيْنَا <i>read</i> وَأَمَّا رَأَيْنَا
١٤	١٣	<i>Dele</i> the hamza in <i>وانتبرى</i> .
١٨	٣	<i>For</i> واجبة <i>read</i> واجب,
٢٢	١٣	(note ١.) <i>For</i> يشار <i>read</i> بشار.
٢٥	٩	الْجَرِيرِيُّ. Anṣārī in his commentary on the <i>Risāla</i> of Qushayrī (I, 172, 1) says: الْجِيمُ نَسْبَةٌ إِلَى: جَرِيرٌ بْنُ عَبَّادٍ مِنْ بَنِي بَكْرِ بْنِ وَائِلٍ. On the other hand, Farīduddīn Attār (<i>Tadhkirat al-Awliyā</i> , II, 132, 3) rhymes جَرِيرِي with بَصِيرِي, and though he is often at fault in historical matters, it seems to me that he is a more trustworthy authority than Anṣārī as regards the correct pronunciation of the <i>nisba</i> .
٢٨	٨	<i>For</i> الموحّد <i>read</i> الموحّد.
٣٩	٨	<i>For</i> قدرته <i>read</i> قدرته.
٣٢	١	<i>For</i> الْأَتِيَّةَ <i>read</i> الْأَتِيَّةَ.
٣٥	٣	<i>For</i> جبريل <i>read</i> جبريلًا.
٣٥	١٩	<i>For</i> المعرفة <i>read</i> المعرفة.
٣٩	١٩	<i>For</i> طاعراً <i>read</i> طاعراً. This saying in a somewhat different form is attributed by Qushayrī (12, 8) to Sarī al-Saqatī.

- | Page | Line | |
|------|------|------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| ٤٠ | ١٤ | For يَدَل read يَدَل. |
| ٤٨ | ١٩ | يعرّض. The correct reading is probably بعارض. See Glossary. |
| ٤٩ | ٧ | For صَدَقْ read صَدَقْ. |
| ٥٠ | ٢ | Dele ا after نل. |
| ٥٠ | ١٥ | The accusative كَذَابِينَ, instead of the nominative, is contrary to rule, (Wright II, 85), but the author may have written it so. |
| ٦٢ | ٩ | For أَرْجَى read أَرْجَى. |
| ٦٨ | ١٧ | For الْعَبْر read الْعَبْر. |
| ٦٩ | ٧ | " " " " |
| ٦٩ | ١٥ | For وَالْخَصْر read وَالْخَصْر. |
| ٧٠ | ٩ | For اِنْخَبَر read اِنْخَبَر. Cf. Freytag, <i>Arabum Proverbia</i> , II, 421. |
| ٧٤ | ٣ | For رَبِّه read رَبِّه. |
| ٩٩ | ٩ | For شَيْء read شَيْءًا. |
| ٩٨ | ١٣ | For اَنْتَبِيْان read اَنْتَبِيْان. |
| ١١٤ | ٤ | For وَأَمْر read وَأَمْر. |
| ١١٩ | ١٧ | For جَعَلَ read جَعَلَ (as in A). |
| ١١٨ | ١. | For حُجَيْفَة read حُجَيْفَة. |
| ١٢١ | ٥ | رسول الله has dropped out before اصحاب. |
| ١٢٩ | ١٧ | For تُحِبُّ read تُحِبُّ. |
| ١٢٧ | ١٣ | For أَثَر read أَثَر. |
| ١٣٣ | ١٥ | Read جماعة من أهل الصفة. |
| ١٣٣ | ١٩ | For ترتفع (so A, but the points over the initial ت have been added by a later hand) read يرتفع. |
| ١٣٥ | ٢ | For اِنْخَبَر read اِنْخَبَر. |

Page	Line	
١٤٩	١	For ابن الكَرْنَبِي read ابن الكَرْنَبِي. The same correction must be made on p. ١٨٩, l. ١., p. ١٨٨, l. ١٤, p. ١٩٨, l. ٨, p. ٢١٠, l. ٧, and p. ٣٣٧, l. ١٧. See the Introduction, p. XXVII n. 2.
١٤٩	٣	(note ٣). For تَحَارَنَز read تَحَارَنَز.
١٥٣	١٩	For فَلَانِب read فَلَانِب.
١٩٥	٤	For يَقْتَح read يَقْتَح.
١٩٨	٢٢	Perhaps اُظْفَرْتَنِي اَنْتَرَف.
١٨٠	٧	For مَجَابِك read مَكْتَك.
١٨٤	١٢	For اَلِكْسَائِي read اَلِكْتَانِي.
١٨٧	٦	I have little doubt that we should read من غير تذاعب and omit the words الى ذلك. Cf. p. ٢٩١, l. ١, where read والتذاعب والتذاعب.
١٨٨	١٩	For اَلْتَبْد read اَلْتَبْد.
١٩٠	١٨	Read عِلْمٌ بِسُوسَةٍ وَوَرَعٌ بِحَاجِزَةٍ وَوَجِدٌ بِحِمْلَةٍ وَخُلُقٌ بِصُونَةٍ.
١٩٧	٢٠	For رَفِيع read رَفِيع.
٢٠٤	١٥	For جُلُوسًا read جُلُوس.
٢٠٩	١٣	For اَلْغَدَاة read اَلْغَدَاة.
٢٢١	١	Perhaps تَمَلَّقت instead of تَعَلَّقت,
٢٢٢	٢	Possibly لُحْظَات instead of لُدْغَات.
٢٢٢	٨	Possibly مَلَاخِضَات instead of مَلَاوِغَات.
٢٢٤	٩	Read يُسْتَوَعَبُ حَالُهُ.
٢٢٤	٢٠	A f. 102a should be printed opposite this line.
٢٢٥	٣	For لَاشْتِغَالِهَا read لَاشْتِغَالِهَا.
٢٣٢	٧	Read شَيْءٌ for شَيْءٍ.
٢٣٣	٤	For مَوْقُوفًا read مَوْقُوف.
٢٣٤	٨	For اِبَا عَبْدِ اَللّٰهِ اَلرُّوْذِبَارِي read with B اِبَا عَبْدِ اَللّٰهِ اَلرُّوْذِبَارِي.

Page Line

- ٢٣٥ ٤ For نَجَعْتَ read نَجَعْتَ.
- ٢٣٥ ١٣ For أنسك read أنسك.
- ٢٤٢ ٢ For حقيقة read حقيقة.
- ٢٤٢ ١٤ The *saj'* suggests كُنَانِيَا in the sense of "metaphorical description" or "symbolism".
- ٢٤٣ ١٧ For the construction بالصالح العبيد see Wright, II. 218 CD.
- ٢٤٤ ٧ Read مُلَوَّحًا for تُلَوِّحُ.
- ٢٤٥ ٤ Perhaps من ذلك. Cf. p. ٢٤٦, l. ٦.
- ٢٤٨ ٥ The following verses occur thrice (pp. 22*, 33*, and 53*) in Massignon's *Quatre textes inédits, relatifs à la biographie d'al-Hosayn ibn Mansour al-Hallāj*, where they are attributed to Ḥallāj himself. QT. gives eight verses, and the order is different from that in the *Luma'*. The variants that seem to me worth noting are these:
- ٢٤٨, ٦ سَكَتَبْ اَنُوْحِي فَيِنَا .
- ٢٤٨, ٨ اودى وتذكار .
- ٢٤٨, ٩ اَسْمَاعُ for اَنْوَالُ .
- ٢٤٨, ١٠ من مَكْمَدِ الْكُظْمِ, but in the third version من مَكْمَنِ (sic) الْكُظْمِ.
- ٢٤٨ ٦ Read فَيِنَا with B.
- ٢٤٨ ١٢—١٣ In the *Kashkūl* (Búlāq, 1288 A. H.), p. 118, l. 26, these verses are attributed to Ḥallāj.
- ٢٥٤ ٥ The metre of this verse requires ذَا لَعَجِبٍ, whereas in the remaining verses the rhyme-letter must be pronounced with the *iráb*. Moreover, the rhymes are highly irregular, although the MSS. present an appearance of uniformity, which has been obtained at the expense of grammar

Page Line

٢٥٤ ٧ For يَجْتَمِعَا read يَجْتَمِعَنَّ = يَجْتَمِعَنَّ.

٢٥٤ ٢. — ٢١ These verses are cited by Qushayrî (95, 4 foll.). together with the opening verse:

أَعَابُكَ أَنْ أَبْدَىٰ إِلَيْكَ أُنْذَىٰ أَخْفَىٰ * وَسِرَىٰ يُبْدَىٰ مَا يَقُولُ كَذَرَ

See the supereommentary by Muṣṭafá al-Arúsí on Zakariyyá al-Anṣárí's *Sharḥ al-Risálat al-Qushayriyya*, III, 62, 2 foll.

٢٥٤ ١٦ Read بِالْفَيْمِ مِنْكَ عَنِ الْكُشْفِ.

٢٥٤ ١٧ Read نَلَطَّقَتْ فِي أَمْرِي فَابْدَأَتْ شَاغِدَى. Qushayrî has ثَابِدِيَّت.

٢٦٢ ٢١ For بَرِيد read بَرِيد.

٢٦٣ ١١ It is unnecessary to alter the reading of the MSS. لَاجِي = لَاجِي, but cf. the Introduction, p. XLII.

٢٦٦ ٢ For الْمِيلِب read الْمِيلَب.

٢٧٥ ٩ For بِأَنْشَاد read بِأَنْشَاد.

٢٧٦ ١٣ (note ١٤). For *Aghání*, IV 21 foll. read *Aghání*, IV 39, 21 foll.

٢٧٨ ٥ For مَقْرَح read (probably) مَقْرَح.

٢٨٧ ١ For قُرَا read قُرَا. Cf. ٣١, ٤

٢٨٨ ١. (note ٨). Dele the reference to the *Ansáb*. The person noticed there, Abú 'Abdallāh Muḥammad al-Ṭayálisí al-Rází, cannot be identified with this Ṣúfí, whose name is Jaṣfar (cf. ٣٥٩, ٥).

٢٩١ ١ For اَنْتَسَاكَر read اَنْتَسَاكَر.

٢٩٢ ١١ For أَحْمَدُ بْنُ أَحْمَدَ read أَحْمَدُ بْنُ أَحْمَدَ = Abu 'l-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad b. Sálím.

٣٠٧ ٦ For فَبِه read فَبِه.

٣٢٥ ١٥ For تَصْع read تَصْع.

٣٣٣ ٢ For الْحَارِثَة read الْحَارِثَة.

٣٣٣ ٧ For اَنْتَسَاكَر read اَنْتَسَاكَر.

- ٣٣٣ ١٢ For *والتَّقَسَّ* read *والتَّقَسَّ*.
- ٣٨٨ ٦ It seems probable that *أَدَمَسَ* and the following verbs should be read as Imperatives. In this case *أَحَفَّ* must be substituted for *أَحَقَّى* and *أَفَّعَ* for *فَعَّعَ*.
- ٣٩٠ ١٧ For *الاشياءَ* read *الاشياءَ*. Cf. ٣٣٩, ٨
- ٣٧١ ٤ For *تَعْصَفُ* read *تَعْصَفُ*.
- ٣٩٢ ١٢ For *وَجَّيْتُ* read *وَجَّيْتُ*.
- ٣٩٦ ١٧ For *تَفْضَلُونِي* read *تَفْضَلُونِي*.
- ٤٠٣ ١ Perhaps *بلا حدَّ*.
- ٤٠٣ ٦ Grammar requires *واحدة*.
- ٤٠٥ ٢٣ Read *والحال نازلة النخ*.
- ٤٠٩ ١١ Read *فان ملنا كذى ففي النار وان ملنا كذى ففي النار* (Cf. ٢٩٩, ١٠).
- ٤١٠ ٨ *انفوفة الذين غلضوا*. Cf. *انصايفات الذين غلضوا* (٤١١, ١٠).
- ٤١١ ٧ Read *انطبقات اثلت*.
- ٤١٣ ٨ Read *حجاب للفقير*.
- ٤١٤ ١٢ Perhaps *انتمسكين* may stand. Cf. *انتمسك بالاشد من* (١٣٩, ٩).
- ٤٢٣ ٦ Read *موسى for عيسى*.

ABSTRACT OF CONTENTS.

- 78 9 For *laqá* read *liqá*.

KITÁB AL-LUMA'

ABSTRACT OF CONTENTS.

- 1 The anonymous editor mentions the names of several persons (four residing in Baghdád and one in Damascus) through whom the text of the *Kitáb al-Luma'* was transmitted to him. All of them derive it from the same authority, namely, Abu 'l-Waqt 'Abd al-Awwal b. 'Ísá b. Shu'ayb b. Isháq al-Sijzî al-Şúfî al-Harawî al-Málínî, who received it in 465 A. H. from his teacher Abú Naşr ¹⁾ al-Kúfánî, to whom it was communicated by Abú Muḥammad al-Khabúshánî. Doxology. Praise to God, who has endowed the elect among His servants with various degrees of knowledge and understanding of Himself. The whole of knowledge is comprised in three sources, (a) the Koran, (b) the Traditions of the Prophet,
- 2 (c) that which is revealed to the Saints. Blessings on the Prophet and his family. Preface. The author describes the nature of the present work. It is a treatise on the principles and sciences of Şúfism, including an account of the traditions and poems of the Şúfis, their questions and answers, their 'stations' and 'states', their peculiar symbolism and technical terms. The author has indicated the salient features of each topic to the best of his power. He writes as an orthodox Moslem and begs his readers to study the work in a spirit of pious devotion and friendliness towards the

1) This should be Abú Bakr.

Şúfis, who, though few in number, are highly esteemed and honoured by God. Some knowledge of the principles, aims, and method of genuine Şúfis is necessary in this age, in order that they may be distinguished from the impostors
 3 who appropriate their name and dress. Description of the genuine Şúfis, whose hearts God has vivified by gnosis and whose bodies He has adorned with worship, so that they have renounced all things for His sake. Many of the author's contemporaries were only theoretically acquainted with Şúfism, yet they composed pretentious books on the subject. This contrasts unfavourably with the behaviour of the eminent Şúfis of old who did not discourse upon mystical questions until they had undergone austerities and had mortified their passions and had endeavoured to cut every tie that hindered them from attaining to God, and who combined theory with
 4 perfection of practice. The author states that he has often suppressed the *isnáds* and abridged the text of the traditions and anecdotes in this volume. He has recorded the answers and sayings of the ancient Şúfis inasmuch as these enable him to do without the ostentatious discussions in which contemporary writers indulge. God is the enemy of any one who embellishes or clothes in different language a mystical thought belonging to the ancients and attributes it to himself for the purpose of winning fame or popularity.

CHAPTER I: "Explanation of the science of Şúfism and the doctrine of the Şúfis and their position in regard to the *‘ulamá*."

The author was asked, by some one who pointed out that many diverse opinions were held concerning Şúfism,
 5 to explain the principles of its doctrine and to show by argument how it is connected with the Koran and the Apostolic Traditions. He replies by quoting Kor. 3, 16, where the most excellent of the believers and those of the highest rank in religion are described as "the possessors of knowledge"

(*ulu 'l-ilm*). Similarly, Muḥammad said that the savants (*ulamā*) are the heirs of the prophets. The author divides these *ulamā* into three classes: the Traditionists (*aṣḥāb al-ḥadīth*), the Jurists (*fuqahā*), and the Ṣūfīs. Corresponding to these three classes there are three kinds of religious knowledge: knowledge of the Koran, knowledge of the Sunna, 6 and knowledge of the realities of Faith. The last is identical with *iḥsān* (well-doing), which, according to the definition imparted to the Prophet by Gabriel, consists in "worshipping God as though thou sawest Him, for if thou seest Him not, yet He sees thee." Knowledge is joined with action, and action with sincerity (*ikhhlās*), and sincerity is this, that a man should seek God alone (*ṭawajjḥ Allāh*) with his knowledge and his actions. The three classes mentioned above differ in their theory and practice and spiritual rank, each possessing characteristics peculiar to itself, as the author 7 now proceeds to explain.

CHAPTER II: "Description of the classes of Traditionists, their system of transmission, their critical sifting of the Ḥadīth, and their special knowledge of it."

The Traditionists attached themselves to the external form of the Ḥadīth, and regarding this as the foundation of religion they travelled to all parts of the world and sought out the relaters of Traditions, from whom they handed down stories about the Prophet and his Companions. They took pains to verify all the information that they received, to discover whether the relaters were trustworthy or not, to arrange the materials which they had collected, and to distinguish the genuine Traditions from those which were of doubtful 8 authority. In this critical investigation some achieved greater success than others and gained such a reputation for learning that their testimony as to what the Prophet said and did and commanded and forbade was universally accepted. The Prophet prayed that God would make radiant the face of

any man who heard an Apostolic Tradition and transmitted it: hence all Traditionists, it is said, have shining faces.

CHAPTER III: "Account of the classes of Jurists and the various sciences with which they are specially endowed."

9 It is the function of the Jurists to study, interpret, and codify the Ḥadīth — a task in which they are guided by the Koran, the Sunna, the consensus of public opinion, and analogy.

10 CHAPTER IV: "Account of the Ṣūfīs, their theory and practice, and the excellent qualities by which they are characterised."

The Ṣūfīs agree with the Traditionists and Jurists in their beliefs and accept their sciences and consult them in difficult matters of religious law. Should there be a difference of opinion, the Ṣūfīs always adopt the principle of following the strictest and most perfect course; they venerate the commandments of God and do not seek to evade them. Such is their practice in regard to the formal sciences handled by the Traditionists and Jurists, but having left these behind they rise to heights of mystical devotion and ethical self-
11 culture which are exclusively their own.

CHAPTER V: "Account of the moral culture and spiritual feelings of the Ṣūfīs, and of the sciences in which the other *‘ulamá* have no share."

The first point of distinction is that the Ṣūfīs renounce what does not concern them, *i.e.* everything that hinders them from attaining the object of their quest, which is God only. In the next place, they possess many moral, ascetic, and mystical qualities. Enumeration of these (pp. 11—13).

13 CHAPTER VI: "How the Ṣūfīs are distinguished from the *‘ulamá* in other respects."

The Ṣūfīs are specially distinguished by their practical application of certain verses of the Koran and Traditions which inculcate noble qualities and lofty feelings and excellent actions such as formed part of the Prophet's nature

and character. The *‘ulamá* and the jurists acknowledge the truth of these verses and Traditions without studying them closely and drawing forth their inmost meaning, but the Šúfis realise the qualities and feelings referred to, *e. g.*,
 14 repentance, abstinence, patience, fear, hope, etc., so that each of these ‘states’ is represented by a special class of persons who attain to diverse degrees therein. Again, the Šúfis are distinguished by self-knowledge, for they examine themselves in order to detect any trace of hypocrisy and secret lust and latent polytheism, that they may escape from those evils and take refuge with God. Finally, they have derived from the Koran and the Traditions mystical sciences which it is hard for the jurists and *‘ulamá* to under-
 15 stand. Examples are given. The Šúfis are distinguished from the rest of the *‘ulamá* by grappling with these recondite questions and solving them and speaking about them with the certainty that comes of immediate experience. The whole of Šúfism is to be found in the Koran and the Traditions of the Prophet, a fact which is not denied by the *‘ulamá* when they investigate it. Those who deny it are the formalists who recognise in the Koran and the Traditions only the external ordinances and whatever will serve them in controversy with opponents. The author laments that in his time this formal theology, inasmuch as it offered a ready means of obtaining power and worldly success, was far more popular than Šúfism, which involves bitterness and anguish and self-mortification.

16 CHAPTER VII: “Refutation of those who maintain that the Šúfis are ignorant, and that the Koran and the Traditions supply no evidence in favour of Šúfism.”

The Koran mentions numerous classes of men and women endowed with particular qualities, *e. g.* “the sincere”, “the patient”, “those who trust in God”, “the friends of God”, etc.

In the Traditions, too, we find examples not only of

special classes but also of individuals who are described as peculiarly holy, such as ʿUmar b. al-Khaṭṭāb, al-Bará, Wābiṣa, Uways al-Qaraní, and Ṭalq b. Ḥabíb. The circumstance that these men, though included among the Faithful, are set apart
 17 by special designations, indicates their distinction from the mass of believers. Moreover, the prophets, who occupy a more exalted position before God than the persons above-mentioned, are allowed by the greatest religious authorities to have been like common men in respect of eating and sleeping and the ordinary events of life. The distinction enjoyed by the prophets and by these holy persons was the result of their intimate communion with God and their exceeding faith in His Word; but the prophets are distinguished from the rest by inspiration (*waḥy*), the apostolic office, and evidences of prophecy.

CHAPTER VIII: "Account of the objection raised by the Ṣúfís against those who claim the title of jurist or divine (*faqih*), together with an argument showing what is meant by 'understanding in religion' (*al-fiqh fi 'l-din*)."

Tradition: "when God wishes to confer a blessing on any one, He gives him understanding in religion." Definition of *faqih* by Ḥasan of Baṣra. Religion is a term comprehending all the commandments, both outward and inward, and the endeavour to understand the mystical 'states' and 'stations' mentioned above is no less profitable than the endeavour to become expert in legal knowledge. The latter is seldom required and can be obtained from a lawyer whenever the
 18 occasion for it arises, but knowledge of the 'states' and 'stations' in which the Ṣúfís strive to become proficient is obligatory upon all believers at all times. The lore deduced (from the Koran and the Traditions) by the Ṣúfís must be more abundant than the legal deductions drawn by the divines from the same source, because the mystical science is infinite, whereas all other sciences are finite.

CHAPTER IX: "The permissibility of a special endowment
 19 in the religious sciences, and the exclusive possession of every science by its representatives. Confutation of those who arbitrarily refuse to recognise a particular science instead of referring the question to the experts in that science."

Some *‘ulamá* deny that there is any special endowment in the science of religion. The Prophet, however, said, "If ye knew what I know, ye would laugh little and weep much." Now, if this knowledge had been part of the knowledge which he was commanded to proclaim to mankind, he would have proclaimed it; and if it had been allowable for his Companions to ask him about it, they would have asked him. Ḥudhayfa, one of the Companions, had a special knowledge of the names of the Hypocrites, and ‘Alí b. Abí Ṭálíb declared that he learned from the Prophet seventy categories of knowledge which the Prophet did not impart to any one else. The truth is that the science of religion is divided
 20 amongst the Traditionists, the Jurists, and the Ṣúfis, and each of these three classes is independent of the others. No traditionist will consult a jurist upon any difficulty connected with the science of Tradition, nor will a jurist bring legal problems to a traditionist. By the same rule, any one who desires to be instructed in the mysteries of Ṣúfism must seek information from those who have thoroughly mastered the subject. Let none vituperate a class of men of whose science and feelings and aims he knows nothing.

CHAPTER X: "Why the Ṣúfis are so called and why the name is derived from their fashion of dress."

The author explains that the name Ṣúfi is not connected with any science or spiritual condition, because the Ṣúfi is not characterised by one particular science or quality but, on the contrary, by all sciences and all praiseworthy qualities. He is continually advancing from one state to another, and his pre-
 21 dominant characteristics vary from time to time, so that he

cannot be designated by a name derived from them. The appellation Šúfī is derived from the garments of wool (*šúf*) which used to be worn by the prophets and saints: it is a general term connoting all that is praiseworthy. Similarly the disciples of Jesus were named *al-Ḥawáriyyín* on account of their white robes.

CHAPTER XI: "Confutation of those who say that they never heard mention of the Šúfis in ancient times and that the name is modern."

If it be argued that there were no Šúfis amongst the
 22 Prophet's Companions, the reason is, that it was impossible to apply the name Šúfī to men who were known by the title of Companion, which is of all titles the highest and most honourable. The statement that 'Šúfī' is a name of recent origin invented by the people of Baghdád is absurd: the name was current in the time of Ḥasan of Baṣra and Sufyán al-Thawrí, and according to a tale related in the *History of Mecca* on the authority of Muḥammad b. Ishāq and others it existed before the promulgation of Islam.

23 CHAPTER XII: "Demonstration of the reality of the esoteric science."

Some formalists recognise only the science of the external religious law comprised in the Koran and the Sunna, and declare that the esoteric science, *i. e.* Šúfism, is without meaning. In fact, however, the science of the religious law has an internal as well as an external aspect and inculcates inward as well as outward actions. The outward actions are bodily, such as hunger, fasting, almsgiving and the like, while the inward actions, or the actions of the heart, are faith, sincerity, knowledge of God, etc. 'The esoteric science'
 24 signifies 'the science of the actions of the interior which depend on the interior organ, namely, the heart (*al-qalb*)', and is identical with Šúfism. The inward aspect of religion is the necessary complement of the outward aspect, and

vice versa. Both aspects are inherent in the Koran, in the Traditions of the Prophet, and in Islam itself.

CHAPTER XIII: "The nature and quality of Šúfism."

- 25 Definitions of Šúfism by Muḥammad b. 'Alí al-Qaṣṣáb, Junayd, Ruwaym, Sumnún, Abú Muḥammad al-Jarírí ¹), 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí, and 'Alí b. 'Abd al-Raḥím al-Qannád.

CHAPTER XIV: "Description of the Šúfis and who they are."

- Sayings of 'Abd al-Wáḥid b. Zayd, Dhu 'l-Nún al-Miṣrí, 26 Junayd, Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí. The people of Syria call the Šúfis 'poor men' (*fuqarā*). Meaning of 'Šúfi' explained by Abú 'Abdallah al-Jallá. It is said that the original form of the word was *Šafawí*. According to Abu 'l-Ḥasan al-Qannád 'Šúfi' is derived from *šafá* (purity). Anonymous definitions of 'Šúfi'. The author's explanation of what is really implied by the name 'Šúfi'.

- 27 Qannád says that it refers to the dress in which the Šúfis resemble each other outwardly, though they are very different spiritually. Shibl's answer to the question why the Šúfis were so named. It has been said that they are a remnant of the *Ahl al-šuffa*. Ibráhím b. Muwallad al-Raqqí gave more than a hundred definitions of Šúfism. Verses by 'Alí b. 'Abd al-Raḥím al-Qannád on the decay of Šúfism. Three definitions by an anonymous Shaykh referring to three 28 points of view from which Šúfism may be regarded. Definitions given by Ḥuṣrú to the author. Saying of the Caliph Abú Bakr.

CHAPTER XV: "On unification (*tawḥíd*)."

Definitions of unification, according to the sense which the Moslems generally attach to it, by Dhu 'l-Nún and Junayd.

- Definitions of the term, according to the sense which the 29 Šúfis attach to it, by Junayd. The author's comment on the saying of Junayd that "man should return from his last state to his first state and be as he was before he existed". Saying

1) Or Jurayrí. See note on p. 10, l. 4 in List of Addenda et Corrigenda.

30 of Shiblī to the effect that the unity of God is utterly inexpressible and indefinable, with a brief explanation by the author. Explanation of three answers of Yūsuf b. al-Ḥusayn
 31 al-Rāzī concerning unification. The author then calls attention to another class of definitions, namely, those uttered in the language of ecstasy, and says that he will explain them as far as is possible, lest any of his readers should be misled. One must be a mystic in order to understand mystical symbolism. Ruwaym's saying, that unification is the effacement of human nature, signifies the transformation of the nature
 32 of the lower soul (*nafs*). Explanation of several anonymous sayings on *tawḥīd* and *wahdāniyyat*, and of a saying by
 33 Shiblī. Another anonymous definition of *tawḥīd*. Description of the first stage of *tawḥīd* and the first sign of *tawḥīd* by Abū Sa'īd al-Kharrāz, together with the author's commentary.
 34 Saying of Shiblī: "egoism impairs unification". Another saying of Shiblī to the same effect, with the author's explanation. Distinction made by Shiblī between the 'unification of humanity' (*tawḥīd al-bashariyyat*) and the 'unification of Divinity' (*tawḥīd al-ulāhiyyat*). The author's explanation of this saying. Two contradictory sayings of Shiblī: on one occasion he said that whoever is acquainted with an atom of the science of unification cannot bear the weight of a gnat; but on another occasion he said that such a person sustains the whole heaven and earth on a single eyelash. Meaning of the latter saying. It is related that Gabriel covers
 35 the East and the West with two of his six hundred wings. Other traditions respecting the size of Gabriel and the dimensions of the heavenly kingdom (*malakūt*). Saying of Aḥmad b. 'Aṭā al-Baghdādī: "the reality of unification consists in forgetting unification, etc." The author explains what this means.

CHAPTER XVI: "Concerning what has been said on the subject of gnosis (*ma'rifat*) and the characteristics of the gnostic (*'arīf*)."

Two sources of gnosis according to Abú Sa'íd al-Kharráz. Description of the gnostic by Abú Turáb al-Nakhshabí. Two kinds of gnosis, *ma'rifat al-ḥaqq* and *ma'rifat al-ḥaqīqat*,
 36 distinguished by Aḥmad b. 'Aṭā. The author's explanation of part of this saying: God is really unknowable; hence it has been said that none knows Him save Himself, and the Caliph Abú Bakr said, "Praise to God who hath given His creatures no way of attaining to the knowledge of Him except through their inability to know Him." Three sayings of Shiblī on gnosis. Abú Yazīd al-Bisṭāmī said, describing the
 37 gnostic, that the colour of water is the colour of the vessel which contains it. The author explains the meaning of this metaphor. Saying of Junayd. Anonymous definition of gnosis. Saying of Junayd: what gnostics desire of God. Muḥammad b. al-Faḍl of Samarcand asserted that gnostics desire nothing and that they have no personal volition, but when some one asked him what gnostics desire of God he answered, "Steadfastness" (*istiḳāmat*)¹). Description of the gnostic by Yaḥyá b. Mu'ādh al-Rāzī. Reply of Abu 'l-Ḥusayn al-Nūrī to one
 38 who asked him why the intellect is unable to apprehend God. Explanation of this saying by the author. Saying of Aḥmad b. 'Aṭā (which is sometimes wrongly attributed to Abú Bakr al-Wāsiṭī): "What is deemed evil is evil only through His occultation, and what is deemed good is good only through His manifestation, etc." The author quotes a
 39 similar saying of Abú Sulaymán al-Dárání and says that Ibn 'Aṭā's words bear the same meaning as the Tradition in which it is related that the Prophet went forth with a scroll in his right hand and another scroll in his left hand, and that he said, "Here are written the names of the people of Paradise, and here are written the names of the people of

¹) Cf. Flugel, *Ta'rifāt*, p. 19, l. 18, where *istiḳāmat* is defined as "not preferring anything to God." The term is explained by Qushayrī, 111, 27 fol.

Hell." A saying of Abú Bakr al-Wásiṭī concerning gnostics, with the author's explanation thereof.

CHAPTER XVII: "Description of the gnostic and what has been said about him."

Three sayings of Yaḥyá b. Mu'ádh al-Rází. Three signs of the gnostic enumerated by Dhu 'l-Nún al-Miṣrī. Anonymous
40 sayings: no one who describes gnosis is a true gnostic; if the gnostic turns from God towards mankind without His permission, God will abandon him; none can know God unless his heart is filled with awe. Perfect gnosis defined by 'Abd al-Raḥmán al-Fárisí. The author's explanation of this definition.

CHAPTER XVIII: "Concerning the means by which God is known. The difference between the believer and the gnostic." Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí said that God is known only through Himself, and that the intellect cannot know Him. On being asked what is the first duty imposed by God on His servants, he replied, "To know Him." Anonymous definition of gnosis.
41 Gnosis is originally a divine gift. Distinction between the believer and the gnostic. The former sees by the light of God, the latter through God Himself. Three kinds of gnosis: gnosis of acknowledgment, gnosis of reality, gnosis of contemplation. Definition of gnosis by Abú Bakr al-Záhirábádhí.

BOOK OF THE STATES AND STATIONS.

CHAPTER XIX: "Concerning the stations (*al-maqámát*) and their realities."

Definition of the term *maqám*.

42 Explanation by Abú Bakr al-Wásiṭī of the Tradition, "The spirits are hosts arrayed (*junúd mujannada*)."
Examples of the qualities to which the term 'station' is applied.

CHAPTER XX: "Concerning the meaning of 'states' (*al-aḥwál*)."

Definition of the term *aḥwál* by the author.

Definition by Junayd. Anonymous description of the 'state' (*ḥāl*) as 'secret recollection' (*al-dhikr al-khafī*). It is not gained, like the 'stations', by means of ascetic practices and works of devotion. Examples of 'states'. The author's explanation of a saying by Abú Sulaymán al-Dárání: "the body obtains relief when man's dealings with God pass over to the heart."

- 43 Sayings of Muḥammad b. Wásī^c, Málik b. Dínár, and Junayd.
CHAPTER XXI: "On the station of repentance (*tawbat*)."

Definitions of repentance by Abú Ya'qúb al-Súsí, Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí ("that you should not forget your sins"), and Junayd ("forgetting your sins"). The author points out that the definitions of al-Súsí and Sahl b. 'Abdallah refer to the repentance of disciples and seekers, whereas that of Junayd refers to the repentance of spiritual adepts. It was in the latter sense that Ruwaym defined repentance as "repenting of repentance."

- 44 So Dhu 'l-Nún said that common men repent of sin but the elect repent of forgetting God. The expressions used by gnostics and ecstasies in regard to repentance are illustrated by the definition of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí: "that you should repent of everything except God." Dhu 'l-Nún alludes to the above distinction in his saying, "The sins of the saints (*al-muqarrabín*) are the good deeds of the pious (*al-abrár*)." Another similar saying: "The hypocrisy of gnostics is the sincerity of disciples." Explanation of the different spiritual degrees.

CHAPTER XXII: "On the station of abstinence (*ṭwara*^c)."

Three classes of those who practise abstinence.

The first class abstain from what is 'dubious', *i.e.* neither plainly lawful nor plainly unlawful. Saying of Ibn Sírín.

- 45 The second class abstain from whatever their consciences bid them avoid. Definition of abstinence by Abú Sa'íd al-Kharráz. Ḥárith al-Muḥásibí never ate anything 'dubious':

a vein in his finger throbbed when he attempted to take such food. Story of Bishr al-Ḥāfi. Definition of 'lawful' by Sahl b. 'Abdallah al-Tustarī and the author's comment. Traditions justifying the appeal to conscience. The third class, namely, the gnostics and ecstasies, share the view of Abú Sulaymán al-Dárání, that whatever diverts the attention from God is
46 abominable. Similar sayings by Sahl b. 'Abdallah and Shibli.

CHAPTER XXIII: "On the station of renunciation (*zuhd*)."

Renunciation is the basis of spiritual progress, because every sin originates in love of this world, and every act of goodness and obedience springs from renunciation. The name of 'ascetic' (*ṣāhid*) is equivalent to a hundred names of praise. Renunciation has reference only to what is lawful, since the avoidance of unlawful and dubious things is obligatory. Three classes of ascetics (*zuḥḥád*). The first class are the novices whose hands are empty of possessions and whose hearts are empty of that which is not in their hands. Sayings of Junayd and Sarí al-Saqatí. The second class are the adepts in renunciation (*al-mutaḥaqqiqín fi 'l-zuhd*), to whom Ru-
47 waym's definition of *zuhd* as the renunciation of all selfish interests is applicable. There is a selfish interest in renouncing the world, inasmuch as the ascetic gains joy and praise and reputation, but the real ascetic banishes all these interests from his heart. The third class are those who recognise the utter vanity of this world and hold it so cheap that they scorn to look at it: hence they regard even renunciation of it as an act of turning away from God. Sayings of Shibli and Yahyá b. Mu'adh al-Rází.

CHAPTER XXIV: "On the station of poverty (*faqr*) and the characteristics of the poor."

Verse of the Koran describing the poor. Poverty is a great ornament to the believer (Tradition). Saying in praise
48 of poverty by Ibráhīm al-Khawwās. Three classes of poor men (*fuqará*). The first class are those who possess nothing

and do not seek outwardly or inwardly anything from anyone, and if anything is offered to them they will not accept it. Saying of Sahl b. 'Alí b. Sahl al-Iṣbahání. The reality of poverty explained by Abú 'Abdallah b. al-Jallá. The question why faqírs refuse to accept food when they need it answered by Abú 'Alí al-Rúḥabárf and Abú Bakr al-Zaqqáq. Answer given by Naṣr b. al-Ḥammámf to the question why the Ṣúfís prefer poverty to everything else. The second class possess nothing and do not beg either directly or indirectly, but if anything is offered to them they accept it. Saying of Junayd: the sign of the true faqír. Definition of the true faqír by Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí.

- 49 Real poverty defined by Abú 'Abdallah b. al-Jallá. Characteristics of the true faqír according to Ibráhím al-Khawwáṣ. The third class do not possess anything, but when they are in want they beg of a brother Ṣúfí and expiate the act of begging by their sincerity. ¹). Sayings of Jarírf and Ruwaym.

CHAPTER XXV: "On the station of patience (*ṣabr*)."

- Sayings of Junayd and Ibráhím al-Khawwáṣ. Dialogue
50 between Shiblí and a man who asked him, "What is the hardest kind of patience?" The *mutaṣabbir*, the *ṣábir*, and the *ṣabbár* defined by Ibn Sálím. These definitions are illustrated by a saying of al-Qannád and stories of Dhu 'l-Nún and Shiblí. Verses which Shiblí used to quote.

- 51 Tradition as to the effect of one moan uttered by Zakariyyá, when the saw was laid on his neck.

CHAPTER XXVI: "On the station of trust in God (*tawakkul*)."

- Passages in the Koran showing that trust in God is connected with faith. Other passages referring to the trust of the 'elect of the elect' (*khuṣṣ al-khuṣṣ*). Three kinds of trust
52 in God. The first is the trust of the faithful (*al-mu'minín*).

1) Read ⁵صَدَقَ instead of ⁵صَدَقَ (cf. p. 19¹ 1. 2. foll.). 'Sincerity' (*ṣidq*) involves the entire absence of self-interest and self-regard.

- Definitions of this by Abú Turáb al-Nakhshabí, Dhu 'l-Nún, Abú Bakr al-Zaqqáq, Ruwaym, and Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí. The second kind is the trust of the elect (*aḥl al-khuṣūṣ*). Definitions by Ibn 'Aṭá, Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí, Abú Bakr al-Wásiṭí, and Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí. The third kind is the trust of the elect of the elect (*khuṣūṣ al-khuṣūṣ*). Definitions by Shiblí, an anonymous Ṣúfí, Ibn al-Jallá, Junayd,
- 53 Abú Sulaymán al-Dárání, and another anonymous mystic.

CHAPTER XXVII: "On the station of satisfaction (*riḍá*) and the characteristics of the satisfied."

- According to the Koran (9, 73), God's satisfaction with man precedes man's satisfaction with God. Definitions of *riḍá* by the author, Junayd, al-Qannád, Dhu 'l-Nún, and Ibn 'Aṭá.
- 54 Saying of Abú Bakr al-Wásiṭí. Three classes of the satisfied: (1) those who strive to preserve equanimity towards God in all circumstances (2) those who pay no regard to their own satisfaction but consider only the fact that God is satisfied with them (3) those who realise that the question whether they are satisfied with God and God with them depends absolutely on the eternal providence of God. Saying of Abú Sulaymán al-Dárání in this sense. *Riḍá* is the last of the 'stations' and is followed by the mystical 'states', of which the first is observation (*muráqabat*).

CHAPTER XXVIII: "On the observation of mystical states and the characteristics of such observers."

- 55 The observer is he who knows that God is acquainted with his most secret thoughts: consequently he keeps watch over the evil thoughts that hinder him from thinking of God. Sayings of Abú Sulaymán al-Dárání, Ibráhím al-Ajurrí, and Ḥasan b. 'Alí al-Dámaghání. Three types of *muráqabat*. The first is that of beginners and is described in the saying of Ḥasan b. 'Alí al-Dámaghání. The second is described in a saying of Ibn 'Aṭá. The third is peculiar to those who observe God and ask Him to keep their minds always fixed upon Him.

56 Saying of Ibn ʿAṭā.

CHAPTER XXIX: "On the state of nearness to God (*qurb*)."
 Koranic texts declaring that God is near. The state of nearness belongs to one who contemplates God's nearness to him, and seeks to draw near to God by means of obedience to His commands, and concentrates his thoughts by constant recollection of God. Such persons form three classes. The first class are those who seek to draw near to God by various acts of devotion. The second class are those who realise God's nearness to such an extent that they resemble ʿAmir b. ʿAbd al-Qays who said, "I never looked at anything without regarding God as nearer to it than I was."

57 Verses describing the inward feeling of nearness produced by ecstasy. Saying of Junayd: God is near to man in proportion as man feels himself near to God. An anonymous saying to the same effect. The third and highest class are those whose nearness to God causes them to be unconscious of nearness. Sayings of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí and Abú Yaʿqúb al-Súsí.

CHAPTER XXX: "On the state of love (*maḥabbat*)."

It appears from several passages in the Koran that God
 58 loves man and that God's love of man precedes man's love of God. The author describes the man who loves God. Three forms of love. The first is the love of the vulgar (*al-ʿámmat*), which results from God's kindness towards them, according to the Tradition that men naturally love their benefactors. Descriptions of this form of love by Sumnún, Sahl b. ʿAbdallah al-Tustarí, Ḥusayn b. ʿAlí¹, and an anonymous authority on Šúfism. The second form of love, which is the love of the sincere (*al-ṣādiqún*), is produced by regarding the majesty, omnipotence, and omniscience of God. Descriptions of it by Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí, Ibráhím al-Khawwás,
 59 and Abú Saʿíd al-Kharráz. The third form of love, *i. e.* the

¹ Ḥusayn (Ḥasan) b. ʿAlí al-Dámaghání is probably meant.

love of saints and gnostics (*al-ṣiddiqún wa 'l-ʿarifún*) results from their knowledge of the eternal and causeless Divine love: hence they love God without any cause for loving Him. Descriptions of this exalted love by Dhu 'l-Nún, Abú Yaʿqúb al-Súṣí, and Junayd. Tradition: God becomes the eye, ear, and hand of any one whom He loves.

60 CHAPTER XXXI: "On the state of fear (*khawf*)."

Nearness to God (*qurb*) may produce either love or fear. Three kinds of fear mentioned in the Koran. While the vulgar (*al-ʿámmat*) fear the vengeance of God, the middle class (*al-awsáʿt*) fear separation from God and the occurrence of anything that might impair their gnosis. Sayings on the latter kind of fear by Shiblí, an anonymous gnostic in reply to Abú Saʿíd al-Kharráz, Ibn Khubayq, and al-Qannád. The
61 third class are the elect (*ahl al-khuṣús*). Their fear is described by Sahl b. ʿAbdallah al-Tustarí, Ibn al-Jallá, and al-Wáṣiṭí.

CHAPTER XXXII: "On hope (*rajá*)."

62 Tradition: if the believer's hope and fear were weighed, they would balance each other. Some one whose name is not given said that fear and hope are the two wings of (devotional) work, without which it will not fly. Saying of Abú Bakr al-Warráq. Three kinds of hope: hope in God, hope in the abundance of God's mercy, and hope in God's recompense (*thawáb*). Description of one who possesses the second and third kinds of hope. Sayings by Dhu 'l-Nún and an anonymous Ṣúfi. He whose hope is in God desires nothing of God except God Himself. Sayings of Shiblí and a woman who met Dhu 'l-Nún in a desert.

SECTION: on the meaning of hope and fear.

The language used by spiritual adepts concerning hope and fear is illustrated by a saying of Ibn ʿAṭá.

63 Another saying in the same style by Abú Bakr al-Wáṣiṭí. Anonymous saying, that love is not perfect without fear, nor fear without hope, nor hope without fear.

CHAPTER XXXIII: "On the state of longing (*shawq*)."

Tradition on the longing for Paradise. The Prophet prayed, that he might be filled with longing to meet God, and he
 64 also said that those who long for Paradise hasten to do good works. Another Tradition giving the names of three persons whom Paradise longed for. Description of the mystic who feels longing. Two anonymous definitions of *shawq*. Saying of Jaríri on the pleasure and pain of longing. Description by Abú Sa'íd al-Kharráz of those who feel longing. Three classes of such. The first class long for the blessings which God has promised to His friends, the second class long for Him whom they love, and the third class, contemplating God as present with them, not absent, say that longing is felt only in the absence of the desired object; hence they lose consciousness of the longing which characterises them in the eyes of their brethren.

CHAPTER XXXIV: "On the state of joy or intimacy (*uns*)."

The author's definition of *uns*: reliance on God and seeking help from Him; he adds that no further explanation is possible. Letter written by Muṭarráf b. 'Abdallah to 'Umar b. 'Abd al-'Azíz. Anonymous saying to the effect that those who enjoy *uns* with God feel no fear of aught except Him. Description of one who is in the state of *uns*. Three classes of 'intimates'. The first class are intimate with the recollection (*dhikr*) of God and with obedience to Him. Saying of Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí. The second class are intimate with God and shrink from all thoughts that distract them from Him. Sayings of Dhu 'l-Nún and Junayd.

66 Ibráhím al-Márástání defined *uns* as the heart's joy in the Beloved. The third class are they whose feelings of awe in the presence of God cause them to become unconscious of being 'intimate'. Saying of an anonymous gnostic, the answer written by Dhu 'l-Nún to a man who had said in a letter to him, "May God grant thee the joy

of being near to Him!", and a definition of *uns* by Shiblī.

CHAPTER XXXV: "On the state of tranquillity (*iṭma'ninat*)."

Saying of Sahl b. 'Abdallah al-Tustarī.

- 67 Explanation of the text, 'Those whose hearts are at rest in the recollection of God' (Kor. 13, 28), by Ḥasan b. 'Alī al-Dāmaghānī. Shiblī's interpretation of a saying of Abū Sulaymān al-Dārānī. Characteristics of the tranquil man. Three kinds of tranquillity. The first belongs to the vulgar who find peace in thinking of God; the second to the elect who resign themselves to the Divine decree and are patient in tribulation, but at the same time are conscious of their devotional acts; the third to the elect of the elect who recently acknowledge that their hearts cannot rest with God
- 68 inasmuch as He is infinite and unique: therefore they advance in their ardent search and fall into the unimaginable Sea.

CHAPTER XXXVI: "On the state of contemplation (*mushāhadat*)."

Mystical interpretation of Kor. 85, 3 by Abū Bakr al-Wāsiṭī. Sayings on contemplation by Abū Sa'īd al-Kharrāz and 'Amr b. 'Uthmān al-Makkī. Saying of the Prophet: "worship God as though thou sawest Him." Explanation of *shahīd* (Kor. 5, 306).

- 69 Three more sayings by 'Amr al-Makkī. Three kinds of contemplation indicated respectively by Abū Bakr al-Wāsiṭī, Abū Sa'īd al-Kharrāz, and 'Amr al-Makkī in his *Kitāb al-mushāhadat*.

70 CHAPTER XXXVII: "On the state of certainty (*yaqīn*)."

Three forms of *yaqīn* are mentioned in the Koran: *ilm al-yaqīn*, *ayn al-yaqīn*, and *ḥaqq al-yaqīn*. Tradition: "ask God for certainty in this world and the next." The Prophet also said that if Jesus had possessed more *yaqīn* he would have walked in the air. Saying of 'Amir b. 'Abd Qays: "if the veil were lifted my certainty would not be increased." Saying of Abū Ya'qūb al-Nahrajūrī. The author says that *yaqīn* is revelation (*mukāshafat*), which is of three kinds:

(a) ocular vision on the Day of Resurrection (b) revelation to the heart by real faith (c) revelation of the Divine Power by means of miracles. Three classes of those who possess *yaqín*. The *yaqín* of the first class is described by an anonymous Šúfí, Junayd, Abú Yaʿqúb (al-Nahrajúrí), and Ruwaym.

- 71 The *yaqín* of the second class is described by Ibn ʿAṭá, Abú Yaʿqúb al-Nahrajúrí, and Abu ʿl-Ḥusayn al-Núrí; that of the third class by ʿAmr b. ʿUthmán al-Makkí and Abú Yaʿqúb al-Nahrajúrí. *Yaqín* is the beginning and end of all the 'states': its extreme point is a profound and real belief in the Unseen. Saying of al-Wásiṭí.

72 THE BOOK OF THE PURE IN UNDERSTANDING
AND OBEDIENCE TO THE BOOK OF GOD.

CHAPTER XXXIII: "On conformity to the Book of God."

Tradition of the Prophet on this subject. Saying of ʿAbdallah b. Masʿúd. The Koran is a guide to those who fear God and believe in the Unseen (Kor. 2, 1).

- 73 Verses of the Koran from which the Šúfís infer that a hidden meaning lies beneath every word of the Holy Book, and that this meaning can be found only by means of deep thought and attentive study.

- 74 Such thought and study demand a sound heart (*qalb salim*), i. e., a heart in which there is nothing but God. Saying of Sahl b. ʿAbdallah al-Tustarí to the effect that the hidden meanings of the Koran are inexhaustible, because it is the Word of God, who is infinite: it cannot be understood by human minds, except in so far as God reveals its meanings to those whom He loves.

CHAPTER XXXIX: "On the particular application of the term *call* (daʿwat), and the nature of *election* (iṣṭifá)."

Sahl b. ʿAbdallah said in reference to Kor. 10, 26, that *call* is general and *guidance* (hidáyat) special. Many are called but few chosen.

75 It appears from two passages of the Koran (22,74 and 35, 29) that the elect are (*a*) the Prophets (*b*) certain of the Faithful. The Prophets are distinguished by sinlessness, the revelation of God's Word to them, and the apostolic office; the other believers by their pure devotion, self-mortification, and cleaving to spiritual realities. All the Faithful are commanded to hasten to good works.

76 Verses of the Koran specifying different kinds of good works.

77 CHAPTER XL: "On the diversity of those who hear the Divine admonition and their various degrees in respect of receiving it."

Some hear the Divine command but are hindered from fulfilling it by worldliness and sensuality. Verses of the Koran referring to such persons.

78 Others hear the Divine command and comply with it and repent and become active in good works and devote themselves sincerely to the pursuit of moral and spiritual excellence. Verses of the Koran referring to persons of this sort. The meaning of *laghīw* (Kor. 23, 3) explained by 'Amr b. 'Uthmān al-Makkī. A third class are the savants (*'ulamā'*) who fear God (Kor. 35, 25). Among these, again, are a special class, whom the (Koran 3, 5) describes as "well grounded in knowledge."

79 Explanation by Abú Bakr al-Wásiṭī of the characteristics of those who are "well grounded in knowledge". The words of al-Wásiṭī are elucidated by a saying of Abú Sa'īd al-Kharráz. "To follow what is best in God's Word" (Kor. 39,19) refers to the wonderful things which are revealed to the hearts of mystics who hear the Koran with understanding.

80 CHAPTER XLI: "How the hidden meaning of the Koran is elicited by listening with studious attention when it is read aloud."

According to Abú Sa'īd al-Kharráz, there are three ways of listening attentively to the recitation of the Koran: (1) when you listen as though the Prophet were reading it to

you (2) when you listen as though you heard Gabriel reading it to the Prophet (3) when you listen as though you heard God reading it. In the last case, understanding is produced — you being absent from wordly concerns and from your 'self' — by power of contemplation and purity of recollection (*dhikr*) and concentration of thought.

81 This explanation is drawn from a verse of the Koran (2, 2) referring to belief in the Unseen. Saying of Abú Sa'íd b. al-A'rábí. Definition of the Unseen by Abú Sa'íd al-Kharráz: "that which God causes men's hearts to behold of conviction as to His attributes, whether described by Himself or conveyed by Tradition. Since the ultimate apprehension of the divine attributes, no less than of the divine essence, is impossible to man, mystical theologians are agreed that 'the Unseen' (*al-ghayb*) includes all the manifold experiences of theosophists, ecstasies, gnostics, and Unitarians."

82 CHAPTER XLII: "Description of the way in which the Koran is understood by mystics."

Mystical interpretation of Kor. 5, 39; 23, 57—59. The words *khashyat* and *ishfâq* distinguished and defined.

83 According to the mystic sense of Kor. 7, 158, there is no limit to the increase of faith, and all mystical experience, from beginning to end, is the fruit of real and infinite faith. Again, from Kor. 23, 61, it appears that those who fear God and believe in Him are free from polytheism (*shirk*). This *shirk*, as mystics interpret it, consists in having regard to one's acts of devotion and in seeking recompense for them; it is a thing insidious and hard to detect, and the only means of discovering and removing it is *ikhlas*, that is to say, a purely disinterested belief in God alone. Sayings on *ikhlas* by Sahl b. 'Abdallah al-Tustari.

84 The Koran (23, 62) mentions those whose hearts are terror-stricken by the thought that they shall at last return to God, notwithstanding their piety and zeal in doing good

works. Mystics interpret this terror (*wajal*) as being due to the inscrutable fact that God, in His eternal foreknowledge, has doomed them either to happiness or to misery hereafter. They cannot know what their fate shall be, hence they turn to God with supplication and utter poverty of spirit. The words of the Koran quoted above do not refer to evil-doers, as is proved by the Prophet's answer to a question which 'A'isha asked him.

CHAPTER XLIII: "Account of the *sābiqún* and the *muqarrabún* and the *abrār* according to the method of mystical interpretation."

The author cites a number of passages in the Koran in 85-86 which these classes of persons are mentioned, and using the method called *istinbāt* (that is, drawing out the hidden sense), he shows that the *muqarrabún* are superior to the *sābiqún* and the *abrār*.

CHAPTER XLIV: "How the duty of exerting one's self to the utmost (*tashdid*) is set forth in the Koran."

The Koran says (64, 16) "Fear God with all your might". This obligation in its real nature is such that, even if men should perform all the works of the angels and prophets and saints, that which they had done would be less than that which they had left undone. The angels themselves say, "Glory to Thee, O Lord! We have not worshipped Thee as Thou oughtest to be worshipped."

87 The true meaning of "Fear God with all your might". If you performed a prayer of a thousand *rak'as* and were able to perform one *rak'a* more, but postponed it to another time, you would have failed to pray 'with all your might'. Similarly in the case of recollection (*dhikr*) or almsgiving. A passage of the Koran (4, 68) implies that any inward reluctance to accept the decision of the Prophet, even were it a sentence of death against one's self, constitutes a departure from the Faith.

88 CHAPTER XLV: "Concerning what is said on the subject of the mystical sense of the Words (in the Koran) and the Divine Names."

It is said that whatever lies within the range of knowledge and understanding is derived from two phrases at the beginning of the Koran, *viz.*, '*Bismillah*' (in the name of God) and *al-ḥamd lillāh* (the praise to God), because the faculties of knowledge and understanding are not self-subsistent but are *through* God and *to* God. When Shiblī was asked to explain the mystical sense of the *B* in *Bismillah*, he replied that spirits, bodies, and actions subsist in God, not in themselves. In answer to the question, "What is that in which the hearts of gnostics put their trust?" Abu 'l-ʿAbbās b. ʿAṭā said, "In the first letter of God's Book, *i. e.*, the *B* in '*Bismillah al-Raḥmān al-Raḥīm*'; for it signifies that through God all things appear and pass away and through His manifestation are fair, and through His occultation are foul; because His name *Allāh* expresses His awfulness and majesty, and His name *al-Raḥmān* expresses His love and affection, and His name *al-Raḥīm* expresses His help and assistance." The author explains that good things are called good only because God accepts them, and that evil things are called evil only because God rejects them. Abú Bakr al-Wāsiṭī 89 said that every divine Name (attribute) can be used as a means of forming one's character except the names *Allāh* and *al-Raḥmān* which, like the attribute of Lordship (*ṣamadiyyat*), are beyond human comprehension. It has been said that the Greatest Name of God is *Allāh* (الله) because when the initial *alif* is removed, there remains *llh* (= *lillāh*, to *Allāh*), and when you remove the first *lām*, there remains *lh* (= *lahu*, to Him), and when you remove the second *lām*, there remains *h*, in which all mysteries are contained, inasmuch as *h* means *huwa* (He). Thus the name *Allāh* is unlike all the other names of God, which become meaning-

works. Mystics interpret this terror (*wajal*) as being due to the inscrutable fact that God, in His eternal foreknowledge, has doomed them either to happiness or to misery hereafter. They cannot know what their fate shall be, hence they turn to God with supplication and utter poverty of spirit. The words of the Koran quoted above do not refer to evil-doers, as is proved by the Prophet's answer to a question which 'A'isha asked him.

CHAPTER XLIII: "Account of the *sābiqūn* and the *muqarrabūn* and the *abrār* according to the method of mystical interpretation."

The author cites a number of passages in the Koran in 85-86 which these classes of persons are mentioned, and using the method called *istinbāt* (that is, drawing out the hidden sense), he shows that the *muqarrabūn* are superior to the *sābiqūn* and the *abrār*.

CHAPTER XLIV: "How the duty of exerting one's self to the utmost (*tashdid*) is set forth in the Koran."

The Koran says (64, 16) "Fear God with all your might". This obligation in its real nature is such that, even if men should perform all the works of the angels and prophets and saints, that which they had done would be less than that which they had left undone. The angels themselves say, "Glory to Thee, O Lord! We have not worshipped Thee as Thou oughtest to be worshipped."

87 The true meaning of "Fear God with all your might". If you performed a prayer of a thousand *rak'as* and were able to perform one *rak'a* more, but postponed it to another time, you would have failed to pray 'with all your might'. Similarly in the case of recollection (*dhikr*) or almsgiving. A passage of the Koran (4, 68) implies that any inward reluctance to accept the decision of the Prophet, even were it a sentence of death against one's self, constitutes a departure from the Faith.

88 CHAPTER XLV: "Concerning what is said on the subject of the mystical sense of the Words (in the Koran) and the Divine Names."

It is said that whatever lies within the range of knowledge and understanding is derived from two phrases at the beginning of the Koran, *viz.*, '*Bismillah*' (in the name of God) and *al-ḥamd lillah* (the praise to God), because the faculties of knowledge and understanding are not self-subsistent but are *through* God and *to* God. When Shiblī was asked to explain the mystical sense of the *B* in *Bismillah*, he replied that spirits, bodies, and actions subsist in God, not in themselves. In answer to the question, "What is that in which the hearts of gnostics put their trust?" Abu 'l-ʿAbbās b. ʿAṭā said, "In the first letter of God's Book, *i. e.*, the *B* in '*Bismillah al-Raḥmān al-Raḥīm*'; for it signifies that through God all things appear and pass away and through His manifestation are fair, and through His occultation are foul; because His name *Allah* expresses His awfulness and majesty, and His name *al-Raḥmān* expresses His love and affection, and His name *al-Raḥīm* expresses His help and assistance." The author explains that good things are called good only because God accepts them, and that evil things are called evil only because God rejects them. Abú Bakr al-Wáṣiṭī 89 said that every divine Name (attribute) can be used as a means of forming one's character except the names *Allah* and *al-Raḥmān* which, like the attribute of Lordship (*ṣamadiyyat*), are beyond human comprehension. It has been said that the Greatest Name of God is Allah (الله) because when the initial *alif* is removed, there remains *llh* (= *lillah*, to Allah), and when you remove the first *lam*, there remains *lh* (= *lahu*, to Him), and when you remove the second *lam*, there remains *h*, in which all mysteries are contained, inasmuch as *h* means *huwa* (He). Thus the name Allah is unlike all the other names of God, which become meaning-

less when a single letter is taken away from them. Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí said that *alif* is the first and chief of the letters, because it signifies Allah who united (*allafa bayn*) all things and is Himself separated from all things. Abú Sa'íd al-Kharráz said that when a man is concentrated on God, he reads the Koran with real understanding, which is greater in proportion to his love of God and his feeling of nearness to Him. Saying of Abú Sulaymán al-Dárání: rapture, not reflection, is necessary for understanding the Koran. Saying of Wuhayb b. al-Ward on the emotional effects produced by reading and study of the Koran.

- 90 CHAPTER XLVI: "Description of the right and wrong methods of mystical interpretation (*istinbât*)."

A sound interpretation must be based on the following principles: (*a*) that the interpreter shall not change the order of the words in the Koran (*b*) that he shall not overpass the limits suitable to one who is a faithful and obedient servant of God (*c*) that he shall not pervert the form or meaning of the sacred text. Examples of such perversion (Kor. 21, 83; 93, 6; 18, 110). The sound method of interpretation is illustrated by Abú Bakr al-Kattání's explanation of *bi-qalbⁱⁿ salim*" (Kor. 26, 89).

- 91 The author elucidates the meaning of a phrase occurring in al-Kattání's explanation, *viz.*, "he passes away from God through God" (*faniya 'ani 'llah billah*). Further examples of sound interpretation: (1) Sháh al-Kirmání on Kor. 26, 78—80; (2) Abú Bakr al-Wásiṭí on Kor. 13, 28; (3) Shiblí on Kor. 24, 30; (4) Shiblí on Kor. 50, 36.

- 92 Another kind of interpretation is indirect and allusive (*ishárat*). Specimens of this are given: two from Abu 'l-Abbás b. 'Aṭá, and others from Abú Yazíd al-Bisṭámí, Junayd, Abú 'Alí al-Rúdhábárí, and Abú Bakr al-Zaqqáq. Abú Yazíd al-Bisṭámí, when some one questioned him concerning gnosis, replied by quoting Kor. 27, 34: "Lo, when kings enter a

city they spoil it and abase the mighty men of its people", meaning to say that when gnosis enters the heart it consumes and casts out everything besides. The author declares that such interpretations are sound, though he adds that God knows best.

93 THE BOOK OF IMITATION OF THE
APOSTLE OF GOD.

CHAPTER XLVII: "Description of the Pure (Şúfis) in respect of their understanding (the Koran) and their conformity and obedience to the Prophet."

The Prophet was sent to all mankind (Kor. 7, 157), that he might teach them "the Book and the Wisdom" (Kor. 62, 2), *i. e.*, the Koran and the Sunna. God has commanded all mankind to obey him (Kor. 24, 53), and has promised
94 that those who obey him will be rightly guided, while the disobedient will suffer a grievous punishment. The love of God towards the Faithful depends on their following the Prophet (Kor. 3, 29). He is held up as a pattern to true believers (Kor. 33, 21), who must accept as binding every Tradition that has come down to them from him on trustworthy authority. Those who act in conformity with the Koran but do not follow the Sunna are really at variance with the Koran. Imitation of the Prophet in his character and actions, in doing what he commands and in not doing what he forbids, is incumbent on his followers, save in
95 certain cases which the Koran or the Traditions expressly mention as exceptions to the general rule. Whereas theologians and lawyers have codified the religious and legal ordinances of the Prophet and are the recognised defenders, propagandists, and exponents of the religious law, the elect among them (namely, the Şúfis) have laid upon themselves the duty of imitating his moral and spiritual character. The Prophet's character, as 'A'isha said, is the Koran, *i. e.*, con-

formity with the Koran: he describes himself as having been sent "with a noble disposition" (*bi-makarim al-akhlāq*).

- 96 CHAPTER XLVIII: "What is related concerning the character and actions and feelings with which God endowed the Apostle."

Traditions regarding the excellence of the Prophet's conduct, his knowledge and fear of God, his humility, his asceticism, his trust in God.

- 97 He would not allow food to be kept for the next day's meal. He never found fault with his food. Signs of his humility. How he prayed for lowliness. Description of his manners and appearance by Abú Sa'íd al-Khudrí.

- 98 Saying of 'A'isha about his liberality. It was said of him that he gave like one who had no fear of being poor.

He always behaved with the utmost humility and meekness. Stories illustrating his frugality and dislike of ostentation.

- 99 He said that he loved equally those on whom he bestowed and those from whom he withheld his bounty. His praise of the *faqirs* of Medina. He said that the poor Moslems shall enter Paradise five hundred years before the rich. Religious men suffer tribulation, the prophets most of all. Sayings and anecdotes showing his unworldliness. The nobility of his character.

- 100 List of the virtues which he possessed. He was habitually sorrowful and thoughtful. In order that he might render due thanks to God, he stood in prayer until his feet became swollen. He did not revenge himself upon his enemies but returned good for evil. His kindness to widows and orphans. His clemency described by Anas b. Málik, and exemplified by his treatment of the Quraysh when he conquered Mecca.

- 101 CHAPTER XLIX: "On the Apostolic Traditions relating to the indulgences and alleviations which God has granted to the Moslem community."

Under this head the author enumerates various articles

of luxury owned by the Prophet and quotes the words which he addressed to his Companions, "Eat your fill". Had such indulgences not been granted by God, His creatures would have been undone, for He calls them not to money-making and industry and commerce (which are only permitted as a concession to human weakness), but to obey and worship Him and trust in Him and entirely devote themselves to Him.

- 102 In this respect the prophets are not as other men. Whereas the majority of mankind betake themselves to indulgences on account of the weakness of their faith and their propensity to pleasure, and consequently are sometimes led into sin, the prophets have within them a God-given strength that raises them above self-interest. Moslems comply with the Koran and obey the Prophet in different ways. Three classes may be distinguished: (1) those who avail themselves of indulgences; (2) those who base their conduct on knowledge of the religious law; (3) those whose knowledge of the law does not extend beyond what is indispensable, but who set their minds on spiritual states and good works and noble dispositions, and strive after perfection and truth and such real faith as Ḥāritha attained. It is said that the whole
- 103 theory of mysticism is founded upon four Traditions, *viz.*, those of Gabriel, ʿAbdallah b. ʿAbbās, Wābiṣa, and Nuʿmān b. Bashīr. The author adds a fifth, namely, the saying of the Prophet, "No Moslem shall do harm to another with or without provocation."

CHAPTER L: "On what is recorded of the leading Ṣūfīs in regard to their following the Apostle of God".

Saying of Junayd: "Ṣūfism is intimately connected with the Apostolic Traditions". Saying of Abū ʿUthmān al-Ḥirī. Story of Abū Yazīd al-Bisṭāmī: how he turned his back without ceremony on a celebrated ascetic who spat on the floor of a mosque.

- 104 Another story of Abū Yazīd: from respect for the Prophet

he would not ask God to relieve him of the pains of hunger and lust, and God rewarded him by making him utterly insensible to the charms of women. Anecdote of Shiblî: when he was dying and unable to speak he seized the hand of his servant, who was washing him, and passed it through his beard in order that the ablution might be performed in the manner prescribed by the Prophet. Abû 'Alî al-Rûdhâbârî mentioned the names of his teachers in four subjects: Şûfism, theology, grammar, and the Apostolic Traditions. Dhu 'l-Nûn said: "I know God through God Himself and I know all besides God through the Apostle of God". Sahl b. 'Abdallah al-Tustarî declared that no ecstasy is real unless it is attested by the Koran and the Sunna. Saying of Abû Sulaymân al-Dârânî to the same effect.

105 THE BOOK OF MYSTICAL INTERPRETATIONS

(*al-mustanbaʿât*).

CHAPTER LI: "On the method by which the Şûfîs elicit the true meanings of the Koran and the Traditions, etc."

Definition of *mustanbaʿât*. They are derived by men of profound spiritual intelligence who, alike in theory and practice, conform to the Koran and obey the Prophet. When such men act upon that which they know, God endows them with the knowledge of that which they did not know before, a knowledge peculiar to themselves, and removes from their hearts the rust produced by sin and passion and worldliness. Then they utter on their tongues the mysterious lore which flows into their hearts from the Unseen.

106 The key to this knowledge is attentive study of the Koran (Kor. 4, 84). Its possessors constitute an elect class among the *ʿulamâ* (Kor. 4, 85). Only those who are thoroughly grounded in the rudiments of religious knowledge can reach the higher knowledge that belongs to mystics, as is shown

by the Prophet's reply to a man who sought instruction in the latter. The Moslem lawyers and divines have their own *mustanbatât*, which they use for controversial purposes; and so have the scholastic theologians. All these interpretations are good in the opinion of the people who make them, but the interpretations of the Şúfis are still more excellent.

107 CHAPTER LII: "On the nature of the difference in the interpretations of mystics concerning the meanings of their sciences and states."

The Şúfis differ in their interpretations just as the formalists do, but whereas the differences of the latter lead to error, differences in mystical science do not produce this result. It has been said that difference of opinion amongst the authorities on exoteric science is an act of divine mercy, because he who holds the right view refutes and exposes the error of his adversary. So, too, the difference of opinion amongst mystics is an act of divine mercy, because each one speaks according to his predominant state and feeling: hence mystics of every sort — whether novices or adepts, whether engaged in works of devotion or in spiritual meditation — can derive profit from their words. This statement is illustrated by the varying definitions of the true *faqîr*

108 (*al-faqîr al-şâdiq*) given by Dhu 'l-Nún, Abú 'Abdallah al-Maghribí, Abu 'l-Háarith al-Awlásí, Yúsuf b. al-Husayn, Húsayn b. Manşúr (al-Halláj), Núrí, Sumnún, Abú Hafs al-Naysábúrí, Junayd, and Murta'ish. All these definitions are different in accordance with the different stâtes and feelings of their authors, yet all are good; and every single definition is suitable and instructive to mystics of a certain class.

109 CHAPTER LIII: "On the Şúfistic interpretations of the Koran concerning the peculiar excellence of the Prophet and his superiority to other prophets."

110 Interpretations of Kor. 12, 108 and 7, 28.

Interpretation of Kor. 41, 53, confirmed by a line of La-

bid which the Prophet described as "the truest word that the Arabs have spoken". The Prophet's superiority to Moses is shown by a comparison of Kor. 20, 26—27, and Kor. 94, 1 foll.; his superiority to Abraham by a comparison of Kor. 26, 87 and Kor. 66, 8. Moreover, while God calls Muḥammad to regard Himself (Kor. 25, 47). He bids all His other creatures consider His kingdom and glory and the wonders of His creation.

111 Again, love is more intimate than friendship, for love effaces from the heart all that is not itself: therefore Muḥammad, the Beloved (*Ḥabīb*) of God, is superior to Abraham, who was His Friend (*Khalīl*). Furthermore, it appears from several passages in the Koran that whereas the sins of other prophets are mentioned before the fact that God forgave them, in Muḥammad's case the forgiveness is mentioned before the sin, *i. e.*, his sins were forgiven before they were committed. Muḥammad wrought not only the same miracles as the former prophets did, but also many others which God vouchsafed to him alone. God bestowed on him no special attribute such as He bestowed on each of the former prophets (*e. g.*, on Abraham friendship, on Job patience): He attached nothing to Muḥammad except Himself, and He said, "Thou didst not throw when thou threwest, but God threw" (Kor. 8, 17).

112 Mystical interpretation of Koran 18, 17 by Shiblī. As regards the meaning of the words describing Muḥammad's Ascension, "He transported His servant by night" (Kor. 17, 1), it has been said that if, as his opponents alleged, the Prophet had ascended to heaven in the spirit only, God would not have applied to him the name of 'servant', which necessarily includes the spirit and the body together. "The great favour that God conferred on the Prophet" (Kor. 4, 113) consisted in his being chosen by God, for the prophetic and apostolic offices are not conferred as a reward for merit:

otherwise Muḥammad would not have been judged superior to the rest of the prophets, who lived longer and performed a larger amount of good works. God demands patience from His creatures on the ground of the recompense which they shall receive hereafter, but He bade Muḥammad be patient inasmuch as he was in God's eye (Kor. 52, 48). That is to say, God honoured him too much to require him to do anything that entailed recompense. His position is one of unique distinction.

- 113 CHAPTER LIV: "On the Śúfistic interpretations of Apostolic Traditions relating to the peculiar distinction of the Prophet and his superiority to other prophets".

Mystical interpretation of the Tradition, "I take refuge from Thine anger in Thy good pleasure, and from Thy chastisement in Thy forgiveness, and from Thee in Thyself: I cannot praise Thee: Thou art even as Thou dost praise Thyself".

- 114 Meaning of the Traditions, "If ye knew what I knew, ye would laugh little and weep much, etc.," and "I am not as one of you; I am with my Lord, who gives me food and drink." The Prophet implored God to tend him as a child and never leave him to himself for a single moment. Saying of Abú Bakr al-Wásiṭí. Explanation of the words which were uttered by the Prophet on his deathbed, "O my grief!"

- 115 The Prophet said, "I am the chief of the children of Adam, but I make no boast of it." Explanation of this saying by Abú Muḥammad al-Jarírí. The point of the Prophet's words concerning Zaynab, the wife of Zayd, explained by Junayd. Explanation by Junayd of the Traditions, "I ask pardon of God and turn towards Him a hundred times daily," and "May God have mercy upon my brother Jesus! Had his faith been greater, he would have walked in the air." Comment by Huṣrî on the Tradition, "Sometimes I am with God in a state which I do not share with anything other than God."

116 CHAPTER LV: "On the meanings derived by the Šúfis from certain Apostolic Traditions."

Explanation by Aḥmad b. Muḥammad b. Sálím of the Tradition, "A man's best food is that which his hand hath earned".

Explanation by Shiblí of the Tradition, "My daily bread is set under the shadow of my sword."

117 Explanation by Junayd of the Tradition, "If ye had trust in God as ye ought, He would feed you even as He feeds the birds, etc." Explanation by 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí of the words addressed by the Prophet to 'Abdallah b. 'Umar, "Worship God as though thou sawest Him, for if thou seest Him not, yet He sees thee". Explanation by Abú Bakr al-Wásiṭí of the Tradition, "The friend (*ṭawālī*) of God is created with a disposition to generosity and good-nature." Explanation by Shiblí of the Tradition, "When the lower soul (*nafs*) is assured of her sustenance, she becomes quiet." Explanation by Junayd of the Tradition, "Thy love for anything makes thee blind and deaf." Explanation by Shiblí of the Tradition, "When ye see the afflicted, ask God to make you free from tribulation." Explanation by Shiblí of the Tradition, "A heart ruled by the present world is debarred from feeling the sweetness of the world to come." Explanation by Muḥammad b. Músá al-Farghání of the Prophet's advice to Abú Juḥayfa, "Question the savants and be on terms of sincere friendship with the sages and associate with the great (mystics)." Explanations by Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí of the Traditions, "The true believer is he who is made glad by his good actions and grieved by his evil actions", and "Accursed is the world and accursed all that is therein except the recollection (*dhikr*) of God."

The author declares that the principle of Šúfistic divination (*istinbát*) is founded on the Tradition that the Prophet 119 asked a number of his Companions, amongst whom was

‘Abdallah b. ‘Umar, “What tree resembles Man?” ‘Abdallah divined that the Prophet was referring to the date-palm, but since he was the youngest man present, he felt ashamed to answer. This proves that mystical divination does not depend on age or experience but on knowledge of the Unseen which is communicated by God.

BOOK OF THE COMPANIONS.

CHAPTER LVI: “Concerning the Companions of the Prophet and their good qualities.”

120 Explanation of the Prophet’s saying, “My Companions are like the stars: whomsoever of them ye take as your pattern, ye will be rightly guided.” Their authority as regards matters of practice is well-known. The Prophet recognised the pre-eminence of particular Companions in certain details of external conduct. His description of their spiritual characteristics under four heads. Muḥammad b. ‘Alí al-Kattání enumerates the different religious and moral qualities which
121 prevailed in the first four generations of Islam.

CHAPTER LVII: “Account of Abú Bakr the Veracious and how he was distinguished from the other Companions of the Prophet by states which the Ṣúfis imitate and model themselves upon.”

A saying of Abú Bakr showing the intensity of his fear as well as the greatness of his hope. His words to the Moslems immediately after the death of the Prophet. Definition of the term *rabbání*. Abú Bakr al-Wásiṭi said that Abú Bakr was the first Moslem who spoke mystically, alluding
122 to the fact that, when he abandoned all his possessions and the Prophet asked him what he had left behind for his family, he replied, “Allah and His Apostle”. This is a sublime allegory for Unitarians. His being firmly grounded in unification (*tawḥíd*) is also indicated by his speech to the people after the Prophet’s death. When the Prophet implored

God to help the Moslems on the field of Badr, Abú Bakr calmed him, saying, "God will fulfil unto thee His promise." Such was the reality of his faith in God. The author explains the reason why the Prophet showed agitation and Abú Bakr equanimity, although the Prophet was more perfect than Abú Bakr. Moreover, Abú Bakr was endowed in a peculiar
 123 degree with inspiration (*ilhám*) and insight (*firásat*). Three occasions on which he displayed these qualities. Bakr b. 'Abdallah al-Muzaní said that Abú Bakr surpassed the Companions of the Prophet, not in the amount of his fasts and prayers, but in something that was within his heart. It is said that this thing was the love of God.

124 Other sayings of Abú Bakr. Three verses of the Koran by which his mind was occupied. Lines by Abu 'l-^cAtáhiya attributed to him. Junayd declared that the loftiest saying on unification is that of Abú Bakr, "Glory be to Him who hath given His creatures no means of knowing Him save their inability to know Him."

125 CHAPTER LVIII: "Account of 'Umar b. al-Khaṭṭáb."

'Umar was described by the Prophet as an inspired man (*muḥaddath*). Evidence of his inspiration afforded by the story of his crying out, "O Sáriya! the hill, the hill." Anecdotes and sayings of 'Umar.

126 Characteristics in respect of which 'Umar is taken as a pattern by the Šúfis. Discussion of his attitude towards quietists (*mutawakkilín*). Four things which, according to him, constitute devotion (*'ibádat*).

127 CHAPTER LIX: "Account of 'Uthmán."

He was specially distinguished by the quality of firmness (*tamkín*), which is one of the highest spiritual degrees. Although he was brought into contact with the things of this world, he really dwelt apart from them, as the true gnostic does: he used his wealth to benefit others, not for his own pleasure. Therefore he liked spending money better

- than amassing it. Instances of his generosity. Definition by Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí of the person who is justified in departing from the rule of poverty. Sahl b. 'Abdallah said that sometimes a man who possesses great wealth is
 128 more ascetic than any of his contemporaries, *e. g.*, 'Umar b. 'Abd al-'Azíz. Hence those who exalt wealth above poverty are mistaken, for wealth does not consist in abundance of worldly goods, nor poverty in the lack of such: it is true wealth to have God, and true poverty to need God. Anecdotes illustrating the asceticism of 'Uthmán. His steadfastness appeared in his behaviour on the day when he was murdered.
 129 Saying of Junayd concerning firmness (*tamkín*). Four things in which 'Uthmán found spiritual good comprised.

CHAPTER LX: "Account of 'Alí b. Abí Tālib."

- Junayd said that if 'Alí had been less occupied with war he would have imparted to the Moslems much of the esoteric knowledge that was bestowed upon him. This esoteric knowledge was possessed by Khadír (Kor. 18, 64), hence the erroneous doctrine that saintship is superior to prophecy.
 130 Characteristics of 'Alí which are imitated by the Šúfis. His definition of the nature of God. The mystery of Creation. Sayings on faith. His analysis of 'states' (*ahwál*) and 'stations' (*maqámát*): if it be genuine, he was the first who discoursed on the subject. His answer to the question, "Who is safest from faults?" On one occasion 'Alí pointed to his breast and exclaimed, "Here is a secret knowledge, if I could but find any one worthy to receive it!"
 131 'Alí was distinguished from the rest of the Companions by his power of elucidating mystical ideas such as unification and gnosis. Exposition (*bayán*) is a great gift. Saying on friendship. His asceticism: when 'Alí was murdered, his son Ḥasan announced that the whole of the worldly wealth which he had left behind was a sum of 400 dirhems. At the hour of prayer he used to tremble and turn pale for fear

that he might fail in the trust committed to him (Kor. 33, 72).

- 132 Comparison of the passions (*nafs*) to a flock of sheep which as soon as they are collected on one side break away on the other. Statement of the characteristics in respect of which each one of the four Orthodox Caliphs is an example to the Šúfís. Saying of ‘Alí concerning four things wherein spiritual good entirely consists.

CHAPTER LXI: "Description of the People of the Bench (*Ahl al-Šuffa*)."

- 133 Passages of the Koran in which they are mentioned. God rebuked the Prophet for treating one of their number scornfully. Marks of respect shown towards them by the Prophet. Their ascetic dress and food.
- 134 The Prophet approved of their quietism and did not command them to work or trade.

CHAPTER LXII: "Account of the other Companions from this point of view."

The author illustrates the asceticism and quietism of the Companions of the Prophet by relating anecdotes and sayings of the following: Ṭalḥa b. ‘Ubaydallah, Mu‘ádh b. Jabal, ‘Imrán b. Ḥuṣayn, Salmán al-Fárisí,

- 135 Abu ‘l-Dardá, Abú Dharr, Abú ‘Ubayda b. al-Jarráḥ,
136 ‘Abdallah b. Mas‘úd, Bará b. Málík, ‘Abdallah b. al-‘Abbás, Ka‘b al-Aḥbár,
137 Ḥáritha, Abú Hurayra, Anas b. Málík, ‘Abdallah b. ‘Umar, Ḥudhayfa b. al-Yamán,
138 ‘Abdallah b. Jaḥsh, Ṣafwán b. Muḥriz al-Mázíní, Abú Farwa, Abú Bakra, ‘Abdallah b. Rawáḥa, Tamím al-Dárí, ‘Adí b. Ḥátim, Abú Ráfi‘ the Prophet’s client,
139 Muḥammad b. Ka‘b, Zurára b. Awfá, Ḥanzála al-Kátib, al-Lajláj (Abú Kuthayyir), Abú Juḥayfa, Ḥakím b. Ḥizám,
140 Usáma, Bilál, Ṣuhayb, ‘Abdallah b. Rabí‘a, Muṣ‘ab b. ‘Umar, ‘Abd al-Raḥmán b. ‘Awf, Sa‘d b. al-Rabí‘.

141 BOOK OF THE MANNERS (*adab*) PRACTISED BY
THOSE WHO SEEK TO BECOME ŞÚFÍS

CHAPTER LXIII: "Concerning Manners."

- 142 The Prophet said, "No sire ever begot a son more excellent than Good Manners", and he also said, "God disciplined me and made my manners good." Answer given by Muḥammad b. Sírín to one who asked him what manners bring a man nearest to God and most advance him in God's sight. Answer given by Ḥasan b. Abi 'l-Ḥasan al-Baṣrî to the question, "What manners are most useful in this world and bring one nearest to God in the next world?" Sayings of Sa'íd b. al-Musayyib and Kulthúm al-Ghassání. Ibn al-Mubáarak said, "We have more need of a little manners than of much knowledge." Another saying of Ibn al-Mubáarak.

- The author divides men, as regards their manners, into three classes: the worldly, the religious, and the elect among the religious. The manners of the worldly consist, for the most part, in such polite accomplishments as elegant
143 speech, learning, poetry and rhetoric. The manners of the religious are mostly a discipline of soul and body: they keep the commandments, refrain from lusts, and devote themselves to piety and good works. Sayings of Saḥl b. 'Abdallah and others on this topic. The manners of the elect among the religious (*i. e.*, the Şúfis) consist mainly in purity of heart, spiritual meditation, faithful observance of that which they have promised to perform, concentration on their mystical 'states', etc. Saying of al-Jalájilî al-Baṣrî. Definition of *adab* by Abu 'l-'Abbás b. 'Aṭá.
- 144 The Şúfis are distinguished from other people and recognised amongst themselves by their manners, which enter into every detail of their practical lives.

CHAPTER LXIV: "Concerning their manners in ablution and purification."

- The first thing requisite is to know what is obligatory, what is recommended, and what is most excellent in itself. Ordinary men should be excused if they take advantage of the indulgences and remissions which are granted to them,
 145 but there is no excuse for Şúfis who fall below the highest standard of outward purity and cleanliness. The author mentions the exemplary practice of some Şúfis whom he had seen. It belongs to the manners of the Şúfis that they should always be in a state of purity both at home and abroad, so as to avoid the risk of dying unclean. Saying of ẖuşrí explained by the author. Anecdote of Abú ‘Abdallah al-Rúðhabárí. Saying concerning the endeavour of Satan to get something for himself out of every human action.
- 146 Story of Ibn al-Kurríní (al-Karanbí) the teacher of Junayd. Why Sahl b. ‘Abdallah urged his disciples to drink plenty of water and pour as little as possible on the ground. Description of the rule of purity observed by Abú ‘Amr al-Zajjájí during his thirty years’ residence at Mecca. How Ibráhím al-Khawwáš preferred to suffer from thirst rather than neglect his ablutions in the desert. Various practices
 147 adopted or rejected by Şúfis for the sake of purification. Account of the manner in which Ibráhím al-Khawwáš used to journey from Mecca to Kúfa. Certain eminent Şúfis disliked entering public baths, and when obliged to do so, took
 148 strict precautions that decency should be observed. Practices connected with ablution and cleanliness. The most punctilious attention to these rules does not constitute *waswāsat*,
 149 which the author defines as a misplaced zeal for superfluities that causes neglect of what is obligatory. The right course in such matters depends on circumstances, *e. g.* the quantity of water available. Stories of Şúfis who persevered in ablution though it was hurtful to them.
- 150 Stories of Ibráhím b. Adham and Ibráhím al-Khawwáš.
 CHAPTER LXV: “Concerning their manners in prayer”.

The knowledge necessary for the due performance of
 151 prayer. Šúfis should make themselves ready for prayer
 before the hour arrives. Consequently they need some know-
 ledge of astronomy and geography.

152 Sahl b. ʿAbdallah used to say that it was a sign of the
 sincere mystic to have an attendant Jinní who impelled
 him to pray at the proper time, and awakened him if he
 were asleep. Some Šúfis engaged in devotional exercises by
 day and night, and through force of habit never failed to
 perform them at the appointed time. Description of the initial
 rites of prayer. Sayings of Junayd and Ibn Sálím on the
 importance of intention (*niyyat*). Answer given by Abú Saʿíd
 al-Kharráz to the question, "How should one enter upon
 prayer?" Anonymous sayings describing the reverence that
 153 should be felt by one who begins to perform the service of
 prayer. At this time there must be no thought of anything
 except God. Quotation from a book on the manners of
 154 prayer by Abú Saʿíd al-Kharráz, with explanations by Sarráj.

The holy meditation and concentration of mind which
 prayer demands should commence before the prayer itself
 and remain after it, so that the worshipper when he begins
 to pray only proceeds, as it were, from one prayer to an-
 other, and when he has ceased to pray, nevertheless continues
 in the mental attitude of prayer.

155 Saying of the Prophet on this subject. Awe of God causes
 some to blush or grow pale when they begin to pray. Story
 of a man whose concentration in prayer was such that he
 could not count the number of genuflexions which he per-
 formed: accordingly he used to make one of his friends sit
 beside him and count for him. Sahl b. ʿAbdallah was too
 weak to rise from his place, but when the hour of prayer
 arrived his strength was restored and he stood erect throughout
 the service. Anecdote of a man who, though he was alone
 in the desert, performed his devotions with the same punc-

tilious ceremony as at home. Account of a hermit who used to perform a prayer of two *rak'as* whenever he ate or drank or put on a garment, or entered or quitted the mosque, or felt joy or sorrow or anger.

- 156 Story of Abú 'Abdallah b. Jábán. The Šúfis dislike to act as Imám (leader in prayer), to pray in the first row in the mosque, and to make their prayers too long. Even if one of them knew the whole Koran by heart, he would prefer as Imám someone who could only recite the *Ĵātiĥa* and another chapter, because the Imám, as the Prophet said, is responsible (for the correctness of the prayer).

The reason why the Šúfis dislike to pray in the first row and to make long prayers. Junayd, notwithstanding his great age, refused to forgo his prayers, by means of which (he said) he had attained to God in the beginning of his religious life. Four qualities which belong to prayer.

- 157 CHAPTER LXVI: "Concerning their manners in almsgiving."

It is not obligatory on the Šúfis either to pay the legal tithes (*zakát*) or to give the voluntary alms (*ṣadaqa*), because God has removed from them the worldly wealth that would make it incumbent on them to give such alms. Saying of Muṭarraf b. 'Abdallah b. al-Shikhkhír. God has bestowed a greater favour on the Šúfis by taking wealth away from them than He would have bestowed by endowing them with much wealth. Verse of a poet who boasts that, in con-

- 158 sequence of his generosity, he is too poor to be liable for the payment of tithes. Reply given by Shiblî to Ibráhím b. Shaybán, who asked him what amount of tithes was payable on five camels. Some Šúfis neither ask for alms nor accept them when offered. Their motive in acting thus. Anecdote of Muḥammad b. Maṣṣúr. Story of a Šúfî who expended 1000 dínárs every year upon his poor brethren. Munificence of Abú 'Alí al-Mushtúlî towards the Šúfis. Story of an eminent
159 Šúfî and a rich man. Extract from a letter written by a

celebrated Imám to a poor Şúfi. It is not proper that Şúfis should refuse to accept alms that have been freely offered by strangers. Tradition of the Prophet on this subject. Such alms are a gift from God and may either be used to purchase food or handed to any one whom the recipient knows to be more deserving than himself. Anecdote of Abú Bakr al-Farghání. Anonymous saying on the principle that should be followed in giving and receiving alms. The true criterion of the Şúfi who gives or takes or refuses alms for God's sake alone is that he feels no difference whether alms are given to him or withheld from him. Another class of Şúfis
 160 choose to receive alms rather than presents, arguing that when they receive alms they only receive what is due to the poor from the rich, and that the refusal to take alms is a sort of pride and shows a dislike of poverty. Story of Abú Muḥammad al-Murtaʿish. The Prophet said that it is not allowable to give alms to the rich. Those who hold that the Şúfis ought not to accept alms base their objection upon this Tradition, for the Şúfis, though poor from a worldly point of view, are spiritually rich. Saying of ʿAlí b. Sahl al-Iṣbahání. Another interpretation of the Tradition quoted above. Derivation of the word *faqr* (poverty).

161 Although it is said that alms are filth, the poor may accept them without loss of dignity. If a man has no worldly wealth and is unable to give alms of that sort, let him give alms of kind words and deeds. Bishr b. al-Ḥáarith urged the Traditionists to pay a tithe on the Traditions which they wrote down and committed to memory, *i. e.*, to practise five out of every two hundred Traditions. Four things necessary for those who pay tithes. The rich who pay tithes to the poor are only restoring what really belongs to the latter.

CHAPTER LXVII: "Concerning their manners in fasting."

Explanation of the Tradition that God said, "Fasting is Mine and I give recompense for it." Other Traditions on

fasting. The author defines the qualities which constitute good manners in fasting. Description of the fasting of Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí.

- 163 How Abú 'Ubayd al-Busrí fasted during Ramaḍán. Voluntary fasts. Some eminent Ṣúfis used to fast continually, whether they were staying at home or travelling: their object was to protect themselves from the Devil and lust and passion. Story of Ruwaym and a girl of whom he begged a drink of water. Other Ṣúfis adopt the fast of David, *i. e.*, they fast every second day. The author explains why the Prophet declared this method of fasting to be the best.
- 164 Saying of Sahl b. 'Abdallah. Anecdote of Abú 'Abdallah Aḥmad b. Jábán, who fasted continually for more than fifty years. Some dislike continual fasting on the ground that the lower 'self' (*nafs*) is gratified by every habitual act, even though it be an act of devotion. Story of Ibráhím b. Adham, showing the importance of 'lawful' food. The state of the dervishes who are entirely detached from this world and depend on God for their daily bread is more excellent than the state of those who, when they break their fast, partake as usual of the food prepared for them. The dervishes of the former class have their own manners in fasting. For example, none of them will fast without having obtained permission from his companions, who need not wait for him
- 165 to complete his fast, unless he is an invalid or a spiritual director. Anecdote of Junayd. It is said, "When you see a Ṣúfi fasting voluntarily, hold him in suspicion, for he must have got with him something of this world." Rules of fasting applicable to a company of dervishes amongst whom there is a novice or a Sheykh. Story of a Sheykh who fasted for the sake of one of his disciples. The author relates that Abu
- 166 'l-Ḥasan al-Makkí, whom he saw at Baṣra, became celebrated for his fasting, and that Ibn Sálím banished him from his

presence on that account. Anecdote of a Šúfi of Wásit. Saying of Shiblí.

CHAPTER LXVIII: "Concerning their manners in making the Pilgrimage."

The first rule is that they should make every possible effort to perform the Pilgrimage once at least during their lives.

167 Want of provisions and means of conveyance does not relieve them from this duty, since it is a rule of the Šúfis to fulfil the utmost obligations laid upon them by the religious law. Šúfis who make the Pilgrimage may be divided into three classes. The first class are those who perform only one Pilgrimage, and for the rest of their lives are content with mystical experiences. Sahl b. ʿAbdallah and other eminent Šúfis followed this rule. The second class are those who cut themselves free from all worldly ties and set out to make the Pilgrimage, penniless and unprovisioned; they journey alone through pathless deserts, trusting in none but God, and never tire of going as pilgrims to His holy
168 temple. Anecdotes illustrating the manners of Šúfis who belong to this class. Ḥasan al-Qazzáz al-Dínawarí made twelve pilgrimages with bare feet and uncovered head. Stories of Abú Turáb al-Nakhshabí, Abú ʿAbdallah al-Maghribí, Jaʿfar al-Khuldí, and Ibráhím al-Khawwás.

169 Another story of Ibráhím al-Khawwás, who quitted Mecca with the resolution not to touch food until he should arrive at Qádisiyya. The third class are those who by their own choice become residents at Mecca or in the neighbourhood, either on account of the sanctity of the place or from ascetic motives. Their manners are illustrated by anecdotes of Abú ʿAbdallah b. al-Jallá,

170 Abú Bakr al-Kattání, Abú ʿAnr al-Zajjájí, and al-Duqqí. It is said that anyone who can endure hunger at Mecca for a day and a night can endure it for three days in the rest of the world. There used to be a saying that residence

- at Mecca alters the disposition and reveals the inmost nature, and that only true mystics can live there uncorrupted. Story of a dervish who refused some money which Ibráhím al-Khawwás offered to him. Tho reasons why Şúfis willingly
- 171 undergo hardships in travelling to Mecca. Story of some dervishes who found fault with one of their number for circumambulating the Ka'ba in the daytime, because they fancied that he did so in the hope of receiving alms. Another rule of the Şúfis is this, that when they have vowed to make the Pilgrimage they keep their word even though it should cost them their lives. Story of Aḥmad b. Dillawayh. Also, while crossing the desert, they perform the obligatory acts of devotion, so far as they can, no less punctiliously than at home. They do not travel by regular stages or complete the journey within a fixed time, but set out when God causes them to set out and halt when God causes them to halt. Every rite connected with the Pilgrimage should be accompanied by the spiritual action or feeling appropriate to it.
- 172-3 Exemplifying this principle in detail, the author describes the allegorical meaning of the various ceremonies, such as the *iḥrám*, the *talbiyat*, the kissing of the Black Stone, the standing at 'Arafát, the casting of the pebbles at Miná, and indicates the right way of performing them. Story, related by Ibráhím al-Khawwás, of a Sheykh who taught the doctrine of trust in God but proved false to it in practice. Anecdote of al-Zaqqáq: though starving, he would not accept food from some soldiers whom he met in the Desert of the Israelites.
- 174 Another story of al-Zaqqáq: how he lost the sight of one eye.

CHAPTER LXIX: "Concerning the manners of dervishes in their mutual intercourse, and the principles which they observe at home and abroad".

Two sayings of Junayd. Sayings of the above-mentioned

- Abú Bakr al-Zaqqáq and Abú ‘Abdallah b. al-Jallá. Three rules of conduct for dervishes stated by Sahl b. ‘Abdallah and by an anonymous Šúfí. Three things necessary for the dervish, according to Sahl b. ‘Abdallah. Saying of Junayd. Twelve qualities of the dervish enumerated by Ibráhím al-Khawwás. Anonymous sayings on poverty. It is a breach of manners for a dervish to say anything that suggests egoism. Anecdotes of Ibráhím b. Shaybán, Abú ‘Abdallah Aḥmad al-Qalánisí, and Ibráhím b. al-Muwallad al-Raqqí.
- 176 Three fundamental principles of Šúfism according to al-Qalánisí and another whose name is not mentioned. Anonymous saying on the false dervish. Saying of Ibráhím al-Khawwás: the dervish must not regard secondary causes (*asbáb*). Saying of Junayd: how to treat dervishes.

CHAPTER LXX: “Concerning their manners in companionship.”

- Saying of Ibráhím b. Shaybán: “We were not used to associate with anyone who said, ‘My shoe’ or ‘My bucket’.
- Sayings of Sahl b. ‘Abdallah and Dhu ’l-Nún al-Miṣrí to the effect that God is the best companion for the Šúfí.
- 177 Sayings by Dhu ’l-Nún and Aḥmad b. Yúsuf al-Zajjájí. Disagreement condemned. Abú Sa’íd al-Kharraz said that he consorted with the Šúfís for fifty years and never quarrelled with them, because he always sided with them against himself. Junayd said that he preferred a good-natured libertine to an ill-natured pietist. Story of Abú Ḥafṣ. How Abú Yazíd and Abú ‘Alí al-Sindí instructed one another. Story of Abú Ḥafṣ and Abú ‘Uthmán (al-Ḥírí). Answer given by Sahl b. ‘Abdallah to his pupil, Ibn Sálím, who complained that Sahl had never pointed out to him any of the *Abdál*.
- 178 Story told by Ibráhím b. Shaybán of his companionship with Abú ‘Abdallah al-Maghribí. Sahl b. ‘Abdallah would not take as his companion anyone who was afraid of wild beasts. Dhu ’l-Nún’s answer to the question, “With whom

shall I associate?" Three conditions imposed by Ibráhím b. Adham on those who desired his company. How Abú Bakr al-Kattání overcame the dislike which he felt towards one of his friends. The duty of a true companion exemplified by 'Abdallah al-Marwazí while travelling with Abú 'Alí al-Ribátí.

- 179 Three classes of men whose society, according to Sahl b. 'Abdallah, should be avoided.

CHAPTER LXXI: "Concerning their manners in discussing mystical topics".

Sayings of Abú Muḥammad al-Jarírí, Abú Yazíd al-Bisṭámí, Junayd, Abu Ja'far b. al-Farají, and Abú Ḥaṣṣ.

Story of Abú 'Abdallah b. al-Jallá who refused to speak on the subject of trust in God (*tawakkul*) until he had given away four small coins which he possessed.

- 180 Anecdote of Abú 'Abdallah al-Ḥuṣrí and Ibn Yazdáníyar. Saying of Ibráhím al-Khawwás on the qualifications necessary for those who discuss the theory of mysticism. Abú Sa'íd al-Kharráz rebuked a man for using symbols (*ishárat*) in reference to God. Junayd said that he did not know any theory and practice more excellent than the theory and practice of Ṣúfism. Abú 'Alí al-Rúḍhabarí declared that the knowledge of the mystic cannot be expressed in plain words. Anecdote of Abú Sa'íd al-Kharráz and Abú Ḥátim al-'Aṭṭár. Saying of Junayd.

- 181 Shiblí told those who were listening to his discourse that the angels would like to be in their place. When Sarí al-Saqatí heard that Junayd gathered round him an audience of Ṣúfis in the mosque, he said, "Alas, you have become a resort for idle folk". How Sarí asked Junayd to explain the meaning of thanksgiving (*shukr*). Sahl b. 'Abdallah would not speak in public so long as Dhu 'l-Nún was alive. Sayings of Abú Sulaymán al-Dárání and Abú Bakr al-Zaqqáq on the value of oral instruction in Ṣúfism. Why al-

Jallá, the father of Abú ʿAbdallah b. al-Jallá, was so named.

- 182 Saying of Ḥārith al-Muḥāsibí. How Junayd used to answer those who questioned him on matters which lay beyond their spiritual capacity. Abú ʿAmr al-Zajjájí said that it is better to commit a gross breach of etiquette than to interrupt a Sheykh in his discourse. Saying of Ibn al-Kurríní (al-Karanbí) to Junayd. Sayings of Shiblí and Sarí al-Saqatí.

CHAPTER LXXII: "Concerning their manners at meal-time and in their gatherings and entertainments".

Three occasions, enumerated by Junayd, when the divine mercy descends upon Ṣúfis.

- 183 Muḥammad b. Maṣṣúr al-Ṭúsí said to his guest, "Stay three nights with us, and if you stay longer it will be a gift of alms from you to us." Saying of Sarí al-Saqatí on the difficulty of obtaining 'lawful' food. Saying of Abú ʿAlí al-Nawribátí on the way to treat dervishes, theologians, and ascetics when they enter a house. Story of Abú Ḥamza and Sarí al-Saqatí. Sayings of Abú ʿAlí al-Rúḍhabárí in praise of dervishes who meet together. Eating after a meal condemned by Jaʿfar al-Khuldí. Another saying of Jaʿfar on gluttony. Two sayings of Shiblí.

- 184 How one should behave when eating with friends, men of the world, and dervishes. The author's account of the manners which it is proper for the Ṣúfí faqírs to observe in eating. A Sheykh who had eaten no food for ten days was reproached by his host because he ate with two fingers instead of three. Saying of Ibráhím b. Shaybán. Abú Bakr al-Kattání would not eat any food that was not offered spontaneously. Saying of Junayd. How Abú Turáb al-Nakhshabí was punished for refusing an offer of food. Saying of Junayd on the importance of purity as regards food, clothing, and dwelling-place. Sarí al-Saqatí said that the Ṣúfis eat like sick men and sleep like men who are in danger of being drowned. Saying of Abú ʿAbdallah al-Ḥuṣrí. Anecdote of

Faṭḥ al-Mawṣilī, describing the manner in which he was entertained by Bishr al-Ḥāfi.

- 185 Maʿrūf al-Karkhī accepted every invitation, saying that he was only a guest in the world and had no home except the house that he was bidden to enter. Description by Abū Bakr al-Kattānī of a gathering of three hundred Ṣūfis at Mecca: instead of talking about religion they acted towards each other with good-nature and kindness and unselfishness. Saying of Abū Sulaymān al-Dārānī: eating deadens the heart. Ruwaym said that during twenty years he never thought of food until it was set before him. Story of Abū ʿAlī al-Rūḍhabārī. Anecdote related by Abū ʿAbdallah al-Rūḍhabārī of a man who entertained a party of guests and lighted a thousand lamps; on being charged with extravagance, he successfully challenged his accuser to extinguish any lamp that had not been lighted for God's sake. Anecdote of Aḥmad b. Muḥammad al-Sulamī.

- 186 CHAPTER LXXIII: "Concerning their manners at the time of audition (*samāʿ*) and ecstasy."

Junayd mentioned three things necessary in audition, and if these were absent, he disapproved of it. Saying of Ḥārith al-Muḥāsibī. Story of Dhu 'l-Nūn's ecstasy on hearing some erotic verses recited. When Ibrāhīm al-Mārastānī was asked about dancing and rending the garments in audition, he quoted the word of God that was revealed to Moses, "Rend thy heart and do not rend thy garments." The author says that this subject will be fully set forth in a subsequent chapter.

- 187 Junayd said that excess of ecstasy combined with deficiency of religious knowledge is harmful. Explanation of this saying by the author. Ecstasy, provided that it is involuntary, is not improper for dervishes who are entirely detached from worldly interests. No one, however, should seek to produce ecstasy in himself by joining a number of

persons already enraptured and by participating in their audition. This, if it become a habit, is most destructive to spiritual illumination. So long as the heart is polluted with worldliness, audition is idle and vain.

CHAPTER LXXIV: "Concerning their manners in dress."

Three sayings of Abú Sulaymán al-Dárání. Reply given by a young Şúfî to Bishr b. al-Ĥárith (al-Ĥáfî), who had expressed the opinion that Şúfîs should not wear patched frocks (*muraqqa'ât*).

- 188 Story related by al-Jarfrî of a dervish who wore the same garment both in summer and winter because of a vision which he had seen. Saying of Abú Ĥafş al-Ĥaddád. Abú Yazîd's criticism of Yaḥyá b. Mu'ádh al-Rázî. Abú Yazîd left nothing behind him except the shirt which he was wearing at the time of his death. Description of the patched frock belonging to Ibn al-Kurrínî (al-Karanbí). The fine clothes worn by Abú Ĥafş al-Naysábúrî. The author mentions the general rules observed by dervishes in regard to dress.

- 189 CHAPTER LXXV: "Concerning their manners in travelling." Counsel given by Abú 'Alî al-Rúḥabárî to a man who was setting out on a journey. Ruwaym's advice to the traveller. Muḥammad b. Ismá'îl describes a journey on which he was accompanied by Abú Bakr al-Zaqqáq and Abú Bakr al-Kattánî. Saying of Abu 'l-Ĥasan al-Muzayyin. Ibráhîm al-Khawwáş would not allow al-Muzayyin the Elder to kill a scorpion that was crawling on his thigh. What Shiblî said to his disciples who suffered hardships in travelling.

- 190 Three rules observed by Abú 'Abdallah al-Naşíbî during thirty years of travel. The author enumerates the various reasons for which Şúfîs travel; he says that they perform their religious duties just as carefully as when they are at home, and if a party of dervishes are travelling together, they show the utmost consideration to their weaker brethren.

Other Ṣúfis follow a stricter rule, which is illustrated by sayings of Ibráhim al-Khawwás and Abú ‘Imrán al-Ṭabari-stání. According to Abú Ya‘qúb al-Súsí there are four qualities that are indispensable to the traveller: religious knowledge, piety, enthusiasm, and good-nature. Abú Bakr al-Kattání said that the Ṣúfis refuse to associate with any one of their number who journeys to Yemen more than once. Derivation of *safar* (travel).

- 191 CHAPTER LXXVI: “Concerning their manners in sacrificing prestige (honour, influence, popularity), and in begging, and in acting for the sake of their friends.”

The author quotes a saying related by the pupils of Abú ‘Abdallah al-Ṣubayhí to the effect that it behoves the dervish to sacrifice the prestige that accrues to him in consequence of his having resigned all worldly goods; but he is not entirely ‘poor’ until he has made a further sacrifice, namely, the sacrifice of ‘self’. Story of al-Muẓaffar al-Qarmísíní and another Ṣúfí who made themselves so despised that no one would give them anything. Ibráhim b. Shaybán’s praise of al-Muẓaffar al-Qarmísíní. Anecdote of a Ṣúfí who abased himself by begging, which he disliked intensely. Story of a novice whose devotion and austerities had gained for him a great reputation: he was told by a certain Sheykh that he must go from door to door and beg his bread and eat nothing else, but he found himself unable to obey; and when he was reduced to beggary in his old age, he regarded this as a punishment for having disobeyed the Sheykh.

- 192 Story of an eminent Súfí who never broke his fast except with pieces of bread that he had begged. Anecdote of Min-shádh al-Dínawarí. How Bunán al-Ḥammál learned that he was a parasite. Story of a novice who begged food for his companions and partook of it with them: on this account he was blamed by some Sheykh who said that he had really begged for himself. The author explains the true principles

of begging. Anecdote of a Sheykh who refrained from begging for fear that he might endanger the spiritual welfare of a fellow-Moslem, in accordance with the tradition that he who repulses a sincere beggar will not prosper.

- 193 CHAPTER LXXVII: "Concerning their manners when they receive a gift of worldly goods".

Story of a dervish who lost his faith and his spiritual feeling (*ḥál*) in consequence of receiving a gift. Another story of a dervish who, for the same reason, was deprived of the tribulation which mystics hold dear. Abú Turáb al-Nakhshabí said that any one upon whom much bounty was bestowed ought to weep for himself. How Bunán al-Ḥammál refused a thousand dinars.

- Story of Ibn Bunán: four hundred dirhems were brought to him while he was asleep, but he was warned in a dream not to take more than he needed. Story of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí: he dropped three hundred dinars, one by one, into the Tigris. Anecdote of Ibn Zírí, a pupil of Junayd, who
194 came into possession of some money and left his companions. Abú Aḥmad al-Qalánisí would not let his pupils visit one of their number who had travelled and returned with money. How Abú Ḥafṣ al-Ḥaddád spent a thousand dinars on the dervishes of Ramla. Story of Shiblí, who bestowed on dervishes nearly all the money that was given him to buy food for his starving children. Story of a Şúfí Sheykh who saved four dirhems in order that he might return them to God on the Day of Judgment and say, "These are all the worldly goods Thou hast given me."

- 195 Shiblí received a sum of money from the vizier of al-Mu'taḍid to distribute amongst the Şúfis of Baghdád; when every one had taken as much he wanted, Shiblí said, "The more ye have taken, the farther are ye from God, and the more ye have rejected, the nearer are ye to God."

CHAPTER LXXVIII: "Concerning the manners of those who earn their livelihood."

Sahl b. 'Abdallah said that while it is an offence against the Sunna to condemn work, it is an offence against the Faith to condemn trust in God. Saying of Junayd. How Ishāq al-Maghāzilī rebuked Bishr b. al-Ḥārith for earning his livelihood by spinning thread. The reply of Ibn Sālim to one who asked him whether it is the duty of Moslems to earn their livelihood or to trust in God.

- 196 Two sayings of 'Abdallah b. al-Mubārak in justification of earning. Abú Sa'īd al-Kharrāz once passed a whole night mending the shoes of the dervishes with whom he was travelling. Saying of Abú Ḥaṣṣ (al-Ḥaddād). Story of a negro at Damascus who was a follower of the Ṣūfīs. Anecdote of Abu 'l-Qāsim al-Munādī. Sayings of Ibrāhīm al-Khawwāṣ, and Ibrāhīm b. Adham. General rules to be observed by Ṣūfīs who work.

- 197 Abú Ḥaṣṣ al-Ḥaddād earned a dinar every day and bestowed it upon the Ṣūfīs. Saying of Shiblī to a cobbler. Dhu 'l-Nún said that the true gnostic does not attempt to gain a livelihood.

CHAPTER LXXIX: "Concerning their manners in taking and giving and in showing courtesy to the poor."

A short way to Paradise described by Sarī al-Saqatī. Saying of Junayd: none has the right to take money unless he prefers spending to receiving. Saying of Abú Bakr Aḥmad b. Ḥamawayh: money should be accepted or rejected for God's sake, not from any other motive. Story of al-Zaqqāq and Yūsuf al-Ṣā'igh. Anecdote showing the tact and delicacy with which Ibn Rufay^c of Damascus bestowed a gift of money upon Abú 'Alī al-Rúdhabārī.

- 198 Sayings of Abú Bakr al-Zaqqāq and Abú Muḥammad al-Murta'ish. How Junayd induced Ibn al-Kurrínī (al-Karanbí) to accept some money from him. Whenever Abu 'l-Qāsim

al-Munádí saw smoke issuing from a neighbour's house, he used to send and ask for food. Story of Junayd and Ḥusayn b. al-Miṣrī. Answer given by Yūsuf b. al-Ḥusayn to the question whether one is justified in bestowing all one's property upon a brother in God.

199 CHAPTER LXXX: "Concerning the manners of those who are married and those who have children."

Story of the marriage of Abú Aḥmad al-Qalánisī. How Muḥammad b. 'Alī al-Qaṣṣār trained his little daughter to trust in God. Story of Bunán al-Ḥammál and his son. Ibráhīm b. Adham said that a man who marries embarks on a ship, and that he suffers shipwreck when a child is born to him.

200 Saying of Bishr b. al-Ḥārith. Story of a woman who offered herself in marriage to Abú Shu'ayb al-Baráthī and refused to enter his hut until he removed a piece of matting. The author says that a married Ṣúfī must not commit his wife and children to the care of God but must provide for their needs unless they are in the same spiritual state as he is. Ṣúfīs ought to wed poor women and not take advantage of rich women who desire to marry them. One day when Faṭḥ al-Mawṣilī kissed his son he heard a heavenly voice saying, "O Faṭḥ, art not thou ashamed to love another besides Me?" The author points out that although the Prophet used to kiss his children and clasp them to his bosom, his spiritual rank and endowments were unique; and that God is jealous of the Ṣúfīs when they turn their thoughts towards any one except Himself.

201 CHAPTER LXXXI: "Concerning their manners in sitting alone or with others."

Sitting in mosques condemned by Sarī al-Saqaṭī. His definition of generosity (*murūwwat*). Saying of a Ṣúfī Sheykh: "the prayer-mat of the dervish ought to be on his buttocks." Stories of Abú Yazīd and Ibráhīm b. Adham which indicate that it is a breach of manners to stretch out one's feet or

to cross one's legs. Story of Ibráhím al-Khawwāṣ and a dervish who had an excellent way of sitting. Saying of Yaḥyá b. Muʿádh (al-Rází) on sitting with the unspiritual. Anecdote of Ibn Mamlúla al-ʿAṭṭár al-Dínawarí. Anonymous saying: a man's friends show his character. Ḥasan al-Qazzáz, who often sat awake during the night, said that Ṣúfism is founded on three things: hunger, silence, and sleeplessness. Junayd preferred sitting with Ṣúfís to prayer.

202 CHAPTER LXXXII: "Concerning their manners in hunger".

Two sayings of Yaḥyá b. Muʿádh on hunger. Sahl b. ʿAbdallah used to be strong when he abstained from eating and weak when he ate. Saying of Sahl b. ʿAbdallah. Abú Sulaymán (al-Dárání) said that hunger is one of God's treasures which He bestows upon those whom He loves dearly. A saying of Sahl b. ʿAbdallah on hunger repeated to the author by Ibn Sálím. Saying of ʿÍsá al-Qaṣṣár. Why a Ṣúfí Sheykh said, "Thou art a liar", to a man who said, "I am hungry". Another Sheykh's rebuke to a Ṣúfí who came to visit him after having eaten no food for five days.

203 CHAPTER LXXXIII: "Concerning their manners in sickness."

Anecdote of Mímshádh al-Dínawarí. It is related of al-Kurdí that part of his body was infested by worms, and when a worm fell to the ground he would put it back in its place. Story of Dhu 'l-Nún and a sick disciple to whom he paid a visit. Advice which Sahl b. ʿAbdallah used to give to his disciples when they were ill. How Abú Yaʿqúb al-Nahrajurí refused to let himself be cured of a disease in his stomach by means of cautery. Saying of al-Thawrí to a disciple who made excuses for delay in visiting him. Sahl b. ʿAbdallah know a remedy for piles but would not use it.

204 When Bishr al-Ḥáfí described his symptoms to the physician, he was asked whether he was not complaining (of God): his reply. Saying of Dhu 'l-Nún quoted by Junayd when he was suffering from a severe illness.

CHAPTER LXXXIV: "Concerning the manners of the Sheykhs and their kindness to their disciples".

Saying of Junayd. How Bishr al-Ḥāfi sympathised with the poor when he was unable to help them. Courtesy shown by al-Zaqqāq to a party of dervishes. Story of Junayd and al-Jaríri.

- 205 Story of Abú Aḥmad al-Qalānisí and a disciple. Anecdote of Junayd and a man who wished to abandon all his wealth. How Abu 'l-Ḥasan al-ʿAṭúfí procured food for his companions in the desert. How Abú Jaʿfar al-Qaṣṣab followed Abú Saʿíd al-Kharráz from Ramla to Jerusalem in order to obtain his forgiveness.

CHAPTER LXXXV: "Concerning the manners of disciples and novices".

Saying on wisdom (*ḥikmat*) cited from a book by Abú Turáb al-Nakhshabí. Saying of Junayd: anecdotes (of holy men) strengthen the hearts of disciples.

- 206 Saying of Yaḥyá (b. Muʿādh) on wisdom. Sayings of Mimshádh al-Dínawarí, Abú Turáb al-Nakhshabí, and Abú ʿAlí b. al-Kátib concerning those who aspire to become Ṣúfís. Saying of Shiblí on two kinds of amazement (*ḥayrat*) felt by disciples. How Shiblí, when he was a novice, prevented himself from being overcome by sleep. Manners and signs of the sincere disciple according to Abú Saʿíd al-Kharráz. Saying of Sahl b. ʿAbdallah on the things which should occupy the disciple's mind.

- 207 Description by Yúsuf b. al-Ḥusayn of the signs by which the disciple is known. Saying of Abú Bakr al-Bárizí.

CHAPTER LXXXVI: "Concerning the manners of those who prefer to live alone".

Saying of Bishr al-Ḥāfi. How al-Darráj met the hermit, Abu 'l-Musayyib, and brought him to Shiblí. Saying of Junayd on the solitary life. Abú Yaʿqúb al-Súsí said that only men of great spiritual power can endure solitude, and that

it was better for people like himself to perform their devotions in the sight of one another.

- 208 Story of Abú Bakr b. al-Mu‘allim who retired to Mount Lukkám near Antioch and found that he was unable to perform his customary devotions; he remained ten years in solitude before he could perform them as well as he used to do amongst his acquaintances. A similar experience was communicated to Ibráhím al-Khawwás by a man whom he met in the desert.

CHAPTER LXXXVII: “Concerning their manners in friendship and affection”.

Sayings of Dhu ‘l-Nún and Abú ‘Uthmán (al-Ĥirí). Answer given by Ibn al-Sammák to a friend who quarrelled with him. Sayings on the nature of affection.

- 209 Sayings of Yaḥyá b. Mu‘adh, Junayd, Núrí, and Abú Muḥammad al-Magházilí.

CHAPTER LXXXVIII: “Concerning their manners in the hour of death”.

Verses recited by Shiblí on the night before he died. Only two of the hundred and twenty disciples of Abú Turáb al-Nakhshabí died in ‘poverty’, namely, Ibn al-Jallá and Abú ‘Ubayd al-Busrí. Description of the death of Ibn Bunán al-Miṣrí.

- 210 Story related by Abú ‘Alí al-Rúḍhabárí of a youth who expired on hearing a verse of poetry. Saying of Abú Yazíd (al-Biṣṭámí) on his deathbed. Saying of Ibn al-Kurríní (al-Karanbí) reported by Junayd, who was his pupil. Description of the death of Junayd by Abú Muḥammad al-Jarírí. The death of Shiblí described by Bakrán al-Dínawarí. Account of the death of Abu ‘l-Ḥusayn al-Núrí. A saying of Abú Bakr al-Zaqqáq which was immediately followed by his death.
- 211 How Ibn ‘Aṭá was killed. Ibráhím al-Khawwás died while performing an ablution. The corpse of Abu Turáb al-Nakhshabí was seen standing erect in the desert, untouched by

wild beasts. Description of the death of Yaḥyá al-Iṣṭakhrí. Junayd's remark when he was told that Abú Sa'íd al-Kharráz fell into an ecstasy before he died.

CHAPTER LXXXIX: "Concerning the differences of doctrine shown in their answers to questions on mystical subjects".

- 212 *Question concerning concentration (jam^c) and dispersion (tafrīqat).*

The author's definition of these terms. Their meaning explained by Abú Bakr 'Abdallāh b. Ṭáhir al-Abḥarí. Verses by Junayd. Saying attributed to Núrí.

- 213 Anonymous doctrines on the subject. Sayings of Junayd and Abú Bakr al-Wásiṭí.

Question concerning passing-away (faná) and continuance (baqá).

Two sayings of Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí: the true theory of *faná* and *baqá* requires that Man's normal relation to God — the relation of a slave to his master — should be maintained. The author says that *faná* and *baqá* are the attributes of those who declare God to be One, and who ascend in their unification to a particular degree, which is not reached by ordinary Moslems. He explains the original meaning and application of the terms. Two sayings of Sumnún.

- 214 Sayings of Abú Sa'íd al-Kharráz, Junayd, Ibn 'Aṭá, and Shiblí. Saying attributed to Ruwaym. The author enumerates five stages of *faná*.

- 215 *Question concerning the realities (al-ḥaqá'iq).*

Description by Sarí al-Saqatí of those who seek the realities. Sayings of Junayd, Abú Turáb (al-Nakhshabí) and Ruwaym. Three kinds of reality (*ḥaqíqat*) distinguished by Abú Ja'far al-Ṣaydalání. Anecdote of Abú Bakr al-Zaqqáq: "every reality that contradicts the religious law is an infidelity". Ruwaym's answer to the question, "When does a man realise the meaning of servanthip (*'ubúdiyyat*)"? Another

saying of Ruwaym. A saying of Junayd. Definition by al-Muzayyin al-Kabír of the nature of God as conceived by the Šúfis.

- 216 Saying of ‘Abdallah b. Ṭáhir al-Abharí, in which he identifies reality with positive religion (*‘ilm*). Distinction made by Shiblí between *‘ilm*, *ḥaqīqat*, and *ḥaqq*. The reality of ‘humanity’ (*insāniyyat*) explained by Abú Ja‘far al-Qarawí. Anonymous definition of the reality of ‘union’ (*wuṣūl*). Reality described by Junayd as that which removes every obstacle in the mystic’s way. Saying of Abú Bakr al-Wásiṭi.

Question concerning veracity (ṣidq).

Saying of Junayd. Definition of veracity given by Abú Sa‘íd al-Kharráz to two angels whom he saw in a dream. A detailed definition by Yúsuf b. al-Ḥusayn.

- 217 Sayings of an anonymous sage, Dhu ‘l-Nún, Ḥáarith (al-Muḥásibí), Junayd, Abú Ya‘qúb, and another whose name is not mentioned.

Question concerning the fundamental principles (uṣūl) of Šúfism.

Five qualities enumerated by Junayd. Two principles mentioned by Abú ‘Uthmán (al-Ḥírí). Saying of Junayd on the importance of taking care not to fail in fundamental principles. Three principles of the Šúfis, according to Abú Aḥmad al-Qalánisí. Seven principles of Šúfism enumerated by Sahl b. ‘Abdallah.

- 218 List of six principles, according to Ḥuṣrí, and another list of seven principles, according to an anonymous dervish.

Question concerning sincerity (ikhlās).

Definitions by Junayd, Ibn ‘Aṭá, Ḥáarith al-Muḥásibí, Dhu ‘l-Nún, and Abú Ya‘qúb al-Súsí. Two sayings of Sahl b. ‘Abdallah. Definitions by Junayd and an anonymous Sheykh. Three signs of the sincere man. Definition of sincerity attributed to Abu ‘l-Ḥusayn al-Núrí.

- 219 *Question concerning recollection (dhikr).*

Ibn Sálím distinguished three kinds of recollection: (a) with

the tongue, (b) with the heart, (c) recollection which he defined as "being filled with love and shame because of nearness to God". Ibn 'Aṭā said that recollection causes the human nature (*bashariyyat*) to disappear. Two sayings of Sahl b. 'Abdallah. Three verses of the Koran in which the Moslems are commanded to recollect God. There are different kinds of recollection, corresponding to the different language used in these verses. Saying of an anonymous Sheykh. Verbal recollection (repetition of the formulas "There is no god but Allah" and "Glory be to Allah!" or recitation of the Koran) and spiritual recollection (concentration of the heart upon God and His attributes).

- 220 Recollection assumes various forms in accordance with the predominant 'state' or 'station' of each mystic. Shiblī said that real recollection is the forgetting of recollection, *i. e.*, forgetfulness of everything except God.

Question concerning spiritual wealth (ghinā).

Junayd said that spiritual poverty and wealth are complementary, and that neither is perfect without the other. The signs of spiritual wealth described by Yūsuf b. al-Ḥusayn. Saying of 'Amr b. 'Uthmān al-Makkī on the spiritual wealth which consists in being independent of spiritual wealth.

- 221 Saying of Junayd.

Question concerning poverty (faqr).

Junayd said that poverty is a sea of tribulation but that all its tribulation is glorious. Description by Junayd of the true *faqīr* who enters Paradise five hundred years before the rich. Ibn al-Jallā said that poverty must be accompanied by piety (*ẓarāʿ*). Sayings of Junayd and al-Muzayyin.

Question concerning the spirit (rūḥ) and the doctrines of the Ṣūfis on the subject.

- 222 Two sayings of Shiblī. Abú Bakr al-Wāsiṭī distinguished two spirits, *viz.*, the vital spirit and the spirit whereby the heart is illumined. Other sayings of al-Wāsiṭī. Abú 'Abdallah

al-Nibājī said that there are two spirits in the gnostic who has attained to union with God. Distinction between the human spirit (*al-rúh al-bashariyya*) and the eternal spirit (*al-rúh al-qadima*) in man. Traditions illustrating this doctrine.

- 223 The author declares it to be false. Ibn Sálím asserted that the spirit and the body together produce good or evil, and that both are liable to reward or punishment. Those who believe in metempsychosis and the eternity of the spirit go far astray from the truth.

Question concerning symbolic allusion (ishárat).

The meaning of *ishárat*. Sayings of Shiblī and Abú Yazíd al-Bisṭámī to the effect that God cannot be indicated by means of symbols. How a man rebuked Junayd for raising his eye to heaven. ‘Amr b. ‘Uthmán al-Makkī said that the symbolism of the Ṣúfis is polytheism (*shirk*). Junayd said to a certain man, “How long will you give indications to God? Let God give indications to you.”

- 224 Abú Yazíd (al-Bisṭámī) condemned both theological and mystical symbolism. Zaqqáq said that *ishárat* is proper for novices, but the adept finds God by abandoning *ishárat*. Saying of Shiblī on nearness to God. Saying of Yaḥyá b. Mu‘ádh on the different kinds of symbolism used by different classes of religious men. Ṣúfism described by Abú ‘Alí al-Rúdhbārī as an *ishárat*. The use of *ishárat* disapproved by Abú Ya‘qúb al-Súsi.

Diverse questions. Question concerning elegance (ẓarf).

Definition of the term by Junayd.

Question concerning generosity (murawwat).

Definition by Aḥmad b. ‘Aṭá.

Question concerning the reason why the Ṣúfis are so called.

- 225 Sayings by Ibn ‘Aṭá (who connects ‘Súfi’ with *ṣafá*), Núrí, Shiblī, and an anonymous mystic.

Question concerning the daily bread (rizq).

Sayings of Yaḥyá b. Mu‘ádh and another whose name is

not mentioned. Various opinions as to the cause of *rizq*. How Abú Yazíd (al-Bisṭāmí) rebuked a theologian who questioned him about the source of *rizq*.

Question. Junayd's answer to a question concerning the disappearance of the name of 'servant' and the subsistence of the power of God, (as happens in *faná*).

Question. Junayd was asked, "When is a man indifferent 226 to praise and blame?" His answer.

Question. Answer given by Ibn 'Aṭā when he was asked, "What is the means of obtaining security of mind (*salámat al-ṣadr*)?"

Question. "What is the explanation of the grief which a man feels without knowing its cause?" Answer by Abú 'Uthmán (al-Ḥirí).

Question concerning sagacity (firásat).

Comment by Yúsuf b. al-Ḥusayn on the Tradition, "Beware of the sagacity of the true believer, for he sees by the light of God."

Question concerning the imagination (wahn).

Definition of *wahn* by Ibráhím al-Khawwās.

227 *Question.* Explanations by Abú Yazíd al-Bisṭāmí and other mystics of the words *sábiq*, *muqtaṣid*, and *ṣálim* in Kor. 35, 29.

Question concerning wishing (tamanní).

Ruwaym said that the disciple may hope, but that he should not wish. The reason of this distinction.

Question concerning the secret of the soul (sirr al-nafs).

Sahl b. 'Abdallah said that the secret of the soul was never revealed in any created being except in Pharaoh when he said, "I am your supreme Lord."

228 *Question.* Human and divine jealousy (*ghayrat*) distinguished by Shiblí.

Question. Faṭḥ b. Shakhraf asked Isráfil, the teacher of Dhu 'l-Nún, whether secret thoughts (*asrār*) are punished before actual sins. The answer given by Isráfil.

Question. Three different 'states' of the heart described by Abú Bakr al-Wásiṭí.

Question. Three kinds of tribulation (*balá*) described by Jaríí.

Question concerning the difference between the lower and higher degrees of love (*ḥubb* and *wudd*).

229 *Question concerning* weeping (*buká*).

Saying of Abú Saʿíd al-Kharráz. Eighteen causes of weeping.

Question concerning the term *sháhid*.

Definitions by Junayd and the author.

230 *Question concerning* the sincere practice of devotion.

Abu 'l-Ḥusayn ʿAlí b. Hind al-Qurashí, when questioned on this subject by the Sheykh of Mecca, replied that sincerity in devotion depends on the knowledge of four things, viz., God, self, death, and retribution after death.

Question as to the nature of the generous man (*karím*).

Definitions of the generous man by Ḥáarith (al-Muḥásibí) and Junayd.

Question concerning generosity (*karámat*).

Two anonymous definitions.

Question concerning reflection (*fíkr*).

Definitions of *fíkr* and *tafakkur* by Ḥáarith al-Muḥásibí and others. Distinction between *fíkr* and *tafakkur*.

231 *Question concerning* induction (*ʿtibár*).

Definitions by Ḥáarith al-Muḥásibí and others.

Question as to the nature of intention (*niyyat*).

Definitions by Junayd and others.

Question as to the nature of right (*ṣawáb*).

Definitions by Junayd and another.

Question. Junayd's explanation of what is meant by compassion towards the creatures (*shafaqat ʿala 'l-khalq*).

Question concerning fear of God (*taqiyyat*).

Five definitions of the word.

Question concerning the ground of the soul (*sirr*).

Definitions. Saying of Ḥusayn b. Maṣṣūr al-Ḥallāj.

- 232 Two sayings of Yūsuf b. al-Ḥusayn. Verses concerning the *sirr* by Nūrī and others.

The author remarks that the questions discussed by the Ṣūfīs are too numerous to mention. Saying of ʿAmr b. ʿUthmān al-Makkī: "One half of knowledge is question, and the other half is answer."

CHAPTER XC: "Concerning the letters sent by Ṣūfīs to one another".

- 233 Words written by Mīmshādh al-Dīnawarī on the back of a letter which Junayd wrote to him. Letter from Abū Saʿīd al-Kharrāz to Aḥmad b. ʿAṭā. Part of a letter addressed by ʿAmr b. ʿUthmān al-Makkī to the Ṣūfīs of Baghdād, together with the observations made upon it by Junayd, Shiblī, and Jarīrī. Part of a letter sent by Shiblī to Junayd.
- 234 Junayd's reply. The author relates how he and other Ṣūfīs asked Abū ʿAbdallāh ¹⁾ al-Rūdhabārī to write a letter to a certain Hāshimite at Ramla, begging him to permit them to hear a singing-girl who was famous for the beauty of her voice. Copy of the letter which al-Rūdhabārī wrote *impromptu* on this occasion. Verses inserted by Abū ʿAlī b. Abī Khālid al-Ṣūrī in a letter which he wrote to Abū ʿAlī al-Rūdhabārī.
- 235 Verses written by Abū ʿAlī al-Rūdhabārī in reply to the above. Answer sent by Dhu 'l-Nūn to a sick man who had asked him to invoke God on his behalf. Another letter written by Dhu 'l-Nūn. Letter written by Sarī al-Saqāṭī to Junayd containing some verses which he heard a camel-driver chanting in the desert.
- 236 Letter written to (Abū ʿAbdallāh) al-Rūdhabārī by one of his friends. Part of a letter from Abū ʿAbdallāh al-Rūdhabārī to a friend. Letter written by an eminent Ṣūfī to a certain Sheykh. Extract from a letter addressed by Abu 'l-Khayr

1) This is the correct reading.

- al-Tinátí to Ja^cfar al-Khuldí. Letter written by a certain sage in answer to Yúsuf b. al-Ḥusayn, who had complained of being a prey to worldly feelings and dispositions.
- 237 Letter written by one sage to another who had asked him by what means he might gain salvation. Part of a letter written by Aḥmad b. ʿAṭá to Abú Saʿíd al-Kharráz, and the latter's reply. Letter of a lover to his beloved. Quotation from a letter written by a certain Sheykh.
- 238 Part of a letter written to Ḥusayn b. Jibríl al-Marandí by one of his pupils, relating how he became friendly with a gazelle and shared his food with it. Letter sent by Sháh al-Kirmání to Abú Ḥaṣṣ (al-Ḥaddád) and the latter's reply. Letter written by Sarí al-Saqatí to a friend. Part of a letter from Junayd to ʿAlí b. Sahl al-Iṣbahání.
- 239 The author says that it is impossible for him to quote the long epistles which celebrated Ṣúfís have written to one another, such as the epistle of Núrí to Junayd on the subject of tribulation (*bala*), etc., but that he will give the text of one short epistle written by Junayd to Abú Bakr al-Kisá'í al-Dínawarí.
- 240 Continuation of the epistle of Junayd to Abú Bakr al-Kisá'í.
- 241 Conclusion of the same.
- CHAPTER XCI: "Concerning the introductions (*ṣudúr*) of books and epistles".
- 241-3 Five introductions by Junayd.
- 243 Specimens by Abú ʿAlí al-Rúḍhabarí and Abú Saʿíd b. al-Aʿrábí.
- 244 Two more specimens by Ibn al-Aʿrábí, and one by Abú Saʿíd al-Kharráz.
- 245 Another by al-Kharráz and a third which the author attributes to him. An introduction by al-Kurdí of Urmiya. Another by Abú Bakr al-Duqqí.
- 246 Another by the same hand. Two anonymous specimens.
- CHAPTER XCII: "Concerning their mystical poems".

- 247 Verses by Dhu 'l-Nún and Junayd.
- 248 Verses by Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí and Junayd.
- 249 Verses by Abú 'Alí al-Rúdhábárí.
- 250 Verses by Ibráhím al-Khawwás. Verses describing ecstasy by Sumnún al-Muḥibb. Two more verses by Sumnún.
- 251 Some verses which Sarí al-Saqatí often used to recite.
Verses which Sarí recited while he was engaged in sweeping his room. Another verse frequently quoted by Sarí. Verses spoken by Shiblí on his deathbed. Verses by the same.
- 252 Verses composed or quoted by Shiblí on various occasions.
- 253 Two verses by Shiblí. Verses on patience which are said to have been composed by Sahl b. 'Abdallah. Verses by Yaḥyá b. Mu'ádh al-Rází. Verses on thanksgiving (*shukr*) by Abu 'l-'Abbás b. 'Aṭá.
- 254 More verses by Ibn 'Aṭá. Verses by Abú Ḥamza (al-Khurásání) on being rescued by a lion from a well into which he had fallen.
- 255 Verses by Bishr b. Ḥáarith (al-Ḥáfí), Yúsuf b. Ḥusayn al-Rází, and Abú 'Abdallah al-Qurashí. Verses written to the last-named by Abú 'Abdallah al-Haykalí.
- 256 Verses by Abú Sa'íd al-Kharráz. Verses written in reply to al-Haykalí by Abú 'Abdallah al-Qurashí or, according to others, by Abú Sa'íd al-Kharráz. Verses written by Abu 'l-Ḥadíd to Abú 'Abdallah al-Qurashí. Reply of al-Qurashí.
- 257 CHAPTER XCIII: "Concerning the prayers and invocations which the most eminent of the ancient Ṣúfis addressed to God."
Two prayers by Dhu 'l-Nún.
- 258 A prayer by Yúsuf b. al-Ḥusayn (al-Rází). Prayer of a certain sage which was overheard by Yúsuf b. al-Ḥusayn.
- 259 Verse recited by a Ṣúfí Sheykh in the hearing of Yúsuf b. al-Ḥusayn. A prayer of Junayd, extracted from the *Kitáb al-Munájját*.
- 260 A prayer of Abú Sa'íd al-Dínawarí which the author heard

him utter at Aṭrābulus. A prayer of Shiblī. Prayers of Yahyá b. Muʿādh (al-Rázi).

- 261 A number of prayers by the same. Answer given by a certain Shaykh to ʿUmar al-Malaṭī who had begged him to invoke God on his behalf. How Ibráhīm b. Adham refused to pray for his fellow-passengers when they were overtaken by a storm at sea.

- 262 Anonymous saying on the effect of sincerity in prayer. Prayer of Sarí al-Saqatí. Prayer of Sarí in answer to the request of Abú Ḥamza. A prayer which Ibráhīm al-Márastání learned from al-Khaḍir, whom he saw in a dream. A prayer which Abú ʿUbayd al-Busrí learned from ʿÁʿisha who appeared to him while he was asleep. Prayer of a Sheykh whose name is not mentioned. Answer given to the author by a certain Sheykh whom he questioned concerning the real purpose of prayer.

A prayer of Junayd.

- 263 CHAPTER XCIV: "Concerning their precepts (*waṣāyá*) to one another."

Precepts by Ruwaym and Yúsuf b. al-Ḥusayn (al-Rázi).

- 264 Precepts by Sarí al-Saqatí, Abú Bakr al-Bárizí, Abu 'l-ʿAbbás b. ʿAṭá, Junayd, and Abú Saʿíd al-Kharráz.

- 265 Precepts by Dhu 'l-Nún, Junayd, Abú ʿAbdallah al-Khayyát al-Dínawarí, and Abú Bakr al-Warráq. Dhu 'l-Nún's reason for refusing to give a precept to a man who had asked him for one.

- 266 Story of Abú Muḥammad al-Murtaʿish: when dying, he gave instructions that his debts should be paid; and the sale of the clothes on his corpse produced eighteen dirhams, exactly the amount of his debts. A precept of Ibráhīm b. Shaybán. Precept by an anonymous Sheykh.

Precepts by Abú Bakr al-Wásiṭí, by an unnamed Ṣúfi, by a man whom Dhu 'l-Nún met on Mount Muqattam, and by Dhu 'l-Nún himself.

- 267 Precept by Junayd.

THE BOOK OF AUDITION (*sama*^c).

CHAPTER XCV: "Concerning the beauty of the voice, and audition, and the difference of those who practise it."

The Prophet said that all the prophets before him had fine voices.

268 Further Traditions showing that the Prophet held a sweet voice in high esteem and that he liked to hear the Koran read with a musical intonation. The author's explanation of the Tradition, "Beautify the Koran by your voices."

269 Sayings on this subject by Dhu 'l-Nún, Yaḥyá b. Mu'ádh al-Rázi, an anonymous Sheykh, Ḥáarith al-Muḥásibí, and Bundár b. al-Ḥusayn. The subtle influence of sweet sounds is illustrated by the fact that they lull sick children to sleep and restore the health of persons suffering from melancholia. Moreover, the camel-driver's chant has a marvellous effect upon camels worn out by fatigue.

270 Story, related to the author by al-Duqqí, of a negro slave whose master had thrown him into chains because the sweetness of his voice excited the heavily laden camels to rush along with such speed that all of them, except one, died on arriving at the end of their journey. ¹⁾

271 Definition of the expert singer by Isháq b. Ibráhím al-Mawṣilí.

CHAPTER XCVI: "Concerning audition and the various opinions of the Šúfís as to its nature."

Definition by Dhu 'l-Nún. Saying of Abú Sulaymán al-Dárání on the recitation of poetry with a musical accompaniment. Definitions by Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí and an anonymous mystic. Description of *sama*^c by Abu 'l-Ḥusayn al-Darráj.

1) The same story is told by Hujwírí, on the authority of Ibráhím al-Khawwáṣ. See my translation of the *Kāshf al-Maḥjúb* p. 399.

272 Sayings of Shiblī, Junayd, and an unnamed Ṣūfī. Junayd said that audition is one of the three occasions on which the mercy of God descends upon dervishes. Audition condemned by Abū ‘Alī al-Rūdhabārī. Abu ‘l-Ḥusayn al-Nūrī defined the Ṣūfī as one who practises audition. Abu ‘l-Ḥusayn b. Zīrī used to stay and listen to music (*samā‘*) if he approved of it; otherwise he would take up his shoes and go. Al-Ḥuṣrī wished for a *samā‘* that should never cease, and should be more desired the more it was enjoyed.

273 CHAPTER XCVII: “Concerning the audition of the vulgar (*al-‘āmmat*) and its permissibility when they listen to sweet sounds which inspire them with hope or fear and impel them to seek the afterworld”.

Saying of Bundār b. al-Ḥusayn on the pleasure and lawfulness of audition when it is not connected with any evil purpose. Quotations from the Koran showing that audition is lawful. The five senses enable us to distinguish things from their opposites, and the ear can distinguish sweet sounds from harsh.

274 Sweet sounds form part of the pleasures of Paradise which are enumerated in the Koran. Audition is not like wine-drinking: the latter is forbidden in this world, but the former is permitted. The Prophet allowed two singing-girls to play the tambourine in his house.

275 Verses recited by Abū Bakr, Bilāl, and ‘Ā’isha. Many of the Prophet’s Companions recited poetry. Fourteen verses are quoted from the famous poem, *Bānat Su‘ādu*, which Ka‘b b. Zuhayr recited in the presence of the Prophet.

276 The Prophet said, “Wisdom is sometimes to be found in poetry”. Since poetry may be recited, there is no objection to reciting it with musical notes and melodies and with an agreeable intonation. Various divines and lawyers have pronounced in favour of audition, *e. g.*, Málík b. Anas. Story of Málík and a man whom he rebuked for singing badly.

It is well-known that Málík¹⁾ and the people of Medina did not dislike audition.

- 277 Sháfi'í was of the same opinion. Ibn Jurayj departed from Yemen and settled at Mecca in consequence of hearing two verses of poetry. He declared that audition is neither a good nor an evil act, but resembles an idle word (*laghw*) for which a man will not be punished hereafter (Kor. 2, 225). The author sums up the discussion by stating that audition is lawful, if it has no corrupt end in view and if it does not involve the use of certain musical instruments forbidden by the Prophet.

CHAPTER XCVIII: "Concerning the audition of the elect and their various degrees therein."

Description by Abú 'Uthmán Sa'íd b. 'Uthmán al-Rází of three kinds of audition: (1) that of novices and beginners; (2) that of more advanced mystics (*ṣiddiqin*); and (3) that of gnostics (*'arifin*).

- 278 Three classes of auditors described by Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí. Three kinds of audition defined by Bundár b. al-Ḥusayn: some hear with their natures (*ṭab'*), some with their spiritual feelings (*ḥál*), and some through God (*ḥaqq*). The author's explanation of this saying.

- 279 The author's explanation continued. Three classes of auditors distinguished by an anonymous Ṣúfi: (1) the followers of realities (*abnā al-ḥaqā'iq*); (2) those who depend on their spiritual feelings; (3) the poor (*fuqarā*) who are entirely detached from worldly things.

- 280 CHAPTER XCIX: "Concerning the different classes of auditors".

Those who prefer to listen the Koran.

1) The contrary opinion is attributed to Málík and the Medina school by Ghazálí (*Iḥyá', Būlāq*, 1289 A. H., II, 247, 17), but cf. Goldziher, *Muhamm. Studien*, II, 79, note 2.

Verses of the Koran and Traditions of the Prophet which prove that listening to the Koran is allowable.

281 Further Traditions on this subject. The Koran condemns those who listen only with their ears and praises those who listen with attentive minds. Examples of the emotion produced by listening to the Koran. In some cases the listeners die. Answer given by Shibli to Abú 'Alí al-Magházilí who complained that the effect produced by listening to the Koran was not permanent.

282 Abú Sulaymán al-Dárání said that he sometimes spent five nights in pondering over a single verse of the Koran and that unless he had ceased to think about it he would never have continued his reading.

Junayd saw a man who had swooned on hearing a verse of the Koran. He recommended that the same verse should be read to him again; whereupon the man recovered his senses. A certain Şúfí repeated several times the verse, "Every soul shall taste death" (Kor. 3, 182). He heard a voice from heaven saying, "How long wilt thou repeat this verse which has already killed four of the Jinn?" Abu 'l-Ṭayyib Aḥmad b. Muqátil al-'Akkí describes the terror and anguish of Shibli on hearing a verse of the Koran.

283 Those who lack the spiritual emotion which accords with the hearing of the Koran and is excited thereby are like beasts: they hear but do not understand.

CHAPTER C: "Concerning those who prefer listening to odes and verses of poetry".

Traditions of the Prophet in praise of poetry. The considerations which lead some Şúfis to listen to poetry rather than to the Koran are stated by the author as follows. The Koran is the Word of God, *i. e.* an eternal attribute of God, which men cannot bear when it appears, because it is uncreated. If God were to reveal it to their hearts as it really
284 is, their hearts would crack. It is, however, a matter of

common knowledge that a man may read the whole Koran many times over without being touched with emotion, whereas if the reading is accompanied by a sweet voice and plaintive intonation he feels emotion and delight in hearing it. These feelings, then, are not caused by the Koran, but by sweet sounds and melodies which accord with human temperaments. The harmonies of poetry are similar in their nature and their effects and easily blend with music. Since a certain homogeneity exists between them and the spirit of man, their influence is much less powerful and dangerous than that of God's Word. Those who prefer listening to poetry are animated by reverence for the Koran.

- 285 "It is more fitting", they say, "that so long as we retain our human nature we should take delight in poetry instead of making the Koran a means of indulging ourselves". Some theologians have regarded with dislike the practice of trilling the Koran, but if this is done, the reason is that men shrink from hearing and reciting the Koran because it is a reality (*ḥaqq*), and they intone it musically in order that the people may be drawn to listen when it is read.

CHAPTER CI: "Concerning the audition of novices and beginners".

Story of a young man, a pupil of Junayd, who used to shriek whenever he heard any *dhikr*. Junayd threatened to dismiss him if he did so again, and after that time he used to put such restraint on himself that a drop of water trickled from every hair of his body, until one day he uttered a loud cry and expired. A saying of Junayd related by Abu 'l-Husayn al-Sírawání.

- 286 Story related by al-Darráj of a youth who died on hearing a slave-girl sing two verses of poetry ¹⁾. Another story of the same kind related by Abú 'Alí al-Rúdhábárí.

¹⁾ This story occurs in my translation of Hujwírí's *Kashf al-Mahjúb*, p. 408 *seq.*

287 Abú 'Abdallah b. al-Jallá mentions two marvellous things which he saw in the Maghrib: (1) a Šúfi begging for alms; (2) a Sheykh named Jabala, one of whose disciples had died on hearing a passage of the Koran, came to the reader on the next day and asked him to recite part of the Koran. While he was reciting, Jabala gave a shriek which caused him (the reader) to fall dead on the spot. Anecdote of Ja'far al-Mubarka'. The author states the conditions under which it is proper for novices to practise *samā'*.

288 If the beginner is ignorant of these conditions, he must learn them from a Sheykh, lest he should be seduced and corrupted.

CHAPTER CII: "Concerning the audition of the Šúfi Sheykhs."

Isráfil, the teacher of Dhu 'l-Nún, asked al-Ṭayálisí al-Rázi whether he could recite any poetry. On receiving a negative answer, Isráfil said to him, "Thou hast no heart." Ruwaym described the state of the Šúfi Sheykhs during audition as resembling that of a flock of sheep attacked by wolves. Abu 'l-Qásim b. Marwán al-Naháwandí, who had taken no part in the *samā'* for many years, attended a
289 meeting where some poetry was recited. The audience fell into ecstasy. When they became quiet again, Abu 'l-Qásim questioned them concerning the mystical meaning which they attached to the verse, and finally gave his own interpretation. Story of Abú Ḥulmán, who swooned on hearing the street-cry of a herb-seller. The author points out that the influence of *samā'* depends on the spiritual state of the hearer. Thus, the same words may be regarded as true by one mystic and as false by another. Story of 'Utba al-
290 Ghulám. Anecdote of Dhu 'l-Nún al-Miṣri, who was overcome by ecstasy on hearing some verses recited, but rebuked a man who followed his example. Some Sheykhs possess insight into the spiritual state of those below them; in that case, they should not permit them to claim a higher state

than that which really belongs to them. Account of Núrí's ecstasy a few days before his death. The ecstasy of 'Alí b. al-Muwaffaq.

291 Description of a visit which Abu 'l-Ḥusayn al-Darráj paid to Yúsuf b. al-Ḥusayn at Rayy. The latter burst into tears on hearing two verses which al-Darráj recited, though he had previously read aloud to himself a large portion of the Koran without any such sign of emotion.

292 A verse that used to throw Shiblí into ecstasy. Another verse that had the like effect on al-Duqqí.

CHAPTER CIII: "Concerning the characteristics of the perfect adepts in audition."

During sixty years Sahl b. 'Abdallah never changed countenance when he heard the *dhikr* or the Koran or anything else; it was only the weakness of old age that at last caused him to show emotion. Another similar anecdote of Sahl b. 293 'Abdallah. The answer given by Sahl to Ibn Sálím who asked what it is that makes a man spiritually strong and enables him to retain his composure. Saying of the Caliph Abú Bakr. Sahl b. 'Abdallah said that his state during prayer was the same as his state before he began to pray. Explanation of this saying by the author. Sahl was the same after audition as he had been before it, *i.e.*, his ecstasy continued without interruption. Story of Mimshádh al-Dínawarí, who said that all the musical instruments in the world could not divert his thoughts from God.

294 The author observes that when Šúfís attain to perfection their senses are purified to such an extent that they take no pleasure in music and singing. Verse of the Koran quoted by Junayd in reply to one who noticed how quiet and unmoved he was during the *samā'*. Various reasons which induce spiritual adepts to attend musical concerts.

295 CHAPTER CIV: "On listening to *dhikr* and sermons and moral sayings."

The profound impression made upon Abú Bakr al-Zaqqáq by a saying of Junayd. Answer given by Junayd to the question, "When does a man regard praise and blame with equal indifference?" Saying on Wisdom (*ḥikmat*) by Yaḥyá b. Mu'adh. It is said that when words come from the heart they penetrate to the heart, but when they proceed from the tongue they do not pass beyond the ears. Many further examples might be given of the ecstasy and enthusiasm caused by listening to *dhikr* or moral exhortations. Saying of Abú 'Uthmán (al-Ḥirí). Influences from the unseen world, whether they be audible or visible, produce a powerful effect upon the heart when they are in harmony with it, *i.e.*, when the heart is pure; otherwise, their effect is weak.

- 296 The adepts, however, are not affected in this way, although sometimes their spiritual life is renewed and replenished by hearing words of wisdom. The object of the Ṣúfís in audition is not solely the delight of listening to sweet voices and melodies, but rather the inward feeling of something homogeneous with the ecstasy already existent in their hearts, since their ecstasy is strengthened by feeling it.

CHAPTER CV: "Further observations concerning audition."

The influence of *samā'* depends on, and corresponds with, the spiritual state of the hearer. Hence the Ṣúfís, when they listen to poetry, do not think of the poet's meaning, nor when the Koran is read aloud are they distressed by the negligence of the reader whilst they themselves are alert.

- 297 If speaker and hearer are one in feeling and intention, the ecstasy will be stronger; but the Ṣúfís are safe from any evil consequences so long as the divine providence encompasses them. Stories illustrating this. Muḥammad b. Masrúq of Baghdád was singing a verse in praise of wine when he heard some one say in the same metre and rhyme: "In Hell there is a water that leaves no entrails in the belly of him whose throat shall swallow it." This was the cause

of his conversion to Šúfism. Abu 'l-Hasan b. Raz^cán(?) heard a mandoline-player singing some erotic verses, but a friend with whom he was walking improvised a mystical variation of them. Here, says the author, we have a proof that verses of which the intention is bad may be interpreted in a sense that accords with the inward feelings of the hearer.

298 Shiblī's answer to a man who asked him to explain the meaning of "God is the best of deceivers" (Kor. 3, 47).

CHAPTER CVI: "Concerning those who dislike the *samā^c* and dislike to be present in places where the Koran is recited with a musical intonation, or where odes are chanted and the hearers fall into an artificial ecstasy and begin to dance."

Different reasons for such dislike: (1) *samā^c* is condemned by some great religious authorities; (2) *samā^c* is very dangerous for novices and penitents: it may lead them to break
299 their vows and indulge in sensual pleasures; (3) listening to quatrains (*rubā^ciyyāt*) is the mark of two classes of men, either the frivolous and dissolute or the adepts in mysticism who have mortified their passions and are entirely devoted to God. Accordingly, some Šúfis reject *samā^c* on the ground that they are not yet fit for it. They think it better to occupy themselves with performing their religious duties and with avoiding forbidden things. Saying of Abú 'Alí al-Rúdhábárí on the dangers of *samā^c*. Saying of Sarí al-Saqatí on the recitation of odes. (4) *samā^c* is apt to lead astray the vulgar who misunderstand the purpose of the Šúfis in listening to music; (5) *samā^c* may bring a man into bad company.

300 (6) Some abstain from *samā^c* on account of the Tradition that a good Moslem leaves alone what does not concern him; (7) some advanced gnostics are so fully occupied with *inward* communion that they have no room for the *outward* experience of audition.

BOOK OF ECSTASY (*wajd*).

CHAPTER CVII: "Concerning the different opinions of the Šúfis as to the nature of ecstasy."

Definition of *wajd* by ʿAmr b. ʿUthmán al-Makkí.

- 301 The meaning of *wajd* explained by Junayd. It has been said that *wajd* is a revelation from God. In some cases it produces symptoms of violent emotion, while in others the subject remains calm. One of the ancient Šúfis distinguished two kinds of ecstasy: *wajdu mulk* and *wajdu laqá*. Explanation of these terms by another mystic. Abu 'l-Ḥasan al-Ḥuṣrî enumerated four classes of men, the last class being "ecstatics who have passed away from themselves." Sahl b. ʿAbdallah said that if an ecstasy is not attested by the Koran and the Traditions, it is worthless.

- 302 Three quotations from Abú Saʿíd Ibn al-Aʿrábí on the nature of ecstasy.

CHAPTER CVIII: "On the characteristics of ecstatic persons."

The Koran and the Traditions show that fear and trembling and shrieking and moaning and weeping and swooning are among the characteristics of such persons. Ecstasy may be either genuine (*wajd*) or artificial (*tawájud*). The author divides those whose ecstasy is genuine (*al-wájidín*) into three classes:

- 303 (1) those whose ecstasy is disturbed at times by the intrusion of sensual influences; (2) those whose ecstasy is interrupted only by the delight which they take in audition; (3) those whose ecstasy is perpetual and who, in consequence of their ecstasy, have utterly passed away from themselves.

Also, there are three classes of those whose ecstasy is artificial (*al-mutawájidín*).

(1) those who take pains to induce ecstasy and imitate others, and those who are frivolous and despicable; (2) ascetics and mystics who endeavour to excite lofty states

(of ecstasy). Although it might become them better not to do this, such ecstasy is approved in them since they have renounced worldly things, and their ecstasy is the result of the joy which they feel in austerities and asceticism. They are justified by the Tradition, "Weep, and if ye weep not, then try to weep!" (3) mystics of the weaker type who, being unable to control their movements or to hide their inward feelings, fall into artificial ecstasy as a means of throwing off a burden which they find intolerable. The last words of Ḥusayn b. Maṣṣūr (al-Ḥallāj).

- 304 The criterion of 'sound' and 'unsound' ecstasy according to Abú Yaʿqúb al-Nahrajúrí.

CHAPTER CIX: "Concerning the artificial ecstasy (*tawájjud*) of the Sheykhs who are sincere."

- 305 Two anecdotes of Shiblí. Story of Núrí.

He threw a whole company into ecstasy by his recitation of some erotic verses. Abú Saʿíd al-Kharráz was frequently overcome by ecstasy when he meditated on death.

The reason of this explained by Junayd. Explanation by an unnamed Sheykh of the difference between *wujúd* and *tawájjud*. Those who dislike ecstasy, because of seeing some defect in the person whose ecstasy is induced by artificial means, follow the authority of Abú ʿUthmán al-Ḥírí.

- 306 He said to a man whom he saw in an ecstasy of this kind, "If you are sincere, you have divulged His secret, and if you are not sincere, you are guilty of polytheism." The author suggests what Abú ʿUthmán may have meant by these words.

CHAPTER CX: "Concerning the mighty power and transporting influence of ecstasy."

Sarí al-Saqatí expressed his conviction that if a man who had fallen into a deep fit of ecstasy were struck on the face with a sword, he would not feel the blow. According to Junayd, such a person is more perfect than one who devotes

himself to the religious law; but on another occasion he said that abundance of positive religion is more perfect than abundance of ecstasy. A saying of Junayd to the effect that the state of quiet in ecstasy is superior to the transport which precedes it, and that the ecstatic transport is superior to the state of quiet which precedes it. Explanation by the author.

- 307 The ecstasies of Sahl b. ʿAbdallāh described by Ibn Sālim. Junayd's criticism of Shiblī. A story, related by Junayd, of Sarī al-Saqāʿī who said that his love of God had shrivelled the skin on his arm; then he swooned, and his face became so radiant that none of those present could bear to behold it. Description by ʿAmr b. ʿUthmān al-Makkī of the ecstasy which fills the soul and increases its knowledge of the divine omnipotence and makes it unconscious of all sensible objects.

- 308 Verse recited by Abū ʿUthmān al-Muzayyin.

CHAPTER CXI: "Concerning the question which is the more perfect, one who is quiet in ecstasy or one who is agitated".

This question is discussed by Abū Saʿīd Ibn al-Aʿrābī in his book on ecstasy. He declares that in some cases the proper and perfect condition is quiet, while in others it is agitation.

- 309 The quiet ecstasies are preferred on account of the superior firmness of their minds, the agitated on account of the superior strength of their ecstasies. Quiet would be more perfect, if we presupposed two equal minds; but no two minds or men or ecstasies are just on the same level, and therefore it is useless to assert that quiet is superior or inferior to agitation. The superiority or inferiority of either depends on the particular nature and circumstances of the ecstatic state.

- 310 CHAPTER CXII: "A compendious summary of the subject from the *Book of Ecstasy* composed by Abū Saʿīd Ibn al-Aʿrābī."

Various feelings and spiritual states by which ecstasy may

be produced. Definition and description of ecstasy. It comes in a moment and is gone in a moment. God shows His wisdom and His lovingkindness towards His friends by causing ecstasy to be so transient.

311 Were it otherwise, they would lose their wits. A further description of ecstasy. Some ecstasies are able to give a partial account of their experience, and this serves them as an argument against sceptics; else they would not divulge it. Remarks on the difficulty of distinguishing true ecstasy from the similar phenomena which sometimes result from sensuous impressions.

312 Description of the ecstasy of quietists who keep the path of Moslem theology, and of those mystics who diverge from it. The latter imperil their salvation by leaving this highway. Ibn al-A'rábí says that the foregoing observations refer to the outward sciences of ecstasy which can be explained in ordinary or symbolic language; the rest is indescribable, since it consists of immediate experience of the Unseen, self-evident to those who have enjoyed it, but incapable of demonstration.

313 The essence of ecstasy and of other mystical states is incommunicable, and is better described by silence than by speech.

314 Those who are fit to receive such knowledge do not ask questions, inasmuch as they feel no doubt.

Ecstatic states are a gift from God and cannot be acquired by human effort, though some of them are the fruit of good works. Any one who begs God to grant him an increase (of ecstasy) has thereby strengthened the capital that renders increase necessary, and any one who neglects this duty runs the risk of being deprived of the capital which he has.

315 BOOK ESTABLISHING THE REALITY OF DIVINE
SIGNS AND MIRACLES.

CHAPTER CXIII: "Concerning the meanings of divine signs (*áyát*) and miracles (*karámát*), with some mention of persons who were thus gifted."

Saying of Sahl b. 'Abdallah on *áyát*, *mu'jizát*, and *karámát*. Sahl said that the gift of miracles would be granted to any one who sincerely renounced the world for forty days; if no miracles were wrought, his renunciation must have been incomplete. Saying of Junayd on those who dispute about miracles but cannot perform them. Saying of Sahl on one who renounces the world for forty days. Four principles of Faith, according to Ibn Sálím. One of these is faith in the power (*qudrat*) of God, *i. e.*, belief in miracles.

316 Sahl said to one of his companions, "Do not consort with me any more, if you are afraid of wild beasts." The author relates that he visited Sahl's house at Tustar and went into a room called 'the Wild Beasts' Room' where Sahl used to receive and feed the wild beasts. Story of a negro at 'Abbádán who turned earth into gold. Story of a donkey which spoke to Abú Sulaymán al-Khawwás when he was beating its head. Aḥmad b. 'Aṭá al-Rúḍhabárí tells how his prayer for forgiveness was answered by a heavenly voice.

317 How Ja'far al-Khuldí recovered a gem which had fallen into the Tigris by means of a 'prayer for lost property.' Text of the prayer. Abu 'l-Ṭayyib al-'Akkí showed the author a long list compiled by him of persons who, in the course of a short time, had used this prayer with success. How Abu 'l-Khayr al-Tínatí read the thoughts of Ḥamza b. 'Abdallah al-'Alawí. The author declares that all these men were famous for veracity and piety, and that their evidence is above suspicion.

318 CHAPTER CXIV: "Concerning the arguments of theologians who deny the reality of miracles, and the arguments in favour of miracles wrought by the saints, and the distinction between the saints and the prophets in this matter."

Some theologians hold that the gift of miracles is bestowed on the prophets exclusively, and assert that its attribution to others involves their equality with the prophets. The object of this doctrine is to confirm the prophetic miracles, but it is mistaken, because there are several points in which the two classes of miracles differ from each other: (1) the prophets reveal their miracles and use them as a means of convincing the people, whereas the saints ought to conceal theirs; (2) the prophets employ miracles as an argument against unbelievers, but the saints employ them as an argument against themselves for the purpose of strengthening their own faith.

319 Saying of Ibn Sálím illustrating the use of miracles as an aid to faith. Story of the advice given by Sahl b. 'Abdallah to Isháq b. Aḥmad who came to him in great anxiety lest he should be deprived of his daily bread. The lower soul (*nafs*) is satisfied with nothing less than ocular evidence.

320 (3) While the prophets are perfected and encouraged in proportion as a greater quantity of miracles is bestowed upon them, the saints in the same circumstances become more dismayed and fearful, because they dread that God may be secretly deceiving them and that the miracles which He bestows upon them may lead to loss of spiritual rank.

CHAPTER CXV: "Concerning the evidences for the reality of miracles wrought by the saints, and the unsoundness of the doctrine that miracles are wrought by none except the prophets."

It appears from the Koran and the Traditions that many persons who were not prophets had the gift of miracles, *e.g.*, Mary, the mother of Jesus, the Christian anchorite

Jurayj, and the three men who took shelter in the cave (as is related in the *Ḥadīth al-ghār*).

- 321 Further Traditions concerning persons endowed with miraculous powers: 'Umar b. al-Khaṭṭāb, 'Alī, Fāṭima, Usayd b. Ḥudayr, 'Aṭṭāb b. Bashīr, Abu 'l-Dardā, Salmān al-Fārisī, al-'Alā b. al-Ḥaḍramī, 'Abdallāh b. 'Umar, al-Barā b. Mālik, 322 'Amir b. 'Abd al-Qays, Ḥasan al-Baṣrī, Uways al-Qaranī and others. These miracles are related and attested by the 323 greatest religious authorities, whose evidence on this subject is no less worthy of credit than their evidence, which is universally accepted, on matters of law and religion. All miracles that have been manifested since the time of the Prophet and all that shall be manifested until the Resurrection are granted by God as a mark of honour to Muḥammad. Some Moslems, however, consider miracles a temptation, and dread the loss of spiritual rank, and do not reckon amongst the elect those who desire them and are satisfied with them.
- 324 CHAPTER CXVI: "On the various positions occupied by the elect in regard to miracles, together with an account of those who dislike the miraculous grace manifested to them and fear lest it lead them into temptation."

Sahl b. 'Abdallāh said that the greatest miracle is the substitution of a good quality for a bad one. Abū Yazīd al-Bisṭāmī declared that when he paid no attention to the miracles which God offered to bestow on him, he received the gnosis. Other sayings of Abū Yazīd. Junayd said that the hearts of the elect are veiled from God by regarding His favours, by taking delight in His gifts, and by relying on miracles.

- 325 Warning given by Sahl b. 'Abdallāh to a man who boasted of a miracle which took place when he performed his ablutions. How Abū Ḥamza opened a door. Nūrī found the banks of the Tigris joined together in order that he might cross

the river, but he swore that he would not cross except in a boat. Story of Abú Yazíd al-Bisṭámí and his teacher, Abú ʿAlí al-Sindí. Story of Abú Turáb al-Nakhshabí and a youth who was in his company.

326 Story of Ishāq b. Aḥmad, who died in debt although he could transmute copper into gold and silver. Discussion between Ibn Sálím and Sahl b. ʿAbdallah, and between the author and Ibn Sálím, as to the reason why Ishāq b. Aḥmad refused to exercise the miraculous power which had been conferred upon him.

327 Story of Abú Ḥafṣ or another, who wished to kill a sheep for his disciples, but when a gazelle came and knelt beside him he wept and repented of his wish. Saying of an anonymous mystic to the effect that equanimity in misfortune is more admirable than thaumaturgy. Story of Núrí, who swore that he would drown himself unless he caught a fish of a certain weight. Junayd's remark on this. Saying of Yaḥyá b. Muʿádh al-Rází.

328 CHAPTER CXVII: "Concerning those who, on account of their veracity and purity and spiritual soundness, reveal to their companions the miraculous grace vouchsafed to them."

Story of a sparrow which used to perch on the hand of Sarí al-Saqatí. Story of a mysterious person who appeared to Ibráhím al-Khawwāṣ when he had lost his way in the desert. Story of Abú Ḥafṣ (al-Ḥaddád) of Naysábúr, who put his hand into a furnace and drew out a piece of red-hot iron.

329 The reason why Abú Ḥafṣ revealed this miraculous gift. Story of Ibráhím b. Shaybán's encounter with a wild beast. Anecdote of Dhu 'l-Nún related by Aḥmad b. Muhammad al-Sulamí. How Abú Saʿíd al-Kharráz, when faint from want of food, was miraculously strengthened, so that he journeyed twelve more days without breaking his fast. A miracle related by Abú ʿUmar al-Anmátí.

330 A man stole two dirhems from Khayr al-Nassáj: he could

not open his hand until he came to Khayr and confessed what he had done.

CHAPTER CXVIII: "Concerning the states of the elect which are not regarded as miraculous, although they are essentially more perfect and subtle than miracles".

Sahl b. 'Abdallah used to fast for seventy days, and when he ate he became weak, whereas he became strong when he abstained from food. Saying of Abu 'l-Ḥārith al-Awlāsī. How Abū 'Ubayd al-Busrī fasted during the month of Ramaḍān. Saying of Abū Bakr al-Kattānī.

- 331 The meaning of security (*amn*) explained to Abū Ḥamza by a man of Khurāsān. How Junayd tested one of his disciples who was able to read men's thoughts.

Story of Ḥārith al-Muḥāsibī, who could not swallow any food that was not legally pure.

- 332 Story of Abū Ja'far al-Ḥaddād and Abū Turāb al-Nakhshabī. Three persons endowed with extraordinary powers whom Ḥuṣrī had seen. Why Ja'far al-Mubārqa' did not make any vow to God during a period of thirty years. Story of Ismā'īl al-Sulamī who fell from the top of a mountain and broke his leg.

333 BOOK OF THE EXPLANATION OF OBSCURITIES.

CHAPTER CXIX: "Concerning the interpretation of the difficult words which are used in the speech of the Ṣūfīs."

List of Ṣūfistic technical terms.

- 334 Continuation of the above list.

CHAPTER CXX: "On the explanation of these words".

(1) *al-ḥaqq bi 'l-ḥaqq li 'l-ḥaqq*. *Al-ḥaqq* signifies Allah.

Sayings of Abū Sa'īd al-Kharrāz and Abū 'Alī al-Sindī.

- 335 (2) *al-ḥāl*. Definitions by the author and Junayd.

(3) *al-maqām*. Definition by the author.

(4) *al-makān*. The author defines the term and illustrates his definition by quoting an anonymous verse. •

- (5) *al-musháhadat*. This term is nearly equivalent to *al-mukáshafat*. Definition by ‘Amr b. ‘Uthmán al-Makkí.
- 336 (6) *al-lawá’ih*. Definition by the author. Saying of Junayd.
- (7) *al-lawámi‘*. Almost synonymous with the preceding. Derivation of the term. Saying of ‘Amr b. ‘Uthmán al-Makkí.
- (8) *al-ḥaqq*. Allah, according to Kor. 24, 25.
- (9) *al-ḥuqúq*. These are ‘states’, ‘stations’, mystic sciences, etc. As al-Ṭayālísí al-Rází said, *ḥuqúq* are opposed to *ḥuṣúṣ*, which are associated with the lower self (*nafs*).
- (10) *al-taḥqíq*. The author’s definition. Saying of Dhu ‘l-Nún.
- (11) *al-taḥaqquq*. This term is related to *al-taḥqíq* as *al-ta‘allum* (learning) is related to *al-ta‘lím* (teaching).
- 337 (12) *al-ḥaqíqat* and its plural *al-ḥaqā’iq*. Definition. The answer given by Ḥáaritha to the Prophet’s question, “What is the *ḥaqíqat* of thy faith?” Saying of Junayd.
- (13) *al-khuṣúṣ*. Definition of *ahl al-khuṣúṣ*.
- (14) *khuṣúṣ al-khuṣúṣ*. Definition. Both classes, *khuṣúṣ* and *khuṣúṣ al-khuṣúṣ*, are referred to in Kor. 35, 29. A Saying of Junayd to Shiblí.
- (15) *al-ishárat*. Definition. Abú ‘Alí al-Rúdhábárí said that the science of Ṣúfism is an *ishárat*.
- (16) *al-ímá’*. Definition. Anecdote of Junayd and Ibn al-Kurríní (al-Karanbí). According to Shiblí, *ímá’* in reference to God is idolatry.
- 338 Two verses by an anonymous poet.
- (17) *al-ramz*. Definition. Verse by al-Qannád. It has been said by a Ṣúfí, whose name is not mentioned, that those who wish to understand the symbolic utterances of eminent mystics should study the letters and epistles which they have written to one another, not their books.
- (18) *al-ṣafá’*. Definition. Sayings of Jarírí and Ibn ‘Aṭá.

Definitions of *ṣafá* and *ṣafá al-ṣafá* by al-Kattání.

- (19) *ṣafá al-ṣafá*. Definition. Three verses explaining the term.
- (20) *al-ṣawá'id*. Definition. Saying of 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí.
- 339 (21) *al-fawá'id*. Definition. Saying of Abú Sulaymán al-Daránī.
- (22) *al-sháhíd*. Definition. Verse (by Labíd). Another meaning of *al-sháhíd*. Definition of the term by Junayd.
- (23) *al-mashhúd*. Definition. Abú Bakr al-Wásiṭī said that *al-sháhíd* is God, and *al-mashhúd* the created world.
- (24) *al-mawjúd* and *al-mafqúd*. Definitions. Saying of Dhu 'l-Nún.
- (25) *al-ma'dúm*. Definition. Distinction between *al-ma'dúm* and *al-mafqúd*. A certain gnostic said that the universe is an existence bounded on either side by non-existence (*'adam*).
- (26) *al-jam'*. A term denoting God without the created world.
- (27) *al-tafrīqat*. This term denotes the created world.
- 340 The two preceding terms are complementary to each other. Unification (*tawhíd*) consists in combining them. Verse on this subject.
- (28) *al-ghaybat*. Definition.
- (29) *al-ghashyat*. Definition.
- (30) *al-ḥuḍúr*. Definition. Verses by al-Núrí and another mystic.
- (31) *al-ṣaḥw* and *al-sukr*. These terms are nearly synonymous with *al-ḥuḍúr* and *al-ghaybat*. Verses by a Ṣúfī whose name is not mentioned. Explanation of the difference between *al-sukr* and *al-ghashyat*.
- 341 The difference between *al-ḥuḍúr* and *al-ṣaḥw*.
- (32) *ṣaḥw al-wajd*. Definition. A verse illustrating it.
- (33) *al-hujúm* and *al-ghalabát*. The former is the action

of one who is under the influence of the latter. Definition.

(34) *al-faná* and *al-baqá*. These terms have been mentioned in a previous chapter. Definitions.

(35) *al-mubtadí*. Definition.

(36) *al-muríd*. Definition.

342 (37) *al-murád*. Definition. This term denotes the gnostic in whom no will of his own is left.

(38) *al-wajd*. Definition.

(39) *al-tawájjud* and *al-tasákur*. Definitions.

(40) *al-waqt*. Definition. Saying of Junayd.

(41) *al-bádi*. Definition. Saying of Ibráhím al-Khawwás.

(42) *al-wárid*. Definition. The difference between *al-wárid* and *al-bádi*. Saying of Dhu 'l-Nún.

(43) *al-khátir*. Definition.

(44) *al-wáqi*. Definition. Saying of a certain Sheykh which the author heard from Abu 'l-Ṭayyib al-Shirázi. Explanation of the words *ma'a awwali khátirika* which were used by Junayd in speaking to Khayr al-Nassáj.

343 The thought that occurs first (*awwalu 'l-khátir*) is said to be the true one. Other meanings of *al-khátir*.

(45) *al-qádiḥ*. This term is nearly synonymous with *al-khátir* but there is a difference in respect of its application. Derivation and primary meaning of *al-qádiḥ*. Saying of a mystic whose name is not recorded.

(46) *al-ʿarid*. Definition and scope of the term. It is always used in a bad sense. An illustrative verse.¹⁾

(47) *al-qabḍ* and *al-baṣṭ*. These terms denote two lofty states peculiar to gnostics. The author explains what is involved in each state. Junayd identifies *al-qabḍ* with fear and *al-baṣṭ* with hope.

344 Verses describing the gnostic in the state of *al-qabḍ*

1) By Abú 'Abdallah al-Qurashí. See p. ٢٥٥, l. ١٢.

and in the state of *al-bast*. The author explains that three classes of gnostics are distinguished in these verses. He adds that *al-ghaybat* and *al-ḥuḍūr* and *al-ṣahr* and *al-sukr* and *al-wajd* and *al-ḥujúm* and *al-ghalabát* and *al-faná* and *al-baqá* are mystical states belonging to hearts which are filled with a profound recollection (*dhikr*) and veneration of God.

- (48) *al-ma'khúllh* and *al-mustalab*. These terms are synonymous although the former denotes a more complete state. The persons to whom they refer are described in two Traditions of the Prophet and in a saying of Ḥasan (al-Baṣrī) concerning Mujáhid.

345 A verse in which both terms are used.

- (49) *al-dahshat*. Definition. Story of a mystic who swooned after having asked God to grant him spiritual rest, and who excused himself by pleading that he was distraught by Divine Love. Verse on the *dahshat* caused by love. A saying of Shiblī.

- (50) *al-ḥayrat*. Definition. Saying of al-Wáṣitī.

- (51) *al-taḥayyur*. Definition. A certain Ṣúfī said that *al-taḥayyur* is the first stage of gnosis (*ma'rifat*), and *al-ḥayrat* the last. Verse on *al-taḥayyur*.

- (52) *al-tawáli*^c. Definition.

346 Verses by Ḥusayn b. Maṣṣúr al-Ḥalláj.

- (53) *al-tawáriq*. Definition. An unnamed mystic said that he would not let *tawáriq* enter his heart until he had submitted them to (the test of conformity with) the Koran and the Sunna. The primary meaning of *al-tawáriq*. A Tradition of the Prophet in which the word occurs.

- (54) *al-kashf*. Definition. Saying of Abú Muḥammad al-Jarírī. Saying of Shiblī.

- (55) *al-shaṭḥ*. Definition. A saying of Abú Ḥamza which a man of Khurásán described as *shaṭḥ*. Meaning of the expression *shaṭḥ al-lisán*. Junayd wrote a commentary

on the *shatahāt* of Abú Yazíd al-Bisṭāmí, and he would not have done so if, in his opinion, Abú Yazíd was to be condemned for indulging in *shaṭḥ*.

Two verses by al-Qannád.

- 347 (56) *al-ṣawḥ*. Definition. The practice denoted by this term is a blameworthy one. Saying of Abú ʿAlí al-Rúḥabárí. Reasons why *ṣawḥ* should be avoided. The term is also used in reference to advanced mystics who *yaṣūlúna billáh*, and the Prophet said in his prayer, "O God, by Thee I spring to the assault" (*bika aṣūlu*). A similar expression quoted from the writings of Ibráhím al-Khawwāṣ. An anonymous verse.
- (57) *al-dhaháb*. Identical in meaning with *al-ghaybat* but more complete. Definition. Junayd, in his commentary on the ecstatic sayings of Abú Yazíd al-Bisṭāmí, explains the words *laysa bi-laysa* as being equivalent to *al-dhaháb ʿan al-dhaháb*. Other mystical terms used in the same sense are *faná* and *faqd*.
- (58) *al-naḥas*. Definitions by the author and by an unnamed Ṣúfí. A synonym is *al-tanaḥḥus*.
- 348 Verses by Dhu 'l-Nún. Here *al-naḥas* is Divine, but it is also employed in reference to mankind. Saying of Junayd. An anonymous verse.
- (59) *al-ḥiss*. Definition. Saying of ʿAmr b. ʿUthmán al-Makkí concerning those who assert that they feel no sensation (*ḥiss*) in ecstasy.
- (60) *tawḥíd al-ʿammāt*. Definition.
- (61) *tawḥíd al-kháṣṣat*. This term has been mentioned in the chapter on Unification. Definition. Explanation of the term by Shiblí.
- (62) *al-tafríd*. Definition. A certain Ṣúfí said that there are many *muwaḥḥidún* but few *mufarriḍún*. Ḥusayn b. Maṣṣúr al-Ḥalláj, when he was about to be killed, said, *ḥasb al-wájjid ifrād al-wáḥid*.

- (63) *al-tajrid*. Definition by the author.
- 349 Definition by an unnamed Sheykh. The terms *al-tajrid*, *al-tafrid*, and *al-tawhīd* coincide in their meanings but are distinguished from each other in various ways by mystics. Anonymous verse on *al-tajrid*.
- (64) *al-hamm al-mufarrad* and *al-sirr al-mujarrad*. These terms mean the same thing. Definition. A saying of Ibrāhīm al-Ājurri addressed to Junayd. A saying of Shiblī.
- (65) *al-muḥādathat*. A term describing the state of adepts. Saying of Abū Bakr al-Wāsiṭī. The Prophet said that among the Moslems there are *muḥaddathūn* and that ʿUmar was one of them. Sahl b. ʿAbdallah declared that God created His creatures in order that He might converse with them in secret (*yusārrahum*) and they with Him.
- (66) *al-munājāt*. Definition. An example of Junayd's *munājāt*.
- 350 (67) *al-musāmarat*. Definition by the author. Verse by al-Rūdhabārī. Definition by an unnamed Sheykh.
- (68) *ru'yat al-qulūb*. Definition. A saying of ʿAlī affirming spiritual vision of God in this world. A Tradition of the Prophet.
- (69) *al-ism*. Definition. Two sayings of Shiblī. Verse cited by Abu 'l-Ḥusayn al-Nūrī. Two more sayings of Shiblī.
- (70) *al-rasm*. Definition.
- 351 Saying of Junayd concerning one who has no *rasm*. The *rusūm* of a man are the knowledge and actions which are attributed to him. An anonymous verse.
- (71) *al-wasm*. Definition. Saying of Aḥmad b. ʿAṭā.
- (72) *al-rūḥ (al-rawḥ)* and *al-taraṭwūḥ*. Definition. Two sayings of Yaḥyá b. Muʿādh al-Rāzī. A saying of Sufyán.
- (73) *al-naʿt*. Definition. The terms *al-naʿt* and *al-waṣf* may be synonymous, but the former is a detailed description, while the latter is a summary description.
- (74) *al-ṣifat*. Definition.

- (75) *al-dhāt*. Definition. Relation of the *ism* and *naʿt* and *ṣifat* to the *dhāt*.
- 352 Saying of Abú Bakr al-Wásiṭí. Two verses (by Abú ʿAbdallah al-Qurashí ¹).
- (76) *al-ḥijáb*. Definition. Saying of Sarí al-Saqatí. The author's explanation of a saying of Muḥammad b. ʿAlí al-Kattání.
- (77) *al-daʿwá*. Definition. Saying of Sahl b. ʿAbdallah. Verse on the pretence (*daʿwá*) of love ²). The author explains a saying of Abú ʿAmr al-Zajjájí.
- (78) *al-ikhṭiyár*. Definition.
- 353 Saying of Yaḥyá b. Muʿádh.
- (79) *al-ikhṭibár*. Definition. Explanation of the Prophet's saying *ukhḥbur taqlah*.
- (80) *al-balá*. Definition. Saying of Abú Muḥammad al-Jarírí.
- A Tradition of the Prophet. Verses on the subject of *al-balá*.
- (81) *al-lisán*. Definition. The use of the term exemplified in a letter written by Núrí to Junayd.
- 354 Shiblí's explanation of the difference between *lisán al-ʿilm*, *lisán al-ḥaqíqat*, and *lisán al-ḥaqq*.
- (82) *al-sirr*. Definitions by the author and another Ṣúfí.
- The meaning of *sirr al-khalq* and *sirr al-ḥaqq*.
- The meaning of *sirr al-sirr*. A saying of Sahl b. ʿAbdallah. Two verses. ³)
- (83) *al-ʿaqd*. Definition. Saying of a sage (*ḥakím*) on gnosis.
- The reason why Muḥammad b. Yaʿqúb al-Farají refrained from making an *ʿaqd* with God. Distinction between verbal promises and spiritual vows.
- 355 (84) *al-ḥamm*. Definition. Saying of Abú Saʿíd al-Kharráz.
- Saying of an unnamed mystic.

1) See p. ٢٥٩, l. ١١

2) Cf. p. ٢٥٩, l. ٢

3) Cf. p. ٢٣٣, l. ٩

- (85) *al-laḥṣ*. Definition. Verses by al-Rúḍhabári.
- (86) *al-maḥṭw*. Definition. *Al-maḥṭw* distinguished from *al-ṭams*. A saying of Núrí, with explanation by the author.
- (87) *al-maḥq*. Almost synonymous with *al-maḥṭw*. Saying of Shiblí in reply to a man who asked, "Is not He with thee and art not thou with Him?"
- 356 Verse of an anonymous poet.
- (88) *al-athar*. Definition. Saying of an unnamed mystic.
Anonymous verse. A verse inscribed on the palace of a certain king. A saying of Ibráhím al-Khawwāṣ on the *tawḥíd* of the Ṣúfis. Verse.
- (89) *al-kaww*. Definition.
- (90) *al-baww*. Meaning of the term. Explanation of a saying of Junayd in which the terms *al-kaww* and *al-baww* are used. Verses on the same topic.
- (91) *al-waṣl*. Meaning of the term. Saying of Yaḥyá b. Muʿádh.
- 357 Saying of Shiblí. Anonymous saying and verse.
- (92) *al-faṣl*. Definition. Anonymous sayings and verse.
- (93) *al-aṣl*. Definition. Meaning of *al-uṣṣl*.
- (94) *al-farʿ*. Definition. The relation of the *furúʿ* to the *aṣl*. Saying of ʿAmr b. ʿUthmán al-Makkí. Saying of a certain theologian.
- (95) *al-ṭams*. Definition. Quotation from a letter written by Junayd to Abú Bakr al-Kisáʿi.
- 358 Quotation from the Koran. Saying of ʿAmr b. ʿUthmán al-Makkí.
- (96) *al-rams* and *al-dams*. Meaning of these terms. Extract from a letter written by Junayd to Yaḥyá b. Muʿádh, with explanation by Sarráj. Saying of Sahl b. ʿAbdallah.
- (97) *al-qaṣm*. Meaning of the term. Saying of Abú Bakr al-Zaqqáq. Saying of al-Wásiṭi.
- (98) *al-sabab*. Definition. Saying of Aḥmad b. ʿAṭá.
- 359 Verses by Abú ʿAlí al-Rúḍhabári.

- (99) *al-nisbat*. Definition. Saying of Jaʿfar al-Ṭayālīsī al-Rāzī. Definition of *al-gharīb* by al-Qannād. Saying of Nūrī. *Al-nisbat* is equivalent to *al-iʿtirāf*. Saying of ʿAmr b. ʿUthmān al-Makkī.
- (100) *fulān ṣāhib qalb*. Meaning of the expression. Junayd used to apply it to the people of Khurāsān.
- (101) *rabb ḥāl*. Definition.
- (102) *ṣāhib maqām*. Definition. Junayd said that true gnosis cannot be attained until one has traversed the *aḥwāl* and *maqāmāt*. Saying of an anonymous Sheykh concerning Shiblī.
- (103) *fulān bilā nafs*.
 360 Meaning of the expression. Description of such a person by Abū Saʿīd al-Kharrāz.
- (104) *fulān ṣāhib ishārat*. Meaning of the expression. Verse by al-Rūḍhabārī.
- (105) *ana bilā ana* and *naḥnu bilā naḥnu*. Meaning of these expressions. Explanation of Kor. 16, 55 by Abū Saʿīd al-Kharrāz.
- (106) *ana anta wa-anta ana*. The meaning of these words is explained in a saying of Shiblī which describes the love of Majnūn and how he used to say, "I am Laylā." A story of two lovers, related by Shiblī.
- 361 A story of Shiblī and a youth. Three citations of verse ¹).
- (107) *huwa bilā huwa*. Meaning of this expression. A saying of Junayd on *tawḥīd*.
- 362 (108) *qaṭʿ al-ʿalāʾiq*. Definition of *ʿalāʾiq*. A saying of Abū Saʿīd al-Kharrāz.
- (109) *bādī bilā bādī*. Meaning of the expressions *bādī* and *bilā bādī*. Quotation from the *Kitāb maʿrifat al-maʿrifat* by Ibrāhīm al-Khawwās.

1) The verses beginning *أنا من أعين* (l. 11) are commonly attributed to al-Ḥallaj. Cf. Massignon, *Kitāb al-Ṭawāsīn*, p. 134.

- (110) *al-taḥallī*. Definition. A Tradition of the Prophet on the subject of faith.
- 363 Anonymous verse.
- (111) *al-tajallī*. Definition. A saying of Núrí. Mystical interpretation of Kor. 64, 9 by al-Wásiṭī. Another saying of Núrí ¹⁾.
- Anonymous verse.
- (112) *al-takhallī*. Definition. Saying of Junayd. Explanation by the author. Saying of Yúsuf b. al-Ḥusayn.
- Anonymous verse.
- (113) *al-ʿillat*. Definition. A saying of Shiblī. The author's explanation of a saying of Dhu 'l-Nún.
- 364 Anonymous verse.
- (114) *al-azal*. This term is equivalent to *al-qidam*. The terms *azal* and *azaliyyat* are applied to God only. Saying of an ancient Ṣúfī, which some condemned on the ground that it involves the eternity of things (*qidam al-ashyá*).
- (115) *al-abad* and *al-abadiyyat*. These are attributes of God. Distinction between *azaliyyat* and *abadiyyat*. Definition of *al-abad* by al-Wásiṭī. Definition of *al-wasm* and *al-rasm* by al-Wásiṭī. Saying by an unnamed mystic. Sayings of Shiblī and ʿAmr b. ʿUthmán al-Makkí.
- (116) *waqtī musarmad*. Meaning of this expression.
- 365 A verse by Shiblī.
- (117) *baḥrī bilá sháṭīʾ*. This expression has almost the same meaning as *waqtī musarmad*. It was used by Shiblī in concluding one of his discourses. Explanation by the author. Anonymous saying and verse.
- (118) *nahnu musayyarín*. Meaning of this expression. Saying of Yaḥyá b. Muʿádh concerning the ascetic (*ṣáhid*) and the gnostic (*ʿárif*), with explanation by Sarráj.

1) Cf. p. 138, l. 8 foll.

366 Two verses by Shiblî.

- (119) *al-takwîn*. Definition. According to some mystics, *al-takwîn* is a mark of *al-ḥaqīqat*, while others hold the contrary doctrine. The latter refer to *takwîn al-ṣifât*, whereas the former refer to *takwîn al-qulûb*. Verse on *takwîn al-ṣifât*. Saying of al-Wâsiṭî.

Anonymous verses describing the *musayyarûn*.

- (120) *badhl al-muhajj*. Meaning of this expression. Saying of Ibrâhîm al-Khawwâs.

367 Anonymous verse. Meaning of *al-muhajj*.

- (121) *al-talaf*. Equivalent in meaning to *al-ḥatf*. Story of the Şûfî Abû Ḥamza (al-Khurâsânî) and verses by him ¹⁾. Saying of al-Jarirî.

- (122) *al-laja'*. Definition. Saying of al-Wâsiṭî. Mystical interpretation of Kor. 17, 82.

- (123) *al-inṣi'âj*. Definition. Saying of Junayd. Answer given by a certain Sheykh (Ibrâhîm al-Khawwâs, in the author's opinion) to one who found fault with his disciples for asserting that they received their food from God.

- 368 (124) *jadhb al-arwâḥ*. The meaning of this and similar expressions, such as *sumuww al-qulûb* and *mushâḥadat al-asrâr*, etc. Sayings of Abû Sa'îd al-Kharrâz and al-Wâsiṭî.

- (125) *al-waṭar*. Definition. Anonymous saying and verse. Two verses by Dhu 'l-Nûn. How a certain sage answered the question, "What place does one love best as a home?"

- 369 (126) *al-waṭan*. Definition. Saying of Junayd. Verses by Nûrî. Explanation of a saying of Abû Sulaymân al-Dârânî on the superiority of *al-îmân* to *al-yaqîn*.

- (126) *al-shurûd*. Definition. Sayings of Abû Sa'îd b. al-A'rábî and Abû Bakr al-Wâsiṭî.

1) Cf. p. ٧٥٢, l. ١٧ foll.

- (127) *al-quṣūd*. Definition. Sayings of Ibn ʿAṭā and al-Wāsiṭī.
 370 Explanation of the latter.
- (128) *al-iṣṭināʿ*. Definition. According to some, *al-iṣṭināʿ* is a degree that belongs to none of the prophets except Moses, while others maintain that it is shared by all the prophets. Saying of Abú Saʿīd al-Kharráz. Anonymous explanation of *al-iṣṭināʿ*.
- (129) *al-iṣṭifāʾ*. Definition. Saying of al-Wāsiṭī.
- (130) *al-maskh*. Meaning of the term.
- (131) *al-laṭīfat*. The author says that the meaning of this term is too subtle to be expressed. Saying of Abú Saʿīd b. al-Aʿrābī.
- 371 Verse by Abú Ḥamza al-Ṣūfī (al-Khurásání).
- (132) *al-imtiḥān*. Definition. Saying of a certain youth addressed to Khayr al-Nassāj, who relates it. Three kinds of *imtiḥān*.
- (133) *al-ḥadath*. Definition. An anonymous saying.
- (134) *al-kullīyyat*. Definition. Two anonymous sayings and a verse.
- (135) *al-talbīs*. Definition. Explanation of a saying of al-Wāsiṭī. Saying of Junayd.
- 372 Verse by al-Qannád.
- (136) *al-shirb*. Definition. Saying of Dhu 'l-Nún. Two anonymous verses.
- (137) *al-dhawq*. Definition. Saying of Dhu 'l-Nún. Anonymous verse.
- (138) *al-ʿayn*. Definition. Saying of al-Wāsiṭī.
 Junayd said that the anecdotes related of Abú Yazīd al-Bisṭāmī show that he attained to the *ʿayn al-jamʿ*, which is one of the names of *al-tawḥīd*. Verse by Núrí.
- (139) *al-iṣṭilām*. Definition. Anonymous saying.
- 373 Two verses by an unnamed author.
- (140) *al-ḥurriyyat*. Definition. A saying of Bishr (b. al-

Ḥārith al-Ḥāfi) to Sarī (al-Saqāṭī). Junayd said that *al-ḥurriyyat* is the last station of the gnostic. An anonymous saying.

- (141) *al-rayn*. Definition. A certain theologian includes *al-rayn* among four kinds of spiritual veils. The reason why the father of Ibn al-Jallā was called al-Jalla.
- (142) *al-ghayn*. The term occurs in a Tradition of weak authority, according to which the Prophet said *yughānnu ʿalā qalbī*. This *ghayn* is compared by some to the momentary dimness of a mirror when it is breathed upon. Others deny that the Prophet's heart could be subject to any such creaturely invasion.

374 No one is entitled, the author says, to describe the state of the Prophet's heart either directly or symbolically. Verses on *ighānat* by Abū ʿAlī al-Rúḍhabārī.

The author professes to have explained the foregoing technical terms according to what God revealed to him of their meaning at the time. Desire for brevity has compelled him to leave much unsaid.

- (143) *al-wasāʾiṭ*. Definition. Three kinds of *wasāʾiṭ* distinguished by a certain Sheykh. Saying of Abū ʿAlī al-Rúḍhabārī.

375 BOOK OF THE INTERPRETATION OF ECSTATIC
EXPRESSIONS (*shaṭḥiyyāt*) AND SAYINGS
WHICH APPEAR TO BE DETESTABLE ALTHOUGH
THEIR INNER MEANING IS TRUE
AND RIGHT.

CHAPTER CXXI: "Concerning the signification of *al-shaṭḥ*, with a refutation of those who condemn it."

Definition and derivation of the term. Four anonymous verses, in the first of which *mishṭāḥ* denotes "a barn where flour is stored". Explanation of the word *mishṭāḥ*. The meaning of *al-shaṭḥ* as applied to ecstasy. It is wrong to

censure expressions of this sort instead of trying to remove the ground of offence by consulting those who understand them.

- 376 Just as a river in flood overflows its banks (*shataḥa 'l-mā' fi 'l-nahr*), so the Ṣūfī, when his ecstasy grows strong, cannot contain himself and finds relief in strange and obscure utterances, technically known as *shaṭḥ*, which express his real mystical experience and truly describe what God has revealed to his inmost self. Mystical experiences differ in degree, though not in kind, and the language in which they are shadowed forth must not be judged by ordinary standards. In such matters no one but an eminent theosophist
- 377 has the right to criticise. The uninitiated will adopt the safe course if they abstain from faultfinding and ask themselves whether they may not be mistaken in regard to those whom they blame.

CHAPTER CXXII: "Concerning the sciences in general, and the difficulty which the mystical sciences present to theologians, and the proof that these sciences are true."

- Knowledge (*ʿilm*) is not bounded by the intellect. Let any one who doubts this consider the story of Moses and al-Khaḍīr (Kor. 18, 64 foll.), and the Tradition of the Prophet, "If ye knew what I know, etc.," which shows that the Prophet
- 378 was endowed with a knowledge peculiar to himself. Three kinds of knowledge possessed by the Prophet. Hence no one ought to suppose that he comprehends all the sciences, and consequently he ought not to charge the elect with being infidels or freethinkers when he has never experienced their states. The sciences of the religious law (*al-sharīʿat*) fall into four divisions: Tradition, Jurisprudence, Scholasticism, and Mysticism. The last-named is the highest and most noble. Description of it.
- 379 Questions connected with any one of these four sciences are decided by the experts in that science, but whereas the possessors of the other three sciences can have only a limited knowledge of mysticism, the mystics may possess all those

other sciences of which mysticism is the crown and goal: hence the former often deny the sciences of mysticism, but the latter do not deny any branch of the science of religion. Whoever has acquired a profound knowledge of one branch of religious science is recognised as the supreme authority in his department.

380 Similarly, a person who unites in himself all the four divisions of religious science, is the perfect Imám, the Quṭb, the Proof of God in this world, to whom ‘Alí b. Abí Ṭálíb refers in a saying addressed to Kumayl b. Ziyád.

To return to *al-shaṭḥ*. It is characteristic of those who have reached the end of self-will (which is the beginning of the state of perfection) and are advancing towards the goal but have not yet attained it. In the adept who has finished his mystical journey *al-shaṭḥ* is very seldom found.

CHAPTER CXXIII: "Concerning some ecstatic expressions related of Abú Yazid al-Bisṭámí and explained in part by Junayd."

The author says that since Junayd has explained a small portion of the *shaṭaḥát* of Abú Yazíd, it is impossible for himself to neglect that explanation and put forward one of his own. He quotes some remarks of Junayd upon the reason why so many different stories are told of Abú Yazíd, upon 381 the difficulty of understanding his sayings, and upon the character of his mystical experience and attainments. The author observes that although the sayings of Abú Yazíd which he is about to mention are not recorded in books (*muṣannafát*), their meaning is much debated and commonly misinterpreted.

CHAPTER CXXIV: "Concerning an anecdote related of Abú Yazíd al-Bisṭámí."

The author says that he does not know whether Abú Yazíd really spoke the following words which many people attribute to him:

- 382 "Once He raised me up and caused me to stand before Him and said to me, 'O Abú Yazíd, My creatures desire to behold thee'. I answered, 'Adorn me with Thy Unity and clothe me in Thy I-ness and raise me to Thy Oneness, so that when Thy creatures behold me they may say that they behold Thee, and that only Thou mayst be there, not I.'"

Junayd's explanation of this saying. The author points out that Junayd has not explained it in such a way as to meet the objections of hostile critics. Accordingly, he proceeds to interpret it himself. The words, "He caused me to stand before Him", signify spiritual presence, and the words, "He said to me and I said to Him", allude to inward communion and recollection (*dhikr*) when God is contemplated by the heart.

- 383 When a mystic feels and realises the nearness of God, every thought that enters his heart seems, as it were, to be the voice of God speaking to him. Anonymous verses on this subject. The remainder of Abú Yazíd's saying refers to the ultimate degree of unification and passing-away (*faná*) in the Oneness that is anterior to creation. All this is derived from the Apostolic Tradition that God said, "My servant ceases not to draw nigh unto Me by works of devotion until I love him; and when I love him, I am the eye by which he sees and the ear by which he hears, etc."

- 384 The poet uses similar language where he says, in describing his love for a mortal,

"I am he whom I love and he whom I love is I." ¹⁾

If human love can produce words like these, what feelings must not Divine Love inspire! A certain sage said, "Lovers do not reach the height of true love until one says to the other, 'O thou who art I!'"

CHAPTER CXXV: "Concerning the explanation of another story told of Abú Yazíd."

--

1) The two verses, quoted here are usually ascribed to Ḥallāj.

It is related that he said, "As soon as I attained to His Unity, I became a bird with a body of Oneness and wings of Everlastingness; and I continued flying in the air of Quality for ten years, until I reached an atmosphere a million times as large; and I flew on, until I found myself in the field of Eternity, and I saw there the tree of Oneness." Then, after describing its soil and roots and branches and foliage and fruit, he said, "I looked, and I knew that all this was a cheat."

385 Junayd's explanation of this saying. The author defends the phrases "I became a bird" and "I continued flying" by quoting instances in which *ṭāra* is used metaphorically.

386 He shows that in applying the attributes of Oneness and Everlastingness to himself Abú Yazíd follows the familiar practice of ecstatic lovers, like Majnún, who could think of nothing but Laylá, so that on being asked his name he answered, "Laylá". Verses by Majnún and an anonymous poet.

387 The words "I knew that all this was a cheat" signify that those who regard phenomena are deceived. If Abú Yazíd had been far advanced in theosophy, he would not have thought of such things as birds, bodies, atmospheres, etc.

A hemistich by Labíd, which the Prophet described as the truest word ever spoken by an Arab.

CHAPTER CXXVI: "On the interpretation of a saying attributed to Abú Yazíd."

Text of the saying.

388 Explanation by Junayd. The subject of this saying is *faná* and *faná 'an al-faná*.

389 Remarks by the author on the difficulty of understanding topics of this kind without a profound knowledge of mystical theology, and on the uninterrupted progression of mystical experience from lower to higher states. The latter point is illustrated by the interpretation which 'Abdallāh b. 'Abbās gave of a passage in the Koran (41, 10).

- 390 Explanation by a certain gnostic of the tradition, which occurs in some unnamed book, that God threatened to burn Hell with His greatest fires if it disobeyed His command. The author's explanation of what Abú Yazíd meant by the words *laysa bi-laysa fi laysa*.

CHAPTER CXXVII: "Concerning the interpretation of certain expressions attributed to Abú Yazíd, on account of which Ibn Sálím declared him to be an infidel, together with the author's report of a discussion of this question which took place between Ibn Sálím and himself at Baṣra."

How Ibn Sálím denounced Abú Yazíd for having said, "Glory to me!" (*subḥānī*).

- 391 The author's controversy with Ibn Sálím. He contends that if the whole saying of Abú Yazíd had been recorded, it would be clear that he used the phrase *subḥānī* in reference to God. The author adds that when he visited Bistām and asked some descendants of Abú Yazíd about this story, they asserted that they had no knowledge of it. Other sayings of Abú Yazíd which, according to Ibn Sálím, could only have been uttered by an infidel. The author's further apology on behalf of Abú Yazíd.
- 392 His explanation of Abú Yazíd's saying, "I pitched my tent opposite the Throne of God". His explanation of Abú Yazíd's saying, when he passed a cemetery of the Jews, "They are forgiven" (*ma'dhūrūn*).
- 393 His explanation of Abú Yazíd's saying, when he passed a cemetery of the Moslems, "They are duped" (*maghrūrūn*). The Prophet said that salvation does not depend on works, but on the divine mercy. Theologians have no right to criticise the obscure sayings of mystics who keep the religious law. Such words of profound wisdom are commonly misunderstood and misreported.
- 394 Junayd said that in his youth he used to associate with Ṣūfis and that although he did not understand what they

said, he bore no prejudice against them in his mind. The author relates that some time after the controversy mentioned above, he heard Ibn Sálím quote in public two sayings of Sahl b. 'Abdallah; whereupon he remarked to one of Ibn Sálím's pupils that Ibn Sálím would have condemned Sahl b. 'Abdallah and Abú Yazíd with the same severity, if he had not been so favourably disposed towards the former. The sayings of Sahl are equally open to criticism, and if a satisfactory explanation can be found in the one case, why not in the other?

- 395 Unless Moses had been divinely guided, he must have exacted the due penalty from al-Khaḍir when he slew the youth (Kor. 18, 73). Anecdotes showing the piety of Abú Yazíd.

CHAPTER CXXVIII: "Concerning some sayings of Shiblí and their explanation".

- 396 Shiblí said to a number of his friends who were taking leave of him, "Go: I am with you wherever you may be; you are under my care and in my keeping." The author explains that Shiblí meant to say, "God is with you", but at that time he was regarding himself as non-existent, and he spoke as one who contemplates the nearness (*qurb*) of God. Nevertheless, on another occasion Shiblí referred to the vileness of the Jews and Christians and said that he was viler than they. These two sayings do not contradict each other but are the expression of different states. Yaḥyá b. Mu'ádh al-Rázi said that the gnostic is proud when he thinks of God, and humble when he thinks of himself. Similarly, the Prophet once said, "I am the chief of mankind", and he also described himself as the son of a woman who used to eat *qadid*¹).

- 397 Another anecdote of Shiblí. He said that his flesh (*nafs*)

1) Meat cut into strips and dried in the sun.

felt a craving for bread, though his spirit (*sirr*) would have been consumed with fire if it had turned aside, even for a moment, from contemplation of God. A saying of Shiblî concerning Abú Yazîd al-Bisṭāmî, with explanation by Sarraj. Shiblî, according to a certain Sheykh, discoursed exclusively on 'states' and 'stations', not on unification (*tawḥîd*).

- 398 CHAPTER CXXIX: "On the meaning of an anecdote which is related of Shiblî".

He is reported to have said, "God ordered the earth to swallow me if, for one or two months past, there were any room in me for thought of Gabriel and Michael"; and he said to Ḥuşrî, "If the thought of Gabriel and Michael occurs to your mind, you are a polytheist." Inasmuch as the Prophet acknowledged the superiority of Gabriel, these sayings have given offence, but they would not give offence if instead of being presented in an abridged form they were related with their whole context and circumstances.

- 399 The complete version of the anecdote to which the former saying belongs, as related by Abú Muḥammad al-Nassāj.

- 400 CHAPTER CXXX: "Concerning various actions of Shiblî which were regarded with disapproval."

He used to burn costly clothes, ambergris, sugar, etc., although wastefulness is forbidden by the Prophet. Once he sold an estate for a large sum of money, which he immediately distributed amongst the people, without reserving anything for his own family. Here he is justified by the authority of Abú Bakr. Money is not wasted unless it is spent for a sinful purpose.

- 401 As regards his burning of valuable goods, he did this because they distracted his thoughts from God. Solomon acted on the same principle when he slaughtered three hundred Arab mares which had engaged his attention so deeply that he neglected to perform the evening prayer (Kor. 38, 29—32). The Prophet cursed the Jews for a like

reason. The author explains why the sun was turned back for Solomon, but not for the Prophet.

- 402 Mystics believe that whatever takes their thoughts away from God is their enemy, and they endeavour to escape from it by every means in their power. Traditions of the Prophet on this subject.

CHAPTER CXXXI: "Concerning the explanation of a saying uttered by Shibli which is hard for theologians to understand, and of various conversations between him and Junayd."

Shibli said, "I go towards the infinite, but I see only the finite, and I go on the right hand and the left hand towards the infinite, but I see only the finite; then I return and I see all this in a single hair of my little finger."

- 403 The author's explanation of this saying. Another saying of Shibli, with the author's interpretation. Verses composed or recited by Shibli.

- 404 He also said, "I studied the Traditions and jurisprudence (*al-fiqh*) for thirty years until the dawn shone forth. Then I went to all my teachers and told them that I desired knowledge (*fiqh*) of God, but none of them answered me." Explanation of this by the author. A question addressed by Shibli to Junayd, and the latter's reply, with explanation by the author. A remark by Junayd concerning Shibli. Another saying of Junayd to Shibli. Report of a conversation between Shibli and Junayd. Sayings of Shibli on the subject of *waqt*.

- 405 Further ecstatic expressions of Shibli in prose and verse, with explanations by the author. Such expressions are the product of a temporary state. If that state were permanent, all religious, moral, and social laws would be annulled.

- 406 A Tradition of the Prophet bearing on this question. Shibli said that if he thought that Hell would burn a single hair of him, he would be guilty of polytheism. The author explains Shibli's meaning and declares that he agrees with

it. Another saying of Shiblī, to the effect that Hell consists in separation from God. Two more sayings by him, the latter of which is supported by a Tradition of the Prophet.

- 407 CHAPTER CXXXII: "Concerning the explanation of the sayings of al-Wásiṭī" ¹).

A passage referring to 'A'isha. When her innocence was revealed (Kor. 24, 11 foll.), she praised God, not the Prophet. Explanation of the saying of al-Wásiṭī, "Bless them (the prophets) in thy prayers but do not attach any value to it in thy heart." He means, "Do not think much of the blessings which thou bestowest upon them" or "do not let reverence for them have any place in thy heart in comparison with the veneration of God".

- 408 This refers to the mystical doctrine of unity (*tawḥīd*). The reverence due to the prophets, and the superiority of Muḥammad to all other prophets, has been discussed above ²). Sayings of Abú Yazíd al-Bisṭámī on the pre-eminence of Muḥammad. The Ṣúfīs believe that God granted to him whatever he asked. His prayer for light.

- 409 Every peculiar excellence with which a Moslem is endowed belongs to the Prophet. Criticism of the saints is the result of habitual turning away from God.

CHAPTER CXXXIII: "Concerning the errors of those who call themselves Ṣúfīs and the source and nature of their errors."

Saying of Abú 'Alí al-Rúḍhabarí. The author enumerates three principles which are the basis of all true Ṣúfism: (1) avoidance of things forbidden, (2) performance of religious duties, (3) renunciation of this world, so far as it is possible to the believer.

- 410 The Prophet mentioned four things which are *in* this

1) Between Chapters 131 and 132 there were originally five chapters which do not occur in either of the MSS. See note on p. f.v. The beginning of this chapter is also lost.

2) See Chapters 53 and 54.

world, but not *of* it: a piece of bread, a garment, a house, and a wife. Worldliness in other respects is an absolute barrier between God and man.

CHAPTER CXXXIV: "Concerning the different classes of those who err and the variety of errors into which they fall."

Three classes of the erring: (1) those who err in the fundamentals (*uṣūl*); (2) those who err in the derivatives (*furūʿ*), *i. e.* in manners, morals, spiritual feelings, etc. Their error is caused by ignorance of the fundamentals, by selfishness, and by want of a director who should set them on the right way. Description of them.

411 (3) those whose error is a slip or a lapse rather than a serious fault, so that it can easily be repaired. Verse on affectation (*tahalli*). The Prophet's definition of faith.

CHAPTER CXXXV: "Concerning those who err in the derivatives, which does not lead them into heresy; and in the first place, concerning those who err as regards poverty and wealth."

Some Ṣūfis declare that wealth is superior to poverty, using the word 'wealth' in a spiritual sense. Others, however, have argued that worldly wealth is a praiseworthy state, and this is an error.

412 It is wrong to suppose that the *faqir* who lacks patience and does not acquiesce in the divine will is not superior to the man who is rich in worldly goods — for the soul hates poverty and loves riches; but the *faqir* who bears poverty with patience shall receive a recompense without end. Poverty is essentially praiseworthy, though it may be accompanied by some defect that incurs blame. Wealth, on the contrary, is essentially blameworthy and can only be praised in virtue of some good quality, *e.g.* pious works, that accompanies it, but not for itself. Some mystics hold that poverty and wealth are two states which must be transcended.

413 This is an advanced doctrine. It does not, as some have

maintained, imply that there is no spiritual difference between poverty and wealth. Those who pretend that there is no difference are proved to be in error by the fact that they dislike poverty but do not dislike wealth. True poverty consists, not merely in indigence, but also in patience and resignation and in having no regard to one's poverty and in taking no credit to one's self on account of it.

CHAPTER CXXXVI: "Concerning those who err in respect of luxury or frugality and asceticism, and those who err in respect of gaining the means of livelihood or of neglecting to do so."

- Only a prophet or a saint has the right to live in abundance, because they know when God permits them to spend and when He permits them to refrain from spending. Until a man regards much and little as equal, he relies upon the
- 414 worldly goods which he possesses. If his heart is not empty of desire to obtain a worldly good that he lacks and of desire to keep the worldly goods that he has, then he is a worldling; and any one who imagines himself to be an exception to this rule is in error. Others, again, devote themselves to austerities and find fault with those who are less strict; but as luxury is unsound, so too is extreme asceticism when it is habitual and ostentatious and is not specially adopted for the purpose of self-discipline. Others of the religious insist on earning their daily bread and hold that no food is legally pure unless it is earned, but this is an error, since the Prophet and all mankind are commanded to trust in God and to feel assured that He will give them their appointed portion. To seek the means of livelihood is an indulgence granted to those who are too weak to trust in God absolutely. Conditions to be observed by those who seek the means of livelihood.
- 415 Others sit still and wait eagerly for some one who will attend to their wants, and they believe that this is the right

spiritual state. But they are mistaken. Any one who abstains from seeking a livelihood ought to be inspired by strong faith and patience; otherwise, he is commanded to seek a livelihood. The latter course is permissible, but the former is more excellent.

CHAPTER CXXXVIII: "Concerning the different classes of those who become remiss in their quest and err in respect of mortification and betake themselves to self-indulgence."

There are some who submit to austerities in the hope of gaining a reputation for sanctity and of being endowed with miraculous powers; and when they fail in their object, they discard asceticism and hold it in contempt, and this they call 'languor' (*futūr*).

416 'Languor', however, is only a temporary intermission which refreshes the hearts of mystics, whereas the conduct of the persons referred to here is properly described as laziness and negligence. Saying of Abú 'Alī al-Rúḥabárí. Others travel and boast of the number of Sheykh's whom they have met and deem themselves in a privileged position. They are wrong, for the purpose of travel is moral improvement. Others spend money and bestow gifts and cultivate liberality, but this is not Ṣúfism. The Ṣúfis regard worldly goods as an obstacle which prevents them from attaining to God, and their object in giving is the removal of that obstacle, not the desire to appear generous. Others indulge themselves unrestrainedly and claim that their spiritual state (*waqt*) justifies them in their license.

417 Such a belief is erroneous and leads to perdition.

CHAPTER CXXXVIII: "Concerning those who err in respect of abstaining from food, retirement from the world, solitude, etc."

Some aspirants and novices, supposing that hunger is the most effectual method of self-mortification, have abstained from food and drink during long periods of time, without

having consulted a spiritual director. They are wrong, since the novice cannot dispense with the guidance of a teacher, and it is a mistake to think that the wickedness of human nature can be eradicated by means of hunger. Sayings of Ibn Sálím and Sahl b. ʿAbdallah. The author says that he has seen a number of persons who, on account of ill-regulated abstinence from food, were unable to perform their religious duties.

418 Others retire from the world and dwell in caves, fancying that solitude will deliver them from their passions and cause them to share in the mystical experiences of the saints, but the fact is that hunger and solitude, if self-imposed and not the result of an overpowering spiritual influence, are positively harmful. The author recalls instances known to him of young men who reduced themselves to such a state of weakness that they had to be nursed for several days before they could perform the obligatory prayers. Others castrate themselves in the hope of escaping from the lust of the flesh. This is useless and even injurious, inasmuch as lust arises from within and is incurable by any external remedy. Others imagine that they show sincere trust in God (*tawakkul*) when they roam through deserts and wildernesses without provision for the journey, but real *tawakkul* demands previous self-discipline and mortification.

419 Another erroneous belief is that Šúfism consists in wearing garments of wool and patched frocks and in carrying leathern water-buckets, etc. Such imitation avails nothing. Others vainly suppose that they can become Šúfis by learning mystical allegories and anecdotes and technical expressions, or by fasting, praying, and weeping, although they have already provided themselves with food and money. All Šúfis renounce worldly things in the initial stages of their spiritual progress and enjoin their disciples to do the same. If any of them acted otherwise, it was for the sake of his

family or brethren. According to others, Šúfism is music and dancing and ecstasy and the art of composing mystical ghazels. This is a mistake, because music and ecstasy are impure when the heart is polluted with worldliness and when the soul is accustomed to vanity.

- 420 CHAPTER CXXXIX: "Concerning those who err in the fundamentals and are thereby led into heresy; and in the first place, concerning those who err in respect of freedom and service."

Some ancient Šúfis held that in spiritual intercourse with God one should not be like a free man, who expects recompense for his work, but like a slave, who performs his master's bidding without expectation of wages or reward, and receives whatever his master may bestow upon him as a bounty, not as a right. A certain eminent Šúfi has written a book on this topic. There are heretics, however, who assert that as the free man is higher than the slave in ordinary life, so the relation of service (*ʿubúdiyyat*) to God only continues until union with God is attained; one who is united with God has become free and is no longer bound to service. They fail to recognise that no one can be a true servant (of God) unless his heart is free from everything except God. The name of 'servant' (*ʿabd*) is the best of all the names which God has given to the Faithful.

- 421 Passages from the Koran and the Traditions in support of this statement. Had it been possible for any creature to gain a higher dignity than that of service to God, Muḥammad would have gained it.

CHAPTER CXL: "Concerning those ʿIráqís who err in respect of sincerity (*ikhhlās*)."

The heretics of ʿIráq declare that no one is perfectly sincere who regards created beings or seeks to please them by any action, whether good or bad. Now, certain mystics have held the doctrine that true sincerity involves the complete

absence of regard for created beings and phenomenal objects and, in short, for everything but God. The heretics in question have taken over this doctrine in the hope that by following it mechanically and deliberately, instead of letting it develop in themselves as the gradual result of spiritual experience, they would attain to perfect sincerity. Therefore it has produced in them recklessness and want of manners and antinomianism.

- 422 Sincerity must be sought by shunning evil, by devotion to pious works, and by cultivating morality and spiritual feelings. These pretenders are like a man who cannot distinguish a precious jewel from a glass bead.

CHAPTER CXLI: "Concerning those who err in respect of prophecy and saintship."

Some assert that saintship is superior to prophecy, an error which is caused by their arbitrary speculations on the story of Moses and al-Khaḍir (Kor. 18, 64 foll.).

- 423 God confers peculiar gifts and endowments in accordance with His inscrutable will. Examples of prophets and other persons who were thus distinguished. The miracles of the saints are granted to them in virtue of their obedience to the prophet of their time. How, then, can the follower be pronounced superior to the leader? As regards the argument that the saints receive inspiration directly from God, whereas the prophets receive it through an intermediary, the truth is that the inspiration of the prophets is continuous, while the inspiration of the saints is only occasional.

- 424 Al-Khaḍir could not have borne a single atom of the illumination which Moses enjoyed. Saintship is illumined by the splendour of prophecy, but it never equals prophecy, much less surpasses it.

CHAPTER CXLII: "Refutation of those who err in respect of permission and prohibition."

Those who err in this matter hold that all things were

originally permitted, and that prohibition refers only to excessive license. They justify their conduct by the example of the communism which prevailed amongst certain ancient Šūfis, who helped themselves to their brethren's food and money and gave extraordinary pleasure to the owner by doing so. Anecdote of Faṭḥ al-Mawṣilī.

- 425 A story of Ḥasan of Baṣra and a saying of Ibrāhīm b. Shaybān. These heretics ignorantly suppose that the above-mentioned Šūfis allowed themselves to transgress the religious law: consequently they go astray and follow their lusts and do not abstain from what is forbidden. Why should they not believe that all things were originally prohibited and that their use was only permitted as an indulgence? — although, in fact, lawfulness and unlawfulness depend on the ordinance of Allah. That which He has forbidden is like a preserved piece of ground: whoever roams around it is in danger of trespassing, and the proprietor does not permit any one to take possession of it without establishing his claim. The case of purity and impurity is different, since, according to lawyers and some theologians, a thing is presumed to be pure until the contrary has been proved. The cause of the distinction is that purity and impurity fall within the category of worship (*ʿibādāt*), while permission and prohibition refer to property (*amlāk*).

- 426 CHAPTER CXLIII: "Concerning the doctrines of the Incarnationists (*al-Ḥulūliyya*)."

The author is careful to state that he is not acquainted with any of this sect and has derived his information from other sources.

Some of the Ḥulūlīs assert that God implants in certain chosen bodies the attributes of divinity and that He removes from them the attributes of humanity. This doctrine, if it is really professed by any one as a revelation of the divine Unity, is false. That which is contained in a thing

must be homogeneous with that thing, but God is separate from all things, and all things are separate from Him in their qualities. God manifests in phenomena only the signs of His working and the evidences of His omnipotence. The Ḥulūlīs have erred because they make no distinction between the power which is an attribute of the Almighty and the evidences which demonstrate His power. Various Ḥulūlī doctrines. The author says that whoever holds any of these opinions is an infidel. The bodies chosen by God are the bodies of saints and prophets. God's attributes are beyond description, and there is nothing like unto Him.

- 427 The Ḥulūlīs confuse divine attributes with human. God does not dwell in men's hearts, but creaturely attributes dwell there, such as faith, and belief in the unity of God, and gnosis.

CHAPTER CXLIV: "Concerning those who err in respect of the passing-away of human nature (*faná al-bashariyyat*)."

This is a perversion of the mystical doctrine of *faná*. It is based on the notion that when the body is starved and weakened its human nature will disappear and that in this way a man may be invested with divine attributes. But human nature is inseparable from man, although its qualities are transmuted in the radiance of Reality. Human nature must be distinguished from the qualities of human nature. Definition of *faná* as the term is understood by true mystics. *Faná* does not involve the destruction of the 'self' (*nafs*) or the absence of change (*talwín*), inasmuch as change and corruption are inherent in human nature.

- 428 CHAPTER CXLV: "Concerning those who err in respect of spiritual vision (*al-ru'yat bi 'l-qulúb*)."

The author says he has heard that some Syrian mystics claim to have spiritual vision of God in this world, resembling the ocular vision of Him which they shall enjoy hereafter. He adds that he has never seen any of them himself, nor received information that any man among them, whose

mystical attainments could be regarded seriously, had been seen by others; but he formerly perused a letter written to the people of Damascus by Abú Sa'íd al-Kharráz, which refers to these persons and mentions a doctrine closely akin to theirs. The vision of true mystics is contemplation (*mu-sháhadat*), which is the result of real faith (*yagín*), as in the case of Háritha. Some Baṣrites, followers of al-Ṣubayḥí, went astray in this matter. Exalted by their austerities, they fell a prey to Iblís who appeared to them, seated on a throne and robed in light. Some of them were undeceived and brought back to the truth by their teachers. Story of a pupil of Sahl b. 'Abdallah.

- 429 Anecdote of some disciples of 'Abd al-Wáḥid b. Zayd. They imagined that every night they were transported to Paradise. On one occasion 'Abd al-Wáḥid accompanied them, and at daybreak they found themselves on a dunghill. The mystic must know that all lights (*anwár*) seen by the eye in this world are created and bear no likeness to God. Yet the vision of faith is real, as the Apostolic Traditions and the sayings of holy men attest. The Prophet's vision (Kor. 53, 11) was peculiar to himself and is not granted to any one else.

CHAPTER CXLVI: "Concerning those who err in respect of purity."

- Some pretend that their purity is complete and perpetual,
430 and hold that a man may become purged of all defilements and defects, in the sense that he is separated from them. This is an error. No man is at all times free from all impurity, *e. g.* thought of phenomenal objects, sin, vice and human frailties. One must turn to God and continuously pray to be forgiven in accordance with the practice of Muḥammad, who used to ask pardon of God a hundred times daily.

CHAPTER CXLVII: "Concerning those who err in respect of illumination (*al-anwár*)."

There are some who assert that their hearts are illuminated by divine light — the light of gnosis and unification and majesty — and this light they declare to be uncreated. They commit a grave error, since all the lights that can be perceived and known are created, whereas the light of God does not admit of description or definition and cannot be comprehended by human knowledge.

- 431 The correct meaning of 'the light in the heart' is knowledge, derived from God, of the criterion (*furqân*), which the commentators on Kor. 8, 23 interpret as "a light put in the heart in order that thereby truth may be distinguished from falsehood."

CHAPTER CXLVIII: "Concerning those who err in respect of essential union (*'ayn al-jam'*)."

- They refuse to attribute their actions to themselves, and they justify their refusal by the plea that the unity of God must be maintained. This doctrine leaves them outside the pale of Islam and leads them to neglect the laws of religion, inasmuch as they say that they act under divine compulsion and are therefore clear of blame. Their error is caused by inability to distinguish what is fundamental from what is derivative, so that they connect with union (*jam'*) that which belongs to separation (*tafrîqat*). Sahl b. 'Abdallah was asked what he thought of a man who said, "I am like a gate: I do not move until I am moved." Sahl replied, "This is either the speech of a saint (*ṣiddîq*) or the speech of a freethinker (*ẓindîq*)."
- 432 He meant that the saint regards all things as subsisting through God and proceeding from God, but at the same time recognises the obligations of religion and morality, while the freethinker only holds this doctrine in order that he may commit as many sins as he pleases without incurring blame.

CHAPTER CXLIX: "Concerning those who err in respect of intimacy (*uns*) and unrestraint (*bast*) and abandonment of fear."

Some imagine that they are very near to God and stand in a close relation to Him, and when they believe this, they are ashamed to observe the same rules of discipline and keep the same laws as before. Hence they lose all restraint and become familiar with actions from which they would formerly have shrunk in horror; and they fancy that this is nearness (*qurb*) to God. But they are much mistaken. Rules of discipline and 'states' and 'stations' are the robes of honour which God bestows on His servants; if they are sincere in their quest, they merit an increase of bounty, but if they disobey His commands, they are stripped of these robes of good works and driven from the door. They may still deem themselves to be favourites, but in truth they have been rejected: the nearer to God they seem in imagination, the farther from Him are they in fact. Saying of Dhu 'l-Nún.

433 Saying of an anonymous sage.

CHAPTER CL: "Concerning those who err in respect of the doctrine of passing-away from their qualities (*al-faná 'an al-awşáf*)."

Some mystics of Baghdád have held the erroneous doctrine that in passing-away from their own qualities they enter into the qualities of God. This involves the doctrine of incarnation (*ḥulûl*) or the Christian doctrine concerning Christ. The belief in question is said to be derived from one of the ancient Şúfis. Its true meaning is that when a man passes away from his own will, which is given to him by God, he enters into the will of God, so that he no longer regards himself but becomes entirely devoted to God. The doctrine in this form is strictly Unitarian. Those who give it a false interpretation suppose that God is identical with His qualities, and are guilty of infidelity, inasmuch as God does not become immanent in men's hearts. What becomes immanent in the heart is faith in God, and belief in His unity, and

reverence for His name; and this applies to the vulgar as well as to the elect, although the former, being in bondage to their passions, are hindered from attaining to the divine realities.

434 CHAPTER CLI: "Concerning those who err in respect of the doctrine of loss of sensation."

This doctrine is held by some mystics of 'Irâq. They assert that in ecstasy they lose their senses, so that they perceive nothing and transcend the qualities which belong to objects of sensible perception. But this is wrong, since loss of sensation cannot be known except by means of sensation; and sensation is inseparable from human nature: it may be obliterated in ecstasy, just as the light of the stars is rendered invisible by the sun, but it cannot be altogether lost. Under the influence of ecstasy a man may cease to be *conscious* of sensation; as Sarî al-Saqatî said, a person in this state will not feel the blow of a sword on his face.

CHAPTER CLII: "Concerning those who err in respect of the spirit (*al-rûh*)."

There are many theories as to the nature of the spirit, but all who speculate on this subject go astray from the truth, because God has declared that it is beyond human comprehension.

435 According to some, the spirit is part of the essential light of God: others say that it belongs to the life of God. Some hold that all spirits are created, while others regard the spirits of the vulgar as created, but the spirits of the elect as uncreated. Some think that the spirit is eternal and immortal, and does not suffer punishment hereafter; some believe in the transmigration of spirits; some give one spirit to an infidel, three to a Moslem, and five to prophets and saints; some hold that the spirit is created of light; some define it as a spiritual essence created of the heavenly kingdom (*al-malakût*), whither it returns when purified; some suppose there are two spirits, one divine, the other human.

All these manifestly erroneous doctrines are the result of forbidden speculation (Kor. 17, 87). In the author's opinion, orthodox Şúfis believe that all spirits are created; that there is no connexion or relationship between God and them except in so far as they belong to His kingdom and are subject to His absolute sway; that they do not pass from one body to another; that they die, like the body, and experience the pleasures and pains of the body, and are raised at the Resurrection in the same body from which they went forth.

INDEX OF SUBJECTS, TECHNICAL TERMS, ETC., WHICH OCCUR IN THE ABSTRACT OF CONTENTS.

- | | |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| <p style="text-align: center;">A.</p> <p><i>abad</i>, 96.</p> <p><i>abadiyyat</i>, 96.</p> <p>^ʿ<i>abd</i>, 113.</p> <p><i>Abdāl</i>, 47.</p> <p>Ablution, manners of the Ṣūfis
 in, 39, 40.</p> <p><i>abnā al-ḥaqāʿiq</i>, 71.</p> <p><i>abrār</i>, 13, 24.</p> <p>Abstinence, 13.</p> <p><i>adab</i>, 39. <i>See</i> Manners.</p> <p>^ʿ<i>adam</i>, 88.</p> <p><i>ahl al-khuṣṣ</i>, 15, 18. <i>See</i>
 Elect, the.</p> <p><i>aḥwāl</i>, 12, 37, 95. <i>See</i> States,
 mystical.</p> <p>^ʿ<i>alāʿiq</i>, 95.</p> <p><i>alif</i>, 26.</p> <p>Allah, the greatest name of
 God, 25.</p> <p>Almsgiving, 42, 43.</p> <p><i>amlāk</i>, 115.</p> <p>^ʿ<i>ammat</i>, 17, 18.</p> <p><i>amn</i>, 86.</p> | <p><i>ana anta wa-anta ana</i>, 95.</p> <p><i>ana bilā ana</i>, 95.</p> <p>Antinomianism, 111, 114, 115,
 118.</p> <p><i>anwār</i>, 117.</p> <p>^ʿ<i>aqd</i>, 93.</p> <p>^ʿ<i>ārid</i>, 89.</p> <p>^ʿ<i>ārif</i>, 10, 18, 71, 96.</p> <p><i>asbāb</i>, 47.</p> <p>Ascension of Muḥammad, the,
 32.</p> <p>Asceticism, 110, 111. <i>See</i> Stat-
 ions, mystical, and <i>zuhd</i>.</p> <p><i>aṣḥāb al-ḥadīth</i>, 3.</p> <p><i>aṣl</i>, 94.</p> <p><i>asrār</i>, 63.</p> <p><i>athar</i>, 94.</p> <p>Audition, 50, 51, 69—77, 78.</p> <p><i>awsāt</i>, 18.</p> <p><i>āyat</i>, 82.</p> <p>^ʿ<i>ayn</i>, 98.</p> <p>^ʿ<i>ayn al-jamʿ</i>, 98, 118.</p> <p>^ʿ<i>ayn al-yaqīn</i>, 20.</p> <p><i>azal</i>, 96.</p> <p><i>azaliyyat</i>, 96.</p> |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|

B.

B in Bismillah, the, 25.

badhl al-muhaj, 97.

bádi, 89, 95.

*baḥri bilá sháti*², 96.

balá, 64, 66, 93.

baqá, 59, 89, 90.

bashariyyat, 61, 116.

bast, 89, 90, 118.

batwn, 94.

bayán, 37.

Begging, 52, 53, 74.

bilá bádi, 95.

bilá nafs, 95.

buká, 64.

C.

Communism, 115.

Companions of the Prophet,
the, 35 foll.

Companionship, of Şúfis with
one another, 47, 48.

Contemplation, 20, 106, 117.

See *musháhadat*.

Creation, the mystery of, 37.

D.

dahshat, 90.

dams, 94.

da'wá, 93.

da'wat, 21.

Death, manners of the Şúfis
at the time of, 58, 59.

Dervishes, manners of, 46, 47.

dhaháb, 91.

dhát, 93.

dhawq, 98.

dhikr, 19, 23, 24, 34, 60, 73,
75, 76, 90, 102.

al-dhikr al-khafi, 13.

Directors, spiritual, 109, 112.

See Sheykhs.

Doctrine, Şúfistic, differences
of, 59 foll.

Dress, of the Şúfis, 7, 8, 51.

E.

Earning a livelihood, manners
of the Şúfis in, 54, 110, 111.

Eating, manners of the Şúfis
in, 49, 50.

Ecstasy, 50, 51, 76, 78—81,
91, 99—108, 113, 120. See
Audition.

Elect, the, 5, 6, 7, 15, 16, 18,
20, 21, 22, 27, 30, 39, 84,
85, 120.

Errors, of the Şúfis, 108 foll.

Evil, 11, 25.

F.

Faith, 23, 36, 37, 82, 83, 87,
96, 109, 117.

faná, 59, 63, 89, 90, 91, 102,
103, 116.

faná 'an al-awşáf, 119.

faná al-bashariyyat, 116.

fanā al-fanā, 103.
faqih, 6.
faqir, 109.
al-faqir al-ṣādiq, 31, 61.
faqd, 91.
faqr, 14, 43, 61. *See* Poverty.
farʿ, 94.
faṣl, 94.
 Fasting, 43—45, 85, 86.
faṣā'id, 88.
 Fear, 18, 23, 24, 35, 37, 89.
fikr, 64.
fiqh fi 'l-dīn, 6.
firāsāt, 36, 63.
 Food, lawful, 13, 14, 44, 49, 86, 110.
 Freedom, 113. *See* *hurriyyat*.
 Friendship, manners of the Ṣūfis in, 58.
fuqahā, 3.
fuqarā, 9, 14, 71.
furqān, 118.
furūʿ, 94, 109.
futūr, 111.

G.

Generosity, 64.
ghalabāt, 88, 90.
gharīb, 95.
ghashyat, 88.
ghayb, 23.
ghaybat, 88, 90, 91.
ghayn, 99.
ghayrat, 63.

ghinā, 61.
 Gifts, bestowed on Ṣūfis, 53, 54.
 Gnosis, 26, 27, 77, 93, 95. *See* *maʿrifat*.
 God, the nature of, 11, 37, 60.
 Grief, 63.

H.

ḥadath, 98.
ḥāl, 13, 53, 71, 86.
hamm, 93.
al-hamm al-mufarrad, 92.
ḥaqāʾiq, 59, 87,
ḥaqīqat, 59, 60, 87, 97.
ḥaqq, 60, 71, 73, 86.
ḥaqq al-yaqīn, 20.
ḥayrat, 57, 90.
 Hell, spiritual conception of, 108.
ḥidāyat, 21.
ḥijāb, 93.
ḥikmat, 57, 76.
ḥiss, 91.
 Hope, 18, 35, 89.
ḥubb, 64.
ḥudūr, 88, 90.
hujūm, 88, 90.
ḥulūl, 119. *See* Incarnation.
 Hunger, 56, 111, 112.
ḥuqūq, 87.
hurriyyat, 98, 99. *See* Freedom.
huwa bilā huwa, 95.
ḥuzūn, 87.

I.

ʿibādat, 36, 115.
ifrād, 91.
ighānat, 99.
iẖsān, 3.
ikẖlās, 3, 23, 60, 113.
ikhtibār, 93.
ikhtiyār, 93.
ilhām, 36.
ʿillat, 96.
 Illumination, 61, 117, 118.
ʿilm, 60, 100. *See* Knowledge.
ilm al-yaqīn, 20.
imāʿ, 87.
imān, 97.
 Imitation, 112.
imtilhān, 98.
 Incarnation, 115, 116, 119.
 Indifference to praise and blame, 63, 76.
 Indulgences, 28, 29, 115.
insāniyyat, 60.
 Interpretation, mystical, 22—
 27, 30 foll., 74, 76, 77.
inziʿāj, 97.
ishārat, 26, 48, 62, 87, 95.
 See Symbolism.
ishfāq, 23.
ism, 92, 93.
iṣṭifā, 21, 98.
iṣṭilām, 98.
iṣṭināʿ, 98.

istinbāt, 24, 26, 34. *See* Interpretation, mystical.

istiqāmat, 11.

ʿtibār, 64.

ʿtirāf, 95.

iṭmaʿninat, 20.

J.

jadẖb al-arwāḥ, 97.

jamʿ, 59, 88, 98, 118.

Jurists, the, 3, 4, 7.

K.

karāmat (generosity), 64.

karāmāt (miracles), 82 foll.

karīm, 64.

kashf, 90.

kaṭw, 94.

khashyat, 23.

khāṭir, 89.

khawf, 18.

khuṣūṣ, 87. *See* Elect, the.

khuṣūṣ al-khuṣūṣ, 15, 16, 87.

Knowledge, esoteric, 4—9, 22,
 23, 30.

Knowledge, religious, three
 kinds of, 3.

Knowledge, three sources of, 1.

Koran, conformity with the,
 21 foll., 90.

Koran, hidden meaning of the,
 21, 22.

Koran, mystical interpretation
 of the, 22 foll., 30 foll.

Koran, recitation of the, 22,
26, 69 foll.
kulliyyat, 98.

L.

laghw, 22, 71.
lahz, 94.
*laja*², 97.
latifat, 98.
lawâ'ih, 87.
lawâ'mi', 87.
laysa bi-laysa, 91, 104.
Letters, written by Şúfis to
one another, 65 foll.
Liberality, 111.
Light, the inner, 117, 118.
lisán, 93.
lisán al-haqiqat, 93.
lisán al-haqq, 93.
lisán al-ilm, 93.
Longing, 19.
Love, 17, 18, 32, 36, 64, 80,
90, 93, 95, 102.

M.

ma'dúm, 88.
mafqud, 88.
maḥabbat, 17.
maḥq, 94.
maḥw, 94.
makán, 86.
ma'khiidh, 90.
malakút, 10, 120.

Manners of the Şúfis, the,
39—59.

maqám, 12, 86, 95.

maqámât, 12, 37, 95. *See*
Stations, mystical..

ma'rifat, 10, 11, 12, 90. *See*
Gnosis.

ma'rifat al-haqiqat, 11.

ma'rifat al-haqq, 11.

Marriage, 55.

mashhúd, 88.

maskh, 98.

mawjúd, 88.

Miracles, 82 foll.

mishṭah, 99.

Mosques, sitting in, condem-
ned, 55.

*mubtadi*², 89.

mufarridín, 91.

muḥádathat, 92.

muḥaddath, 36, 92.

muhaj, 97.

mu'jizát, 82.

mukáshafat, 20, 87.

munáját, 92.

muqarrabín, 13, 24.

muqtaṣid, 63.

murád, 89.

muráqabat, 16.

muraqqa'át, 51.

murid, 89.

muruwwat, 55, 62.

musámarat, 92.

musarmad, 96.

musayyarîn, 96, 97.

mushâhadat, 20, 87, 117. *See*

Contemplation.

mushahadat al-asrar, 97.

Music, 113. *See samâ'.*

mustalab, 90.

mustanbatât, 30, 31.

mutaṣabbir, 15.

mutawâjidûn, 78.

mutawakkilûn, 36.

muwâlîhidûn, 91.

N.

nafas, 91.

nafs, 10, 34, 38, 44, 83, 87,

95, 105, 116.

naḥnu bilâ naḥnu, 95.

naḥnu musayyarîn, 96.

Names, the Divine, 25.

na't, 92, 93.

nisbat, 95.

niyyat, 41, 64.

Novices, Şûfî, manners of, 57,

74.

P.

Patience, 15.

Pilgrimage, the, 45, 46.

Poetry, mystical, specimens of,

66, 67.

Poetry, recitation of, 70, 72—

77, 79.

Poverty, 14, 15, 37, 43, 52,

61, 109, 110.

Prayer, 24, 37, 40—42, 75.

Prayers, specimens of, 67, 68.

82.

Precepts given by Şûfis, 68.

Predestination, 11, 16, 24.

Prophet, imitation of the, 27
foll.

Prophets, the, 6, 22, 29, 69,

83, 98, 108, 114, 116, 120.

Purification, manners of the

Şûfis in, 39, 40.

Purity, 115, 117. *See şafâ.*

Q.

qabûl, 89.

qâdîlî, 89.

qalb, 8, 95.

qalb salim, 21, 26.

qaşm, 94.

qa'f al-^calâ'iq, 95.

qidam, 96.

qurb, 17, 18, 105, 119.

quşûd, 98.

R.

rabb lîâl, 95.

rabbâni, 35.

rajâ, 18. *See* Hope.

rams, 94.

ramz, 87.

rasm, 92, 96.

rawh, 92.

rayn, 99.

Recollection, 60. *See dhikr.*

Repentance, 13.

riqā, 16.

rizq, 62, 63.

rūḥ, 61, 92, 120. *See* Spirit, the.

al-rūḥ al-bashariyya, 62.

al-rūḥ al-qadīma, 62.

rusūm, 92.

ru'yat al-qulūb, 92, 116. *See*

Vision of God.

S.

sabab, 94.

ṣabbār, 15.

ṣābir, 15.

sābiq, 63.

sābiqūn, 24.

ṣabr, 15.

ṣadaqa, 42.

ṣādīqūn, 17.

ṣafā, 9, 62, 87, 88. *See* Purity.

ṣafā al-ṣafā, 88.

saḡar, 52.

ṣaḡw al-wajd, 88.

ṣāḡib ishārat, 95.

ṣāḡib maqām, 95.

ṣāḡib qalb, 95.

ṣaḡw, 88, 90.

Saints, the, 83, 114, 116, 118,
120.

Saints, criticism of the, 104,
108.

Sainthood, asserted to be supe-
rior to prophecy, 114.

salāmat al-ṣadr, 63.

Salvation, 104.

samāʿ, 50, 69 foll. *See* Audition.

ṣamadiyyat, 25.

ṣawāb, 64.

ṣawḥ, 91.

Self-sacrifice, 52.

Sensation, loss of, in ecstasy,
79, 91, 120.

shafaqat ʿala ʿl-khalq, 64.

shāhid, 64, 88.

shahīd, 20.

sharīʿat, 100.

shaṭaḡāt, 91, 101.

shaṭḡ, 90, 91, 99 foll.

shaṭḡ al-lisān, 91.

shaṭḡiyyāt, 99 foll.

shawq, 19.

Sheykhs, manners of the, 57,
74, 79.

shirb, 98.

shirk, 23, 62.

shukr, 48.

shurūd, 97.

Sickness, manners of the Ṣūfis
in, 56.

ṣiddiq, 18, 71, 118.

ṣidq, 60.

ṣifat, 92, 93.

Sin, 13, 63.

Sincerity in devotion, 64.

Singing. *See* *samāʿ*.

sirr, 64, 65, 93, 106.

sirr al-ḥaqq, 93.

sirr al-khalq, 93.

- al-sirr al-mujarrad*, 92.
sirr al-nafs, 63.
sirr al-sirr, 93.
 Sitting, manners of the Ṣúfis
 in, 55, 56.
 Solitude, 57, 58, 112.
 Spirit, the, 61, 62, 120, 121.
 See *rúh*.
 States, mystical, 12, 13, 16—
 21, 37, 64, 103, 106, 119.
 See *hál*.
 Stations, mystical, 12—16, 37,
 106, 119. See *maqám* and
 maqámát.
subhání, 104.
 Ṣúfí, derivation of, 7, 8, 9, 62.
 Ṣúfism, definitions of, 9.
 Ṣúfism, founded on the Koran
 and Traditions, 2 foll., 8, 22,
 27 foll.
 Ṣúfism, principles of, 47, 60,
 108.
sukr, 88, 90.
sumraww al-qulúb, 97.
 Symbolism, 10, 63, 87, 100.
 See *ishárat*.
- T.**
- tafakkur*, 64.
tafríd, 91, 92.
tafriqat, 59, 88, 118.
tahállí, 96, 109.
taháqquq, 87.
tahayyur, 90.
tahqiq, 87.
tajalli, 96.
tajríd, 92.
takhallí, 96.
talaf, 97.
talbis, 98.
talwín, 97, 116.
tamanní, 63.
tamkín, 36, 37.
tams, 94.
tanaffus, 91.
taqiyyat, 64.
tarawwuh, 92.
tasákur, 89.
tashdíd, 24.
tawájud, 78, 79, 89.
tawakkul, 15, 48, 112. See
 Trust in God.
ṭawáhi^c, 90.
ṭawáriq, 90.
tawbat, 13.
tawhíd, 9, 10, 35, 88, 92, 94,
 95, 98, 106, 108. See Uni-
 fication.
tawhíd al-^cámmat, 91.
tawhíd al-bashariyyat, 10.
tawhíd al-iláhiyyat, 10.
tawhíd al-kháṣṣat, 91.
 Terms, technical, used by the
 Ṣúfis, 86—99.
 Thought-reading, 82, 86.
 Traditionists, the, 3, 4, 7.
 Travel, manners of the Ṣúfis
 in, 51, 52.

Travel, the purpose of, 111. *waqt*, 89, 107, 111.
 Trust in God, 15, 16, 34, 54. *waqti musarmad*, 96.
 110, 112. *warāʿ*, 13, 61.

U.

ʿubūdiyyat, 59, 113. *wārid*, 89.
ʿulamā, 2, 3, 4, 5, 7, 22, 30. *wasāʾit*, 99.
 Unification, 36, 59, 102, 103, *wasāyā*, 68.
 107. See *tawhīd*. *wasf*, 92.
 Union, 118. See *jamʿ* and *wasl*, 94.
wnṣūl. *wasṣm*, 92, 96.
uns, 19, 20, 118. Wastefulness, 106.
 Unseen, the, definition of, 23. *waswasat*, 40.
nṣūl, 60, 109. *waṭan*, 97.
waṭar, 97.

V.

Veils, spiritual, 84, 99. Wealth, worldly and spiritual,
 Vision, of God, 116, 117. 61, 109, 110.
 Weeping, eighteen causes of,
 64.

W.

wahdāniyyat, 10. *wadd*, 64.
wahm, 63. *wnjūd*, 79.
wahy, 6. *wnṣūl*, 60.

Y.

yaqīn, 20, 21, 97, 117.

Z.

zāhid, 14, 96.
zakāt, 42.
zālim, 63.
ẓarf, 62.
ẓawāʿid, 88.
zindiq, 118.
zuhd, 14. See Asceticism.

GLOSSARY.

I

- أَوْبِدُ. "wilda, wildernesses" (240, 2).
- أَحَدٌ = مِنْ أَحَدٍ in an affirmative sentence (195, 14).
- أَخَذَ. *With ب of person and إِلَى, "to take any one to a place"* (178, 16). *With acc. and مَعَ, "to take a person with one"* (192, 9; 429, 6).
- آخِرَ الْآخِرِ II. (37, 18).
آخِرِيَّة (37, 19; 364, 11).
- أَخُو III. وَأَخِي (140, 10; 165, 16; 198, 20).
- أَدَى II. "to sing," *Verbal noun* تَأْدِيَّة (276, 16).
إِذَا. Apparently used as an interrogative particle (225, 18).
- أَزَب. المِيزَاب (168, 12) is the water-spout of the Ka'ba.
- أَسَوِ III. = أَسَى (133, 18).
- أَصْلٌ. أَصْلٌ, *feminine* (217, 17), but perhaps أَصُولٌ should be read.
- أَمْرَةٌ. أَمْرَةٌ, "an evil impulse". أَمَارَاتُهَا وَخَوَاطِرُهَا. معرفة النفس وأماراتها وخواتمها. (77, 12).
(14, 10); أَمَارَاتُ الْبُهْمَى وَالشَّهَوَاتِ (77, 12).
- أَن لَوْ (157, 13). Cf. Wright, II, 376.
- أَن. Synonymous with أَنَبَةً (255, 11; 386, 15, 16). See Massignon, *Kitáb al-Tawásín*, p. 162.
- أَنَبَةً, "essence" (32, 10).
- أَنَبَاتَانِيَّة (98, 22). Dozy.

أَنْفَ. مُسْتَنْفٍ X, „a beginner, a novice in Šúfism” (142, 18).

أَوَّلَ II. أَوَّلَ الْأَوَّلِ (37, 18).

أَوْثِيَّةَ (37, 19; 364, 4, 10).

أَيْشَ مَا (188, 20; 190, 15). أَيْشَ (18, 6; 50, 14; 60, 19, etc.).

أَيْمًا, *interrogative* (308, 5; 329, 17).

أَيَّاءَ, after prepositions. أَيَّاءَ (34, 5); أَيَّاءَ (405, 17).

ب

بَخْتٌ, „good fortune” (188, 12).

بَدَأَ IV with إِلَى, „to manifest” = أَبَدَى (254, 17).

بَدَلَاءَ, a class of the saints (177, 23).

بَذَبَخْتَ. The Persian words بِذَبَخْتَ, „O unfortunate one!” occur in the reply made to Abú Ḥamza by a native of Khurásán (331, 4).

بَذَلٌ, مَبْذُولٌ, „common, profane” (10, 18).

بَرَأَ V. تَبَرَّأَ for تَبَرَّى. Cf. 14, 12; 87, 1; 386, 5.

بَضَأَ IV. أَبْنَى in verse (251, 18).

بَضَلٌ. With عَنْ, „to neglect, to abandon the observance of religious laws” (406, 2).

بَطْنِ الْبِضَاطِيَّةِ (168, 14) is mentioned as the name of a place where pilgrims were surrounded by an Arab brigand-chief (Ibn al-Athír, IX 129, 16). It belonged to the territory of the Banú Asad and lay on the road from Baghdád and Kúfa to Mecca. Cf. *Bibl. Geogr. Arab.*, VII, pp. 175 and 311.

ت

تَخَارِيرٌ (146, 3 = 188, 15), „pieces of cloth inserted in a garment for the purpose of widening it”. Persian تَبْرِيز and تَبْرِيز.

See the Lexica under دَخِرِص and Jawálíqí's *al-Mu'arrab* (ed. by Sachau), p. ٦٤, l. ٣. I have not found any other example of the word written with ز in Arabic. The usual forms are دَخِرِص, دِخْرِصَة, and دِخْرِيص, pl. دَخَارِيص, and تَخْرِيص, pl. تَخَارِيص.

تَفَلَّ. تَفَلَّةٌ, "a drop of spittle" (79, 6; 240, 5).

تَنَمُّ. تَنِيمَةٌ, "a foul smell". Shibli said, "What think you of a science in comparison with which theology stinks?"

(182, 13). The words تَنَمُّ in this passage differ in meaning from the same phrase as cited in the Lexica.

ث

ثَمَى. ثَمَى opposed to قَرَد (340, 4).

ج

جَأ. جَأَتَرَى VIII (409, 14).

جَزَى. جَزَى V "to be satisfied". بالجَنَاعَةِ والتَّجَزَى (237, 3).

جَلَسَ. جَلَسَ جَالِسًا. جَلَسَ (211, 10).

جُلُوسٌ, plural of جَانِسٌ (204, 15).

مَجْلِسٌ. مَجْلِسًا (150, 4; 211, 4), where مَجْلِسٌ

= دَفْعَةٌ وَاحِدَةٌ لِلْبِرَاز. See Dozy.

جَمَعَ. جَمَعَ X "concentrating my thoughts" (168, 19).

مُسْتَجْمِعِينَ in the same sense (297, 1).

مَجْمَعٌ, "a box or chest". الْمَجْمَعُ is enumerated among the possessions of the Prophet (101, 9).

جَوَّبَ. جَوَّبَ IV = أَجَابَ (224, 15 = 180, 7), but the reading is doubtful.

ج

حد. حَدّ, of ecstasy, "violent" (306, 7; 434, 9, 11).

حَدَف. IV الْعَيْنُ الْمَحْدَقَةُ (27, 16). Does this mean "the eyes that are fixed intently"? Cf. Dozy under حَدَف II and IV.

حذف. With ب, "to throw" (193, 22).

حُذِن. حُجْبَرَةُ الْإِزَارِ = حُذْنٌ, "the end of the *izár* or the part of the *izár* where it is tied or folded round the waist" (136, 18). Freytag renders حُذْنٌ by "conclave domus", an error caused by his having mistaken حُجْبَرَةُ for حُجْبَرَةُ. See *Lisán* XVI, 264, 17 foll.

حُرْز. VIII مُحْتَرَزٌ, of language, "guarded", "safe from criticism" (398, 16).

حَرْن. With عَنْ, "to refuse obstinately to do anything". Used of the *nafs* of a Šúfí who shrank from making an ablution in water that was intensely cold (146, 4).

حَسَن. IV "to be able". Followed by أَنْ and the Imperfect (131, 4; 156, 5; 166, 10; 291, 14). Followed by the Imperfect without أَنْ (50, 19; 288, 12).

حَضَر. حَضَرْتُ فِيهِ أَنْ أَمْشِيَ (181, 18), "I should have had a desire for his sake to walk...." See Dozy under حَضَر.

تَحَاضِرٌ = "objects of sense" (388, 6).

حَظْظ. الْحَظُوظُ, "the desires and interests of the lower soul (*nafs*)". Whatever appertains to the *nafs* is حَظْظ. The term حَظُوظ is opposed to حَقُوق. See especially 47, 1 foll. and 336, 12 foll.; also 15, 17 (حُظُوظُ الْبَشَرِيَّة); 18, 7; 39, 6; 77, 11; 102, 9; 164, 8, 10; 413, 17; 414, 3.

حلوة. حُلْوٌ = حَلَوَاءٌ or حَلَاوَةٌ, "sweetmoat" (101, 12).

جَلَاوِي, "confectioner" (185, 16).

حَمَلٌ. حُمْلَانٌ, *in ecstasy*, "the state of quiet succeeding rapture"

(306, 15). حَمَلٌ in used in the same sense (306, 18).

مَكْمُولٌ, *of an ecstatic person*, "one who has passed into the state of quiet" (306, 17; 307, 1).

مَكْمَلٌ, *verbal noun* (284, 16).

حَنَ عَنْهُ with حَنِينٌ, *verbal noun from حَنَّ*, "he turned away from him" (229, 4).

حَيْثُ الْحَيْثُ II (37, 17).

خ

خَبَأَ. X "to hide" (139, 17).

خَبِطَ. V "to be agitated in ecstasy" (278, 6; 292, 4).

خَرَبَنْدَج. Persian خَرَبَنْدَج, "a man in charge of an ass".

خَرَز. See under ت.

خَرَفَ. VIII "to be disordered in mind, to dote" (410, 21), if the reading is sound.

خَرَقَ. Muḏaffar al-Qarmísíní (191, 12) and Abú Ḥafṣ al-Ḥaddád (194, 11) wore two *khirqas* at once. See Dozy under خَرَقَ.

خَرِيقَةٌ, "a rag" (188, 23).

خَسَفَ. (329, 21) "a hole (in the roof of a mosque)".

خَشَاشَةٌ. (325, 5), something given to a crying child to amuse it, a rattle(?). Cf. شَخْشِيخَةٌ (Dozy).

خَصَصَ. الْخُصُوصُ, "the elect, the Ṣúffis who have enjoyed mystical experiences" (46, 4; 52, 16; 67, 12 *et passim*).

خُصُوصُ الْخُصُوصِ, "the Ṣūfīs of the highest grade" (46, 5; 52, 17; 67, 16 etc.). See under عَمَم.

أَوْنِيَاءُ اللَّهِ تَعَالَى وَأَهْلُ خَاصَّتِهِ, "intimacy". (400, 1).

خَلِيجٌ. VIII noun of place. الْغَمَرُ الْمُخْتَلِيجُ of the ocean of Deily (240, 5).

خَلَسَ. VIII "to draw in the breath" (248, 18; 271, 6).

خَلَصَ. V "to save, to rescue" (240, 15). See Glossary to Ṭabarī.

خَلِطَ. خَلِيطٌ with لٍ, "mingled with" (256, 11).

خَلَفَ. خِلَافٌ, "controversial" (106, 14).

خَلَقَ. خُلَيْفٌ, diminutive of خَلَفَ, "a worn-out garment" (249, 2).

خَنَسَ. خَنْسٌ, "withdrawn or concealed from the mind" (233, 15; 344, 8).

خَوَّصَ. خَوْصٌ, "discussion" (394, 9).

د

دَابٌّ. دَائِبٌ, "habitually, ordinarily" (391, 5).

دَخَلَ. مَدْخُولٌ, of love, "corrupt, spurious" (208, 19).

دَرَعَ. V with بِ, "to wrap one's self in a garment" (38, 14).

دَعَوَى. X "to induce ecstasy voluntarily or by means of music, etc." (187, 5; 277, 19; 303, 9; 336, 16; 342, 6).

دَمَسَ. IV (358, 6) = دَمَسَ, IV, q. v. VII اِنْدَمَسَ, used mystically (358, 7). مُمْدَمَسٌ, "obscure", "occult" (240, 2).

دَيَمَسَ, explained as = مَقْبُرَةٌ (358, 5).

دَوَّرَ. The Ṣūfīs do not travel لَدَوْرَانِ, "for the purpose of making a tour" (190, 4).

دوست. The Persian words *يا دوست*, "O friend!" were used by Sahl b. Abdallah of Tustar in speaking to the father of Ibn Sálím (326, 18).

دوم. *دَيُّومِيَّة* (33, 11; 243, 3; 384, 14).

ذ

ذكر. *أَذْكَرُ* pl. *أَذْكَرٌ* (14, 17; 42, 7; 54, 15; 296, 10; 335, 3).

ذعب. *With* *على* or *عَنْ*, "to escape the notice of *any one*" (128, 10; 423, 3; 426, 8).

IV with *بِ*, "to transport *the mind*" (344, 17).

VI "to affect the state known as *ذهاب* (*see the definition*, 347, 13) or to induce it by artificial means" (187, 6; 291, 1, where the correct reading is *عن* *التنساك والتذاهب*).

ذوق. II "to let *any one* taste" (372, 10).

ر

رأس. *رَأْسًا بِرَأْسٍ* (266, 5). When dying, Murta'ish desired Abú Muḥammad al-Muḥallab al-Miṣrī to pay his debts, which amounted to eighteen dirhems. After his funeral, the clothes which he wore were valued at eighteen dirhems and were sold for that sum, *رَأْسًا بِرَأْسٍ*, *i. e.* the amount of money obtained by selling his clothes tallied exactly with the amount of his debts.

The phrase bears another meaning in the sentence *رَأْسًا بِرَأْسٍ نَيْتَنَّا خَلَصْنَا مِنْهُ* (272, 11), "Would that we were rid of it (the *samāʿ*) on even terms", *i. e.* with neither loss nor gain. *See* Dozy.

رأى. IV *أَوْرَى* (252, 19 *in verse*; 317, 6; 404, 9). *See* Dozy under *ورى* IV.

- ربب. *الحيوانيون* opposed to *الربانيون* (368, 9).
- ربع. *رباعيات* "quatrains" (299, 3).
- رجو. *ل* with *أرجى* "giving more hope to any one" (62, 9, where the MSS. have *ارجا* and the text, wrongly, *ارجأ*).
- رسم. V with *ب*, to be characterised by *anything* (6, 17; 7, 1, etc.).
- رسو. III *مراساة* "adjustment of rival claims", opposed to *موااساة* (425, 6).
- رغن. The meaning of *رُعُونَاتُ النَّفْسِ* is explained by the author (61, 13) as *تدبيرها ودعواها ونظرها الى طاعتها*.
- رغف. VIII with *مِنْ* "to seek profit for one's self from any one" (200, 14).
- رمس. IV used mystically in reference to *التَّوْحِيد* (358, 7; 385, 5). VIII in the same sense (358, 7; 388, 11). *دمس*. Cf. *مَرَمَسٌ* (358, 7).
- روح. *على* with *أروح* "most refreshing to the heart" (217, 2).

ذ

- زفن. *الشَّيْخُ الزَّفَرَانِي* "the dancing Sheykh" (290, 19).
- زلف. IV *زلف* with *لِ*, relative of *زلف* (142, 6).
- زمن. *سَرْمَدِيَّةٌ* opposed to *زَمَانِيَّةٌ* (29, 12).
- زئر. The words *لَشَدَدْتُ الزَّنَائِرَ* (397, 8), "I should have bound the girdles", appear to mean, "I should have caused my hearers to depart from the true doctrine of unification (*tawhīd*)". The *زَنَار* is the badge of dualism.

س

سَجَر . يُوقَدُ فِي النَّارِ = (329, 11) يُسَاجِرُ . سَجَر according to the commentator on Qushayrī, 194, 11.

سِرَر III سِرَارٌ, "secret converse", *feminine* (344, 8).

سَرْمَد . سَرْمَدِيَّة (364, 19). مَسْرَمَد . سَرْمَد (29, 12).

سَعْتَر بَرِي . سَعْتَر بَرِي, "wild marjoram" (289, 9). In the street-cry

يَا سَعْتَرَا بَرِي the redundant *alif* is probably correct,

though Kalábádhī in his *Kitáb al-Ta'arruf* has يَا سَعْتَر بَرِي

(Massignon, *Notes sur le dialecte Arabe de Bagdad* [*Bulletin de l'Institut français d'archéologie orientale*, vol. XI],

p. 11, n. 1).

سَكِر VI التَّسَاكِر defined (342, 5). See also under ذَهَب VI.

سَكَن III with إِلَيَّ, "to rely upon anything" (347, 8; 413, 4, 10).

VI with إِلَيَّ, "to affect reliance upon anything" (187, 6),

but see List of Addenda et Corrigenda. Instead of التَّسَاكِن (291, 1) read التَّسَاكِر.

مَسْكِين is used as a Persian adjective in the words

مَسْكِين يَكْحِي. "Poor Yahyá!" (188, 12).

سَمَح III passive, with لِ of person and بِ, "to be pardoned for a mistake" (7, 16).

سَمَارِيَّة (317, 2), "a kind of boat". See Dozy.

سَوَّ IV verb of surprise (404, 20).

سَوَّغ II with acc. of person, "to permit" (177, 13).

سَوَّى سَوَّى, "just measure, due proportion" (417, 22).

سَيَّب II "to let go, to leave unharmed" (327, 3).

ش

شتت. V تَشَتَّتَ, "inattentiveness" opposed to اِسْتَجْمَعَ (297, 1).

شَتَّتَنَ بَيْنَ (44, 11; 412, 19).

شدد. II اَلْتَشْدِيدُ, "the command that religious obligations should be rigorously and perfectly fulfilled" (86, 13; 87, 6; etc.).

شرف. V with اِلَآيَ, "to expect impatiently" (415, 6); with عَلَى, "to be acquainted with anything" = اَنْشَرَفَ عَلَى (404, 9).

X اِسْتَشْرَافٌ, "eager expectation" (159, 7).

شَرِيفٌ = شَرَفٌ (47, 18). See Lane under شَرِيفٌ.

شَرَى. شَرَى, "prize" (131, 11).

شُسْتَنَه. (317, 3), "a handkerchief used as a purse". Persian شُسْتَنَه.

The Arabicised form شُسْتَنَجَه occurs in the *Burhān-i Qāṭi* (Vullers, Lex. Pers. II, 426).

شَطَطٌ. شَطَطٌ, "something unjust or tyrannical" (254, 5); "transgression" (410, 20).

شَطَحٌ. شَطَحٌ in a non-mystical sense (375, 6; 376, 3); in a mystical sense, with ب (385, 12). See Dozy.

شَطْحٌ, mystical term (346, 11; 375, 5, etc.); pl. شَطْحَاتٌ

(346, 17; 380, 12); شَطْحِيَّاتٌ (374, 11; 380, 5).

شَطْحِيٌّ, adjective: كَلِمَاتُ شَطْحِيَّاتٍ (380, 10).

مِشْنَابٌ, "a barn where meal is sifted and stored"

(375, 6—14). This word is unknown to the lexicographers.

شَعَشَعَ. II (284, 20; 345, 18; 346, 1). The last instance occurs

in a verse by Ifallāj and alludes to his نَوْرٌ شَعَشَعَانِيٌّ.

Cf. Massignon, *Kitāb al-Ṭawāsīn*, p. 138, n. 3.

شمّل. VIII *with* عَنِ, "to be concealed from" (225, 3), but probably the correct reading is لاشْتَغَالِنَا.

شنع. V *with* عَلَى, *of a saying*, "to be unseemly or abominable in the opinion of *any one*" (398, 17).

شُوشَقَةٌ, "an ingot of gold or silver" (326, 11 foll.). Persian شوشه.

ص

صحب. *with* مع (177, 2).

صحف. V *with* عَلَى, *of a saying*, "to be altered to the detriment of *any one*, to be perverted in such a way as to excite suspicion against *its author*" (393, 14).

صدق. V "to beg for alms" (197, 3; 210, 15).

صَدِيقِيَّة (72, 2; 424, 6). Cf. Dozy under صَدِيقِيَّة, which is incorrectly vocalised.

صر. IV مُصِرٌّ عَلَى الْمَعْصِيَةِ = مُصِرٌّ (43, 6).

صحح. The phrase أَبَدَى لَهُ صَفَحَتَهُ (generally used in a bad sense = كَشَفَهُ بِالْعَدَاوَةِ) means, I think, *with* لِ of person and ب, "to reveal *anything* to *any one*", in a passage (426, 7), which may be rendered: "If any one really professed this doctrine and supposed that his teaching was revealed to him by Unification (*tawhīd*), he is in error".

صفع. صَفْعَانٌ, "parasite" (192, 7). See Dozy.

صفو. صَوَافٍ, "crown-lands" (169, 18).

صلم. VIII "to bewilder, to distract" (296, 19); *mystical term*, "to transport, to deprive of consciousness" (228, 12; 372, 19 foll.). Cf. my translation of the *Kashf al-Mahjūb*, p. 390.

صمد. صَمْدِيَّة (162, 6).

صوغ. مَصْنُوعٌ, *of sounds*, "composed into a melody" (285, 8).

ض

ذَقَبَ ذَهَابًا or قَنِىَ فَنَاءَ = *used mystically* ضَاعَ ضَيَاعًا . ضيع

(387, 14 foll.; 389, 11, 12).

تَضَيَّيعٌ, *mystical term* (*ibid.*).

ط

طَبَقَ. VI of the eyelids, "to become closed" (251, 1). VII with على, "to cover" (240, 3).

مُطَبَّقَةٌ, "a garment worn by Šūfis" (27, 13; 38, 15, where it is joined with مَرْقَعَةٌ). Not in the Lexica.

طَوَارِقٌ, *mystical term* (294, 3). See under طَوَارِقُ (346, 3).

طَرَا عَلَيْهِمْ = طَرَى عَلَيْهِمْ . طرى

طعن. طَعَنَ, "a tumour caused by plague" (135, 17).

مَطْعَنٌ, "occasion of censure" (385, 13; 394, 20).

طَفَأَ. IV أَطْفَأَ (185, 21; 406, 16).

طَلَعَ. V with الى, "to look forward to, to desire" (108, 5).

طَالَعَ. In the phrase الطَالَعُ الْمُحَدِّثُ (349, 13) the meaning of the former word is uncertain. Read, perhaps, الْمُطَالَعُ.

طَلَفَ. بَوَّجَهُ طَلْفٌ, "with a cheerful countenance" (161, 9).

طُمَائِنَةٌ = طُمَائِينَةٌ (52, 1; 66, 10 foll.; 412, 5, 8) (14, 2).

طَمَسَ. طَمَسَ, *mystical term*, 228, 14; 357, 20 foll.

اِنْتِمَاسٌ, *in a mystical sense* (388, 11).

طَمَعَ. كَمَعَ, "object of desire" (98, 2; 147, 18; 158, 17).

طُنْبُرَانِيَّةٌ, "a female player on the *tunbūr*" (298, 6).

ضوى. مَطْوَى الدَّرَى (344, 6), "reserved or morose in disposition".

طيب. III مُطَايَبَةٌ (303, 12) appears to signify "cheerfulness, gaiety".

طَبِيَّةٌ, purity of heart (279, 20).

مُطَيَّبٌ, of salt, "mixed with أَبْزَارٌ, seasoned" (328, 9).

ظ

ظلم. IV "to make dark" (411, 6).

دِرْهَمٌ مَظْلَمَةٌ. مَظْلَمَةٌ, "a dirhem wrongfully obtained" (210, 15).

ظُهِرَ. VI with تَظَاهَرَ ب, (225, 6).

فِي حَبْرِ الْغَيْبِ. ظَبْرٌ, "in absence" (265, 13). See Lane under حَبْرٌ.

ع

عبد. X passive, with بِ, "to have anything imposed upon one by God as an act of service" (116, 11; 195, 19; 318, 11, 13).

عجم. X with عَنْ, "to become effaced" = فَتَى (214, 5).

عد. VIII اِعْتَدَى, "keep the 'iddat" (139, 19), used as a formula of divorce.

عدو. X "to seek alms" (171, 7).

عرض. III "to present one's self to, occur to" (30, 15, 17; 71, 17; 83, 11); of a dervish, "to put one's self in the way of any one, to approach any one in the hope of receiving alms" (48, 21; 175, 1; 184, 13).

مَعَارِضَاتٌ, "objections to an argument" (9, 11); "doubts", "evil suggestions" (71, 2). Cf. Anṣārī's commentary on Qushayrī, II 150, 25 and the definition of عَارِضٌ (343, 8 foll.).

عرف. "to know *God*, to be or become a gnostic" (353, 3);
V "to seek to know *God*" (353, 2).

الْعَارِفُونَ, مَعَارِفُ اللَّهِ, "the acquaintances of *God*" = "the gnostics" (344, 3).

عزز. VI تَعَزَّزَ عَزْدٌ, in a verse recited by Shiblī (405, 5).

عزم. عَزِيمَةٌ, "an obligatory religious ordinance", *opposed to* رُخْصَةٌ (144, 15).

عسف. VIII of the *mind*, "to wander, to be distracted" (344, 6).

عضش. V with اِلْتَمَى, "to have a thirst for *mystical experiences*" (289, 3, 4).

عضل. V with عَنِ, "to cease from practising *rules of discipline*" (406, 2).

عنضم. VI "to find *the vision of God or the like too awful to be borne*" (373, 2).

عقد. VIII "to form a thought in the *mind*" (331, 8 foll.).

عقل. عَقْلٌ, "fortress" (265, 3). According to Lane, this meaning is of doubtful authority.

علم, with acc. and مِنْ, "to know (distinguish) one person from another" (159, 20).

مَعْلُومٌ, "a means of livelihood on which one can reckon" (326, 6; 419, 13, 15). Such مَعْلُومَاتٌ are inconsistent with real trust in *God* (*tawakkul*). Cf. Richard Hartmann, *Das Šūfītum nach al-Kūschairī*, pp. 29 and 110.

عَمَمٌ، *opposed to اَلْخُصُوصُ*, "the Sūfīs of the lowest grade, the novices who have not yet entered upon the mystical 'stations' and 'states'" (46, 4; 70, 16, etc.).

عَمِلَ عَلَيْهِ يَدُهُ، "his hand festered" (304, 10). The same phrase is used by Abulfeda, *Annales Muslemici*, vol. III, p. 420, l. 16 (*cf.* Freytag *under* عَمِلَ) in reference to an Amīr who was wounded in the hand by an arrow and died of blood-poisoning. X *with acc. of person and ب, of God*, "to cause *any one* to be occupied with *actions of a certain kind*, to predestine *any one* to do good or evil" (26, 19, where يَد must be understood after عَمِلَ; 38, 18; 392, 17).

عَمِيَ، "blind" (255, 6).

غ

غَرِبَ. V "to become strange or extraordinary" (247, 10).

بَلَدٌ غَرِبَةٌ، "a foreign country" (192, 21).

غُرِفَ. VIII مُغْتَرَفٌ، "a source of inspiration" (381, 2).

غُرِقَ. II "to plunge *any one in ecstasy*" (381, 8).

غَرَقَ، a term denoting absorption in ecstasy (381, 9).

غَزَلٌ، *الْأَشْعَارُ الْغَزَلِيَّةُ*, "erotic poems" (419, 21).

غَسِلَ، "bleached" (187, 13). *See* Dozy.

غُضِيَ. II *with acc. and عَلَى*, "to conceal *any thing* from *any one*" (290, 21).

غَمَرَتْ، "senselessness caused by ecstasy" (311, 5).

غَمَارٌ، *of a mystical saying*, "abysses, profundities" (181, 20).

غوث. X with اِئْتَى, "to implore the help of God" (173, 12; 184, 16).

غور. غَوَّرَ, of mystical language, "depth, profundity" (381, 1).
غيب. غَيَّبَ, "absence" (387, 16, 17; 388, 16 foll.).

غين. IV and V used in a mystical sense (374, 4, 6). Cf. the definition of غَيْنَ (373, 16 (foll.)).

ف

فنت. فَتَيْتَ, "gruel" (183, 10).

فنج. عَلِمَ الْفُتُوْحَ, "the science of mystical revelation" = Sūfism (18, 16).

فرد. I do not know the meaning of فرد in the phrase
كَمْ وَتَخَارِيْهِ (146, 3; 188, 15).

الفَرْدَانِيَّةُ, "the Absolute Oneness of God" (348, 19).

فسخ. V "to become disordered in intellect, to lose one's wits" (285, 20).

فقد. V with acc. and ب, "to provide any one with food" (415, 4). VIII in the same sense (415, 6).

فَقَدَ, used mystically = فَنَاءَ (388, 10).

ق

قرأ. IV with acc. of person and سَلَامًا, "to deliver a greeting to any one from (مِنْ) any one" (375, 11). See Dozy and the Glossary to Ṭabarī.

قرب. اِئْتَى with اقْرَبَ, "bringing any one nearer to God" (142, 6).

فرح. IV "to fill *any one* with anguish" (266, 15), where the verb is parallel to, and apparently synonymous with, أَكْمَدَ.

قرض. Of a crude mystical saying, "to adapt for use, to soften it in order that it might be communicated to others" (234, 4). The reading, however, is doubtful.

قشع. V of clouds, "to be cleared away" (343, 5).

قشف. V "to practise austerities", *used of material as opposed to spiritual asceticism* (5, 2; 56, 1; 413, 13; 414, 4).

قضى. V of ecstasy, "to come to an end, to pass away" (310, 15, 16).

أَقْضَى, relative of قَضَى (120, 12).

قطع, with ب of person, "to block any one's path, to prevent *any one* from going on his way" (62, 14). V "to be unable to continue one's journey" (189, 21; cf. Dozy under the seventh conjugation of قَطَعَ). VII "to be reduced to silence" (225, 18). X "to make one's self an obstacle to *any one*" (109, 11). The tenth conjugation does not seem to occur elsewhere except in the sense given by Dozy, which is inappropriate here.

قُطِعَ, "a piece of money, the fare paid to a boatman" (317, 3).

قفع. II of gates that are opened quickly, "to rattle" (267, 5).

قلل. V "to eat little, to live frugally" (166, 9; 191, 17, etc.). X "to become capable of *doing anything*, to find one's strength restored" (329, 19).

لَا أَقَلَّ مِنْ أَنْ أَرَاهُ, "the least I can do is to see him" (291, 6).

قول. قَوْلٌ, "a professional chanter of poetry, which was generally erotic in character and was recited for the purpose of throwing the hearers into ecstasy" (186, 11; 290, 1; 292, 5).

قَامَ signifies "to rise to one's feet under the influence of ecstasy" (186, 15, 16); قِيَامٌ is used in the same sense (187, 5).

اِنْقَوْمٌ, "the Ṣūfīs" (186, 16, etc.).

قِيَامٌ, "diarrhoea" (150, 1).

قَوَامٌ, pl. of قَوَامٌ, "the attendants in a ḥammām" (147, 18).

قَيُومِيَّةٌ, "subsistence" (243, 3).

ك

كَبَدٌ, مُكَابِدَاتٌ, "acts of self-mortification" = مُجَاعِدَاتٌ (415, 14).

كُتْرُ, حُبُّ التَّكَثُّرِ, "love of amassing riches" (410, 3).

كُتِفَ, VI with عَلَى, "to throng round any one" (233, 16).

كَدَى, II "to beg" (191, 18; 199, 15).

كُسِيرَةٌ, كُسَيْرٌ, "a small fragment or crumb of bread" (205, 16).

كُسُو, كَوَاسٍ, pl. of كَوَاسٍ, "of limbs, clothed with flesh" (251, 4; 352, 18).

كُمْنٌ, مُكْمَنَاتٌ, "the hidden vices of the soul, the secret feelings of the heart" (171, 4; 172, 22; 296, 16).

كُنُنٌ, أَكْنَانٌ (242, 14) appears to signify "arcana, mysteries". The *sajʿ*, however, suggests that the true reading may be اِكْنَاءٌ, "metaphorical description".

كَنْفٌ, كَنْفٌ, "a bag or satchel used by Ṣūfīs for storing small articles" (194, 20; 266, 6). According to the *Lisān* (XI, 221, 10 foll.) the كَنْفٌ is زَنْفَلِيحَةٌ يَكُونُ فِيهَا أَدَاةٌ

الرأعى ومتاعه وهو أيضاً وعاءٌ ضويل يكون فيه متاع التجار
 ونفليجة Cf. Jawálíqí under وأسقاطهم
 Dictionary under ونبياله.

صِفَةٌ مَنَشَأٌ seems to bear the same relation to تَكَنَّى V. كنى
 to ذَاتٌ (355, 8).

كَانَ, used as a noun, "nature(?)", 241, 19; 363, 18.

كَائِنَةُ التَّغْيِيرِ, "subject to change" (365, 1).

كُلُّ مَا كَانَ كَائِنَةً in verse (255, 13).

كَيْفَ الكَيْفِ II (37, 17). كيف

ل

لَا is equivalent to أَوْ (399, 17). Cf. 398, 5, where B reads
 أَوْ instead of لَا.

لَبَدٌ, "felt" worn as a garment by Sūfis (188, 19). اللَّبَدُ
 in the text is a mistake.

لَدَغٌ III مُلَادَغَاتٌ (222, 8). Perhaps مَلَاَحَظَاتٌ should be read.
 لَدَغَاتٌ لِّلْحَقِيقَةِ (222, 2).

لَذَذٌ II "to delight" (368, 7).

لِسَانٌ feminine (121, 18; 411, 9). In these passages
 is equivalent to بَيَانٌ or عِبَارَةٌ. Cf. also 44, 2; 62, 18;
 and the definition, 353, 19 foll.

لُطْفٌ, "a subtle or spiritual influence", such as resides
 in music (269, 13; 284, 13).

لُعِفَ IV "to cause any one to lick (taste) anything" (253, 6;
 372, 10).

لَفَف. V with ^ومِنْ, "to receive inspiration from God" (423, 22; 424, 1).

لَقَم. II "to give any one a mouthful of food" (184, 6). Cf. Dozy under لَقَم IV.

لَقَى. IV with إِلَى, "to communicate anything to any one" (428, 16).

لَمَأ. IV with بِ, of ecstasy, "to transport" (245, 14).

لَمَح. مَلَامَحُ, "gleams, flashes" (239, 19).

لَهَف. مَلْيُوفٌ, with إِلَى, "taking refuge with, having the utmost need of any one" (235, 15).

لَوَح. II with لِ of person and بِ, "to indicate or signify anything to any one" (244, 7).

لَوَذ. لِيَاذٌ verbal noun (100, 5; 173, 7).

لَيْسَ used as a negative particle (26, 8; 210, 11); as a term equivalent to فَتَا (387, 13 foll.).

لَيْسِيَّة (387, 13; 390, 5).

م

مَا relative, followed by feminine pronoun (2, 7; 11, 8; 123, 19; 257, 2); by feminine verb (320, 8, 9).

مَتَعَ. مَتْعَةٌ, "enjoyment" (64, 7).

مَحَف. VIII = قَنَى (39, 5; 297, 11).

مَحَف = قَان (396, 5).

مَشْمِش, "apricots" (199, 16 foll.). See Dozy.

مَضَغ, used figuratively in the sense of "to read the Koran laboriously and without pleasure" (43, 3).

- أهل البدايات, "adepts in Sūfism" *opposed to* V. مكن. (404, 16).
 في الخلّاء, "in private" *opposed to* في الملاء, ملاء. (262, 18).
 ملاء = ملآن, "full" (194, 15). See Dozy.
 مَنَعَة, "inaccessibility, secluding one's self from society" (312, 1). منع.
 مَهْنَةُ الدُّنْيَا, "the ordinary materials of life" such as food, clothing, etc. (11, 12). مهن.
 موت. II *with* عن, "to cause any one to die (in a mystical sense) to anything" (242, 4). IV *in the same sense* (244, 8).
 ميز. V "to discern, to distinguish" (311, 19).

ن

- نبط. X "to elicit by mystical interpretation the hidden meaning of the Koran and the Traditions of the Prophet" (4, 10; 6, 3; 9, 1; 14, 14; 81, 2, etc.).
 ندب. VIII *with* ل, "to comply with a command" (230, 9).
 ندو. IV اِنْدَاءٌ, of a sweet voice, "melodiousness" (269, 17).
 نزل. II "to draw a deduction" (306, 17); III "to come to close quarters with, to have actual experience of anything" (15, 2, 14; 20, 6; 75, 13; 77, 3; 179, 17; 358, 4; 369, 12; 379, 3; 404, 3; 422, 4).
 مُنَازَلَات, "mystical experiences of a permanent kind" (3, 19; 78, 3; 378, 20). مُنَازَلَةٌ (345, 12), "a mystical 'state' that has become lasting". Cf. R. Hartmann, *Das Sūfitum nach al-Kuschairi*, p. 86, note 2, and p. 88.
 نفس. VIII *in a mystical sense*, "to enravish the heart" (228, 12; 239, 18).

نشق. X *of spiritual delight* (217, 3).

نصص. الْحَرَامُ اَنْتَصَّ, "that which is absolutely and unquestionably unlawful" (221, 14).

نصب. نَصَبَ, "to be intent, to concentrate one's faculties to the utmost *in prayer*" (153, 15). Cf. the Glossary to Tabarī.

نظر. نَظَرَ, "mystical speculation, disputation" (239, 12, 13).

نَظَرٌ, pl. نَظَائِرٌ, "one who speculates and disputes on mystical subjects" (239, 12).

نعش. IV "to refresh, revive, exhilarate" (106, 3); VIII "to be refreshed with joy" (303, 4).

نفر. III *with* مِنْ, "to be averse to anything" (164, 10); VI *with* عَنْ, *in the same sense* (169, 11; 285, 7).

نفس. النَّفْسَانِيَّةُ, "the sensual nature" (368, 13).

نقص. VIII *of purity*, "to be destroyed" (341, 2). Cf. Dozy.

نكى. اَنَّكَى, *relative, with* لِ, "making grief more poignant" (261, 16).

نوط. نَبِاطٌ, *of those who are dumbfounded by fear of God*, تَقَطَّعَ نِبَاطٌ قُلُوبِهِمْ (84, 6).

نوق. V تَنَوَّقَ, "elegance" (5, 2).

نوى. III مُنَاوَاةٌ *opp. to* مُوَالَاةٌ (2, 14).

•

8

هتر. X *passive, with* بِ, "to be possessed by the thought of God" (398, 13). الْوَاجِدِينَ وَالْمُسْتَهْتَرِينَ (386, 7).

هجم. V *with* فِي, "to plunge into sin" (265, 7).

حَفْوٌ, "error, mistake, slip" (7, 16; 156, 11; 393, 13;

410, 20; 411, 3, where it is opposed to جَعْوٌ).

هَذَا V تَبَنَّى = تَبَنَّى, with ب, "to rejoice in contemplation of God" (372, 3).

عَوِ or عَوَّى, used for the purpose of calling attention or for emphasis (65, 18, 19; 117, 3; 153, 19; 159, 11; 171, 7; 177, 23; 183, 11; 325, 6; 404, 15, 21). The phrase must be translated in different ways according to the context. Cf. the Glossary to Ṭabarī under عَوِ.

حَوِيَّةٌ, "essence or absolute nature of God" (81, 13; 255, 16).

عِيَجٌ, "my eye became inflamed" (174, 3).

عَالِيَةٌ, contrasted with هَنِيمٌ (349, 11).

قِيَّاتٌ, explained as meaning تَمَدُّجٌ (350, 1).

و

وَحْدٌ V تَبَدَّلَ التَّوْحِدُ (356, 18).

وَحْيٌ. See اِخْوٌ.

وَرَخٌ II = أَرْخَ (7, 13).

وَرَى IV See رَأَى.

وَسَطٌ, "a waist-belt or girdle", in which money was carried (194, 12).

وَسْعٌ الْأَخْلَاقِ, "largeness of nature, generosity of disposition" (294, 18).

وَسْوَاسٌ II with فِي, "to regard with suspicion".

وَسْوَاسَةٌ in ritual religion is defined by the author (149, 4 foll.). It denotes an excessive zeal for what

is superfluous, (*faḍā'il*), leading to the neglect of what is obligatory (*farā'id*). Cf. 145, 14; 148, 16.

وَسَوَاسٍ in the same sense, 149, 3; 154, 8; 156, 11.

Cf. Dozy under وَسَوَاسٍ.

أَسُو. See وَسَى.

وَصَلَ. VI تَوَاصَلَ opposed to عَدَّ and تَفَرَّقَ (340, 4, 5).

وَضَأَ. II وَضَعَى (210, 16).

وَضُنْ. V with فِي, „to become settled and established in a mystical state or station” (369, 2).

وَضَنَ feminine (282, 2).

وَعَبَ. X „to bring to completion” (224, 6: read يُسْتَوَعَبُ الَّذِي يُسْتَوَعَبُ = „the adept in Ṣūfism” as opposed to the novice;

385, 9: اَلْغَايَةُ اَلْمُسْتَوَعَبَةُ, „the ultimate goal”); „to take entire possession of” (343, 3).

وَعَثَرَ. VI with عَلَى, of benefits, „to be bestowed abundantly upon any one” (193, 14).

وَعَعَ, „to make an impression on the mind” (342, 18) = وَقَعَ. Cf. Dozy.

وَعَيْعَةً, with فِي, „detraction, censure” (2, 15; 20, 8; 376, 17; 393, 12).

وَعَيْتَ. „protection given by God” (240, 18).

وَمَى. IV أَوَمَى (30, 6; 34, 2; 81, 16).

كتاب

اللمع في التصوف

تأليف

أبي نصر عبد الله بن علي السراج الطوسي

وقد اعنتني بنسخه وتصحيحه

رنولد آلن نيكلسون

طبع في مطبعة بريل في مدينة لاهور

سنة ١٩١٤

فهرسة الابواب

- ١ مقدمة الكتاب
- ٢ باب البيان عن علم التصوّف ومذهب الصوفية ومترلهم من أولى العلم القاين بالنسط
- ٤ باب في نعت طبقات اصحاب الحديث ورسمهم في النقل ومعرفة الحديث وتخصيصهم بعلمه
- ٧ باب ذكر طبقات الفقهاء وتخصيصهم بما ترسّبوها به من انواع العلوم
- ٨ باب ذكر الصوفية وطبقاتهم وما ترسّبوها به من العلم والعمل وما خصّصوا به من الفضائل وحسن الشايل
- ١٠ باب تخصيص الصوفية بالمعاني التي قد ترسّبوها بها من الآداب والاحوال والعلوم التي تفرّدوا بها من جملة العلماء
- ١١ باب في تخصيص الصوفية من طبقات اهل العلم في معان اخر من العلم
- ١٢ باب الردّ على من زعم ان الصوفية قوم جهلة وليس لعلم التصوّف دلالة من الكتاب والاثر
- ١٦ باب في ذكر اعتراض الصوفية على المنتفّهة وبيان الفقه في الدين ووجه ذلك بالحجة
- ١٧ باب ذكر جواز التخصيص في علوم الدين وتخصيص كلّ علم باهله والردّ على من انكر علماً برأيه ولم يدفع ذلك الى اهله والى من يكون ذلك من شأنه
- ١٩ باب الكشف عن اسم الصوفية ولم سبّوا بهذا الاسم ولم نسبوا الى هذه اللبسة
- ٢٠

٦٣	باب حال الشوق
٦٤	باب حال الانس
٦٦	باب حال الاطمأنينة
٦٨	باب حال المشاهدة
٧٠	باب حال اليقين

كتاب اهل الصفة في الفهم والاتباع لكتاب الله عز وجل

٧٢	باب الموافقة لكتاب الله تعالى
٧٤	باب في تخصيص الدعوة ووجه الاصطفاء
	باب ذكر تفاوت المستمعين خطاب الله تعالى ودرجاتهم في قبول الخطاب
٧٧	
	باب في شرح استنباط الفاء السبع والحضور بالتدبر عند التلاوة وفهم الخطاب بما خوطب به العبد
٨٠	
٨٢	باب وصف ارباب القلوب في فهم القرآن
٨٤	باب ذكر السابقين والمقرئين والابرار من طريق الفهم والاستنباط
٨٦	باب بيان التشديد في القرآن ووجوه ذلك
٨٨	باب ما قيل في فهم الحروف والاسماء
	باب في وصف من اصاب في الاستنباط والاشارة والفهم في القرآن ووصف من غلط واخطأ في ذلك
٩٠	

كتاب الاسوة والاقتداء برسول الله صلعم

٩٢	باب وصف اهل الصفة في الفهم والموافقة والاتباع للنبي صلعم
	باب ما روى عن رسول الله صلعم في اخلاقه وافعاله واحواله التي اختارها الله تعالى له
٩٦	
	باب بيان ما روى عن النبي صلعم في الرخص والتوسيع على الامة

باب الرد على من قال لم نسع بذكر الصوفية في القديم وهو اسم

محدث

٢١

٢٢

باب اثبات علم الباطن والبيان عن صحة ذلك بالحجة

٢٤

باب التصوف ما هو ونعته وماهيته

٢٥

باب صفة الصوفية ومن هم

٢٨

باب التوحيد وصفة الموحّد وحقيقته وكلامهم في معنى ذلك

٣٥

باب ما قالوا في المعرفة وصفة العارف وحقيقة ذلك ببيانها

٣٩

باب في صفة العارف وما قالوا فيه

٤٠

باب في قول الفايول هم عرفت الله والفرق بين المؤمن والعارف

كتاب الاحوال والمقامات

٤١

باب في المقامات وحقايقها

٤٢

باب في معنى الاحوال

٤٣

باب مقام التوبة

٤٤

باب مقام الورع

٤٦

باب مقام الزهد

٤٧

باب مقام الفقر وصفة الفقراء

٤٩

باب مقام الصبر

٥١

باب مقام التوكل

٥٢

باب مقام الرضا وصفة اهله

٥٤

باب مراقبة الاحوال وحقايقها وصفة اهلها

٥٦

باب حال القرب

٥٧

باب حال المحبة

٦٠

باب حال الخوف

٦١

باب الرجاء

٦٢

فصل في معنى الخوف والرجاء

- باب في ذكر علي بن ابي طالب رضى الله عنه ١٢٩
 باب صفة اهل الصفة رضوان الله عليهم اجمعين ١٣٢
 باب في ذكر ساير الصحابة في هذا المعنى ١٣٤

كتاب آداب المتصوفة

- باب في ذكر الآداب ١٤١
 باب آدابهم في الوضوء والطهارات ١٤٤
 باب في ذكر آدابهم في الصلاة ١٥٠
 فصل آخر في آداب الصلاة ١٥٤
 باب ذكر آدابهم في الزكوات والصدقات ١٥٧
 باب في ذكر الصوم وآدابهم فيه ١٦١
 باب ذكر آدابهم في الحج ١٦٦
 باب في ذكر آداب الفقراء بعضهم مع بعض واحكامهم في الحضر
 والسفر ١٧٤
 باب ذكر آدابهم في الصلابة ١٧٦
 باب ذكر آدابهم عند مجازاة العلم ١٧٩
 باب ما ذكر من آدابهم في وقت الطعام والاجتماعات والضيافات ١٨٢
 باب في ذكر آدابهم في وقت الساع والوجود ١٨٦
 باب في ذكر آدابهم في اللباس ١٨٧
 باب في ذكر آدابهم في اسفارهم ١٨٩
 باب في ذكر آدابهم في بذل المجاه والسؤال والحركة من اجل
 الاصحاب ١٩١
 باب في ذكر آدابهم اذا فتح عليهم شيء من الدنيا ١٩٣
 باب في ذكر آداب من اشتغل بالمكاسب والتصرف في الاسباب ١٩٥
 باب في آداب الاخذ والعطاء وادخال الرفق على الفقراء ١٩٧

- فيا اباح الله تعالى لهم وجه ذلك في حال الخصوص والعموم
 ١.١ في الاقتداء برسول الله صلعم
 باب ما ذكر عن المشايخ في اتباعهم رسول الله صلعم وتخصيصهم
 ١.٢ في ذلك

كتاب المستنبطات

- باب مذهب اهل الصفوة في المستنبطات الصحيحة في فهم القرآن
 ١.٥ والحديث وغير ذلك وشرحها
 باب في كيفية الاختلاف في مستنبطات اهل الحقيقة في معاني
 ١.٧ علومهم واحوالهم
 باب في مستنبطات اهل الصفوة في تخصيص النبي صلعم وشرفه
 وفضله على اخوانه عليه السلام من كتاب الله عز وجل
 ١.٩ من طريق الفهم
 باب في مستنبطاتهم في خصوصية النبي صلعم وفضله على اخوانه
 ١١٢ عليهم السلام من الاخبار المروية عن رسول الله صلعم
 باب في مستنبطاتهم في معاني اخبار مروية عن رسول الله صلعم
 ١١٦ من طريق الاستنباط والتم

كتاب الصحابة رضوان الله عليهم

- باب في ذكر اصحاب رسول الله صلعم ومعانيهم رضي الله عنهم
 ١١٩ باب ذكر ابي بكر الصديق رضي الله عنه وتخصيصه من بين
 اصحاب رسول الله صلعم بالاحوال التي تعلق بها اهل
 ١٢١ الصفوة من هذه الامة وتخلق بذلك واقتدى به
 ١٢٥ باب في ذكر عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 ١٢٧ باب في ذكر عثمان رضي الله عنه

- باب ذكر من اختار سماع القصائد والايات من الشعر ٢٨٢
 باب في وصف سماع المريدن والمبتدئين ٢٨٥
 باب في وصف المشايخ في السماع وهم المتوسطون العارفون ٢٨٨
 باب في وصف خصوص الخصوص واهل الكمال في السماع ٢٩٢
 باب في سماع الذكر والمواظ والحكمة وغير ذلك ٢٩٥
 باب آخر في السماع ٢٩٦
 باب فيمن كره السماع والذي كره المحضون في المواضع التي يقرءون
 فيها القرآن بالاحسان ويقولون القصائد ويتواجدون ويرقصون ٢٩٨

كتاب الوجد

- باب في ذكر اختلافهم في ماهية الوجد ٢٠٠
 باب في صفات الواجدين ٢٠٢
 باب في ذكر نواجد المشايخ الصادقين ٢٠٤
 باب في قوة سلطان الوجد وهيجانه وغلباته ٢٠٦
 باب في الواجد الساكن والواجد المتحرك ايها اتم ٢٠٨
 باب جامع مختصر من كتاب الوجد الذي ألفه ابو سعيد بن
 الاعرابي ٢١٠

كتاب اثبات الآيات والكرامات

- باب في معاني الآيات والكرامات وذكر من كان له شيء من
 ذلك ٢١٥
 باب في حجة من انكر كون ذلك من اهل الظاهر والحجة عليهم في
 جواز ذلك للاولياء والفرق بينهم وبين الانبياء عليهم السلم
 في ذلك ٢١٨
 باب في الادلة على اثبات الكرامات للاولياء وعلة قول من
 قال لا يكون ذلك الا للانبياء عليهم السلم ٢٢٠

- ١٩٩ باب في آداب المتأهلين ومن له ولد
 ٢٠١ باب في ذكر آدابهم في المجلس والمجالسة
 ٢٠٢ باب في ذكر آدابهم في الحجوع
 ٢٠٣ باب في ذكر آداب المرضى في مرضهم
 ٢٠٤ باب في آداب المشايخ ورفقهم بالاصحاب وعظمتهم عليهم
 ٢٠٥ باب في ذكر آداب المريدين والمبتدئين
 ٢٠٧ باب في ذكر آداب من يتفرد ويختار الخلوة
 ٢٠٨ باب في ذكر آدابهم في الصداقة والمودة
 ٢٠٩ باب في ذكر آدابهم عند الموت
 ٢١١ كتاب المسائل واختلاف اقاويلهم في الاجوبة

كتاب المكائات والصدور والاشعار والدعوات والرسائل

- ٢٢٢ باب في مكاتبات بعضهم الى بعض
 ٢٤١ باب في صدور الكتب والرسائل
 ٢٤٦ باب في اشعارهم في معاني احوالهم واشاراتهم
 ٢٥٧ باب الدعوات التي كان يدعو بها المشايخ المتقدمون من اهل الصفة
 ٢٦٢ باب في وصاياهم التي اوصى بها بعض لبعض

كتاب السماع

- ٢٦٧ باب في حسن الصوت والسماع وتفاوت المستمعين
 ٢٧١ باب في السماع واختلاف اقاويلهم في معناه
 باب في وصف سماع العامة واباحة ذلك لهم اذا سمعوا ذكر الترغيب والترهيب بالاصوات الطيبة ويحتم ذلك على طلب الآخرة
 ٢٧٢ باب في وصف سماع الخاصة وتفاضلهم في ذلك
 ٢٧٧ باب في ذكر طبقات المستمعين
 ٢٨٠

- ٢٩٧ باب في معنى حكاية حكيمة عن الشيلي رحمه الله
- ٤٠٠ باب آخر في معنى احوال كانوا ينكرون على الشيلي رحمه الله
- باب آخر في شرح كلام تكلم به الشيلي رحمه الله وهو ممّا يشكل فهمه على قلوب العلماء والنقهاء والفاظ جرت بينه وبين
- ٤٠٢ المجيد رحمه الله
- ٤٠٧ باب في ذكر ابي الحسين النوري رحمه الله
- باب في ذكر من غلط من المترسّمين بالنصوّف ومن اين يقع الغلط وكيف وجوه ذلك
- ٤٠٩
- ٤١٠ باب في ذكر الفرقة الذين غلطوا وطبقاتهم وتفاوتهم في الغلط
- باب في ذكر من غلط في الفروع التي لم تؤدّهم الى الضلالة
- ٤١١ وينتدئ في ذكر الطائفات الذين غلطوا في الفقر والغنا
- باب في ذكر من غلط في التوسّع وترك التوسّع من الدنيا
- ٤١٢ بالتشّفّ والتقلّل ومن غلط في الاكتساب وترك الاكتساب
- باب في ذكر طبقات الذين فتروا في الارادات وغلطوا في
- ٤١٥ المجاهدات وسكوا الى الراحة
- باب في ذكر طبقات الذين غلطوا في ترك الطعام والعزلة
- ٤١٧ والانفراد وغير ذلك
- باب ذكر من غلط في الاصول وآداه ذلك الى الضلالة وينتدئ
- ٤٢٠ بذكر القوم الذين غلطوا في الحرّية والعبودية
- ٤٢١ باب في ذكر من غلط من اهل العراق في الاخلاص
- ٤٢٢ باب في ذكر من غلط في النبوّة والولاية
- ٤٢٤ باب في ذكر الفرقة التي غلطت في الاباحة والمحظار والردّ عليهم
- باب في ذكر غلط الحلولية واقاويلهم على ما بلغني فلم اعرف
- ٤٢٦ منهم احداً ولم يصحّ عندي شيء غير البلاغ
- ٤٢٧ باب في ذكر من غلط في فناء البشرية

- باب في ذكر مقامات اهل الخصوص في الكرامات وذكر من
 ٢٢٤ ظهر له شيء من الكرامات فكره ذلك وخشى من الفتنة
 باب في ذكر من كان له شيء من هذه الكرامات فظهرها لاصحابه
 ٢٢٨ اصدقه وطهارته وسلامة قلبه وصحته
 باب في ذكر الخصوص واحوالهم التي لا تعد من الكرامات وهي
 ٢٣٠ في معانيها اتم والطف من الكرامات

كتاب البيان عن المشكلات

- باب في شرح الالفاظ المشككة المجارية في كلام الصوفية
 ٢٣٢
 باب بيان هذه الالفاظ
 ٢٣٤

كتاب تفسير الشطحيات والكلمات التي ظاهرها مستشنع وباطنها صحيح مستقيم

- باب في معنى الشطح والرد على من انكر ذلك برأيه
 ٢٧٥
 باب تفسير العلوم وبيان ما يشكل على فهم العلماء من علوم
 الخاصة وتصحيح ذلك بالحقبة
 ٢٧٧
 باب في كلمات شطحيات تحكى عن ابي يزيد قد فسر الجنييد
 طرقاً منه
 ٢٨٠
 باب ذكر حكاية حكيت عن ابي يزيد البسطاي رحمه الله تعالى
 ٢٨١
 باب آخر في تفسير حكاية ذكرت عن ابي يزيد رحمه الله
 ٢٨٤
 باب ايضاً في شرح كلام حكى عن ابي يزيد رحمه الله تعالى
 ٢٨٧
 باب آخر في شرح الفاظ حكيت عن ابي يزيد رحمه الله وكان
 يكثر في ذلك ابن سالم بالبصرة وذكر مناظرة جرت بيني
 وبينه في معنى ذلك
 ٢٩٠
 باب في ذكر كلام حكى عن السبلي رحمه الله وشرحه عن ذلك
 ٢٩٥

بسم الله الرحمن الرحيم،

(١) كتب إلينا أبو القاسم علي بن الإمام أبي الفرج عبد الرحمن بن علي ابن محمد بن الجوزي وأبو اسمعيل بن علي بن (٢) باتكين الجوهري وأبو عبد الله محمد بن عبد الواحد بن أحمد بن المتوكل على الله وأبو (٣) المنجيا عبد الله بن عمر بن علي بن زيد بن (٤) اللبثي وغيرهم من بغداد . وكتب إلينا أم الفضل كريمة ابنة عبد الوهاب بن علي بن الخضر القرشي . من دمشق كلهم عن أبي الوقت عبد الأول بن عيسى بن شعيب بن اسحق السجزي الصوفي الهروي الماليني قال أما أبو نصر أحمد بن أبي نصر الكوفاني قراءة عليه في شهر سنة خمس وستين وأربعمائة قال أما أبو محمد الحسن بن محمد الخبوشاني قراءة عليه قال أما أبو نصر عبد الله بن علي الطوسي السراج قال الحمد لله الذي خلق المخلوق بقدرته (٥) ودلهم على معرفته بآثار صنعته وشواهد ربوبيته واختار منهم صفوة من عبادته وخيرة من خلفه خص منهم (٦) من شاء بما شاء (٧) كيف شاء وقسم لهم من العلم به والفهم عنه بما قسم وحكم لهم في ذلك بما حكم وجعلهم فيما منح لهم من الهداية والتوفيق متفاوتين كنفائهم في الاخلاق والارزاق والاجال والاعمال فلا علم معلوم ولا شيء منهم الا وذلك موجود في كتاب الله عز وجل (٨) او مأثور

(١) This passage down to the words الذي خلق المخلوق بقدرته (l. ١٠) is wanting in B. (٢) Space left blank in A. (٣) باتكين. (٤) Perhaps الهجاء should be read here, but المنجيا is distinctly written in the MS. (٥) اللبثي. (٦) The text of B begins here (f. 3a). (٧) B ما. (٨) A om. كيف شاء. (٩) B وما ثور.

- ٤٢٨ باب ذكر من غلط فى الرؤىة بالقلوب
- ٤٢٩ باب ذكر من غلط فى الصفاء والطهارة
- ٤٣٠ باب ذكر من غلط فى الانوار
- ٤٣١ باب ذكر من غلط فى عين الجمع
- ٤٣٢ باب فى ذكر من غلط فى الانس والبسط وترك الحشية
- ٤٣٣ باب فى ذكر من غلط فى فنائهم عن اوصافهم
- ٤٣٤ باب فى ذكر من غلط فى فقد المحسوس
- ٤٣٤ باب فى ذكر من غلط فى الروح

اعنى الصوفية هم أمتاء الله جلّ وعزّ في ارضه وخزّنة اسراره وعلمه وصفوته
من خلقه فهم عباده المخلصون واوليائه المتّقون ^(١) واحبائه الصادقون
الصالحون منهم الاخيار والسابقون والابرار والمقرّبون والبدلاء والصدّيقون هم
الذين احبى الله بمعرفته قلوبهم ^(٢) [وزين] بخدمته جوارحم وألح بذكره
. ^(٣) أسنتم وطهر بمراقبته اسرارهم سبق لهم منه الحسنى بحسن الرعاية ودوام
العناية فتوجهم بتاج الولاية والبسم حلّ الهداية وأقبل بقلوبهم عليه نعطفاً
وجمعهم بين يديه تلطفاً فاستغنوا به عما سواه واثروا على ^(٤) ما دونه
وانقطعوا اليه وتوكلوا عليه وعكفوا ببابه ورضوا بقضائه وصبروا على بلائه
وفارقوا فيه الاوطان وهجروا له الاخوان وتركوا من أجله الأنساب
^(٥) [والأسباب] وقطعوا فيه العلائق وهربوا من الخلايق مستأنسين به
مستوحشين مما سواه ^(٦) ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل
العظيم ^(٧) فيهم ظالم لنفسه ^(٨) الآية، ^(٩) قل الحمد لله وسلام على عباده
الذين اصطفى الآية، واعلم ان في زماننا هذا قد كثر الخايضون في علوم
هذه الطائفة وقد كثر ايضاً المشبهون بأهل النصوف والمشبّهون اليها
^{١٥} والمجيبون عنها وعن مسايلها وكل واحد منهم يضيف الى نفسه كتاباً قد
زخره وكلاماً ^(١٠) [قد لئه وجواباً قد] ألفه وليس بمستحسن منهم ذلك لانّ
الأوایل والمشاخ الذين تكلموا في هذه المسائل وأشاروا الى هذه الاشارات
ونظفوا بهذه الحكم انما تكلموا بعد قطع العلائق وامانة النفوس بالمجاهدات
والرياضات والمنازلات والوجد والاحتراق والمبادرة ^(١١) والاشتياق الى قطع
^{٢٠} كل علاقة قطعهم عن الله عزّ وجلّ طرفة عين وقاموا بشرط العلم ثم علوا

(١) So in marg. Text: وبحاوه.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) So above.

Text: لساهم.

(٤) in marg. من.

(٥) Kor. 57, 21.

(٦) Kor. 35, 29.

(٧) The words الله باذن الله are added in marg.

after لئلا.

(٨) Kor. 27, 60.

(٩) والاستيقاق.

عن رسول الله ^(١) صلعم او فيا فتح على قلوب اولياء ^(٢) الله ليهلك من هلك
^(٣) عن بينة ويجي من حي عن بينة وان الله لسميع عليم ^(٤) والصلاة على
 المقدم المعظم ^(٥) [النبي] المكرم من انبيائه شمس الاولياء وقمر الاصفياء محمد
 عبد ورسوله وعلى آله وسلم كثيرًا، اما بعد فاني قد استخرت الله تعالى
 وجمعت ابوابًا في معنى ما ذهب اليه اهل التصوف وتكلم مشايخهم المتقدمون
 في معاني علومهم وعلمة أصولهم وأساس مذهبهم وأخبارهم وأشعارهم ومسالكهم
 وأجوبتهم ومقاماتهم وأحوالهم وما انفردوا بها من الاشارات الطيئة والعبارات
 النصيحة والالفاظ المشككة الصحيحة على اصولهم وحقائقهم ومواجيدهم وفصولهم
 وذكرت من كل فصل طرفًا ومن كل اصل طرفًا وتبًا ومن كل باب اسمًا
 ١٠ على حسب ما سخر به الحال ومكن منه الوقت وجاد به الحق جل ذكره
 مقتديًا بالأسوة والقُدوة والبيان والحجة فينظر الناظر فيه عند تَبَيُّن وتنبه
 وحضور قلب وفراغ نفس بحسن التوقف والتفكير والتأمل والتدبر بخلاص
 النية وطهارة القلب وصحة النصد متقربًا الى الله تعالى ذكره وشاكرًا له على
 ما منحه من تسديد وتوفيقه وهدايته الى مولاه هذه العصابة ومناواة من
 ١٥ بسط لسانه فيها بالوقعية فيهم والإينكار عليهم وعلى سلمهم الماضين رحمة الله
 ورضوانه عليهم اجمعين لانهم العصابة القليلة عددها العظيمة عند الله قدرها
 وخطرُها وينبغي للعاقل في عصرنا هذا ان يعرف شيئًا من اصول هذه العصابة
 وقصودهم وطريقة ^(٦) اهل الصحة والفضل منهم حتى يميز بينهم وبين المتشبهين
 بهم والمتلبسين بلبسهم والمتسبين باسمهم حتى لا يغلط ولا ياتم لان هذه العصابة

صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم and so always in A. B has صلى الله عليه وسلم

(٢) The words بينة ويجي من حي are obliterated in B. (٣) B تعالى.

(٤) Here the text of B breaks off, the remainder of the page (f. 3a) having been torn away. Several folios are missing here. Fol. 3b begins with the words which occur in A on f. 5b, l. 7 = p. 11, l. ٩ in this edition. (٥) Suppl. in marg.

(٦) So in marg. Text: اهل الصدق والصحة.

ذلك ضربٌ من اللهو واللعب ووقتُ المبالاة بالجهل ومنهم من ينسب ذلك الى التقوى والتشغف ولبس الصوف والتكلف في تنوُّق الكلام واللباس وغير ذلك ومنهم من يُسرف في الطعن وقُبْح المقال فيهم حتى ينسبهم الى الزندقة والضلالة فسألني ان اشرح له من ذلك ما صحَّ عندى من أصول مذهبهم المؤيد المتوط بتباعدة كتاب الله عزَّ وجلَّ والافتدَاء برسول الله صلعم والتخلُّق بأخلاق الصحابة والتابعين والتأدب بأداب عباد الله الصالحين وأقيد ذلك بالكتاب والآثر بالحُجَّة ليحقِّ الحقَّ ويبطل الباطل ويُعرِّف الجذَّ من الهزل والصحيح من السقيم ويرتَّب كلَّ نوع منه في ^(١) موضعه اذ كان ذلك ^(٢) علمًا من علوم الدين، فأقول وبالله التوفيق انَّ الله تبارك وتعالى احكم اساس الدين وأزال الشبهة عن قلوب المؤمنين بما امرهم به من الاعتصام بكتابه والتمسك بما وصل اليهم من خطابه اذ يقول جلَّ جلاله ^(٣) وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا فِيهِ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ ^(٤) وَتَعَاوَنُوا عَلَى آيَاتِهِ أَتَقْوَى، ثم ذكر الله تعالى افضل المؤمنين عنده درجةً وأعلاماً في الدين رتبةً فذكرهم بعد ملايكته وشهد على شهادتهم له بالوحدانية بعد ما بدأ بنفسه وثبى ملايكته فقال عزَّ وجلَّ ^(٥) شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْهَلَاكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ، ورؤى عن النبي صلعم انه قال العلماء ورثةُ الأنبياء وعندى والله اعلم انَّ أولى العلم القايين بالقسط الذين هم ورثة الانبياء هم المعتصون بكتاب الله تعالى المجتهدون في متابعة رسول الله صلعم المتقدمون بالصحابة والتابعين السالكون سبيل اوليائه المتقين وعباده الصالحين ^(٦) هم ثلاثة اصناف اصحاب الحديث والفقهاء والصوفية فهؤلاء الثلاثة الاصناف من أولى العلم القايين بالقسط الذين هم ورثة الانبياء، وكذلك انواع العلوم كثيرة فعلم الدين من ذلك ^(٧) ثلاثة علوم علم القرآن وعلم السنن والبيان

(1) In marg **مزلته و مرانه**. (2) **علم**. (3) Kor. 3, 98. The remainder of the verse is added in marg. (4) Kor. 5, 3. **الآية** has been supplied above after **اللفوى**. (5) Kor. 3, 16. (6) So in marg. Text: **ثلت علم**.

به ثم تحقّقوا في العمل فجمعوا بين العلم والحقيقة والعمل، قال ابو نصر رحمه الله وقد حذف الاسانيد عن كثير ممّا ذكرت في هذا الكتاب واقتصرت على متون الاخبار والحكايات والآثار للاختصار فما أصبّت من ذلك فبعناية الله عزّ وجلّ والحمد لله على ذلك وما أخطأت في ذلك ووقع فيه شيء من الزيادة والتقصان فهو لازم لي وأنا استغفر الله من ذلك وإنها ذكرت في كتابي هذا اجوبة هؤلاء المتقدمين والناظمين لأنّ لي فيها غنيّة عن تكالفي كتكاف المتأخّرين في زماننا هذا اذا تكلموا في هذه المعاني بكلام او اجابوا عنها بجواب او اضافوا ذلك الى انفسهم وهم ^(١) متعزّون عن حقائقهم واحوالهم وكلّ ^(٢) من اخذ من كلام المتقدمين الذين وصفناهم ^(٣) معني من معانيهم التي هي احوالهم ووجدتهم ومستنبطاتهم وحلاها من عند بحيلة غير ذلك او كساها عبارة أخرى او اضافها الى نفسه حتى يشار اليه بذلك او ^(٤) يطلب بذلك جاهاً عند العادة او يريد ان يصرف بذلك وجوه الناس اليه لجرّ منفعه او لدفع مضرّته فانه عزّ وجلّ خصّه في ذلك وهو حسبه لانه قد ترك الامانة وعمل بالخيانة وهذه اعظم ^(٥) [وأكبر من] الخيانة التي في اسباب الدنيا ^(٦) والله لا يهدي كيد الخائنين وبالله التوفيق،

باب البيان عن علم التّصوّف ومذهب الصّوفية ومنزلتهم من أولى العلم القايمين بالقسط،

قال الشيخ ابو نصر سألني سائل عن البيان عن علم التّصوّف ومذهب الصّوفية وزعم أنّ الناس اختلفوا في ذلك ففهم من يغلو في تفضيله ورفعه فوق مرتبته ومنهم من يخرجّه عن حدّ المَعقول والتّحصيل ومنهم من يرى أنّ

مُعَيّ ^(٦) ما. (F) So in marg. Text: متعدّيون. (١) So in marg. Text: يتعد. (٢) Var. in marg. Text: عن معانيهم. (٣) Suppl. in marg. (٤) Kor. 12, 52. (٥) Kor. has وَإِنَّ اللَّهَ أَعْلَمُ.

والعمل ترسبوا وباتى حال تفاضلوا وانهم اعلى طبقة بما لا يدفعه عقلك
ويحيط به فهمك ان شاء الله تعالى،

باب في نعت طبقات اصحاب الحديث ورسمهم في النقل ومعرفة الحديث وتخصيصهم بعلمه،

قال الشيخ رحمه الله فاما اصحاب الحديث فانهم تعلقوا بظاهر حديث
رسول الله صلعم وقالوا هذا اساس الدين لان الله تعالى يقول ^(١) وَمَا آتَاكُمُ
الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا، فلما خوطبوا بذلك جئوا بالبلاد
وطلبوا رواة الحديث فلزمهم حتى نقلوا عنهم اخبار رسول الله صلعم وجمعوا
ما روى عن الصحابة والتابعين وضبطوا ما وصل اليهم من سيرهم واثارهم
ومذاهبهم واختلافهم في احكامهم واقوالهم وافعالهم واخلاقهم واحوالهم وصححوا
العدل عن العدول فأتقنوا ذلك وعرفوا اماكن الرواة في النقل والضبط
ودنوا اسماءهم وكناهم وموالدهم ووفاتهم وورخوا ذلك حتى عرفوا ان كل
رجل من هؤلاء كم من حديث رواه وعن ^(٢) رواه وعن نقل ^(٣) اليه ومن
اخطأ منهم في النقل ومن غلط منهم في زيادة حرف او نقصان لفظة ومن
تعمد منهم في ذلك ومن سوج له بغلظة او هفوة حتى عرفوا اسماء المتهمين
منهم بالكذب على رسول الله صلعم وعرفوا من صح عنه الرواية ومن لا
تصح ومن انفرد منهم بحديث لا يرويه غيره او انفرد بلفظة ^(٤) ليست عند
غيره فحفظوا ان كل حديث من ذلك كم من نفس رواه وما العلة في
تأمله حتى جمعوا الابواب وبوتوا السنن وميزوا ما يدخل في الصحيح وما
يختلف في صحته وما كان في روايته رجل ضعيف ووقفوا على رواية المقلبين

(١) Kor. 59, 7.

(٢) رواه ذلك.

(٣) اليه suppl. above after ذلك.

(٤) نأله suppl. above ليس.

(٥) نأله suppl. above as variant of كلها.

وعلم حقائق الايمان وهي العلوم المتداولة بين هؤلاء الاصناف الثلاثة وجملة علوم الدين لا تخرج من تلك اية من كتاب الله عز وجل او خبر عن رسول الله صلعم او حكمة مستنبطة خطرت على قلب ولي من اولياء الله تعالى، وأصل ذلك حديث الايمان حيث سأل جبريل عليه السلم النبي صلعم عن اصول تلك عن الاسلام والايمان والاحسان الظاهر والباطن والمحقيقة فالاسلام ظاهر والايمان ظاهر وباطن والاحسان حقيقة الظاهر والباطن وهو قول النبي صلعم الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك وصدق على ذلك جبريل، والعلم مقرون بالعمل والعمل مقرون بالاخلاص والاخلاص ان يريد العبد بعلمه وعمله وجه الله تعالى ١٠. وهؤلاء الثلاثة الاصناف في العلم والعمل متفاوتون وفي مقاصدهم ودرجاتهم متفاضلون وقد ذكر الله تعالى تفاضلهم ودرجاتهم فقال عز وجل ^(١) وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَقَالَ ^(٢) وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَقَالَ ^(٣) أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وقال النبي صلعم الناس أكفأ منساوون كأنسان المشط لا فضل لأحد على أحد الا بالعلم والثقي فكل من اشكل عليه اصل من اصول الدين وفروعه وحقوقه وحفايقه وحدوده وأحكامه ظاهراً وباطناً فلا بد له من الرجوع الى هؤلاء الاصناف الثلاثة اصحاب الحديث والنفهاء والصوفية وكل صنف من هؤلاء ^(٤) مترسم بنوع من العلم والعمل والمحقيقة والحال ولكل صنف منهم في معناه علم وعمل ومقام ومقال وفهم ومكان وفقه وبيان علمه من علمه وجهله من جهله ولا يبلغ احد الى كمال يحوى جميع العلوم والاعمال والاحوال وكل واحد فقامه حيث اوقفه الله تعالى ومجته حيث حبسه الله عز وجل، وأنا ابيّن لك من ذلك ان شاء الله تعالى على حسب الطائفة أن كل صنف من هؤلاء باى نوع من العلم

(١) Kor. 58, 12.

(٢) Kor. 46, 18.

(٣) Kor. 17, 22.

(٤) So in marg.

علومهم ورسومهم ثم خُصّوا بالزَّهْم والاستنباط في فقه الحديث والتعقُّق بدقيق
النظر في ترتيب الاحكام وحُدود الدين وأصول الشرع فينبوا ذلك وميزوا
الناسخ من المنسوخ والاصول من الفروع والخصوص من العموم بالكتاب
والسنة والإجماع والقياس وينبوا للخلق في احكام دينهم من القرآن والآثر ما
نُسخ حكمه وبقي كتابته وما نُسخ كتابته وبقي حكمه وما كان لفظه (١) عامًّا
المراد به خاصٌّ او كان لفظه (٢) خاصًّا المراد به عامٌّ او كان خطاب جماعة
المراد به واحد او خطاب واحد المراد به جماعة وتكلموا بالاحتياجات
العقلية على المخالين واستدلوا بالبراهين اليقينية على اهل الضلالة نصرة
(٣) للمدين وتمسكوا بنص الكتاب او نص السنة او (٤) قياس على النص او
١٠ إجماع الأمة وناظروا من خالفهم برسم النظر وجادلوا من جادلهم بأدب
المجدل وعارضوا خصمهم بالمعارضات وعترضوا عليهم (٥) برّد الاعتراضات
وأطردوا العُلل في المعلولات فوضعوا كلَّ شيء في مواضعه ورتبوا كلَّ (٦) حدِّ
d. f. 5u في مراتبه وفرقوا بين المقايسة والمشاكلة والمجانسة والمقارنة وميزوا في الاوامر
والنواهي ما كان منه حتمًا وما كان منه ندبًا وما كان منه ترغيبًا وترهيبًا
١٥ وما كان (٧) [منه] مخوفاً عليه ومدعوًا اليه فينبوا المشكل وحلوا العقْد
وأوضحوا الطُّرق وأزالوا الشبهات وفرعوا على الاصول وشرحوا المُجمل
وبسطوا المجموع وأخذوا حدود الدين بالاحتياط حتى لا يتلذذ العالم عالمًا
ولا الجاهل جاهلاً ولا الخاصَّ خاصًّا ولا العامَّ عامًّا في ظاهر الاحكام وحدود
الشريعة بهم يُحفظ على المسلمين حدودهم، وقد ذكرهم الله تعالى في كتابه
٢٠ فقال عز وجل (٨) قُلْ لَّوْلا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لَّيَتَذَقَّرُوا فِي الدِّينِ
(٩) الآيات، (١٠) [وقال النبي صلى الله عليه وسلم من يُرد الله به خيرا يفتقه في
الدين]، وللتَّهَاء في معاني علومهم ورسومهم ايضًا مصنفات ولهم ائمة مشهورون

(١) Text: عام. (٢) Text: خاص. (٣) الدين. (٤) قياسًا. (٥) In
marg. بضروب. (٦) In marg. ثنى. (٧) Suppl. in marg. (٨) Kor. 9, 123.
(٩) Suppl. above.

والبُكثرين وفهموا احاديث اَيَّة الامصار وطبقات الرواة التابع من المتبوع والكثير من الصغير وأحاط عِلْمُهُم بِعِلَالِ اختلاف الرواة وزياداتهم ونقصانهم وأماكنهم في رواية السُّنَنِ والآثار اذ كان ذلك اساس الدين وهم في ذلك متفاضلون حتى يستحقّ احدهم بزيادة علمه وإتقانه وحِظُّه قبول الشهادة على العلماء في العدل والتجريح والردّ والقبول وتكون شهادته مقبولة على رسول الله صلعم فيما قال وفعل وامر ونهى وندب ودعا، قال الله تعالى ^(١) وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا اِىْ عِدَلًا لِّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا، يقال انهم اصحاب الحديث يشهدون على رسول الله صلعم وعلى الصحابة والتابعين فيما قالوا وفعلوا وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ^{١٠} فيما شهدوا عليه من افعاله واقواله واحواله واخلاقه، قال النبي صلعم من كذب على متعمداً فلينبأ مقعده من النار وقال النبي صلعم نضر الله وجهه امرئ سمع مني حديثاً فبلغه ^(٢) الحديث بقال انه لا يكون واحد من اصحاب الحديث الا وفي وجهه نضرة لموضع دعاء رسول الله صلعم، ولأصحاب الحديث في معاني علومهم ورسومهم مصنّفات ولهم ابيّة مشهورون ^(٣) [كلّ منهم] ^{١٥} قد اجمع اهل عصره على امامته لتفضل علمه وزيادة عقله وفهمه ودينه وأمانته وشرح ذلك بطول وفيما ذكرت كفاية لمن علم وبالله التوفيق،

باب ذكر طبقات الفقهاء وتخصيصهم بما ترسموا به من انواع العلوم،

قال الشيخ ابو نصر رحمه الله وأما طبقات الفقهاء ^(٤) فانهم فضّلوا على اصحاب الحديث ^(٥) [بقول علوم اصحاب الحديث] والاتفاق معهم في معاني

الحديث written above the line, between الى آخره ^(٢) (١) Kor. 2, 137.

يقال and

^(٥) Suppl. in marg.

^(٤) So in marg. Text: فهم.

ومنازل رفيعة من انواع العبادات وحقائق الطاعات والاخلاق الجميلة
ولهم في معاني ذلك ^(١) تخصيص ليس لغيرهم من العلماء والفقهاء واصحاب
المحدث ^(٢) وشرح ذلك بطول غير اني ابين لك من كل شيء طرفاً حتى
تستدل بما اذكره على ما ^(٣) لا اذكره ان شاء الله تعالى،

باب ^(٤) ذكر تخصيص الصوفية بالمعاني ^(٥) التي ^(٦) قد ترسموا بها من
الآداب والاحوال ^(٧) والعلوم ^(٨) التي تفردوا بها من جملة العلماء،

قال الشيخ ابو نصر رحمه الله فاول شيء من ^(٩) التخصيصات للصوفية
وما تفردوا بها عن جملة هؤلاء الذين ذكرتهم من بعد اداء الفرائض
واجتناب المحارم ترك ما لا يعنهم وقصع كل علاقة تحول بينهم وبين مطلوبهم
ومقصودهم اذ ليس ^(١٠) لهم مطلوب ولا مقصود غير الله ^(١١) تعالى، ^(١٢) ثم لهم
آداب واحوال شتى فمن ذلك القناعة بقليل الدنيا عن كثيرها والاكتفاء
بالقوت الذي لا بد منه ^(١٣) والاختصار على ما لا بد منه من مهنة الدنيا
من الملبوس ^(١٤) والمفروش والمأكول وغير ذلك واختيار الفقر على الغنا
^(١٥) اختياراً ومعانفة القلة ومجانبة الكثرة وإيثار الجوع على الشبع والقليل
على الكثير وترك العلو والترفع وبذل الجاه والشفقة على الخلق والتواضع
^(١٦) للصغير والكبير والإيثار في وقت الحاجة اليه وأن لا يبالي من أكل الدنيا
وَحُسْن الظن بالله ^(١٧) والاخلاص في المسابقة الى الطاعات والمسارة الى

لم B. ^(١) Here B resumes (fol. 36, l. 1). ^(٢) B om. ^(٣) B om. ^(٤) B om. ^(٥) B om. ^(٦) B om. ^(٧) B om. ^(٨) B om. ^(٩) B om. ^(١٠) B om. ^(١١) B om. ^(١٢) B om. ^(١٣) B om. ^(١٤) B om. ^(١٥) B om. ^(١٦) B om. ^(١٧) B om.

but corr. in marg. ^(١٨) B om. ^(١٩) B om. ^(٢٠) B om. ^(٢١) B om. ^(٢٢) B om. ^(٢٣) B om. ^(٢٤) B om. ^(٢٥) B om. ^(٢٦) B om. ^(٢٧) B om. ^(٢٨) B om. ^(٢٩) B om. ^(٣٠) B om. ^(٣١) B om. ^(٣٢) B om. ^(٣٣) B om. ^(٣٤) B om. ^(٣٥) B om. ^(٣٦) B om. ^(٣٧) B om. ^(٣٨) B om. ^(٣٩) B om. ^(٤٠) B om. ^(٤١) B om. ^(٤٢) B om. ^(٤٣) B om. ^(٤٤) B om. ^(٤٥) B om. ^(٤٦) B om. ^(٤٧) B om. ^(٤٨) B om. ^(٤٩) B om. ^(٥٠) B om. ^(٥١) B om. ^(٥٢) B om. ^(٥٣) B om. ^(٥٤) B om. ^(٥٥) B om. ^(٥٦) B om. ^(٥٧) B om. ^(٥٨) B om. ^(٥٩) B om. ^(٦٠) B om. ^(٦١) B om. ^(٦٢) B om. ^(٦٣) B om. ^(٦٤) B om. ^(٦٥) B om. ^(٦٦) B om. ^(٦٧) B om. ^(٦٨) B om. ^(٦٩) B om. ^(٧٠) B om. ^(٧١) B om. ^(٧٢) B om. ^(٧٣) B om. ^(٧٤) B om. ^(٧٥) B om. ^(٧٦) B om. ^(٧٧) B om. ^(٧٨) B om. ^(٧٩) B om. ^(٨٠) B om. ^(٨١) B om. ^(٨٢) B om. ^(٨٣) B om. ^(٨٤) B om. ^(٨٥) B om. ^(٨٦) B om. ^(٨٧) B om. ^(٨٨) B om. ^(٨٩) B om. ^(٩٠) B om. ^(٩١) B om. ^(٩٢) B om. ^(٩٣) B om. ^(٩٤) B om. ^(٩٥) B om. ^(٩٦) B om. ^(٩٧) B om. ^(٩٨) B om. ^(٩٩) B om. ^(١٠٠) B om.

قد اجمع اهل عصرهم على امامتهم لزيادة علمهم ^(١) وفهمهم ودينهم وامانتهم
وشرح ذلك بطول والعافل يستدلّ بالقليل على الكثير وبالله التوفيق،

باب ذكر الصوفية وطبقاتهم وما ترسموا به من العلم والعمل وما
خُصّوا به من الفضائل وحسن الشمايل،

قال الشيخ ابو نصر رحمه الله ثم انّ طبقات الصوفية ايضا اتفقوا مع
الفقهاء واصحاب الحديث في معتقداتهم ^(٢) وقبلوا علومهم ولم يخالفوهم في معانيهم
ورسومهم اذ كان ذلك مجانباً من البدع واتباع الهوى ومنوطاً بالأسوة
والاقتداء وشاركهم بالقبول والموافقة في جميع علومهم ^(٣) ولم يخالفوهم ومن
لم يبلغ من الصوفية مراتب الفقهاء واصحاب الحديث في الدربة والفهم ولم
يخطّ بما احاطوا به علماً فانهم راجعون اليهم في الوقت الذي يُشكل عليهم
حكم من الاحكام الشرعية او حدّ من حدود الدين، فاذا اجتمعوا فهم في
جملتهم فيما اجتمعوا عليه فاذا اختلفوا فاستجاب الصوفية في مذهبيهم الأخذ
بالأحسن والأولى والائتم احتياطاً للدين ونعظيماً لما امر الله به عماده
واجتناباً ^(٤) لما نهى الله عنه وليس من مذهبيهم التزول على الرخص وطلب
التأويلات ^(٥) والميل الى الترفه ^(٦) والسّعات وركوب الشبهات لان ذلك
نهابون بالدين ^(٧) وتخلّف عن الاحتياط وانما مذهبيهم التمسك بالأولى والائتم
في امر الدين، فهذا الذي عرفنا من مذاهب الصوفية ورسومهم في استعمال
العلوم الظاهرة المندولة المتداولة بين طبقات الفقهاء واصحاب الحديث، ثم
انهم ^(٨) بعد ذلك ارتقوا الى درجات عالية وتعلّقوا بأحوال شريفة

(١) In marg. وفهمهم. (٢) So in marg. Text: وتقبلوا. (٣) Suppl. in
marg. (٤) عَمَّا corr. above. (٥) Text has والتّرفعات, but the word
has been altered. The original reading appears to have been السّعات.

سأل حارثة ^(١) [فقال] لكلّ حق حقيقة فما حقيقة ايمانك ^(٢) [بأى شيء اجابه]
فقال عزفت نفسي عن الدنيا فأسهرت ليلي وأظلماتُ نهارى وكأني انظر الى
عرش ربّي بارزاً وكأني انظر الى اهل الجنة كيف يتزاورون والى اهل النار
فى النار كيف يتعاورون فقال له النبى صلعم عرفت فالزّم او كما روى فى
الحديث والله اعلم،

باب في تخصيص الصوفية من طبقات اهل العلم
فى معاني أخر من العلم،

A f. 6b

قال الشيخ ^(١) [ابو نصر] رحمه الله وللصوفية ^(٢) ايضاً تخصيص من
طبقات اهل العلم باستعمال آيات من كتاب الله تعالى ^(٣) متلوّة وإخبار عن
رسول الله صلعم مروية ما نستختها آية وما رفع حكمها خبر ولا أنزّ بدعو
ذلك الى مكارم الاخلاق وبحث على معالى الاحوال وفضائل الاعمال ونبي
عن مقامات عالية فى الدين ومنازل رفيعة خصّ بذلك طائفة من المؤمنين
وتعلّق بذلك جماعة من الصحابة والتابعين وذلك آداب من آداب الرسول
صلعم وخلّق من اخلاقه اذ يقول صلعم ان الله أدبى فأحسن أدبى واذ يقول
الله عز وجل ^(٤) وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ، وذلك موجود فى دواوين العلماء
والفهاء وليس لهم فى ذلك تنقّه ^(٥) واستنباط كنفهم فى ساير العلوم وليس
لغير الصوفية من أولى العلم الفايدين بالقسط فى ذلك نصيب غير الإقرار
به والايمان بأنّه حق، وذلك مثل حقايق التوبة ^(٦) وصفاتها ودرجات التائبين
وحقايقهم ودقايق الورع واحوال الورعين وطبقات المتوكّلين ومقامات

(١) Suppl. in marg. (٢) So in marg. Text: فائت اجابه. (٣) معاني.

(٤) inserted before ايضاً. (٥) مبة in marg.

(٦) Kor. 68, 4.

(٧) So in marg. Text: ومستنبطات.

(A) So in marg. Text: ومقامها.

جميع الخيرات والتوجه الى الله تعالى والانقطاع اليه ^(١) والعكوف على بلايه والرضا عن ^(٢) قضايه والصبر على دوام المجاهدة ومخالفة الهوى ومجانبة حظوظ النفس والمخالفة لها اذ وصفها الله تعالى ^(٣) امارة بالسوء والنظر اليها ^(٤) بانها أعدى عدوك التي بين جيبك كما روى ^(٥) عن رسول الله صلعم،

فضل آخر،

ثم ^(٦) ان من آدابهم وشايلهم ايضاً مراعاة الاسرار ومراقبة الملك الجبار ^(٧) ومداومة المحافظة على القلوب بنفى الخواطر المذمومة ومساكنة الافكار ^(٨) الشاغلة التي لا يعلمها غير ^(٩) الله عز وجل حتى يعبدوا الله تعالى بقلوب حاضرة وهموم ^(١٠) جامعة ونيات صادقة وقصود خالصة لان الله عز وجل لا يقبل من عباده من اعالمهم الا ما كان لوجهه خالصاً قال الله عز وجل ^(١١) اَلَا لِلّٰهِ الدِّينُ الْخَالِصُ،

[فصل آخر]،

ومن آدابهم وشايلهم وتخصيصهم ايضاً الاعتراض لسلوك سُبُل اوليائه والنزول في منازل اصفياه ومباشرة حقيقة الحقوق ببذل الروح وتلف النفس واختيار الموت على الحياة وايقار الذل على العز واستحباب الشدة على الرخاء طمعاً في الوصول الى المراد وأن لا يريد الا ما يريد وهذا في أول ^(١٢) بادى من بوادى الحقائق وحقيقة الحقوق أما ترى ان النبي صلعم حيث

ودوام الافعال عليه والعكوف على بابه والصبر على بلايه والرضا بهر قضايه والصبر ^(١)

انها امارة B ^(٢) but corr. in marg. A قضاء ^(٣) على دوام المجاهدة الخ.

انها B ^(٤) A but corr. in marg. B om. ^(٥)

الله تعالى B ^(٦) A in marg. المشغلة A ^(٧)

فلمّا اسوا Here B has a considerable lacuna extending to the words الى تعجبة النبي احل الاحوال ^(٨) written above. (A fol. 106, l. 1).

بادى ^(٩) Kor. 39, 3. ^(١٠) Suppl. in marg. ^(١١)

مهلكة، فالصوفية مخصوصون من أولى العلم القايين بالقسط بحلّ هذه العقدة والوقوف على الشئكل من ذلك والممارسة لها بالمنازلة والمباشرة والهجوم عليها بهذا المَهْجِج^(١) حتى^(٢) يُخْبِرُونَ عن طعمها وذوقها ونفصانها وزياتها وبطالون من يدعى حالاً منها بدلائلها ويتكلمون في صحيحها وسقيمها، وهذا أكثر من أن يتبهاً لأحدٍ أن يذكر قليلاً اذ لا سبيل الى كثيره، وجميع ذلك موجود^(٣) علمه في كتاب الله عز وجل وفي اخبار رسول الله صلعم مفهوم عند اهله ولا ينكره العلماء اذا استجئوا عن ذلك وإنما انكر علم التصوف جماعة من المترسبين بعلم الظاهر لانهم لم يعرفوا من كتاب الله تعالى ولا من اخبار رسول الله صلعم إلا ما كان في الأحكام الظاهرة وما يصلح للاحتجاج على الخالفين، والناس في زماننا هذا الى مثل ذلك آميلٌ لانه أقرب الى طلب الرياسة واتخاذ الجاه عند العامة والوصول الى الدنيا وقتل من تراه يشتغل بهذا العلم الذمى ذكرنا لان هذا علم الخصوص مزوج بالمرارة واغصص وسماه يضعف الركبتين ويجزئ القلب ويدمع العين ويصغر العظم ويعظم الصغير فكيف استعماله ومباشرته وذوقه ومنازلته وليس^(٤) للنفس في منازلته حظٌ لانه منوط بامانة النفوس وفقد الحسوس ومجانبة المراد فمن اجل ذلك ترك العلماء هذا العلم واشتغلوا باستعمال علم يُخَفِّع عليهم المؤمن ويخففهم على التوسيع والرخص والتأويلات ويكون أقرب الى حظوظ البشرية واخف^(٥) تحملاً على النفوس التي جُبِلت على متابعة الحظوظ والمنافرة عن المحفوق، والله تعالى اعلم،

(١) حتى suppl. in marg. after انهم. (٢) Corr. to يُخْبِرُونَ by later hand.

(٣) Suppl. above. (٤) In marg. للنفوس. (٥) Text: منازلها حظ لانها.

(٦) So in marg. Text: بمجمله. (٧) added by later hand. بالحواب.

الراضين ودرجات الصابرين وكذلك في باب الخشية والخشوع والحمّة والخوف والرجاء والشوق والمشاهدة^(١) [والإناية] والطهائنة واليقين والقناعة وهذه احوال أكثر من أن يُحصَى عددها ولكلّ حال من ذلك اهل وطبقات ولهم في ذلك حقايق^(٢) [ومشاهدات واحوال ومراقبات واسرار واجتهادات ومقامات ودرجات متباينات] وارادات متفاوتة وتفاضل في قوّة الارادة واعتراض الفترة وغلبات الوجد ولكلّ احد من ذلك حدّ ومقام وعلم وبيان على مقدار ما قُسم له من الله عزّ وجلّ،

[فصل]^(١)

والمصوفية ايضاً تخصيص في معرفة المحرص والامل ودقايقها ومعرفة النفس وأمّاراتها وخواطرها ودقايق الرياء والشهوة الخفيّة والشرك الخفيّ وكيف الخلاص من ذلك وكيف وجه الانابة الى الله عزّ وجلّ وصدق الاتّجاء ودوام الافتقار والتسليم والتنويص والتبرئ من الحول والقوّة،

فصل آخر

والمصوفية ايضاً مستنبطات في علوم مُشكلة على فهم النّفهاء والعلماء لأنّ ذلك لطايف مُودعة في اشارات لهم^(٢) تخفى في العبارة من دقّتها وإطافتها وذلك في معنى العوارض والعوايق والعلايق والمُحجّب^(٣) وخبايا السرّ ومقامات الاخلاص واحوال المعارف وحقايق الأذكار ودرجات القرب وتجريد التوحيد ومنازل التفريد وحقايق العبودية ومحو الكون بالازل وتلاشي المُحدَث اذا قورن بالقديم وفناء رؤية الأعْوَاض وفناء رؤية المُعْطَى^(٤) [فبناءً رؤية العطاء] وعبور الاحوال والمقامات وجمع^(٥) [الاشخاص] المتفرقات وفناء رؤية القصد ببقاء رؤية المقصود^(٦) [والإعراض عن رؤية الأعْوَاض] وترك الاعتراض والهجوم على سلوك سُبل منقطعة وعبور مقاوز

(١) Suppl. in marg.

(٢) So in marg. Text: تخفى.

(٣) خبايات.

وأفردوا هؤلاء بأسماء مختصة من ذلك دل ذلك على تخصيصهم من عامة المؤمنين الذين تملهم اسم الايمان ولا يختلف احد من الائمة ان الانبياء عليهم السلم الذين هم أعلى درجة من هؤلاء^(١) وأقرب منزلة عند الله تعالى منهم انهم كانوا بشرًا يجرى عليهم ما يجرى على ساير البشر من الأكل والنوم والمحادث، وانما وقع التخصيص للانبياء صلوات الله عليهم اجمعين ولساير هؤلاء الذين ذكرتهم لسرّ بينهم وبين معبودهم ولزيادة يقينهم وإيمانهم بما خاطبهم الله تعالى^(٢) به وندبهم اليه الا الانبياء عليهم السلم فانهم ينفردون عن هؤلاء بتخصيص الوحي والرسالة ودلائل النوة فلا يجوز لأحدان يراهم في ذلك والله^(٣) اعلم،

١٠ باب في ذكر اعتراض الصوفية على المنتهية وبيان الفقه في الدين ووجه ذلك بالحجة،

قال الشيخ^(٢) [ابو نصر] رحمه الله روى عن النبي صلعم انه قال من يرد الله به خيراً ينفقه في الدين، وبلغني عن الحسن البصري رحمه الله انه قيل له فلان فقيه فقال الحسن وهل رأيت فقيهاً قط انما النقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بأمر دينه، وقول الله تعالى^(١) لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ، فالدين اسم يشتمل على جميع الاحكام ظاهراً وباطناً وليس التفقه في احكام هذه الاحوال ومعاني^(٢) هذه المقامات التي تقدم ذكرها بأقل فائدة من التفقه في احكام الطلاق والعناق والظهار والتصاص والفسامة والحدود لان^(٣) تلك احكام ربّما لا تقع في العمر حادثة تحتاج الى علم ذلك فاذا وقعت تلك الحادثة فن سأل عنها^(١) قلّد في ذلك وأخذ بقول بعض

(١) Inserted below. (٢) Suppl. above. (٣) added by later hand. (٢) Suppl. in marg. (٣) Kor. 9, 123. (٣) ذلك corr. above. (٧) قيل.

باب الردّ على من زعم أنّ الصوفية قوم جهلة وليس لعلم التصوّف دلالة من الكتاب والآثر،

قال الشيخ ^(١) [الامام ابو نصر] رحمه الله لا خلاف بين الائمة أنّ الله تبارك وتعالى ذكر في كتابه الصادقين والصادقات والقائمين والقائمات والخاشعين والموقنين والمخلصين ^(٢) والمحسنين والخافين والراجلين والوجلين والعابدين والساجدين والصابرين والراضين والمتوكلين والمحبين والاولياء والمتقين والمصطنين ^(٣) [والمجتبين] والابرار والمقرنين، وقد ذكر الله تعالى المشاهدين فقال ^(٤) [وَأَلْفَى السَّمْعَ] وَهُوَ شَهِيدٌ، وذكر ^(٥) الله المطمئنين فقال ^(٥) [أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ نَظْمَهُنَّ الْقُلُوبُ]، وذكر الله تعالى السابقين والمتصدقين ^(٦) والمسارعين الى الخيرات، وقال النبي صلعم إنّ من أمتي مكلّمون ومعدّثون وإنّ غيرهم منهم، وقال النبي صلعم ربّ أشعث أعبر ذى طمرين لو اقسم على الله لأبرّه وإنّ البراء منهم، وقال لوابصة استفت قلبك ولم يقل لأحد غيره ذلك، وقال النبي صلعم يدخل بشناعة رجل من أمتي الجنة مثل ربيعة ومضر يقال له أوبس القرني، وفي الحديث إنّ في أمتي من اذا قرأ ^(٧) أريت ^{A. f. 86} أنّه يحشى الله تعالى وإنّ طلق بن حبيب منهم، وقول النبي صلعم يدخل من أمتي الجنة سبعون ألفاً بلا حساب قبل من هم يرسل الله قال هم الذين لا يكتوون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون، ^(٨) والآثار والاختبار في مثل هذا تكثر ولا خلاف ان هؤلاء كلّهم في أمة محمد صلعم ولو لم يكونوا في الامّة موجودين واستحال كونهم في كلّ وقت لم يذكرهم الله تعالى في كتابه ^(٩) ولم يصنهم رسول الله صلعم، ولما رأينا أنّ اسم الايمان قد شمل جميع المؤمنين

(١) Suppl. in marg. (٢) So in marg. Text: والمحسنين. (٣) Suppl. in marg. Kor. 50, 36. (٤) Suppl. above. (٥) Kor. 13, 28. (٦) In marg. رابت. (٧) In marg. وآيات.

باب ذكر جواز التخصيص في علوم الدين وتخصيص كل علم بأهله والرد على من انكر علماً برأيه ولم يدفع ذلك الى اهله والى من يكون ^(١) ذلك من شأنه،

قال الشيخ رحمه الله انكرت جماعة من العلماء ان يكون في علم الشريعة تخصيص، ولا خلاف بين ^(٢) [هذه] الامة ان الله تعالى امر رسوله صلعم بإبلاغ ما أنزل عليه فقال ^(٣) يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ ^(٤) [إِنْ مِنْ رَبِّكَ] وَرَوَى عن النبي صلعم أنه قال لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولسلكتم كثيراً، فلو كان الذي علم ممّا لا يعلمون من العلوم التي امره ^(٥) بالإبلاغ لَأَنْلَغَ ولو جاز لأصحابه ان يسألوه عن ذلك العلم لسألوه ولا خلاف بين اهل العلم ان في اصحاب رسول الله صلعم من كان مخصوصاً بنوع من العلم كما كان حذيفة مخصوصاً بعلم اسماء المنافقين كان قد أسره اليه رسول الله صلعم حتى كان يسأله غير رضى الله عنه ^(٦) فيقول هل انا منهم، ورَوَى عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه أنه قال علمني رسول الله صلعم سبعين باباً من العلم لم بعلم ذلك احداً غيري، وقد ذكر هذا الباب بتمامه في آخر الكتاب والمراد من تكراره هاهنا ان العلم ^(٧) المبيثوث بين اصحاب الحديث والفقهاء والصوفية هو علم الدين ولكل صنف من اهل العلم في علمه دواوين ومصنفات ^(٨) او كتب واقاويل ولكل ^(٩) صنف منهم ايمّة مشهورون قد اجمع اهل عصرهم على امامتهم لزيادة علمهم وفهمهم ولا خلاف ان اصحاب الحديث اذا اشكل عليهم علم من علوم الحديث وعمل الاخبار ومعرفة الرجال لا

(١) Suppl. above. (٢) Suppl. in marg. (٣) Kor. 5, 71. (٤) Suppl. above. (٥) So in marg. Text: بِالْبَلَاغِ. (٦) So in marg. Text: فَدُلّ. (٧) المبيثوث. (٨) So in marg. Text: طَبِيقَة. (٩) امامتهم.

النفهاء فقد سخط عنه فرض ذلك الى أن تقع به حادثة أخرى، وهذه الاحوال والمقامات والمجاهدات التي يتنقّهون فيها الصوفية ويتكلمون في حقايقها فاماؤنمون^(١) مفتقرون الى ذلك ومعرفة ذلك واجب عليهم وليس لذلك وقت مخصوص دون وقت^(٢) وذلك مثل الصدق والاخلاص والذكر ومجانبة الغفلة وغير ذلك ليس لها وقت معلوم بل يجب على العبد في كل لحظة وخطرة ان يعلم^(٣) ايش قصده وارادته وخطره فان كان حقاً من الحقوق فواجب عليه ان يلزمه وان كان خطأ من المحظوظ فواجب عليه مجانبته، قال الله تعالى لنبية وصفيه محمد صلعم^(٤) وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْنَيْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا، فمن ترك حالاً من هذه الاحوال ما تركها الا من غلبة الغفلة على قلبه، واعلم ان مستنبطات الصوفية في معاني هذه العلوم ومعرفة دقائقها وحقايقها ينبغي ان تكون أكثر من مستنبطات النفهاء في معاني احكام الظاهر لان هذا العلم ليس له نهاية لانه اشارات^(٥) ونبايد وخواطر وعطايا وهبات يغرفها اهلها من بحر العطاء وسائر العلوم لها حدٌ محدود وجميع العلوم يؤدى الى علم التصوف^(٦) [وعلم التصوف لا يؤدى الا الى نوع من علم التصوف] وليس له نهاية لان المقصود ليس له غاية وهو علم التنوح ينفع الله تعالى على قلوب اوليائه في فهم كلامه ومستنبطات^(٧) خطابه ما شاء كيف شاء، قال الله عز وجل^(٨) قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا، وقال^(٩) لَيْنَ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَالزِّيَادَةُ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى لَا نِهَآيَةَ لَهَا وَالشُّكْرُ A. f. 90
٢. ^(١٠) نعمة تسوجب شكراً^(١١) مستوجباً لازيد لا نهاية له وبالله^(١٢) التوفيق،

(١) So in marg. Text: مندوبون.

(٢) Suppl. above.

(٣) In marg.

اي تى

(٤) Kor. 18, 27.

(٥) ونبايدى

(٦) Suppl. in marg.

(٧) So in marg. Text: احكامه.

(٨) Kor. 18, 109.

(٩) Kor. 14, 7.

(١٠) added. والله اعلم.

لأني لو اضئت اليهم في كلّ وقت حالاً ما وجدتُ الأغلب عليهم من الاحوال والاخلاق والعلوم والاعمال وسببهم بذلك لكان يلزم أن استهم في كلّ وقت باسم آخر وكنت اضيف اليهم في كلّ وقت حالاً دون حال على حسب ما يكون الاغلب عليهم، فلما لم يكن ذلك نسبتهم الى ظاهر اللبسة لأن لبسة الصوف دأب الانبياء عليهم السلم وشعار الاولياء والاصفياء ويكثر في ذلك ^(١) الروايات والاخبار فلما اضنتهم الى ظاهر اللبسة كان ذلك اسماً مُجْهَلاً عامّاً مُخْبِراً عن جميع العلوم والاعمال والاخلاق والاحوال الشريفة المحمودة، ألا ترى ان الله تعالى ذكر طائفة من خواص اصحاب عيسى عليه السلم فنسبهم الى ظاهر اللبسة فقال عز وجل ^(٢) وَإِذْ قَالَ آخُورِيُّونَ ^(٣) [الآية] وكانوا قومًا يلبسون البياض فنسبهم الله تعالى الى ذلك ولم ينسبهم الى نوع من العلوم والاعمال والاحوال التي كانوا بها مترسبين، فكذلك الصوفية عندي والله اعلم تُسبَلُو الى ظاهر ^(٤) اللباس ولم ينسبوا الى نوع من انواع العلوم والاحوال التي هم بها مترسبون لأن لبس الصوف كان دأب الانبياء عليهم السلم والصدّيقين وشعار ^(٥) [المساكين] المتسكين،

١٢ باب الردّ على من قال لم نسمع ^(٦) بذكر الصوفية في القديم وهو اسم محدث،

ان سأل سائل فقال لم ^(٧) نسمع بذكر الصوفية في اصحاب رسول الله صلعم ورضي الله عنهم اجمعين ولا فيمن كان بعدهم ولا نعرف الا العباد والزهاد والسيّاحين والفقراء وما قيل لأحد من اصحاب رسول الله صلعم ^(٨) صوفي فنقول وبالله التوفيق الصّحبة مع رسول الله صلعم لها حرمة وتخصيص

(١) Suppl. (٢) Kor. 5, 112 Kor. has إِذْ (٣) الاخبار والروايات (٤)

(٥) نسمع (٦) In marg. راس. (٧) written above. (٨) in marg. للمة

(٩) suppl. in marg. before صوفي فلان (٩)

١٩٦ f. A. يرجعون في ذلك الى النّفهاء كما أنّ النّفهاء لو اشكل عليهم مسئلة في الحديّة والدرية والدور والوصايا لا يرجعون في ذلك الى اصحاب الحديث وكذلك من اشكل عليه علم من علوم هؤلاء الذين تكلموا في مواجيد القلوب ومواريت الاسرار ومعاملات القلوب ووصنوا^(١) العلوم واستنبطوا في ذلك باشارات لطيفة^(٢) ومعاني جليّة فليس له أن يرجع في ذلك الا الى عالم ممن يكون هذا شأنه ويكون ممن قد مارس هذه الاحوال ونازلها واستبجث عن علومها^(٣) ودقايقها فمن فعل غير ذلك فقد اخطأ وليس لأحد ان يبسط لسانه بالوقعية في قوم لا يعرف حالهم ولم يعلم علمهم^(٤) ولم يقف على مقاصدهم ومراتبهم فيهلك ويضنّ أنه من الناصحين، اعاذنا الله تعالى واياكم،

١ باب الكشف عن اسم الصوفية ولم سبوا بهذا الاسم ولم نسبوا الى^(٥) [هذه] اللبسة،

قال الشيخ رحمه الله ان^(٦) سأل سائلاً فقال قد نسبت اصحاب الحديث الى الحديث ونسبت النّفهاء الى النّفه فلم قلت الصوفية^(٧) ولم تسبهم الى حال ولا الى علم ولم نصف اليهم حالاً كما اضمنت الزهد الى الزهد والتوكل الى المتوكلين والصبر الى الصابرين فيقال له لأنّ الصوفية لم ينفردوا بنوع من العلم دون نوع ولم يتربسوا برسم من الاحوال والمقامات دون رسم وذلك لانهم معدن جميع العلوم ومحلّ جميع الاحوال المحودة والاخلاق الشريفة سالماً ومستأنناً وم مع الله تعالى في الانتقال من حال الى حال مستجلبين للزيادة فلما كانوا في الحقيقة كذلك لم يكونوا مستجيبين^(٨) اسماً دون اسم^(٩) فلاجل ذلك ما اضمنت اليهم حالاً دون حال ولا اضمنتهم الى علم دون علم

(١) معاني (٢) العلوم. (٣) In marg. أخواطر. which appears to be a variant of العلوم.

(٤) Suppl. in marg. (٥) So in marg. Text: ولم. (٦) In marg. وحقيقتها.

(٧) باسم corr. by later hand. (٨) و suppl. below. (٩) سائل.

باب اثبات علم الباطن والبيان عن صحة ذلك بالحجة،

(١) قال الشيخ رحمه الله انكرت (٢) طائفة من اهل الظاهر وقالوا لا نعرف الا علم الشريعة الظاهرة التي جاء (٣) بها الكتاب والسنة (٤) وقالوا لا معنى لقولكم علم الباطن وعلم التصوف، (٥) فنقول وبالله التوفيق ان علم الشريعة علم واحد (٦) وهو اسم واحد يجمع معنيين الرواية (٧) والدراية فاذا جمعتهما فهو علم الشريعة الداعية الى الاعمال الظاهرة والباطنة ولا يجوز ان يجرد القول في العلم أنه ظاهر او باطن لان العلم متى (٨) ما كان في القلب فهو باطن فيه الى ان (٩) يجرى ويظهر على اللسان (١٠) فاذا جرى على اللسان فهو ظاهر غير انما نقول ان العلم (١١) ظاهر وباطن وهو علم الشريعة (١٢) الذي يدل ويدعو الى الاعمال الظاهرة والباطنة (١٣) والاعمال الظاهرة كأعمال الجوارح الظاهرة وهي العبادات والاحكام مثل الطهارة والصلاة والزكاة والصوم والحج (١٤) والجهد وغير ذلك فهذه العبادات، واما الاحكام فالحدود والطلاق والعناق والبيع والفرايض (١٥) والنصاص وغيرها فهذا كله على الجوارح الظاهرة التي هي الاعضاء (١٦) وهي الجوارح، واما (١٧) الاعمال الباطنة فكأعمال القلوب وهي المقامات والاحوال مثل التصديق والايمان واليقين والصدق والاخلاص والمعرفة والتوكل والحمية والرضا والذكر والشكر والانابة والخشية والتقوى والمراقبة والفكرة والاعتبار والخوف والرجاء والصبر والقناعة والتسليم والتنويض والقرب والشوق (١٨) والوجد والوجل والحزن

(١) B om. (٢) به. B (٣) جماعة. B (٤) قال الشيخ رحمه الله B om. (٥) وافضلية B (٦) وعما B (٧) يقال ان علم الشريعة علم واحد B (٨) قالوا. (٩) ظاهرًا B (١٠) وإذا B (١١) يظهر على اللسان B (١٢) (A) B om. (١٣) وغيرها B (١٤) دأوا الظاهرة B (١٥) التي تنزل وتدعو B (١٦) والاحوال والوجد B (١٧) علم باطنه B (١٨) وهي الجوارح B om.

من شبه ذلك فلا يجوز ان يعلق عليه اسم على انه اشرف من الصحة وذلك لشرف رسول الله صلعم وحرمة، ألا ترى انهم ائمة الزهاد والعباد والمتوكلين والفقراء والراضين والصابرين والمحبين وغير ذلك وما نالوا جميع ما نالوا الا ببركة الصحة مع رسول الله صلعم ^(١) فلما نسبوا الى الصحة التي هي اجل الاحوال استحال ان ينضموا بنضية غير الصحة التي هي اجل الاحوال ^(٢) والله التوفيق، واما قول القائل انه اسم محدث أحدثه البغداديون فمحال لان في وقت الحسن البصري ^(٣) رحمه الله كان يعرف هذا الاسم ^(٤) وكان الحسن قد ادرك جماعة من اصحاب رسول الله صلعم ^(٥) ورضي عنهم وقد روى عنه انه قال رأيت صوفيًا في الطواف فأعطيته شيئًا فلم يأخذه وقال معي أربعة دنانير فيكفي ما معي، ^(٦) وروى عن سنين الثور ^(٧) رحمه الله انه قال لولا ابو هاشم الصوفي ما عرفت دقيق الرباء، وقد ذكر في الكتاب الذي جمع فيه اخبار مكة عن محمد بن اسحق بن يسار ^(٨) وعن غيره يذكر فيه حديثًا ان قبل الاسلام قد ^(٩) خلت مكة في وقت من الاوقات حتى كان لا يطوف بالبيت احد وكان يحىء من بلد بعيد ^(١٠) رجل صوفي فيطوف بالبيت ^(١١) وينصرف، فان صح ذلك بدل على ان قبل الاسلام ^(١٢) كان يعرف هذا الاسم وكان ينسب اليه اهل الفضل والصلاح، ^(١٣) والله اعلم،

والله اعلم واما قوله اسم محدث ^(٢) B (١) Here B resumes (fol. 4b. l. 1).

أحدثها البغداديون أنح. رحمه الله. ^(٥) B om. ^(٤) الحسن. ^(٣) B om.

رحمه الله. ^(٨) B om. ^(٦) روى. ^(٧) B. ^(٥) يأخذ. ^(١٠) ورضي عنهم.

خلا. ^(١١) B. ^(٩) عن. ^(١٢) A. ^(١٣) Suppl. in marg. A.

كان معه 'أدسه يعرف B ^(١٠) تم بصرف B ^(١١) رجل معه رجل صوفي A ^(١٢)

والله اعلم. ^(١٣) B om.

ابن علي النصاب وهو استاذ المجنّد رحمه الله عن التصوّف ما ^(١) هو ^(٢) قال
اخلاق ^(٣) كريمة ظهرت في ^(٤) زمان كريم من رجل كريم مع قوم كرام، وسُيّل
المجنّد ^(٥) رحمه الله عن التصوّف فقال ان تكون مع الله تعالى بلا علاقة،
وسُيّل رُويم بن احمد ^(٦) رحمه الله عن التصوّف فقال استرسال النفس مع
الله ^(٧) تعالى على ما يريد، وسُيّل سمنون ^(٨) رحمه الله عن التصوّف فقال ان
لا ^(٩) تملك شيئاً ولا ^(١٠) يملكك شيء، وسُيّل ابو محمد المجبري ^(١١) رحمه الله
عن التصوّف فقال الدخول في كلّ خلق سنّي والخروج من كلّ خلق دني،
وسُيّل عمرو بن عثمان المكي ^(١٢) رحمه الله عن التصوّف فقال ان يكون
العبد في كلّ وقت بما هو أوّل في الوقت، وسُيّل علي بن عبد ^(١٣) الرحيم
القنّاد ^(١٤) رحمه الله عن التصوّف فقال نشر مقام واتصال بدوام،

باب ^(١٥) صفة الصوفية ومن هم،

قال الشيخ رحمه الله وأما صفة الصوفية ومن هم فقد قيل لعبد الواحد
ابن زيد كما بلغني وكان ^(١٦) ممن يصحب الحسن رحمه الله وكان من أجلّة
اصحابه من الصوفية عندك فقال القايون بعقولهم على ^(١٧) همومهم والعاكفون
عليها بقلوبهم المعتصمون بسيدهم من شرّ نفوسهم هم الصوفية، وسُيّل ^(١٨) ذو
النون المصري ^(١٩) رحمه الله عن الصوفي فقال هو الذي لا يُعْبِه طَلَب ولا
يُرْجِه سَلَب، وقال ايضاً هم قوم آثروا الله ^(٢٠) تعالى على كلّ شيء ^(٢١) فآثروهم
^(٢٢) الله على كلّ شيء، وقيل لبعضهم من اصحب فقال اصحب الصوفية
فانّ للفيج عندهم وجوهاً من المعاذير وليس ^(٢٣) للكثير عندهم مَوْقِع

(١) B om. (٢) B app. (٣) B كرم. (٤) B قتل. (٥) B هي. (٦) B رحمه الله.
(٧) B om. (٨) B ملك. (٩) B يملكك. (١٠) B ارحن. (١١) B proceeds: ومن فيق لعبد الواحد بن زيد الخ. (١٢) B
ذا. (١٣) A but corr. in marg. (١٤) A الكبر. (١٥) B app. (١٦) B عز وجل. (١٧) A عز وجل. (١٨) B الكبر.

والندم والحياء والخجل والتعظيم والاحلال والهيبة ولكل^(١) عمل من هذه الاعمال الظاهرة والباطنة علم^(٢) وفقه وبيان^(٣) وفهم وحقيقة ووجد^(٤) وبدل^(٥) على صحة كل^(٦) عمل منها من الظاهر والباطن آيات من القرآن واخبار عن الرسول صلعم علمه من علمه وجهله من جهله، فاذا قلنا علم الباطن اردنا بذلك علم اعمال الباطن التي هي على الجارحة الباطنة وهي القلب كما انا اذا قلنا علم الظاهر اشرنا الى علم الاعمال الظاهرة التي هي على الجوارح الظاهرة وهي الاعضاء، وقد قال الله تعالى^(٧) وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً^(٨) فالنعم الظاهرة ما انعم الله تعالى بها على الجوارح الظاهرة من فعل الطاعات والنعم الباطنة ما انعم الله تعالى بها على القلب من هذه الحالات ولا يستغنى الظاهر عن الباطن ولا الباطن عن الظاهر، وقد قال الله عز وجل^(٩) وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ أَعْلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ^(١٠) فالعلم المستنبط هو العلم الباطن وهو علم اهل التصوف لانهم مستنبطات من القرآن والحديث وغير ذلك ونحن نذكر ان شاء الله طرقاً من ذلك، فالعلم ظاهر وباطن والقرآن ظاهر وباطن^(١١) وحديث رسول الله صلعم ظاهر وباطن والاسلام ظاهر وباطن ولأصحابنا في معنى ذلك استدلالات واحتجاجات من الكتاب والسنة والعقل وشرحه يطول ويخرج عن حد الاختصار الى حد الإكثار وفيما قلنا كفاية، وبالله التوفيق،

باب التَّصَوُّفِ ما هو ونعته وماهيته^(١٢)

٢٠ قال الشيخ رحمه الله فاما التصوف ونعته^(١٣) وماهيته فقد سبل محمد

(١) B علم. (٢) B om. (٣) B بدل. (٤) A corrector has
written in marg. A واطمأ علم. (٥) B اذاعل. (٦) B ذكره.
(٧) Kor. 31, 19. (٨) B النعمة. (٩) B تدرج وتعالى. (١٠) Kor. 4, 85.
(١١) B علم. (١٢) B والعلم. (١٣) B proceeds: اتم.

بما تحقّقوا^(١) النابون بما وجدوا لأنّ كلّ واحد قد فنى بما وجد، وقال القنّاد^(٢) رحمه الله النّصوّف اسم قد^(٣) وقع على ظاهر اللبسة وهم متناوتون في معانيهم وأحوالهم، وسُيْلُ السَّبِيلِ^(٤) رحمه الله لم سُمِّيت الصوفية بهذا الاسم فقال^(٥) لِبُقْيَا بَقِيْتُ عَلَيْهِمْ مِنْ نَفْسِهِمْ وَلَوْلَا ذَلِكَ لَمَا لَاقَتْ بِهِمِ الْأَسْمَاءُ وَلَا تَعَلَّقَتْ^(٦) بِهِمْ، وقد قيل^(٧) أَيْضًا إِنَّ^(٨) الصوفية هم بقية من بقايا اهل الصنّة،^(٩) وأما من قال^(١٠) أَنَّهُ اسْمٌ وَقَعَ عَلَى ظَاهِرِ اللَّبْسَةِ فَقَدْ رُويَ فِي ذَلِكَ أَخْبَارٌ فِي ذِكْرِ مَنْ لَبَسَ الصُّوفَ وَاخْتَارَ لِبْسَهُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَذَكَرَهُ يَطُولُ، وقد اجاب^(١١) عن النّصوّف ما هو جماعة بأجوبة مختلفة منهم ابراهيم بن المولّد الرّقّي قد اجاب عنها بأكثر من مائة جواب^(١٢) وفيما ذكرنا كناية، وقد^(١٣) قال علي بن عبد الرحيم القنّاد^(١٤) رحمه الله في النّصوّف وأندراس اهله^(١٥) شعراً،

أَهْلُ النَّصُوفِ قَدْ مَضَوْا صَارَ النَّصُوفُ مُحَرَّرَةً
صَارَ النَّصُوفُ صَبْحَةً^(١٦) وَتَوَاجُدًا وَمُطَبَّقَةً
مَضَتْ الْعُلُومُ فَلَا عُلُومَ وَلَا قُلُوبَ مُشْرِقَةً
كَذَبَتْكَ نَفْسُكَ لَيْسَ ذِي سَنَنِ الطَّرِيقِ^(١٧) الْخَلِيفَةُ
حَتَّى تَكُونَ يَعْنَى^(١٨) مِنْ عَنَةِ الْعُيُونِ^(١٩) الْمُحَدَقَةُ
تَجْرَى عَلَيْكَ صُرُوفُهُ وَهُيُومُ^(٢٠) سِرِّكَ^(٢١) مُطَرِّقُهُ،

ولبعض المشايخ في النّصوّف ثلاثة أجوبة جواب بشرط العلم وهي تصفية القلوب من الأكدار واستعمال الخلق مع الخليفة وإتباع الرسول في الشريعة وجواب بلسان الحقيقة وهو^(٢٢) عدم الأملاك والمخرج من رِقِّ^(٢٣) الصفات

لِبُقْيَا A in marg. (١) B om. (٢) وقعت B. (٣) A has الصفة but هي بقية is suppl in marg. (٤) B وأما. (٥) قال القنّاد B. (٦) وفيما ذكرنا كناية A om. (٧) B في. (٨) A in marg. (٩) A in marg. (١٠) A in marg. (١١) A in marg. (١٢) A in marg. (١٣) A in marg. (١٤) A in marg. (١٥) A in marg. (١٦) B app. (١٧) B app. (١٨) A in marg. (١٩) A in marg. (٢٠) A in marg. (٢١) A in marg. (٢٢) A in marg. (٢٣) A in marg.

(١) فيرفعوك به فتعجب نفسك، وسُيِّلَ الجُنَيْدُ من محمد (٢) رحمه الله عن الصوفية من هم فقال أثره الله (٣) في خلقه يُخْنِئُهَا إذا احبَّ ويُظَاهِرُهَا إذا احبَّ، وقيل لأبي الحسين أحمد بن محمد النوري (٤) رحمه الله من الصوفي فقال من سمع السماع وأثر (٥) بالاسباب، وأهل التَّامِ يسوون الصوفية ه ففراء ويقولون قد ساءم الله (٦) تعالى ففراء فقال (٧) لِنَفَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ الْآيَةَ (٨) وقوله (٩) تعالى لِنَفَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْآيَةَ، وقيل لأبي عبد الله (١٠) أحمد بن محمد بن يحيى الجلاء (١١) رحمه الله ما معنى الصوفي قال ليس نعرفه في شرط العلم ولكن نعرف فقيرًا مجردًا من الاسباب كان مع الله (١٢) عزَّ وجلَّ بلا مكان ولا يمنعه الحق من علم كل مكان (١٣) سَمَى صُوفِيًّا، وقد قيل كان في الاصل صَنَوَى فاستثقل ذلك فبيل صوفي، وسُيِّلَ ابو الحسن القنَاد (١٤) رحمه الله عن معنى (١٥) الصوفي فقال مأخوذ من الصنَاء وهو القيام لله (١٦) عزَّ وجلَّ في (١٧) كل وقت بشرط الوفاء، وقال بعضهم (١٨) من اذا استقبله (١٩) حالان او (٢٠) خلفان حستان فيكون مع الاحسن والاعلى، وسُيِّلَ آخر عن معنى (٢١) الصوفي فقال معناه ان العبد اذا تحقَّق بالعبودية (٢٢) وصافاه الحق حتى صفا من كدر البشرية (٢٣) مازل (٢٤) منازل الحقيقة (٢٥) وقارن احكام الشريعة فاذا فعل ذلك فهو صوفي لانه قد صُوفِيَ، قال الشيخ رحمه الله (٢٦) فاذا قيل لك الصوفية من هم في الحقيقة صِفْهم لنا فقل هم العلماء بالله وباحكام الله العاملون بما علمهم الله تعالى المتخفِّون بما استعلمهم الله (٢٧) عزَّ وجلَّ الواجدون

(١) B يرفعوك. (٢) B om. (٣) A من but corr. in marg. (٤) AB لاسباب.

(٥) Kor. 59, 8. (٦) B om. من ديارهم. (٧) B omits this quotation.

(٨) Suppl. above. (٩) Kor. 2, 274. (١٠) B om. أحمد بن محمد. (١١) B om.

كر وقت. (١٢) Instead of وقت. (١٣) B صوفي. (١٤) B فسمى. (١٥) عز وجل.

B has كمله and A in marg. خلقه. (١٦) In A صوفي has been written

و. جل B. (١٧) B صافي. (١٨) B حالان. (١٩) B من.

و. اذا B. (٢٠) قال الشيخ رحمه الله. (٢١) B om. وقادته B. (٢٢) B مسايلات.

تصوير ولا تمثيل إلهاً واحداً صمدًا فردًا ليس كمثلته شيء وهو السميع البصير،
وسُيِّلَ جُنَيْدٌ^(١) رحمه الله^(٢) عن التوحيد مرةً أخرى فقال معنىً تَضِحُّلٌ فيه
الرسوم وتندرج فيه العلوم ويكون الله^(٣) تعالى كما لم يزل،^(٤) قال أبو نصر
رحمه الله فالجوابان الذان^(٥) الذى النون والجنيد^(٦) رحمهما الله فى التوحيد
هما ظاهران^(٧) اجابا عن توحيد العالم وهذا^(٨) الجواب الذى^(٩) ذكرنا اشار
الى^(١٠) توحيد الخاص، وقد^(١١) سُيِّلَ^(١٢) الجنيد^(١٣) رحمه الله عن توحيد
الخاص فقال أن يكون العبد شبحًا بين يدي^(١٤) الله عز وجل تجرى عليه
نصاريف تدبيره فى مجارى احكام قدرته فى لُجَجَ مجارى توحيد بالفتاء عن
A.F.157 نفسه وعن دعوة الخلق له وعن استجابته^(١٥) لِحَقَائِقِ وجود وحدانيته فى
حقيقة قُربِه بذهاب^(١٦) حسِّه وحركته^(١٧) لِقِيَامِ الْحَقِّ^(١٨) له فيما اراد منه وهو
أن يرجع آخر العبد الى اوله فيكون كما كان قبل ان يكون، وقال ايضا
التوحيد هو الخروج من ضيق رسوم^(١٩) الزمانية الى سعة^(٢٠) فناء السردية،
فان قال قائل ما معنى قوله يرجع آخر العبد الى اوله فيكون كما كان قبل
ان يكون فقول بيان ذلك^(٢١) فيما قال الله عز وجل^(٢٢) وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ
١٥ مِنْ بَنِي آدَمَ^(٢٣) مِنْ ظُهُورِهِمْ^(٢٤) ذُرِّيَّتَهُمُ الْآيَةَ، قال الجنيد^(٢٥) رحمه الله
فى^(٢٦) معنى ذلك فمن كان وكيف كان قبل ان يكون وهل اجابت الا
الارواح^(٢٧) الظاهرة باقامة القدرة^(٢٨) وإنفاذ المستبى فهو الآن فى الحقيقة كما

(١) B om. (٢) مرة أخرى عن التوحيد B. (٣) عز وجل B. (٤) B proceed.
in أجواب (٥) After. (٦) اجابة B. (٧) لما A. (٨) والجوابان الذان المح
sil (٩) B. (١٠) التوحيد B. (١١) قد ذكرنا B. (١٢) الآخر الذى للجنيد A. (١٣) B. (١٤) حسه B. (١٥) لِحَقَائِقِ A. (١٦) الجنيد A. (١٧) ايضا
فى B (١٨) فناء B. (١٩) and so A in marg. (٢٠) الزمانية B. (٢١) بقيام B. (٢٢) قوله تعالى
من ظهورهم ذريتهم B om. (٢٣) Kor. 7, 171. (٢٤) ذريتهم A. (٢٥) The words are added in
marg A. (٢٦) B معناه. (٢٧) الظاهرة A. (٢٨) وإنفاذ B.

والاشباه ^(١) باقامة الامر والنهي في الظاهر والباطن بإزالة معارضة ^(٢) الرهمة
والرغبة مما سواه بقيام شواهد الحق مع قيام ^(٣) شواهد الدعوة والاستجابة ،
فان قيل ما معنى قوله ازالة معارضة ^(٢) الرهمة والرغبة وما حقان ^(٤) فيقال
ما حقان وما في موضعها كما هي ولكن قهرها سلطان الوجدانية كما قهر
سلطان ضوء الشمس ضوء الكواكب وهي في مواضعها ، والجواب الثالث
توحيد الخاصة وهو ان يكون العبد بسرّه ووجهه وقلبه كأنه قائم بين يدي
الله عز وجل تجرى عليه نصايرف تديره وتجري عليه احكام ^(٥) قدرته
في بحار توحيد بالنسأ عن نفسه وذهاب حسّه ^(٦) بقيام الحق له في مراده
^(٧) منه فيكون كما كان قبل ان يكون يعني في جريان احكام الله عليه وإنقاذ
مشبته فيه ، وبيان ذلك كما قال : الحنيد ^(٨) رحمه الله في قوله عز
وجل ^(٩) وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ الْآيَةَ وقد ذكرناه ، ^(١٠) قال الشيخ
رحمه الله ولهم في حقيقة التوحيد لسان آخر وهو لسان الواجدين وإشارتهم
في ذلك تبعد عن النهم ونحن نذكر من ذلك طرفا كما يمكن شرحه وهذا
العلم ^(١١) أكثر إشارة لا تخفى على من يكون من اهله ^(١٢) فاذا صار الى
الشرح والعبارة يخفى ويذهب رَوْفُه ^(١٣) وأنها دعاني الى شرحه ، لأنّي ^(١٤) وضعته
في الكتاب والكتاب ربها ينظر فيه من ينهم ومن لا يفهم ^(١٥) فيهلك وهو
مثل قول رُويم بن احمد ^(١٦) بن يزيد البغدادي ^(١٧) رحمه الله حين سئل
عن التوحيد فقال محو آثار البشرية وتجرد الالوهية ، وأنها يريد بقوله محو
آثار البشرية ^(١٨) تبديل اخلاق النفس لأنها تدعى الروية بنظرها الى

١. مقول B (٤). شاهد A (٥). الرغبة والرهمة B (٢). وقامة B (١).
٢. In B the first letter is obliterated. Qushayrī (161, 22) has بقاء. (٣) A. قصايد وقتره B (٦). تعالى B (٥).
٣. B adds طهورهم (١٢). Kor. 7, 171. (١١) B om. (١٠). جيد A (٩).
٤. B (١٥). أكثر B (١٤). قال الشيخ رحمه الله. B om. (١٦). ذريتهم
٥. A adds in marg. وضعته B (١٧). و. B om. (١٣).
٦. B om. (١٩). بن يزيد. A (٢٠).

كان قبل ان يكون، وهذا غاية حقيقة التوحيد الواحد ان يكون العبد كما لم يكن ويبقى الله ^(١) تعالى كما لم يزل، ^(٢) قال رجل الشبلي ^(١) رحمه الله واسمه دُلف بن جَعْدَر ^(٢) يَا بَا بَكَر اخبرني عن توحيد محمّد بلسان حق مفرد فقال ويحك من اجاب عن التوحيد بالعبارة فهو ملحد ومن اشار اليه فهو نَوَى ^(٣) ومن سكت عنه فهو جاهل ومن ^(٤) وهم انه واصل فليس له حاصل ومن اوى اليه فهو عابد وتَنِي ومن نطق فيه فهو غافل ^(٥) ومن ^(٦) ظن انه قريب فهو بعيد ومن تواجد فهو فاقد وكلها ميّزونه بأوهامكم وأدركتموه بعقولكم في أنّم معانيكم فهو مصروف مردود اليكم مُحَدَّث مصنوع مثلكم، وإن اخذنا في شرح ما قال الشبلي ^(١) رحمه الله كما يجب ^(٢) فبطول ذلك ولكن على الاجاز والاختصار كأنه يريد بما اجاب عن التوحيد افراد القديم ^(٣) عن المحدث ^(٤) وأن ليس للخلق طريق ^(٥) إلا الى ذكره ووصفه ونعته على مقدار ما ^(٦) أبدى الهم ورسم لهم، ^(٧) قال الشيخ رحمه الله ^(٨) وجدت ^(٩) ايوسف بن الحسين في التوحيد ثلثة اجوبة جواب منها في توحيد العامة وهو الانفراد بالوحدانية بذهاب رؤية الاضداد والانداد والاشباه والاشكال ^(١٠) مع السكون الى معارضة الرغبة والرغبة بذهاب حقيقة التصديق ^(١١) بقاء ^(١٢) الاقرار، والمعنى في قوله بذهاب حقيقة التصديق لان ^(١٣) بقاء حقيقة التصديق لا يسكن الى معارضة الرغبة والرغبة، والجواب الثاني توحيد اهل الحقائق ^(١٤) على الظاهر وهو الاقرار بالوحدانية بذهاب رؤية ^(١٥) الاسباب

(١) B om. (٢) B وفل. (٣) B om. يَا بَا بَكَر. (٤) B proceed:-

اوهم. (٥) Here B proceeds: So Qushayrī, 161, 17. ومن اوى اليه اخ

ومن سكت عنه فهو جاهل ومن وهم انه واصل فليس له حاصل ومن ظن انه قريب انه

من. (٦) B يطول. (٧) A رأى but ظن in marg. (٨) A (٩) B om.

قال الشيخ رحمه الله وجدت. (١٠) B اب. (١١) B اب. (١٢) B om.

بقى. (١٣) B يوسف. (١٤) added by a later hand. (١٥) A

written below: مضي. (١٦) A (١٧) but corr. in marg. (١٨) A

لا في. (١٩) A الاضداد but corr. in marg. B app.

والنعوت على رسم ما رسم له من ذلك ولا يُثبتها من حيث الادراك
والاحاطة ^(١) والتوهم، وقال غيره من ^(٢) العارفين اما التوحيد ^(٣) فهو الذي
يُعنى البصير ويجير العاقل ويدهش الثابت، ^(٤) قلت لانه من تحقق بذلك
^(٥) وجد في قلبه من عظمة الله ^(٦) تعالى وهيبته ما يدهشه ويجير عقله الا من
يُثبت الله ^(٦) تعالى، وقال ابو سعيد احمد بن عيسى الحزاز ^(٧) رحمه الله
اول مقام لمن وجد علم التوحيد وتحقق بذلك فناء ذكر ^(٨) الاشياء عن
قلبه وانفراده بالله عز وجل، وقال ايضا اول علامة التوحيد خروج
العبد عن كل شيء ورد جميع الاشياء الى متوليها حتى يكون المتولى بالمتولى
ناظرا الى الاشياء قايما ^(٩) بها متمكنا فيها ثم يُخفيم في انفسهم من انفسهم
ويُبيت انفسهم في انفسهم ويصطنعهم لنفسه فهذا اول دخول في التوحيد
من حيث ظهور التوحيد بالديمومية، ^(١٠) قال وبيان ذلك ^(٦) والله اعلم فناء
ذكر الاشياء عن قلبه وأن يغلب على قلبه ذكر الله ^(٦) تعالى فيذهب عن
قلبه ذكر الاشياء بذكر الله ^(٨) تعالى، ومعنى خروجه ^(٩) عن كل شيء يعنى
لا يضيف الى نفسه واستطاعته شيئا ويرى قوام الاشياء بالله في الحقيقة
^(١١) لا بهم، ومعنى قوله حتى يكون المتولى بالمتولى ناظرا الى الاشياء قايما
^(١٢) بها يشير الى تولية الحق ^(٦) له وما يستولى عليه من حقايق النوحيد حتى
يرى قوام الاشياء بالله ^(١١) عز وجل لا بدواها الا ترى الى قول الفاي،
وفي كل شيء له ^(١٢) شاهد * ^(١٣) يدل على أنه واحد،
واما قوله متمكنا فيها يريد بذلك ان ^(١٤) النلون لا يجرى عليه في نظره
الى الاشياء فان قوامها بالله عز وجل، ثم قال يُخفيم في انفسهم ^(١٥) من

(١) B وهو. (٢) A العارفين but corr. in marg. (٣) B والنعم. (٤) B
الاشياء ايضا. (٥) B om. (٦) A ووجد. (٧) B om. (٨) B om. A adds in marg. ففتنه. (٩) B من and so A in marg.
بعالى. (١٠) B om. these words but they are suppl. in marg. (١١) B
الكونين. (١٢) B دليل. (١٣) A آية but corr. in marg. (١٤) B دليل. (١٥) A om. من انفسهم.

(١) افعالها كقول العبد أنا (٢) وأنا لا يقول إلا الله اذ الانية لله عز وجل
فهذا معنى محو (٣) آثار البشرية ومعنى قوله تجرد الالهوية يعنى إفراد القديم
عن (٤) المحدثات، (٥) وقال آخر التوحيد نسيان ما سوى التوحيد بالتوحيد
يعنى فيما يوجب حكم الحقيقة، وقال الوجدانية بقاء الحق (٦) بفناء كل ما
دونه يعنى فناء بوجب حكم الحقيقة، (٧) وقيل الوجدانية بقاء الحق وفناء كل
ما دونه (٨) يعنى فناء العبد عن ذكر نفسه وقلبه بدوام ذكر الله (٩) تعالى
ونعظيمه، وقال آخر ليس فى التوحيد (١٠) خلق وما وحد الله غير الله والتوحيد
للحق والخلق (١١) طيفيل، (١٢) قلنا ويان ذلك وما اشار اليه هؤلاء والله اعلم
فى قول الله (١٣) شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْهَلَاكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ
قَائِلًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ فقد شهد لنفسه بالوجدانية قبل
الخلق فحقيقة التوحيد من حيث الحق ما شهد (١٤) الله لنفسه بالوجدانية قبل
الخلق ومن حيث الخلق فقد وحدوه حقيقة (١٥) ووجدًا على مقدار ما قسم
لهم وأرادهم بذلك وهو قوله تعالى وَالْهَلَاكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ، وأما من
طريق الاقرار فأهل القبلة (١٦) منساوون فيها والمعول على ما فى (١٧) القلب
لا على ما فى اللسان، وقد قال الشبلى (١٨) رحمه الله ما شَمَّ رواجِ التوحيد
من تصوّر عند التوحيد وشاهد المعانى (١٩) وأثبت الاسامى وإضاف الصفات
والزم النعوت ومن أثبت هذا كله ونفى (٢٠) هذا كله فهو موحد حكمًا ورسماً
لا حقيقةً ووجدًا، (٢١) قال الشيخ رحمه الله معناه والله اعلم أنه يُثبت الصفات

(١) A adds in marg. أنا أنا. (٢) In A the words أنا لا يقول إلا الله have been erased and written in marg. أنا لا يستحقه.

(٣) B om. (٤) أخذت. (٥) The passage beginning وقال آخر and ending ذكر بدوام

يعنى عن ذكر العبد وقلبه بدوام أع. (٦) وقال B. (٧) وفناء B. (٨) Kor 3, 16.

(٩) طيفيل. (١٠) B عز وجل. (١١) B. (١٢) A. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B.

So A, but (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B.

النعوت is written above. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B.

معناه. (٢١) B. (٢٢) B.

من أثبت هذا كله. (٢٢) B.

من أثبت هذا كله. (٢٢) B.

بهما المشرق والمغرب، وقد رُوي أيضاً في الحديث عن ^(١)ابن عباس ^(٢)رضي الله عنه أن صورة جبريل ^(٣)عليه السلم في قامة الكرسي مثل الزردة في الجوشن، ويقال أن جبريلاً ^(٤)عليه السلم والعرش والكرسي كل هذا ^(٥)مع الملكوت الذي ظهر لأهل العلم بالله عز وجل ^(٦)فاتها هي كرملة فيما وراء الملكوت ^(٧)بل أقل من ذلك، وقال ابو العباس ^(٨)احمد بن عطاء البغدادي ^(٩)رحمه الله في بعض كلامه ^(١٠)علامة حقيقة التوحيد نسيان التوحيد وصِدْقُ التوحيد أن يكون الفاعل ^(١١)به واحداً، يريد بذلك أن ينسى العبد رؤية توحيدك في توحيدك برؤية قيام الله ^(١٢)عز وجل له بذلك قبل خلقه لأنه لو لم يُردم بذلك ما ارادوه ولا وحدوه، ولما نحننا في التوحيد مصنفات وقد قصدنا الى القليل ^(١٣)المشكل من الفاظهم ليستندرك ^(١٤)به ما لم اذكره ان شاء الله،

باب ما قالوا في المعرفة وصفة العارف وحقيقته ذلك ^(١٥)ببيانها،

سُئل ابو ^(١٦)سعيد الخزاز ^(١٧)رحمه الله عن المعرفة فقال المعرفة تأتي ^(١٨)من وجهين من عين الجود وبذل المحمود، وسُئل ابو ثراب النخشي ^(١٩)رحمه الله عن صفة العارف فقال هو الذي لا ^(٢٠)يكدره شيء ويصنع ^(٢١)أف.166 به كل شيء، وقال ^(٢٢)احمد بن عطاء ^(٢٣)رحمه الله المعوفة معرفتان معرفة حق ومعرفة حقيقة فمعرفة الحق ^(٢٤)معرفة وحدانيته على ما ابرز للخلق من الاسامى والصفات ومعرفة الحقيقة ^(٢٥)على أن لا سبيل اليها لامتناع الصدية

(١) B om. (٢) B om. (٣) أيضاً. (٤) B أو. (٥) A om.

but suppl. above. (٦) B له. (٧) A ليستندركوا corr. to تستدل.

(٨) A بذلك. after which على has been supplied by a later hand.

(٩) B بذرك (١٠) B om. من وجهين. (١١) B om. (١٢) B وبيانها. (١٣) B

(١٤) A om. from here to الروية but the passage is supplied in marg.

in two slightly different versions (١٥) B لأن لا سبيل الخ.

انفسهم وُبهِيت انفسهم في انفسهم يعنى لا يحسّون حسّاً ولا يلاحظون حركةً
من حركاتهم الظاهرة والباطنة يُؤمّى اليها في الحقيقة الّا وهى منطبعة تحت
سلطان القدرة وإنفاذ المشيئة وإن اضيفت الى المضاف اليه، وقال الشبلى
(١) رحمه الله لرجل تدرى لِمَ لا يصح لك (٢) التوحيد قال لا قال لأنك
تطلبه بأياك، وقال ايضاً لا يصحّ التوحيد الّا لمن كان جَعْدُهُ إثباته،
فُسِّل عن الاثبات فقال إسقاط الياءات، معناه (١) والله اعلم انّ (٢) الموحّد
في الحقيقة يحد اثباته آياه يعنى اثبات نفسه في جميع الاشياء سرّه كقوله
بى ولى ومنى (١) والى وعلى وثى وعنى فيسقط هذه الياءات ويجدها سرّه
وإن كانت جاريةً من حيث الرسم على اساسه، وقال الشبلى (١) رحمه الله
لرجل ايضاً (٢) توحيد البشرية او توحيد الالهية فقال بينهما فرق
فقال نعمّ توحيد البشرية خوف العقوبات وتوحيد (٢) الالهية توحيد
التعظيم، (٣) قال الشيخ رحمه الله قلت انّ معناه انّ من صفة البشرية طلب
A.f.157 العوض ورؤية (٤) النعل والطمع في غير الله (١) عزّ وجلّ وليس من وحد
الله (١) تعالى اجلاً لله كمن (٤) وحده خوفاً من عقوبته وإن كان الخوف
من (١) عذاب الله (١) عزّ وجلّ (١١) حالة شريفة، وقال الشبلى (١) رحمه
الله من اطّلع على ذرّة من علم التوحيد (١٢) ضعف عن حمل (١٣) بقّة انقل
ما حمل، وقال مرّةً أخرى من اطّلع على ذرّة من علم التوحيد حمل
السموات والارض على شعرة من جنن عينيه، (١٤) قال معناه والله اعلم انّ
السموات والارض وجميع ما خلق الله (١٥) عزّ وجلّ يتصاغر في عينه
عند ما يتأهّد بقلبه بأنوار التوحيد من عظمة الله (١٥) عزّ وجلّ، وقد
رؤى انّ لجبريل عليه السّلم ستمائة جناح (١٦) جاحان منها اذا نشرها غطّى

(١) B om. (٢) B التوحيد. (٣) B توحيد. (٤) B توحيد البشرية.

(٥) B العرض. (٦) B proceeds. ومعناه ان من صفة النحل. (٧) B الالهية.

(٨) B اتفقد. (٩) B وحده الله. (١٠) B عقوبته. (١١) A om. but حمل.

(١٢) B بقّة. (١٣) B ضعف. (١٤) B معناه. (١٥) B written above.

(١٦) B جاحين. (١٧) B تعالى. (١٨) B ومعناه.

(١) بصفة لون انايه ولا يغيره لون (٢) انايه عن (٣) صفاته وحاله ويخال
 الناظر اليه ابيض (٤) او اسود وهو في الاناء بمعنى واحد وكذلك العارف
 وصفته مع الله (٥) عز وجل فيما يتداوله (٦) الاحوال يكون سرّه مع الله (٧) تعالى
 بمعنى واحد، وسُئِلَ المُجَيَّبُ (٨) رحمه الله عن معقول العارفين (٩) فقال ذهبوا
 عن وصف الواصفين، وسُئِلَ بعضهم عن المعرفة فقال مطالعة القلوب
 لافراد على اطراف تعريفه، وسُئِلَ المجنيد رحمه الله فقيل له يا أبا القاسم ما
 حاجة العارفين (١٠) [الى الله تعالى] قال حاجتهم اليه كلالته ورعايته لهم، وقال
 محمد بن الفضل السمرقندي رحمه الله بل لا حاجة لهم ولا اختيار اذ بغير
 الحاجة والاختيار نالوا ما نالوا لان قيام العارفين بواجدهم وبقاؤهم بواجدهم
 وفنائهم بواجدهم، وقيل لمحمد بن الفضل رحمه الله حاجة العارفين الى ما
 ذى قال حاجتهم الى المصلحة التي كملت بها المحاسن كلها وبفقدتها فبحت
 (١١) المتعاج كلها وهي الاستقامة، وسُئِلَ يحيى بن معاذ رحمه الله عن صفة
 العارف فقال داخل معهم باين منهم، وسُئِلَ مرةً اخرى عن العارف فقال
 عبدُ كان فبان، وقيل لابي الحسين النورى رحمه الله كيف لا تدركه
 (١٢) العقول ولا يُعرف الا بالعقول فقال كيف يدرك ذو امدٍ من لا امد له
 ام كيف يدرك ذو عاهة من لا عاهة له ولا آفة ام كيف يكون مكيفاً
 من كيف الكيف ام كيف يكون محيئاً من حيث الحيث فسمّاه حيناً وكذلك
 أوّل الأوّل وآخر الآخر فسمّاه أوّلاً وآخرًا فلولاً انه أوّل الأوّل وآخر
 الآخر ما عُرف ما الأوّلية وما الآخرة، ثم قال وما الاولية في الحقيقة الا
 (١٣) الابدية ليس بينهما حاجز كما انّ الاولية هي الآخرة والآخرة هي الاولية
 وكذلك الظاهرية والباطنية إلا انه يُفقدك وقتاً ويُشهدك وقتاً لتجدد اللذة

(١) B om. (٢) B و. (٣) صفاته B (٤) B انا. (٥) B ب. (٦) B ب.

(٧) B ب. (٨) B ب. (٩) B ب. (١٠) B ب. (١١) B ب. (١٢) B ب. (١٣) B ب.

(١٤) B ب. (١٥) B ب. (١٦) B ب. (١٧) B ب. (١٨) B ب. (١٩) B ب. (٢٠) B ب.

(٢١) B ب. (٢٢) B ب. (٢٣) B ب. (٢٤) B ب. (٢٥) B ب. (٢٦) B ب.

وتحقيق الربوبية لقوله ^(١) عز وجل ^(٢) وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا، ^(٣) قال ابو نصر رحمه الله معنى قوله لا سبيل اليها يعنى الى المعرفة على الحقيقة لان الله ^(٤) تعالى ابرز خلقه ^(٥) من اسمائه وصفاته ما علم انهم ^(٦) يطبقونه ذلك لان حقيقة معرفته لا ^(٧) يطبقها الخلق ولا ذرة ^(٨) منها لان الكون ^(٩) بما فيها يتلانى عند ذرة من اول ^(١٠) باد يبدو من بوادى سطوات عظمته فمن يطبق معرفة من يكون هذا صفة من صفاته، فلذلك قال القائل ما عرفته غيره ولا ^(١١) احبه سواء لان الصدية ممتعة عن الاحاطة والادراك قال الله ^(١٢) عز وجل ^(١٣) وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ، وقد حكى ^(١٤) فى هذا المعنى عن ابى بكر الصديق رضى الله عنه انه قال سيجان من لم يجعل للخلق طريقا الى معرفته الا بالعجز عن معرفته، وسئل الشبلى متى يكون العارف بمشهد من الحق قال اذا بدا الشاهد وفنى الشواهد وذهب الحواس واضمحلت الاحساس، وسئل ايضا ما بدؤ هذا الشأن وما انتهأه قال بدؤ معرفته وانتهأه توحيد، وقال من علامة المعرفة ان يرى نفسه فى قبضة العزة ^(١٥) ويجرى عليه نصارى القدرة ومن علامة المعرفة المحبة ^(١٦) لانه من عرفه احبه، وبلغنى عن ابى يزيد ^(١٧) طيفور بن عيسى البسطامي ^(١٨) رحمه الله انه سئل عن صفة العارف فقال لون الماء ^(١٩) لون انابه ان صبته فى اناء ابيض خلته ابيض وان صبته فى اناء اسود خلته اسود وكذلك ^(٢٠) الاصفر والاحمر وغير ذلك يتداوله الاحوال وولى الاحوال وليه، ^(٢١) قال الشيخ رحمه الله معناه ^(٢٢) والله اعلم ان الماء على قدر ضفافه

قال ابو نصر رحمه الله. (١) B om. (٢) Kor. 20, 109. (٣) B om.

(٤) B (٥) من صفاته واسمائه B (٦) يطبقون A (٧) B عز وجل B (٨) من ذلك B (٩) فيها B (١٠) AB بادى (١١) B اجله

(١٢) B (١٣) B (١٤) Instead of من علمه (١٥) Kor. 2, 256. (١٦) B ذكره (١٧) B

has (١٨) B (١٩) B (٢٠) B (٢١) B (٢٢) B

في هذا المعنى B (٢٣) B (٢٤) B (٢٥) B (٢٦) B (٢٧) B (٢٨) B (٢٩) B (٣٠) B (٣١) B

ب. به علما (٣٢) B (٣٣) B (٣٤) B (٣٥) B (٣٦) B (٣٧) B (٣٨) B (٣٩) B (٤٠) B

قال الشيخ رحمه الله. (٤١) B om. (٤٢) B om. (٤٣) B om. (٤٤) B om. (٤٥) B om.

باب في صفة العارف وما ^(٦) قالوا فيه ،

قال يحيى بن معاذ الرازي ^(٢) رحمه الله ما دام العبد يتعرف فيقال لا
تَخْتَرُ شيئاً ولا تكن مع اختيارك حتى تَعْرِفَ فإذا عرف وصار عارفاً فيقال
له إن شئت اختر وإن شئت لا تختَر ^(١) لأنك ان اخترت فاختيارنا اخترت
وان تركت الاختيار فبإختيارنا تركت الاختيار فانك بنا في الاختيار وفي
ترك الاختيار، وقال يحيى ^(١) بن معاذ رحمه الله الدنيا عروس ومن يطلبها
ماشطنها والزاهد فيها يَحْتَمُ وجهها وينتف شعرها ويحرق ثوبها والعارف بالله
مستغل سبيته لا يلتفت اليها، وقال اذا ترك العارف ادبه عد ^(٢) معرفته
فقد هلك مع الهالكين، وقال ^(١) ذو النون ^(٢) رحمه الله علامة العارف ثلاثة
لا ^(١) يُطْفِئُ نورَ معرفته نورَ ورعه ولا يعتقد باطلاً من العلم ^(٢) ما ينقض عليه
ظاهراً من الحكم ولا يحمله كثرة نعم الله ^(٢) تعالى عليه وكرامته على هنك

(۱) B om. **ک** **ح** **آ**. (۲) B حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم. (۳) B

لما خرج وفي يده اليمنى كتاب وفي يده اليسرى كتاب فقتل الخ (٢) B om.

(^{١٧}) B om. بين معاد. (^{١٨}) B وملك. (^{١٩}) B وفيه في ذلك. (^{٢٠}) B ^{١١}.

١١) B (صلى) ١٢) B (ذا) ١٣) معروفه B (٥) ١٤) رحمت انت

ورؤية العبودية لأن من عرفه بالخلق لم يعرفه بالمباشرة لأن الخلق على معنى قوله كُنَّ والمباشرة اظهار حرمة لا استهانة فيه، قلت معنى قوله مباشرة A f. 17a يعنى مباشرة يقين ومشاهدة القلب بجنابق الايمان بالغيب، قال الشيخ رحمه الله والمعنى فيما اشار اليه والله اعلم ان التوفيق والتغيير لا يجوز على الله تعالى فهو فيما كان كهو فيما يكون وهو فيما قال كهو فيما يقول والأدنى عنه كالأقصى والاقصى عنده كالادنى وإنما يقع (١) التعارف للخلق من حيث الخلق (٢) والتلوين في القرب والبعد والسطح والرضا صفة للخلق وليس (٣) ذلك من صفات الحق (٤) والله اعلم، وقال احمد بن عطاء (٥) رحمه الله في كلام له في معنى المعرفة ويحكى (٦) ايضاً عن ابي بكر الواسطي (٧) رحمه الله والصحيح لابن عطاء (٨) رحمه الله (٩) قال انها قبحت المستبجات (١٠) باستتاره وحسنت المستحسنات بتجليه (١١) فانهما نعتان مجريان على (١٢) الابد بما جريا في الازل يُظهر الوسمين على المقولين والمطرودين فقد بان شواهد تجليه على المقولين (١٣) بضمايها كما بان شواهد استتاره على المطرودين (١٤) بظلمتها فما ينفع بعد ذلك الالوان المصفرة ولا (١٥) الأكام المتفصرة ولا (١٦) التدرع بالمطبقة والمرفقة، (١٧) قلت وهذا الذي قال ابن عطاء (١٨) رحمه الله معناه (١٩) قريب من قول ابي سليمان عبد الرحمن بن احمد الداراني (٢٠) رحمه الله حيث يقول ليس اعمال الخلق بالذى يُسخطه ولا بالذى يُرضيه انها رضى عن قوم فاستعلمهم بعمل اهل الرضا وسخط على قوم فاستعلمهم بعمل اهل السخط، ومعنى قول ابن عطاء (٢١) رحمه الله قبحت المستبجات باستتاره (٢٢) يعنى باعراضه عنها (٢٣) وحسنت المستحسنات بتجليه يعنى باقباله عليها

(١) A in marg. انما. (٢) B om. كذلك. (٣) B om. استتار. (٤) B has ايضاً instead of الله. (٥) B om. فاما. (٦) B om. from الابد الى الابد. (٧) B om. بظلمتها. (٨) B om. A بظلمتها. (٩) B om. الأكام المتفصرة. (١٠) B om. بظلمتها. (١١) B om. بظلمتها. (١٢) B om. بظلمتها. (١٣) B om. بظلمتها. (١٤) B om. بظلمتها. (١٥) B om. بظلمتها. (١٦) B om. بظلمتها. (١٧) B om. بظلمتها. (١٨) B om. بظلمتها. (١٩) B om. بظلمتها. (٢٠) B om. بظلمتها. (٢١) B om. بظلمتها. (٢٢) B om. بظلمتها. (٢٣) B om. بظلمتها.

الدائم الذي ليس كمثل شئ وهو السميع البصير بلا كيف ولا شبه ولا مثل
 ينفي الاضداد والانداد والاسباب عن القلوب، وقد قيل ايضاً ان اصل
 المعرفة ^(١) موهبة والمعرفة نار والايمان نور والمعرفة وجد والايمان عطاء،
 والفرق بين المؤمن والعارف المؤمن ينظر بنور الله والعارف ينظر بالله
 : ^(٢) عز وجل والمؤمن قلب وليس للعارف قلب وقلب المؤمن يطمئن بالذكر
 ولا يطمئن العارف بسواه، والمعرفة على ثلاثة اوجه معرفة إقرار ومعرفة
^(٣) حقيقة ومعرفة ^(٤) مشاهدة وفي معرفة المشاهدة ^(٥) يدرج النهم والعلم والعبارة
 والكلام، والاشارات في المعرفة ^(٦) ووصفها كثير وفي القليل ^(٧) كفاية وغنية
 للمستدل والمسترشد وبالله التوفيق، وعن ^(٨) الحسن بن علي ^(٩) بن حويه
^(١٠) الدماغانى قال سئل ابو بكر ^(١١) الزاهرابادى عن المعرفة فقال المعرفة اسم
 .f.f. ومعناه ^(١٢) وجود تعظيم في القلب يمنعك عن ^(١٣) التشبيه والتعطيل،

كتاب الاحوال والمقامات،

باب في المقامات وحقايقها، ^(١٤)

^(١٤) قال الشيخ رحمه الله فان قيل ما معنى المقامات يقال ^(١٥) معناه مقام
 العبد بين يدي الله ^(١٦) عز وجل فيما يقام فيه من العبادات والمجاهدات
 والرياضات والانتقاط الى الله عز وجل، وقال الله ^(١٧) تعالى ^(١٨) ذَلِكَ لِمَنْ

. يدرج فيها B ^(٥) . المشاهدة B ^(٤) . الحقيقة B ^(٦) . B om. ^(٧) . وهو B ^(١) .
 حيوه A ^(٩) . الحسن بن علي ^(٨) Qushayrī, 4, 25. has. غية وكفاية B ^(٧) . ووضعها A ^(٦) .
 B adds أنه ^(٩) . رحمه الله B ^(١) . حويه B ^(١٠) . الزاهرابادى with الزاهد A ^(١١) . الزاهد آبادى and in marg. الروبارى Qushayrī (4, 25). الزاهد آبادى, but the edition
 containing the commentary of Zakariyyā Anṣārī (Tairo, 1290 A. H.), I, 45, 11
 marg. has الزاهرابادى . B ^(١٢) . وجود suppl. in A before شئت ^(١٢) . الزاهرابادى
 معنى B ^(١٥) . قال الشيخ رحمه الله B om. ^(١٤) . والتشبيه ان شاء الله
 . تارك وبعالى B ^(١٧) . تارك وبعالى B ^(١٦) . Kor. 14, 17 ^(١٨) .

(١) أَسْتَارَ محارم الله (٢) تعالى، وقال بعضهم ليس بعارف من وصف المعرفة عند أبناء الآخرة فكيف عند أبناء الدنيا، وقال إن التفت العارف الى المخلوق عن معروفة بغير إذنه فهو مخذول بين خلقه، وقال كيف تعرفه وليس في قلبك سلطان هيبتة وكيف تذكره وتحمّيه وليس في قلبك وجود الطافه وأنت غافل عما ذكرك به قبل خلقه، سمعت محمد بن احمد بن حمدون (٣) الذرّاء يقول سمعت عبد الرحمن (٤) النارسي وقد سُئِلَ عن (٥) كمال المعرفة فقال اذا اجتمعت المتفرقات واستوت الاحوال والاماكُن (٦) وسقطت رؤية التمييز، (٧) وقال ابو نصر رحمه الله معنى ذلك ان يكون وقت العبد وقتاً واحداً بلا (٨) تغيير ويكون العبد في جميع احواله بالله ١٠. ولله (٩) مأخوذاً عما سوى الله فعند ذلك يكون هذا (١٠) حاله،

باب في قول القائل يمّ عرفت الله والفرق بين المؤمن والعارف، (١١)

قبل لأبي الحسين النوري (١٢) رحمه الله يمّ عرفت الله (١٣) تعالى (١٤) فقال بالله قيل فما بال العقل قال العقل عاجز لا يذلّ الا على عاجز مثله لما خلق الله العقل قال (١٥) له من انا فسكت فكحله بنور الوجدانية فقال انت الله فلم يكن للعقل ان يعرف الله الا بالله، وسُئِلَ عن اوّل فرض افترض الله (١٦) تعالى على عباده ما هو (١٧) فقال المعرفة لقوله (١٨) تعالى (١٩) وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (٢٠) وقال (٢١) ابن عباس (٢٢) رضى الله عنه لِيَعْرِفُونِ، وسُئِلَ بعضهم ما المعرفة (٢٣) فقال تحقيق (٢٤) القلب بإثبات وحدانيته بكمال صفاته واسمايه (٢٥) فانه المنزّه بالعزّ والقدرة والسلطان والعظمة المحي

(١) استنار. (٢) B om. (٣) النارسي يقول. (٤) B. وسقط.

(٥) B om. الله. وقال ابو نصر رحمه الله. (٦) وماخوذ. (٧) B. حاله والله أعلم. (٨) B om.

(٩) B. Bin. (١٠) Kor. 51, 56. (١١) B. قال. (١٢) A but corr. in marg. (١٣) A.

(١٤) B. والله. (١٥) B.

عنه التعب ووجود الالم الذي كان يجد قبل ذلك كما قال بعضهم ^(١) وَأَظْنَهُ مُحَمَّدُ بْنُ وَاسِعٍ ^(٢) رَحِمَهُ اللَّهُ ^(٣) قَالَ كَابَدْتُ اللَّيْلَ عَشْرِينَ سَنَةً ^(٤) فَتَنَعَّمْتُ ^(٥) بِهِ عَشْرِينَ سَنَةً، وَقَالَ آخَرُ وَأَظْنَهُ مُلْكُ بْنُ دِينَارٍ ^(٦) رَحِمَهُ اللَّهُ مَضَعْتُ الْقُرْآنَ عَشْرِينَ سَنَةً ثُمَّ تَنَعَّمْتُ ^(٧) بِتِلَاوَتِهِ عَشْرِينَ سَنَةً، وَقَالَ الْجَنَيْدُ ^(٨) رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يُوصَلُ إِلَى رِعَايَةِ الْحَقِّقِ إِلَّا بِحِرَاسَةِ الْقُلُوبِ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ سِرٌّ فَهُوَ مُصِرٌّ وَالْمُصِرُّ لَا تَصِفُو لَهُ حَسَنَةً، وَأَجُوبَةُ الشَّبُوحِ فِي الْمَقَامَاتِ تَكَثَّرَ وَكَذَلِكَ فِي الْأَحْوَالِ وَقَدْ ذَكَرْتَهُ عَلَى الْإِخْتِصَارِ ^(٩) وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ،

باب مقام التوبة،

فَالْأَبُو يَعْقُوبُ يَوْسُفُ بْنُ ^(١٠) حَمْدَانَ السُّوسِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَوَّلُ مَقَامٍ مِنْ ١٠ مَقَامَاتِ الْمُنْتَظِعِينَ إِلَى اللَّهِ ^(١١) تَعَالَى التَّوْبَةَ، وَسُئِلَ السُّوسِيُّ عَنِ التَّوْبَةِ فَقَالَ التَّوْبَةُ الرَّجُوعُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ^(١٢) ذَمُّهُ الْعِلْمُ إِلَى مَا مَدَحَهُ الْعِلْمُ، وَسُئِلَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ التَّوْبَةِ فَقَالَ أَنْ لَا تَنْسِيَ ذَنْبَكَ، وَسُئِلَ ^(١٣) الْجَنَيْدُ ^(١٤) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ التَّوْبَةِ فَقَالَ هِيَ نَسْيَانُ ذَنْبِكَ، قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ فَالَّذِي أَجَابَ السُّوسِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ التَّوْبَةِ أَجَابَ عَنْ تَوْبَةِ الْمُرِيدِينَ ^(١٥) وَالْمُنْتَظِرِينَ وَالطَّالِبِينَ وَالْفَاصِدِينَ وَهُمْ الَّذِينَ تَارَةً لَهُمْ وَتَارَةً عَلَيْهِمْ، وَالَّذِي قَالَ سَهْلُ ^(١٦) بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَيْضًا ^(١٧) فَكَذَلِكَ، وَإِنَّمَا مَا أَجَابَ الْجَنَيْدُ ^(١٨) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ التَّوْبَةِ أَنْ يَنْسِيَ ذَنْبَهُ أَجَابَ عَنْ تَوْبَةِ الْمُتَحَقِّقِينَ لَا يَذْكُرُونَ ذُنُوبَهُمْ ^(١٩) لِيَمَّا غَلَبَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مِنْ عَظَمَةِ اللَّهِ ^(٢٠) تَعَالَى وَدَوَامِ ذِكْرِهِ، وَهُوَ مِثْلُ مَا سُئِلَ رُوَيْمُ بْنُ أَحْمَدَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ التَّوْبَةِ فَقَالَ التَّوْبَةُ مِنَ التَّوْبَةِ، وَكَذَلِكَ سُئِلَ ^(٢١) ذُو

بِتِلَاوَتِهَا (٥) . بِهَا (٤) . تَنَعَّمْتُ (٣) . B om. (٢) . أَظْنَهُ (١) . B

فَقَالَ (٩) B om from . حَمِيد (٨) . تَارَكَ وَتَعَالَى (٧) . أَحْمَدُ (٦) . B

كَذَلِكَ (١٢) . B om. . عَنِ التَّوْبَةِ (١٠) . وَالْمُنْتَظِرِينَ (١١) . عَنِ التَّوْبَةِ (١٣) . B

بِهَا (١٤) . B om. . رَحِمَهُ اللَّهُ (١٥) . مَا (١٦) . B . corr. by later hand

ذُو (٢١) . A

خَافَ مَقَامِي ^(١) وَخَافَ وَعِيدِ، وقال ^(٢) وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ، ^(٣) وقال
سُيْلُ ابْنِ بَكْرِ الْوَاسِطِيِّ ^(٤) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَرْوَاحُ جُنُودٌ
مُجَنَّدَةٌ قَالَ مُجَنَّدَةٌ عَلَى قَدَرِ ^(٥) الْمَقَامَاتِ وَالْمَقَامَاتِ مِثْلُ التَّوْبَةِ وَالْوَرَعِ وَالزَّهْدِ
وَالْفَقْرِ وَالصَّبْرِ وَالرِّضَا وَالتَّوَكُّلِ وَغَيْرِ ذَلِكَ،

باب في معنى الاحوال، ^(٥)

قال الشيخ رحمه الله وأما معنى الاحوال فهو ما يحلُّ بالقلوب او تحلُّ
به القلوب من صفاء ^(٦) الْأَذْكَارِ، وقد حُكِيَ عَنِ الْجَنِّيدِ ^(٧) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ
^(٨) الْحَالُ نَازِلَةٌ تَنْزِلُ بِالْقُلُوبِ فَلَا تَدُومُ، وقد قيل أيضاً أَنَّ الْحَالِ هُوَ
الذِّكْرُ الْخَفِيُّ، وقد رُويَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ خَيْرُ الذِّكْرِ الْخَفِيُّ، وليس
الْحَالُ مِنْ طَرِيقِ الْمَجَاهِدَاتِ وَالْعِبَادَاتِ وَالرِّيَاضَاتِ كَالْمَقَامَاتِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا
وهي مِثْلُ الْمَرَاقِبَةِ وَالْقَرَبِ وَالْحُبَّةِ وَالْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ وَالشُّوقِ وَالْأُنْسِ وَالْإِطْمَائِنَةِ
وَالْمُشَاهَدَةِ وَالْيَقِينِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، وقد حُكِيَ عَنِ أَبِي سَلِيمٍ الدَّارَانِيِّ ^(٩) رَحِمَهُ
اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ إِذَا صَارَتِ الْمَعَامِلَةُ إِلَى الْقُلُوبِ اسْتَرَحَّتِ الْجَوَارِحُ، وهذا الَّذِي
قَالَ أَبُو سَلِيمٍ ^(١٠) يَحْتَمِلُ مَعْنَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنَّهُ أَرَادَ بِذَلِكَ اسْتَرَحَّتِ الْجَوَارِحُ
١٥ مِنْ الْمَجَاهِدَاتِ وَالْمَكَائِدَاتِ مِنَ الْأَعْمَالِ إِذَا اشْتَغَلَ بِحِفْظِ قَلْبِهِ وَمِرَاعَاةِ سِرِّهِ
A f. 196 من الْخَوَاطِرِ الْمَشْغَلَةِ وَالْعَوَارِضِ الْمَذْمُومَةِ الَّتِي تَشْغُلُ قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ
^(١١) تَعَالَى وَيَحْتَمِلُ أَيْضًا أَنَّهُ أَرَادَ بِذَلِكَ أَنْ يَتِمَّكَ مِنَ الْمَجَاهِدَةِ وَالْأَعْمَالِ
^(١٢) وَالْعِبَادَاتِ وَنَصِيرَ وَطْنَهُ حَتَّى يَسْتَلِدَّهَا بِقَلْبِهِ وَيَجِدَ حِلَاوَتَهَا وَيَسْتَقِطَ

(١) B om. وخاف وعيد وقال. (٢) Kor. 37, 164. (٣) B om. (٤) A adds
in marg. والغرق بن المقام والحال ان الحال ينزل بالقلوب فلا يدوم وان مقام مقام الرجل.
بظاهره وباطنه في حقايق الطاعات. (٥) B om. this heading and proceeds
وَأَمَّا مَعْنَى الْأَحْوَالِ أَيْضًا. (٦) B الذِّكْرُ (٧) A تدفع but corr. in marg.
يَحْتَمِلُ عَلَى مَعْنَيْنِ أَحَدُهُمَا. (٨) A. قال. (٩) B om. (١٠) B العبادات (١١) A. أحدها.

أَهْوَنُ عَلَى مِنَ الْوَرَعِ إِذَا رَأَى شَيْءًا تَرَكَهُ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَوَرَّعُ عَمَّا ^(١) يَقِفُ
عَنْ قَلْبِهِ وَيَحْجِيكَ فِي صَدْرِهِ عِنْدَ تَنَاوُلِهَا وَهَذَا لَا يَعْرِفُهُ إِلَّا أَرْبَابُ الْقُلُوبِ
^(٢) وَالْمُتَحَقِّقُونَ وَهُوَ كَمَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ الْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ،
وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخَرَّازُ ^(٣) رَحِمَهُ اللَّهُ الْوَرَعُ أَنْ ^(٤) تَبْزُرَ مِنْ مَظَالِمِ الْخَلْقِ مِنْ
مُنَاقِيلِ الذَّرِّ حَتَّى لَا يَكُونَ ^(٥) لِأَحَدٍ مِنْكُمْ قَبْلَكَ مَظْلَمَةٌ وَلَا دَعْوَى وَلَا رِطَابَةٌ،
^(٦) وَكَمَا حُكِيَ عَنِ الْحَارِثِ الْحَاسِبِيِّ ^(٧) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ كَانَ لَا يَدَّ يَدَهُ إِلَى طَعَامٍ
فِيهِ شَبِهُةٌ، وَقَالَ جَعْفَرُ الْخُلْدِيُّ ^(٨) رَحِمَهُ اللَّهُ كَانَ عَلَى طَرَفِ أَصْبَعِهِ ^(٩) الْوُسْطَى
عِرْقٌ إِذَا مَدَّ يَدَهُ إِلَى طَعَامٍ فِيهِ شَبِهُةٌ ضَرَبَ عَلَيْهِ ذَلِكَ الْعِرْقُ، وَكَمَا حُكِيَ
عَنِ إِسْحَاقَ ^(١٠) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ ^(١١) حُمِلَ إِلَى دَعْوَةٍ فَوُضِعَ بَيْنَ يَدَيْهِ طَعَامٌ
فَجَاهِدَ أَنْ يَدَّ يَدَهُ إِلَيْهِ ^(١٢) فَلَمْ يَتَمَدَّ ثُمَّ جَاهِدَ فَلَمْ يَتَمَدَّ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَالَ رَجُلٌ
مِمَّنْ كَانَ يَعْرِفُهُ إِنَّ يَدَكَ لَا تَمْتَدُّ إِلَى طَعَامٍ حَرَامٍ أَوْ فِيهِ شَبِهُةٌ ^(١٣) مَا كَانَ أَغْنَى
صَاحِبُ هَذِهِ الدَّعْوَةِ أَنْ يَدْعُوَ هَذَا الرَّجُلَ إِلَى بَيْتِهِ، وَتَقْوَى هَذَا حِكَايَةُ سَهْلِ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ ^(١٤) سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنَ سَالِمٍ بِالْبَصْرَةِ يَقُولُ سُبُلُ سَهْلِ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الْحَلَالِ فَقَالَ الْحَلَالُ الَّذِي لَا يُعْصَى اللَّهُ فِيهِ، ^(١٥) قَالَ
أَبُو نَصْرِ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالَّذِي لَا يُعْصَى اللَّهُ فِيهِ لَا يَنْتَهَى لِأَحَدٍ الْوُقُوفُ عَلَيْهِ
إِلَّا بِإِشَارَةِ الْقَلْبِ، فَإِنْ ^(١٦) قَالَ قَابِلٌ هَلْ تَحْدُ لَذَلِكَ أَصْلًا يُتَعَلَّقُ بِهِ مِنَ
الْعِلْمِ ^(١٧) فَيَقَالُ نَعَمْ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوَاصِةٌ أَسْتَفْتِ قَلْبَكَ وَإِنْ أَفْتَاكَ الْمُفْتُونَ
وَالَّذِي قَالَ أَيْضًا الْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ، أَلَا تَرَى أَنَّهُ قَدْ رَدَّهُ إِلَى مَا
يُشِيرُ بِهِ عَلَيْهِ قَلْبُهُ، وَأَمَّا الطَّبَقَةُ الثَّلَاثَةُ فِي الْوَرَعِ فَهِيَ الْعَارِفُونَ وَالْوَاجِدُونَ
وَهُوَ كَمَا قَالَ أَبُو سَلِيمٍ الدَّارَانِيُّ ^(١٨) رَحِمَهُ اللَّهُ كُلُّ مَا شَغَلَكَ عَنْ اللَّهِ فَهُوَ
مَشْغُومٌ ^(١٩) عَلَيْكَ، وَكَمَا قَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حِينَ سُئِلَ عَنِ الْحَلَالِ الصَّافِي

(١) B om. المتحققون B; والمتحققون (٢) يقف أرباب القلوب ويحكيك أ ح B (٣)

دعى أ (٤) حارث أ (٥) كما B (٦) لا قريهم B (٧) يتورع B (٨)

ما أغنا (٩) ثلاث مرات فلم تمتد فقال رجل أ ح (١٠) but written above (١١)

قيل هل B (١٢) قال أبو نصر رحمه الله B om. (١٣) قال سمعت أ (١٤)

فقال B (١٥)

النون (١) رحمه الله عن التوبة فقال توبة العوام من الذنوب وتوبة (٢) الخاص
 من الغفلة، (٣) فأما لسان اهل المعرفة والواجدين وخصوص الخصوص في
 معنى التوبة فهو ما قاله (٤) ابو الحسين النورى (١) رحمه الله (٢) حين سئل عن
 التوبة (٣) فقال التوبة ان تتوب (٤) من كلّ شيء سوى الله (١) تعالى، وإلى
 هذا اشار الذى اشار بقوله ذنوب المفريين حسنات الأبرار وهو (٤) ذو
 النون والذى قال ايضا رياء العارفين إخلاص المرّدين لأنّ الذم
 كان يتقرّب به العارف الى الله (١) عزّ وجلّ في وقت قصده وابتدأ به وتعرّضه
 من القربات والطاعات فلما تمكّن وتحقّق بذلك وشملته انوار الهداية وأنته
 العناية وحوته الرعاية وشاهد ما شاهده بقلبه من عظمة سيّد والتفكر في صنع
 ١٠ صانعه وقديم إحسانه تاب عن الملاحظة والسكون والالتفات الى ما كان
 من طاعات وأعماله وقرباته في حين ارادته وبدايته فشتان بين تائب وتائب
 (١٠) فتائب يتوب من (١١) الذنوب والسيئات (١٠) وتائب يتوب من الزلل
 والغفلات وتائب يتوب من رؤية الحسنات والطاعات، والتوبة تقضى الورع،

باب مقام الورع،

١٥ قال الشيخ رحمه الله ومقام الورع مقام شريف، قال النبي صلعم
 ملاك دينكم الورع، وأهل الورع على ثلاث طبقات فمنهم من نورّع عن
 الشهات (١٢) التي اشتبهت عليه (١٣) وهي ما بين (١٤) الحرام البين والحلال
 البين، وما لا يقع عليه اسم حلال مطلق ولا اسم حرام مطلق فيكون بين
 ذلك فيتورّع (١٦) عنهما، وهو كما قال (١٧) ابن سيرين (١) رحمه الله ليس شيء

ابو الحسن (٢) B om. (٣) وأما B (٤) الخاص A (١) حيث B (٢) فقال التوبة B om. (٣) عن A (٤) حين سئل عن (١) B om. (٢) المصرى B adds (٣) وتائب B (٤) الذى اشتبه B (١٢) قال الشيخ رحمه الله (١٣) وهو B (١٤) بين B (١٥) عنها B (١٦) والحرام البين (١٧)

(١) رحمه الله حين سُئِلَ عن الزهد فقال تَرَكَ حَظَّوْظَ (٢) النفس من جميع ما في الدنيا، فهذا زهد المتخفّين لأنّ في الزهد في الدنيا حظّ (٣) للنفس لها في الزهد من الراحة والثناء والحمدة واتّخاذ الحجاج عند الناس فمن زهد بقلبه في هذه المحظوظ فهو متحقّق في زهد، والفرقة الثالثة علموا وتيقّنوا ان لو كانت الدنيا كلّها لهم (٤) ملكًا حلالًا ولا يحاسبون عليها في الآخرة ولا ينقص ذلك ممّا لهم عند الله شيئًا ثم زهدوا فيها (٥) الله عزّ وجلّ (٦) لكان زهدهم في شيء منذ خلقها الله (٧) تعالى ما نظر اليها ولو كانت (٨) الدنيا ترنّ عند الله جناح بعوضة ما (٩) سقى الكافر منها شربة (١٠) من ماء فعند ذلك زهدوا في زهدهم وتابوا (١١) من زهدهم كما سُئِلَ السُّبُلِيّ (١٢) رحمه الله عن الزهد فقال الزهد غفلة لأنّ الدنيا لا شيء والزهد في لا شيء غفلة، وقال يحيى بن معاذ (١٣) رحمه الله الدنيا كالعروس ومن يطلبها ماشطها والزاهد فيها يستمّ وجهها ويتف شعرها ويخرق ثوبها والعارف مستغل بالله لا يلتفت اليها، والزهد يقضى معانقة الفقر واختياره،

باب مقام الفقر وصفة الفقراء،

(١٤) قال الشيخ رحمه الله والفقر مقام شريف وقد وصف الله (١٥) تعالى الفقراء وذكرهم في كتابه (١٦) فقال (١٧) لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (١٨) الآية، وقال صلعم الفقر أَرْزِنُ بالعبد المؤمن من العذار الجبّد على خدّ الفرس، وقال ابراهيم بن احمد الخوّاص (١٩) رحمه الله الفقر رداء الشرف

(١) B om.

(٢) B أنموس.

(٣) B أنموس.

(٤) B ملك حلال.

(٥) B كان. (٦) B والله. (٧) B by a later hand. (٨) B يحاسبون altered by A.

(٩) B سقا. (١٠) B لكان زهدهم. A in marg has لزهديا عن زهدهم. Instead of

(١١) B These words are suppl. in A. (١٢) B في. (١٣) B suppl. in A. من (١٤)

(١٥) B عز وجل. (١٦) B عز وجل. (١٧) B قال الشيخ رحمه الله. (١٨) B

(١٩) Kor. 2. 274.

فقال الحلال الذي لا يُعصى الله فيه والحلال الصافي الذي لا يُنسى الله فيه، ^(١) فالورع فيما لا ينسى الله فيه هو الورع الذي سئل عنه الشبلي ^(٢) رحمه الله فقيل له ^(٣) يا أبا بكر ما الورع فقال ان تتورّع ان لا يتشتت قلبك عن الله ^(٤) عز وجل طرفه عين، فالأول ورع العموم والثاني ورع الخصوص. والثالث ورع خصوص الخصوص، والورع يقتضى الزهد،

باب مقام الزهد،

A f. 20b

^(٥) قال الشيخ رحمه الله والزهد مقام شريف وهو اساس الاحوال ^(٦) الرضية والمراتب السنية وهو أوّل قدم الفاصدين الى الله عز وجل والمنقطعين الى الله والراضين عن الله والمتوكّلين على الله تعالى فمن لم يُحكم اساسه في الزهد لم يصح له شيء، ممّا بعد لأنّ حبّ الدنيا رأس كلّ خطيئة والزهد في الدنيا رأس كلّ خير وطاعة ويقال انّ من ^(٧) سمى ^(٨) باسم ^(٩) الزهد في الدنيا فقد سمى بألف اسم ^(١٠) محمود ومن سمى باسم الرغبة في الدنيا فقد سمى بألف اسم ^(١١) مذموم، وهو ما اختار رسول الله صلعم لنفسه ^(١٢) باختيار الله له، والزهد في الحلال الموجود وأما الحرام والشبهة فتزكّؤه واجب، والزهاد على ثلاث طبقات فمنهم ^(١٣) المبتدئون وهم الذين خلت ايديهم ^(١٤) من الاملاك وخلصت قلوبهم ممّا ^(١٥) خلت منه ايديهم ^(١٦) كما سئل الجنيّد ^(١٧) رحمه الله عن الزهد فقال تخلّى ^(١٨) الايدي من الاملاك وتخلّى القلوب من الطمع، وسئل سرى السقطي ^(١٩) رحمه الله عن الزهد فقال ان يخلو قلبه ممّا خلت منه يده، وفرقة منهم متحقّقون ^(٢٠) في الزهد ووصّهم ما اجاب رُويم بن احمد

(١) B والورع. (٢) B om. (٣) om. in A. but suppl in marg

باسم (٤) B يسمى. (٥) A. المرضية. (٦) قال الشيخ رحمه الله. (٧) B om.

مذمومة B (١٠) محمود B (١١) الزاهد B (١٢) suppl. in marg. A.

تخلت A (١٤) عن A. (١٥) المتدين B (١٦) باختياره واختيار الله له B (١٧)

الايدان B (١٨) بالزهد A but corr. in marg. (١٩) وسئل B (٢٠)

أنه سُئِلَ عن الفقير الصادق فقال لا يسأل ولا يرد ولا يجبس، وكما سُئِلَ (١) أبو عبد الله بن الجلاء رحمه الله عن حقيقة الفقر فقال هو ان لا يكون لك (٢) فإذا كان لك لا يكون لك (٣) ومن حيث لم يكن لك لم يكن لك، وكما سُئِلَ إبراهيم الخوَّاص رحمه الله عن علامة الفقير الصادق فقال تَرَكُ (٤) الشكوى (٥) وإخفاء اثر اللوى، وهذا قد قيل ان هذا مقامه مقام الصديقين، ومنهم من لا يملك شيئاً وإذا احتاج انبسط الى بعض اخوانه ممن يعلم أنه يفرج بانبساطه (٦) اليه فكفارة مسئلته صدقة، وهذا كما سُئِلَ (٧) المحريري رحمه الله عن حقيقة الفقر فقال لا يطلب المعدم حتى ينقذ الموجود، وكما سُئِلَ رُويم رحمه الله عن الفقر فقال عدم كل موجود ويكون دخوله (٨) في الاشياء لغيره لا له وهذا مقامه مقام (٩) الصديقين في الفقر، والفقر يقتضى (١٠) مقام الصبر،

باب مقام الصبر،

(١٠) قال الشيخ رحمه الله والصبر مقام شريف وقد مدح الله (١١) تعالى الصابرين وذكرهم في كتابه فقال (١٢) إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ، وقد سُئِلَ الحَبيد عن الصبر فقال حَمَلُ المَوْنِ لله (١٣) تعالى حتى تنقضى اوقات المكروه، وقال إبراهيم الخوَّاص رحمه الله هرب أكثر الخلق من حَمَلِ انقال الصبر (١٤) فالنجوا الى الطلب والاسباب واعتمدوا عليها كانتها لهم ارباب، (١٥) قال ووقف رجل على الشبلى رحمه الله فقال

(١) B om. الله. (٢) B om. (٣) B وإذا. (٤) B من.

(٥) B الشكوى. (٦) B واخفا. (٧) Suppl. in A. B اللهم. (٨) المحريري B.

(٩) قال الشيخ رحمه الله. (١٠) B om. but corr. in marg. الصادقين A.

(١١) Kor. 39, 13. (١٢) B adds: من كتابه.

(١٣) B وقف. (١٤) A فالنجوا corr. in marg. B. (١٥) B عز وجل.

ولباس المرسلين وجلباب الصالحين وتاج المتقين وزين المؤمنين وغنمة
 العارفين ومُنية المريدين وحسن المطيعين وسجن المذنبين ومكفر للسبّات
 ومُعظم للحسنات ^(١) ورافع للدرجات ومُبْلِغ الى الغايات ورضا الجبار وكرامة
^(٢) لأهل ولايته من الابرار والفقر هو شعار الصالحين ودأب المتقين، والفقراء
 ° على تلك طبقات فمنهم من لا يملك شيئاً ولا يطلب بظاهره ولا بباطنه من
 احد شيئاً ولا ينتظر ^(٣) من احد شيئاً وإن أُعطي شيئاً لم ^(٤) يأخذ فهذا مقامه
 مقام المتقين كما حكى عن ^(٥) سهل بن علي بن سهل الاصبهاني انه كان يقول
 حرامٌ على كل من يسبى ^(٦) اصحابنا الفقراء لانهم أغنى خلق الله عز وجل،
 وكما سئل ابو عبد الله بن الجلاء عن حقيقة الفقر فقال أَضْرِبْ بِكُمَيْكٍ عَلَى
 ١٠ الحايط وقل ربّي الله، وكما قال ابو علي الروذباري سألتني ابو بكر ^(٧) الرقاق
 فقال بأبأ على لم ^(٨) ترك الفقراء أَخَذَ اللُّغَةَ فِي وَقْتِ الْحَاجَةِ قَالَ فَقُلْتُ
 لانهم مستغنون بالعطى عن العطاء فقال نعم ولكن وقع لي شيء آخر
 A.f.214 فقُلْتُ هَاتِ ^(٩) أَفَدْنِي مَا وَقَعَ لَكَ فَقَالَ لَانَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَنْفَعُهُمُ الْوُجُودُ إِذَا اللَّهُ
 فَاقْتَهُمْ وَلَا تَضُرَّهُمُ الْفَاقَةُ إِذَا اللَّهُ وَجُودُهُمْ، وسمعت ابا بكر الوجيبي يقول
 ١٥ سمعت ابا علي يقول هذا، وسمعت ابا بكر الطوسي ^(١٠) يقول كنت مدةً
 طويلةً أسأل عن معنى اختيار اصحابنا لهذا الفقر على سائر الاشياء فلم يُجِبْنِي
 احد بجواب يُفَعِّنِي حَتَّى سَأَلْتُ نَصْرَ بْنَ الْحَمَّامِ فَقَالَ لِي لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْزِلَةٍ
 من منازل التوحيد فننعت بذلك، ومنهم من لا يملك شيئاً ولا يسأل احداً
^(١١) ولا يطلب ولا يعرض وإن أُعطي شيئاً من غير ^(١٢) مسألة اخذ، وقد
 ٢٠ حكى عن الجُنَيْدِ ^(١٣) رحمه الله انه قال علامة الفقير الصادق ان لا يسأل ولا
 يعارض وإن عورض سكّت، وكما حكى عن سهل بن عبد الله ^(١٤) رحمه الله

من احد B om. (١) لاوليائه من الابرار B (٢) ومرفع الدرجات B (٣) شيئاً. (٤) ياخذها B (٥) سهل بن B om. (٦) لا اصحابنا B (٧) B app. ولا B (٨) B om. (٩) افضى بما وقع B (١٠) تركوا B (١١) الدقاق. طلب A in marg. (١٢) يعارض ولا يطلب.

(١) إِنَّ (٢) صَوْتَ الْمُحِبِّ مِنَ أَلَمِ الشَّوْءِ قِ (٣) وَخَوْفِ الْفِرَاقِ يُورِثُ (٤) ضُرًّا
صَابِرَ الصَّبْرِ فَاسْتَعَاثَ بِهِ الصَّبْرُ فَصَاحَ الْحُبُّ (٥) بِالصَّبْرِ صَبْرًا،
وَحِجَّةٌ هَذَا (٦) فِي الْعِلْمِ مَا رُويَ فِي الْخَبَرِ أَنَّ زَكَرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا وَضَعَ عَلَى
رَأْسِهِ الْمُنْشَارَ أَنَّ أَنَّهُ وَاحِدَةٌ فَأَوْحَى اللَّهُ (٧) تَعَالَى إِلَيْهِ أَنْ صَعِدَتْ (٨) مِنْكَ إِلَى
أَنَّهُ أُخْرَى لِأَقْلَبِ السَّمَوَاتِ (٩) وَالْأَرْضِينَ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ، وَالصَّبْرُ
يَقْنِضِي التَّوَكُّلَ،

باب مقام التوكل،

(١٠) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالتَّوَكُّلُ مَقَامٌ شَرِيفٌ وَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ (١١) تَعَالَى
بِالتَّوَكُّلِ وَجَعَلَهُ مَقْرُونًا بِالْإِيمَانِ لِقَوْلِهِ (١٢) تَعَالَى وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ
مُؤْمِنِينَ، وَقَالَ (١٣) وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ، (١٤) وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ
(١٥) وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ، فَخَصَّ تَوَكُّلَ الْمُتَوَكِّلِينَ مِنْ تَوَكُّلِ الْمُؤْمِنِينَ ثُمَّ
ذَكَرَ تَوَكُّلَ خُصُوصِ الْخُصُوصِ فَقَالَ (١٦) وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ،
لَمْ يَرُدَّهُ إِلَى شَيْءٍ سِوَاهُ كَمَا قَالَ لِسَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَإِمَامِ الْمُتَوَكِّلِينَ (١٧) وَتَوَكَّلْ عَلَى
الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَكَفَى بِهِ (١٨) وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ الَّذِي يَرَاكَ
١٥ حِينَ تَقُومُ (١٩) الْآيَةُ، فَهَمَّ عَلَى تِلْكَ طَبَقَاتٍ فَأَمَّا تَوَكُّلُ الْمُؤْمِنِينَ فَتَشْرُطُهُ مَا
قَالَ أَبُو نُزَائِمٍ الْخُشْبِيُّ (٢٠) رَحِمَهُ اللَّهُ حِينَ سُبُلَ عَنْ التَّوَكُّلِ فَقَالَ التَّوَكُّلُ

(١) A corrector of A has indicated that this verse should follow the next one. (٢) B موت and so A in marg. (٣) A in marg. وحسن العزاء.

This hemistich in B runs: وطول الاحزان والوجد يورث ضرا. (٤) In marg.

A صبرا. (٥) A بالصبر but corr. in marg. (٦) B من. (٧) B om.

(٨) B الى ملك. (٩) B والارض. (١٠) B om. الله. قال الشيخ رَحِمَهُ اللَّهُ.

(١١) B om. (١٢) Kor. 5, 26. (١٣) Kor. 14, 15. (١٤) B om.

from (١٥) Kor. 14, 14. (١٦) Kor. 65, 3. (١٧) Kor.

25, 60. (١٨) Kor. 26, 217—218. (١٩) B وهم and so corr. in A.

له ائى صبر اشدّ على الصابرين فقال الصبر فى الله ^(١) تعالى فقال لا ^(٢) فقال
 الصبر لله ا فقال الرجل ^(٣) لا فقال الصبر مع الله فقال لا قال فغضب
 الشّبل ^(٤) رحمه الله وقال وَنَحْبُكَ ^(٥) فَأَيْشَ فقال الرجل الصبر عن الله ^(٦) عَزَّ
 وَجَلَّ قال فصرخ الشّبل ^(٧) رحمه الله صرخةً كاد ان يتلف روحه، وسألت
^(٨) ابن سالم بالبصرة عن الصبر فقال على ثلاثة أَوْجُهُ متصبرٌ وصابرٌ وصَبَّارٌ
 فالمتصبر ^(٩) من صَبَرَ فى الله ^(١٠) تعالى فَمَرَّةً يصبر على المكاره ومَرَّةً يعجز، وهذا
 كما سئل القنَاد ^(١١) رحمه الله عن الصبر فقال ملازمة ^(١٢) الواجب فى الإعراض
 عن المنهَى عنه والمواظبة على المأمور به، والصابر من يصبر فى الله والله ولا
 يجزع ^(١٣) ولا يتمكّن منه المجزع ويُتَوَقَّعُ منه الشكوى، كما حُكِيَ عن ^(١٤) ذى
 النون ^(١٥) رحمه الله أنّه قال دخلت على مريض اعوده فينما ^(١٦) كان يكلمنى أَن
 انّه فقلت له ليس بصادق فى حبه من ^(١٧) لم يصبر على ضربه قال فقال
^(١٨) بل ليس بصادق فى حبه من لم يتلذذ بضره، وكما قال الشّبل ^(١٩) رحمه
 الله لَمَّا أُدْخِلَ المارستان وَقِيْدَ فدخل عليه ^(٢٠) بعض اصدقائه فقال لَمْ
 أَأَيْشَ انتم فقالوا نحن قوم نَحْبُكَ فأخذ يرميهم ^(٢١) بِالْأَجَرِّ فهربوا فقال يا
 كذّابين تدعون محبّتى ولم تصبروا على ضربى، وأمّا الصَّبَّارُ ^(٢٢) فذاك الذى
 صبره فى الله والله وبالله فهذا لو وقع عليه جميع البلايا لا يعجز ولا يتغيّر من
 جهة ^(٢٣) الوجوب والحقيقة لا من جهة الرسم والحلقة، وكان يتمثل ^(٢٤) الشّبل
 رحمه الله ^(٢٥) بهذه الايات اذا سُئِلَ عن الصبر،
 عَبَرَاتُ خَطَطَنْ فى الخَدِّ سَطْرًا * قَدْ قَرَأَهَا مَنْ لَيْسَ يُحْسِنُ بَقْرًا

هو الصبر (٤) . لا فقال (٥) B om. . قال فقال (٦) B . (٧) B om. .
 ولكن B (٧) . الواحد B (٦) . بن B (٥) . added in A by a later hand.
 المصرى B (٩) instead of . (٨) A ذَا but corr. by a later hand. . يمكن .
 بالاجر B (١٢) . جماعة من . A in marg. (١١) . لا B (١٠) . رحمه الله .
 الشّبل رحمه الله B om. (١٥) . الوجود B (١٤) . فذلك B (١٣) . وبضره .
 قراهن B (١٧) . هذه الايات . A in marg. . بهذين البيتين AB (١٦)

بالكمال لا يكون الا الله ^(١) جلّ جلاله، وسُئِلَ ابو عبد الله بن المجلّة عن التوكّل فقال ^(٢) الا يوّاء الى الله وحده، وسُئِلَ المجنّب ^(٣) رحمه الله عن التوكّل فقال اعتماد القلب على الله ^(٤) تعالى في جميع الاحوال، وقد حُكي عن ابي سليمان الداراني ^(٥) رحمه الله انه قال لأحمد بن ابي المحاربي ^(٦) رحمه الله يا أحمد انّ طُرُق الآخرة كثيرة وشيخك عارفٌ بكثير منها الا هذا التوكّل المبارك فأتني ما شئمت منه راجحةً ^(٧) وليس لي ^(٨) منه مشامّ الرجح، وقال بعضهم من اراد ان يقوم ^(٩) بحقّ التوكّل فليجنر لنفسه قبرًا ويدفنها فيه وينسى الدنيا وأهلها لانّ حقيقة التوكّل لا يقوم له احد من المخلق على كماله، والتوكّل يقضى الرضا،

باب مقام الرضا وصفة اهله،

١٠

^(١٠) قال الشيخ رحمه الله ^(١١) الرضا مقام شريف وقد ذكر الله ^(١٢) عزّ وجلّ الرضا في كتابه فقال ^(١٣) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ، وقال ^(١٤) وَرِضْوَانٌ مِنْ اللَّهِ أَكْبَرُ فذكر انّ رضا الله ^(١٥) عزّ وجلّ عن عباده أكبر وأقدم من رضاهم عنه، والرضا باب الله الأعظم وجنة ^(١٦) الدنيا وهو ان يكون قلب العبد ساكنًا تحت حكم الله ^(١٧) عزّ وجلّ، وسُئِلَ المجنّب ^(١٨) رحمه الله عن الرضا فقال الرضا رفع الاختيار، ^(١٩) وسُئِلَ ^(٢٠) القنّاد رحمه الله عن الرضا فقال ^(٢١) سكون القلب بمرّ القضاء، ^(٢٢) وسُئِلَ ذو النون عن الرضا فقال سرور القلب بمرّ القضاء، وقال ^(٢٣) ابن عطاء ^(٢٤) رحمه الله الرضا نظراً

وفال B (٤). B om. (٥). ان لا يكون الا الله وحده B (٦). عز وجل B (١). قال الشيخ رحمه الله B om. (٧). لحق B (٨). منها B (٩). ليس. (١٠) Kor. 9, 73. A has (١١) Kor. 5, 119. (١٢) يعلى B (١٣). والرضا B (١٤). انقاد but الثوري A (١٥). بمرّ القضاء B om. from (١٦). وسُئِلَ to وسُئِلَ B (١٧). وسُئِلَ written above. (١٨) A سرور but corr. in marg. (١٩). وسُئِلَ — بمرّ القضاء (٢٠). وسُئِلَ B (٢١). is suppl. in marg. A. (٢٢) B بن. (٢٣).

طَرَحُ البدن في العبودية وتعلق القلب ^(١) بالرؤية والاطمئينة الى الكفاية ^(٢) فان أُعطي شكر وان مُنع صبر ^(٣) راضياً موافقاً ^(٤) للقدرة، وكما سئل ^(٥) ذو النون ^(٦) رحمه الله عن التوكل فقال ^(٧) التوكل ترك تدبير النفس والانخلاع من الحول والقوة، وكما قال ابو بكر ^(٨) الزقاق ^(٩) رحمه الله التوكل ردّ العيش الى يوم واحد وإسقاط هم ^(١٠) غد، وسئل رؤيم ^(١١) رحمه الله عن التوكل فقال الثقة بالوعد، وسئل سهل بن عبد الله ^(١٢) رحمه الله عن التوكل فقال ^(١٣) الاسترسال مع الله تعالى على ما يريد، وأما توكل اهل الخصوص ^(١٤) فكما قال ^(١٥) ابو العباس بن عطاء ^(١٦) رحمه الله من توكل على الله لغير الله لم يتوكل على الله ^(١٧) في توكله حتى يتوكل على الله بالله ^(١٨) الله ويكون متوكلاً على الله في توكله لا لسبب آخر، ^(١٩) او كما قال ابو يعقوب النهرجوري رحمه الله وقد سئل عن التوكل فقال موت ^(٢٠) النفس عند ذهاب حظوظها ^(٢١) من اسباب الدنيا والآخرة، وقد قال ايضاً ابو بكر ^(٢٢) الواسطي اصل التوكل ^(٢٣) الفاقة والافتقار وأن لا يفارق التوكل في امانيه ولا يلتفت ^(٢٤) بسره الى توكله لحظة في عمره، وسئل سهل بن عبد الله ^(٢٥) رحمه الله ^(٢٦) ايضاً عن التوكل فقال التوكل وجهه كله وليس له قفاً ولا يصحح الا لأهل ^(٢٧) المقابر، فهولاء اشاروا الى حقيقة توكل المتوكلين وهم الخصوص، وأما توكل خصوص الخصوص فعلى ما قال الشبلي ^(٢٨) رحمه الله حين سئل عن التوكل فقال ان تكون لله كما لم تكن ويكون الله ^(٢٩) تعالى لك كما لم يزل، وكما قال بعضهم حقيقة التوكل لا يقوم له احد من خلقه على الكمال لأن الكمال

(١) A adds in marg. بالكلية. (٢) B وان. (٣) AB
(٤) B om. (٥) A ذا. (٦) B om. (٧) B app.
(٨) B om. (٩) الى غد. (١٠) استرسال. (١١) B om. (١٢) B app.
(١٣) B om. (١٤) الله عز وجل. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B om.
(١٨) B om. (١٩) B om. (٢٠) B om. (٢١) B om. (٢٢) B om.
(٢٣) B om. (٢٤) B om. (٢٥) B om. (٢٦) B om. (٢٧) B om.
(٢٨) B om. (٢٩) B om. (٣٠) B om. (٣١) B om.

(١) وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا، وقال (٢) عَزَّ وَجَلَّ (٣) مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ، وقال (٤) يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَنَجْوَيْكُمْ (٥) وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ، ومثله في القرآن كثير، وروى عن النبي صلعم أنه قال أَعْبُدُ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَاتَّهِ بِرَأْيِكَ، والمراقبة لعبد قد علم ونيقن . انَّ الله (٦) تعالى مطلع على ما في قلبه وضيمره (٧) وعالم بذلك فهو يراقب الخواطر المذمومة المشغلة للقلب عن ذكر (٨) سَيِّدِكَ كما قال ابو سليمان الداراني (٩) رحمه الله كيف يخفى عليه ما في القلوب ولا يكون في القلوب الا ما يلقي (١٠) فيها افخفى عليه ما هو (١١) منه، (١٢) وقال الحنيد (١٣) رحمه الله قال (١٤) لي ابراهيم الآجري (١٥) رحمه الله يا غلام لَأَنْ تَرُدَّ مِنْ هَمِّكَ إِلَى اللَّهِ (١٦) تعالى ذَرَّةً خَيْرٌ لَكَ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ، وقال (١٧) الحسن بن علي الدامغانى (١٨) رحمه الله عليكم بحفظ السراير (١٩) فأنه مطلع على الضماير، وأهل المراقبة على ثلاثة احوال في مراقبتهم فاما ما قال (٢٠) الحسن بن (٢١) علي فهذا حال الابتداء في المراقبة، واما الحال الثاني في المراقبة (٢٢) فكما حكى عن احمد بن عطاء (٢٣) رحمه الله أنه قال خَيْرُكُمْ مَنْ رَاقَبَ الْحَقَّ بِالْحَقِّ فِي فَنَاءِ مَا دُونَ الْحَقِّ وَتَابَعَ الْمُصْطَفَى (٢٤) صلعم في افعاله واخلاقه وآدابه، واما (٢٥) الحال الثالث فحال الكبراء من اهل المراقبة فانهم يراقبون الله (٢٦) تعالى ويسألونه ان يرعاهم فيها لانَّ الله (٢٧) عَزَّ وَجَلَّ قد خصَّ نجباءه وخاصته بأن لا يَكَلِّمَهُمْ فِي جَمِيعِ أَحْوَالِهِمْ إِلَى نَفْسِهِمْ وَلَا إِلَى أَحَدٍ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَلَّى أَمْرَهُمْ فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ (٢٨) وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ، وقال (٢٩) ابن عطاء (٣٠) رحمه

(١) Kor. 33, 52. (٢) B om. (٣) Kor. 50, 17. (٤) Kor. 9, 79. Kor. has سِرِّكُمْ وَنَجْوَاهُمْ. (٥) Kor. 64, 4. (٦) B om. لم تكن. (٧) B وكما. (٨) B سيِّدِكَ. (٩) B الله سيِّدِكَ. (١٠) B الله سيِّدِكَ. (١١) B الله سيِّدِكَ. (١٢) B الله سيِّدِكَ. (١٣) B الله سيِّدِكَ. (١٤) B الله سيِّدِكَ. (١٥) B الله سيِّدِكَ. (١٦) B الله سيِّدِكَ. (١٧) B الله سيِّدِكَ. (١٨) B الله سيِّدِكَ. (١٩) B الله سيِّدِكَ. (٢٠) B الله سيِّدِكَ. (٢١) B الله سيِّدِكَ. (٢٢) B الله سيِّدِكَ. (٢٣) B الله سيِّدِكَ. (٢٤) B الله سيِّدِكَ. (٢٥) B الله سيِّدِكَ. (٢٦) B الله سيِّدِكَ. (٢٧) B الله سيِّدِكَ. (٢٨) B الله سيِّدِكَ. (٢٩) B الله سيِّدِكَ. (٣٠) B الله سيِّدِكَ.

القلب الى قدم اختيار الله ^(١) تعالى للعبد لانه يعلم انه ^(٢) اختار له الافضل فيرضى به ويترك السخط، ^(٣) وقال ابو بكر الواسطي ^(٤) رحمه الله اسْتَعْمِل الرضا جَهْدَكَ ولا تَدَعِ الرضا يستملك فتكون محجوبًا بلذته ورؤية حقيقته، غير ان اهل الرضا في الرضا على ثلاثة ^(٥) احوال فمنهم من عمل في إسقاط المجرع حتى يكون قلبه ^(٦) مستويًا لله ^(٧) عز وجل فيما يجري عليه من حكم ^(٨) الله من المكارة والشدايد والراحات والمنع والعطاء، ومنهم من ذهب عن رؤية رضاه عن الله ^(٩) عز وجل برؤية رضا الله عنه لقوله ^(١٠) تعالى ^(١١) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ^(١٢) فلا يثبت لنفسه قدم في الرضا ^(١٣) وان استوى عند الشدة والرخاء والمنع والعطاء، ومنهم من جاوز هذا وذهب عن رؤية رضا الله عنه ورضاه عن الله لما سبق من الله ^(١٤) تعالى لحققة من الرضا كما قال ابو سليمان الداراني ^(١٥) رحمه الله ليس اعمال المخلوق بالذي ^(١٦) يرضيه ولا بالذي ^(١٧) يُسخطه ولكنه رضى ^(١٨) عن قوم فاستعلمهم بعمل اهل الرضا وسخط ^(١٩) على قوم فاستعلمهم بعمل اهل السخط، والرضا آخر المقامات ثم يقتضى من بعد ذلك احوال ارباب القلوب ومطالعة الغيوب وتهذيب الاسرار اصنافاً ^(٢٠) الأذكار وحقائق الاحوال، فاوّل حال من احوال ارباب القلوب ^(٢١) حال ^(٢٢) المراقبة،

(١٦) باب مراقبة الاحوال وحقايقها وصفة اهله،

(١٧) قال الشيخ رحمه الله ^(١٨) والمراقبة حال شريف قال الله تعالى

(١) B om. (٢) B له. (٣) Here B has the saying of القنّاد given above: (with بمرو for بمرو انقلب سكّون فقال الرضا معقول بمرو انقلب). B قال (٤) وقال. (٥) B اوجه. (٦) B استوى. (٧) B رضاء. (٨) Kor. but النفس erased and رضاء الله written in marg. (٩) B رضاء. (١٠) B رضاء. (١١) B رضاء. (١٢) B رضاء. (١٣) B رضاء. (١٤) B رضاء. (١٥) B رضاء. (١٦) B رضاء. (١٧) B رضاء. (١٨) B رضاء. (١٩) B رضاء. (٢٠) B رضاء. (٢١) B رضاء. (٢٢) B رضاء.

وَتَحَقَّقْتُكَ فِي ^(١) السِّرِّ ^(٢) فَأَجَاكَ إِسَانِي * ^(٣) فَأَجْتَمَعْنَا لِإِمْعَانٍ وَأَقْتَرَفْنَا لِإِمْعَانِي
إِنْ يَكُنْ ^(٤) غَمِيكَ التَّعْظِيمُ عَنْ لَحْظِ عَيَانِي * فَلَقَدْ صَيَّرَكَ الْوَجْدُ مِنَ الْأَحْشَاءِ دَانِي،
وقال الحبيد ^(٥) رحمه الله وأعلم أنه ^(٦) يقرب من قلوب عباده على حسب ما
يرى من قرب قلوب عباده منه فانظر ^(٧) ما ذا يقرب من قلبك، وقال
آخر أن الله ^(٨) تعالى عباداً قريبهم ^(٩) الله عز وجل بما هو ^(١٠) به قريب منهم
^(١١) وكانوا قريبين منه بما هو ^(١٢) به قريب اليهم، وهذه الدرجة الثانية
من حال القرب، فأمّا حال الكبرياء وأهل النهايات فهو على ما قال أبو
الحسين النوري ^(١٣) رحمه الله لرجل دخل عليه فقال من أين أنت ^(١٤) قال
من بغداد قال مَنْ صَحِبْتَ بِهَا قَالَ ^(١٥) أبا حمزة قال اذا رجعت الى بغداد
أقول لأبي حمزة قُرْبُ الْقُرْبِ فِي مَعْنَى مَا نَحْنُ نَشِيرُ إِلَيْهِ بَعْدُ الْبُعْدُ، وكما قال
أبو يعقوب السوسى ^(١٦) رحمه الله ما دام العبد يكون بالقرب لم يكن قُرْبُ
حتى يغيب عن القرب بالقرب فاذا ذهب عن رؤية القرب بالقرب
^(١٧) فذلك قُرْبٌ يَعْنِي عَنْ رُؤْيَا قُرْبِهِ مِنْ اللَّهِ ^(١٨) عز وجل بقرب الله منه،
^(١٩) وحال القرب يقضى ^(٢٠) حال المحبة وحال الخوف،

باب حال المحبة،

١٥

^(١٧) قال الشيخ رحمه الله ^(١٨) فأمّا حال المحبة فقد ذكر الله ^(١٩) تعالى
^(٢٠) المحبة في مواضع من كتابه فقال ^(٢١) فَسَوْفَ ^(٢٢) يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ

غيرك ^(٢) . فاجتمعنا لمعاني واقترفنا لمعاني ^(٣) . فخطبك ^(٤) . سرى ^(٥) B .
الله عز ^(٦) B om. . بما ذا يقربك ^(٧) . تقرب ^(٨) A .
أبو ^(٩) B . فكاونا ^(١٠) B . وهذا درجة الثاني ^(١١) B .
فقال ^(١٢) B . وقال ^(١٣) B . فذلك ^(١٤) B .
قال الشيخ رحمه الله ^(١٥) B om. . وقال ^(١٦) B .
المحبة فقال في موضع من كتابه ^(١٧) B . يعلى ذكره ^(١٨) B .
يات ^(١٩) B .

باب حال القرب،

(¹) B om. (²) B om. (³) B om. (⁴) B om. (⁵) B om. (⁶) B om.
(⁷) B om. (⁸) B om. (⁹) B om. (¹⁰) B om. (¹¹) B om. (¹²) B om.
2, 182. (¹³) B om. (¹⁴) B om. (¹⁵) B om. (¹⁶) B om. (¹⁷) B om.
56, 84. (¹⁸) B om. (¹⁹) B om. (²⁰) B om. (²¹) B om. (²²) B om.
(²³) The words (²⁴) B om. (²⁵) B om. (²⁶) B om. (²⁷) B om. (²⁸) B om.
(²⁹) B om. (³⁰) B om. (³¹) B om. (³²) B om. (³³) B om. (³⁴) B om.
In marg. A (³⁵) B om. (³⁶) B om. (³⁷) B om. (³⁸) B om. (³⁹) B om.

كما حكي عن ابي الحسين النورى ^(١) رحمه الله انه سُئِلَ عن المحبة فقال
هَتَكَ الْأَسْتَارَ وَكَشَفُ الْأَسْرَارِ، وَسُئِلَ ^(٢) اَيْضًا ابرهيم الخَوَاصُ عن المحبة
فقال مَحُوْ الارادات واحتراق جميع الصفات والحاجات، وقد سُئِلَ ابو
سعيد ^(٣) الخَزَّاز رحمه الله عن المحبة فقال طوبى لمن شرب كأسًا من محبته
وذاق نعيمًا من مناجاة الجليل وَقُرْبِهِ ^(٤) بما وجد من اللذات بحبه فمُلِيَ قلبه
حبًا وطار بالله ^(٥) طربًا وهام اليه اشتياقًا فبا له من وامقٍ أَسْفٍ بربه كَلَفٍ
دَنَفٍ ليس له سَكَنٌ غيره ولا مَأْلُوفٌ سواه، وأما الحال الثالث من المحبة
فهو محبة الصديقين والعارفين تولدت من نظرهم ومعرفتهم بقديم حب الله
^(٦) تعالى بلا علة فكذلك احبوه بلا علة، وصفة هذه المحبة ما سُئِلَ ^(٧) ذو
النون ^(٨) المصرى ف قيل له ما المحبة ^(٩) الصافية التى لا كدرة فيها قال
حب الله الصافى الذى لا كدرة فيه سقوط المحبة عن القلب والجوارح حتى
لا يكون فيها المحبة وتكون الاشياء ^(١٠) بالله والله فذلك الحب ^(١١) لله، وقال
ابو يعقوب السوسى ^(١٢) رحمه الله لا تصح المحبة حتى ^(١٣) يخرج من رؤية
المحبة الى رؤية المحبوب ^(١٤) بنفاء علم المحبة من حيث كان له المحبوب فى
الغيب ولم يكن هو بالمحبة فاذا خرج الحب الى هذه النسبة كان ^(١٥) محبًا
من غير محبة، وسُئِلَ الجَنَيْدُ ^(١٦) رحمه الله عن المحبة فقال دخول صفات
المحبوب على البذل من صفات الحب، فهذا على معنى قوله حتى أُحِبَّهُ فاذا
A f. 26a أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ عَيْنَهُ الذى يُبْصِرُ ^(١٧) به وَسَمِعَهُ الذى يَسْمَعُ به وَيَدُهُ الذى
يَبْطِشُ به،

(١) B om. (٢) In B اَيْضًا follows الخَوَاصُ. (٣) B om. الله. الخَزَّاز رحمه الله.

(٤) B لما. (٥) A ذا. (٦) B الذى. (٧) Altered in A to

كدرة. (٨) B بالله. (٩) لله عز وجل. (١٠) suppl. in

marg. A after يخرج. (١١) B على المحبة. (١٢) B محب.

(١٣) Altered in A to بها.

وَيُحِبُّونَهُ، وقال ^(١) قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وقال في موضع آخر ^(٢) يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ، ^(٣) فذكر في الآية الأولى محبته قبل محبتهم وفي ^(٤) الآية الثانية ذكر محبتهم له ومحبته لهم وفي الآية الثالثة ذكر محبتهم له، وحال المحبة لعبدٍ نظر بعينه الى ما انعم الله ^(٥) به عليه ونظر بقلبه الى قُرب الله تعالى منه وعنايته ^(٥) به وحفظه وكلايته له ^(٦) فنظر بايمانه وحقيقة يقينه الى ما سبق له من الله تعالى من العناية والهداية وقديم حبِّ الله له فأحبَّ الله ^(٧) عزَّ وجلَّ، وأهل المحبة على ثلاثة احوال فالحال الاول من المحبة محبة العامة يتولد ذلك من احسان الله ^(٨) تعالى اليهم وعطفه عليهم، وقد روى عن النبي صلعم انه قال جُيِّلَتْ ١. القلوب على حبٍّ من أحسن اليها وبغض من أساء اليها الحديث، وهذا الحال من المحبة شرطها ما سُئِلَ سُمْنُونَ ^(٩) رحمه الله عن المحبة فقال صفاء الودَّ مع دوام الذكر لأن من أحبَّ شيئاً أكثرَ ^(٩) من ذكره، وكما سُئِلَ سهل ابن عبد الله ^(٩) رحمه الله عن المحبة فقال موافقة القلوب لله والتزام الموافقة لله وإتباع الرسول صلعم مع دوام الاستهتار بذكر الله ^(٩) تعالى ووجود حلاوة ١٥ المناجاة لله عزَّ وجلَّ، وسُئِلَ الحسين بن ^(٩) علي ^(٩) رضي الله عنه عن المحبة فقال بذلَّ المجهود والمحبيبُ يفعل ما يشاء، وكما سُئِلَ بعض المشايخ عن المحبة فقال استهتار القلوب بالنَّاء على المحبوب ^(٩) وإيثار طاعته والموافقة له كما قال القائل،

^(١٠) لَوْ كَانَ حُبُّكَ صَادِقًا لَا طَعَنَهُ * إِنَّ الْمَحَبَّةَ لِمَنْ يُحِبُّ مَطِيعٌ،

٢. والحال الثاني من المحبة وهو يتولد من نظر القلب الى غناء الله ^(١١) وجلاله وعظمته وعلمه وقدرته وهو حبٌّ ^(١٢) الصادقين والمتحقيقين وشرطها وضُّها

(١) Kor. 3, 29. B om. (٢) Kor. 2, 160. (٣) B om. (٤) B om.

(٥) A om. (٦) B ونظر. (٧) B وعلا. (٨) added in marg. A. الداماني.

(٩) لو كنت نور (تؤثر) حبه. A in marg. لو كنت تذكر حبه B (١٠). وإتباع B (٩).

(١١) B جلالة. (١٢) A الصديقين but corr. in marg.

في خلاصها من أمر الله ^(١) عز وجل، وقال ابن خيِّق ^(١) رحمه الله الخائف
عندى أن يكون بكم الوقت فوقت يخافه ^(٢) المخلوق ووقت يأمنه، وقال
القنَاد ^(١) رحمه الله علامة الخوف أن لا يعلل نفسه بعسى وسوف، وقال
بعضهم علامة خوف الله ^(١) تعالى هيجان القلوب وشدة الذعر من الترهيب،
وقال ^(٢) ابن خيِّق ^(١) رحمه الله الخائف عندى من ^(٣) يخاف من نفسه أكثر
مما يخاف من ^(٤) الشيطان، ^(٥) وأما أهل الخصوص من الخافين فخوفهم على
ما قال سهل بن عبد الله ^(١) رحمه الله لو قسم ^(٦) ذرة من خوف الخافين
على أهل الأرض لسعدوا بذلك اجمعين، فقليل له فكم يكون مع الخافين
من هذا الخوف قال مثل الجبل، وقال ^(٧) ابن الجلاء الخائف عندى
الذى لا يخاف غير الله ^(١) تعالى، وقال الواسطى ^(١) رحمه الله الاكابر يخافون
القطع والاصاغر يخافون العنوبة وخوف الاكابر أقطع لأن ما دام ^(٨) للنفس
في النفس من رعوناها ^(٩) بقية ^(٩) فليس بمحسن وإن اتى بكل تنويض
وتسليم، ^(١٠) قال الشيخ رحمه الله معنى ^(١١) رعوناها تدبيرها ودعواها ونظرها
الى طاعتها، والرجاء مفرون بالخوف،

باب ^(١٢) الرجاء،

١٥

^(١٠) قال الشيخ رحمه الله والرجاء حال شريف، قال الله ^(١٢) تعالى ^(١٤) لَقَدْ
كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ،
وقال في آية أخرى ^(١٥) يَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ، وقال في آية أخرى
^(١٦) فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا فالوا في التفسير ثواب

(١) B om. (٢) AB الخاف. A in marg. المخلوق. (٣) B بن. (٤) B om. (٥) B السلطان. (٦) B فاما. (٧) B ذرة. (٨) B النفس. (٩) B رعوناها وليس B (١١) قال الشيخ رحمه الله. B om. (١٢) B وليس. (١٣) B حال الرجاء. (١٤) B ذكره. (١٥) Kor. 33, 21. (١٦) Kor. 17, 59. (١٧) Kor. 18, 110. B adds the remainder of the verse: ولا يشرك بعبادة ربّه أحدًا.

باب حال الخوف،

(١) قال الشيخ رحمه الله (ف) فامّا (٢) حال الخوف فانّنا ذكرنا الخوف والمحبة لأنّ حال القُرب يقتضى حالين فمنهم من يغلب على قلبه الخوف من نظيره الى قُرب الله منه ومنهم من يغلب على قلبه المحبة (٣) وذلك على حسب ما قسم الله (٤) للقلوب من التصديق وحقيقة اليقين والخشية وذلك من كَشَفِ الغُيوب فان شاهد قلبه في قربه من سيّد عظمتَه وهيبته وقدرته فيودّبه ذلك الى الخوف والحياء، والوجل وان شاهد قلبه في (٥) قربه لُطفَ سيّده وقديم عظمته وإحسانه (٦) له ومحبته آداه (٧) ذلك الى المحبة والشوق والتلقى والحرّق والتّرمّ بالبقاء وذلك بعلمه ومشيبته (٨) وقدرته ذلك تقدير العزيز العليم، والخوف على ثلاثة اوجه وقد ذكر الله تعالى الخوف وقرنه بالايان بقوله (٩) فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ فهذا خوف الأجلّة، وقوله (١٠) وَلِمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ فِيهَا خُفُوفٌ وقال (١١) يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ فهذا خوف العامة، فمنهم من خاف من سخطه وعقابه كما ذكر الله (١٢) تعالى يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ وهم العامة فخوفهم اضطراب قلوبهم ممّا علموا من سطوة معبودهم، وأمّا الاوساط فخوفهم من الفطبيعة واعتراض الكدورة في صفاء المعرفة، وسبيل التّسبيل رحمه الله عن الخوف فقال تخاف ان لا يسلمك اليك كما قال ابو سعيد الخزاز (١٣) رحمه الله في (١٤) كلام له قال شكوت الى بعض العارفين الخوف فقال لي إنّى اشتبهى ان أرى رجلاً يدرى أين الخوف من الله ثم قال ان أكثر الخائفين خافوا على انفسهم من الله شفقةً منهم على انفسهم وعملاً

حال الخوف فامّا. (٢) B om. (٣) قال الشيخ رحمه الله. (٤) B om.

وتقديره B (٥). قربه من سيّد B (٦). ذلك B (٧).

كلامه B (٨). Kor. 24, 37. (٩) Kor. 55, 46. (١٠) Kor. 3, 169.

كلام له for.

والرجاء فقال انَّ الخلق ^(١) بالرجاء والخوف ^(٢) مؤذنون وما دام لم ^(٣) يترقَّ العبد في طُرُقها ولم ^(٤) يترقَّ من بينهما لم يصل الى حقيقة حَقِّها ويكون مرتبطاً بها لا حاصل له فيها عند الحقيقة، قيل فما معنى الخوف والرجاء قال زمامان ^(٥) للنفس حتى لا تخرج الى رعوناتها من الإدلال والأمن والإيأس ° والقطع، ^(٦) وقال ابو بكر الواسطي ^(٧) رحمه الله الخوف له ظلم يغيِّر صاحبهُ تحته يطلب ابداً المخرج منه فاذا جاء الرجاء بضياؤه خرج الى مواضع الراحة ^(٨) فغلب عليه التمني ولا ^(٩) ينفع حسن النهار الا ^(١٠) بظلمة الليل ^(١١) وفيهما صلاح الكون فكذلك القلب مرَّة في ظلم الخوف اسير ^(١٢) فاذا طرَّق طوارق الرجاء فهو امير، والمحبة والخوف والرجاء ^(١٣) مقرون بعضها ببعض قال بعضهم كل محبة لا خوف معها فهي مأووفة وكل خوف لا رجاء معه فهو مأووف وكل رجاء لا خوف معه كذلك، والرجاء والمحبة يقتضيان ^(١٤) الشوق،

(١٥) باب حال الشوق،

قال الشيخ رحمه الله تعالى ^(١٦) وحال الشوق حال شريف، روى عن النبي صلعم انه قال ^(١٧) ألا هل مشتاق الى الجنة ^(١٨) هي ورب الكعبة رَحْمَانُهُ ١٥ تَهْتَرُ وَتَهْرُطُ وَزَوْجَةٌ ^(١٩) حسناء، وروى ^(٢٠) عنه عليه السلام انه كان يقول في دعائه ^(٢١) أَسْأَلُكَ ^(٢٢) لذة النظر الى وجهك والشوق الى لقاءك، ^(٢٣) ولذة النظر الى وجه الله ^(٢٤) تعالى في الآخرة والشوق الى لقاءه في الدنيا، وقد

(١) B بترقا. (٢) B app. مؤذنين. (٣) B بترقا. (٤) B بترقا. (٥) B للنفس. (٦) B قال. (٧) B om. (٨) B فغلب. (٩) B ينفع. (١٠) B بظلم. (١١) B وفيها. (١٢) B وإذا. (١٣) A مفرونة. (١٤) A adds but these words have been stroked out. (١٥) B om. from باب to رحمه الله تعالى. (١٦) B in marg. أ. (١٧) B أَسْأَلُكَ. (١٨) B أَسْأَلُكَ. (١٩) B حسناء. (٢٠) B روى. (٢١) B في دعائه. (٢٢) B لذة النظر الى وجهك والشوق الى لقاءك. (٢٣) B ولذة النظر الى وجه الله تعالى في الآخرة والشوق الى لقاءه في الدنيا. (٢٤) B وقد

رَوَى فِي الْحَبَرِ أَنَّ مُطَرِّفَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ ^(١) رَحِمَهُ اللَّهُ كَتَبَ إِلَى
عَمْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ ^(٢) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِيَكُنْ أُنْسُكَ بِاللَّهِ وَاقْطَاعُكَ إِلَيْهِ فَإِنَّ
لِلَّهِ ^(٣) تَعَالَى عِبَادًا اسْتَأْذَنُوا بِاللَّهِ فَكَانُوا فِي وَحْدَتِهِمْ أَشَدَّ اسْتِغْنَاءً مِنَ
النَّاسِ فِي كَثَرَتِهِمْ وَأَوْحَشُ مَا يَكُونُ النَّاسُ آتَسُ مَا يَكُونُونَ وَإِنْسُ مَا
^(٤) يَكُونُ النَّاسُ أَوْحَشُ مَا يَكُونُونَ، وَمُطَرِّفُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مِنْ كِبَارِ التَّابِعِينَ
وَكَذَلِكَ عَمْرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ ^(٥) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنَ الْإِمَامَةِ الرَّاشِدِينَ، وَذَكَرَ
عَنْ بَعْضِ الْعَارِفِينَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ ^(٦) عَزَّ وَجَلَّ عِبَادًا أَرَادَهُمْ بِحَقِّ حَقَائِقِ
الْأُنْسِ بِهِ ^(٧) فَأَخَذَهُمْ بِهِ عَنْ وَجْدِ طَعْمِ الْخَوْفِ ^(٨) مِمَّا سَوَاءٌ، وَالْأُنْسُ بِاللَّهِ
لِعَبِيدِهِ قَدْ كَمَلَتْ طَهَارَتُهُ وَصَنَاءُ ذِكْرِهِ وَاسْتَوْحَشَ مِنْ كُلِّ مَا يَشْغَلُهُ عَنْ اللَّهِ
تَعَالَى فَعِنْدَ ذَلِكَ آتَسُهُ اللَّهُ ^(٩) تَعَالَى بِهِ، وَأَهْلُ الْأُنْسِ فِي الْأُنْسِ عَلَى ثَلَاثَةِ
أَحْوَالٍ فَمِنْهُمْ مَنْ أُنْسَ بِالذِّكْرِ وَاسْتَوْحَشَ مِنَ الْغَنَلَةِ وَأُنْسَ بِالطَّاعَةِ وَاسْتَوْحَشَ
مِنَ ^(١٠) الذَّنْبِ كَمَا ^(١١) حُكِيَ عَنْ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ^(١٢) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ أَوَّلُ
الْأُنْسِ مِنَ الْعَبْدِ أَنْ تَأْنِسَ النَّفْسَ وَالْجَوَارِحَ ^(١٣) بِالْعَقْلِ وَيَأْنِسَ الْعَقْلَ وَالنَّفْسَ
بِعِلْمِ الشَّرْعِ وَيَأْنِسَ الْعَقْلَ وَالنَّفْسَ وَالْجَوَارِحَ ^(١٤) بِالْعَمَلِ لِلَّهِ خَالِصًا فَيَأْنِسَ
الْعَبْدُ بِاللَّهِ أَيْ يَسْكُنُ إِلَيْهِ، وَالحَالُ الثَّانِي مِنَ الْأُنْسِ فَهُوَ لِعَبِيدِهِ قَدْ اسْتَأْذَنَ
A.f.28b بِاللَّهِ وَاسْتَوْحَشَ مِمَّا سِوَاهُ مِنَ الْعَوَارِضِ وَالْخَوَاطِرِ الْمَشْغَلَةِ كَمَا ^(١٥) ذَكَرَ عَنْ
ذِي النُّونِ ^(١٦) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قِيلَ لَهُ ^(١٧) مَا عَلَامَةُ الْأُنْسِ بِاللَّهِ قَالَ إِذَا ^(١٨) رَأَيْتَهُ
يُوْنِسُكَ بِخَلْقِهِ ^(١٩) فَإِنَّهُ هُوَ ذَا يُوحِثُكَ مِنْ نَفْسِهِ وَإِذَا رَأَيْتَهُ يُوحِثُكَ مِنْ
خَلْقِهِ فَهُوَ ^(٢٠) ذَا يُوْنِسُكَ ^(٢١) بِنَفْسِهِ، وَسُئِلَ الْجَنَيْدُ ^(٢٢) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ الْأُنْسِ

ما B (٤). يكون الناس for يكونون B (٥). عباد B (٦). B om. (٧).

أحذهم. The orig. reading of A was أحذهم. B (٨) which also appears in A as a variant. A (٩) but أُنْسُ written above. A (١٠) ذكر but حكي written above. B (١١) om. from بالعقل إلى الجوارح. AB (١٢) بالعلم. In A العمل is written above as a variant. B (١٣) حكي. B (١٤) المصرى. رحمه الله. A had orig. رأيتَهُ but أن has been stroked out. (١٥) ذى. B (١٦) من نفسه. AB (١٧) من نفسه. (١٨) ذى. B (١٩) فهو ذى. (٢٠) (٢١)

رُوى ايضاً من اشتاق الى الجنة^(١) سارَعَ الى الخبرات، وقد رُوى ايضاً^(٢) اشتاقت الجنة الى عليّ وعَبَّارَ وَسَلْمَانَ رضى الله عنهم^(٣) اجمعين،
والشوق^(٤) هو لعبد قد تبرّم ببقائه شوقاً الى لقاء محبوبه، وسُئل بعضهم عن
الشوق فقال^(٥) هَيَّانَ القلب عند ذكر المحبوب، وقال آخر الشوق نار الله
ه^(٦) تعالى أشعلها في قلوب اوليائه حتى يُحرق بها ما في قلوبهم من الخواطر
والارادات والعوارض والحاجات، وقال^(٧) الجَرِيرى رحمه الله تعالى لولا
أنّ في الشوق مُنعة ما حِيلَ^(٨) الضّرّ، وقال ابو سعيد الخَرَّاز^(٩) رحمه الله
مِلْتَتْ قلوبهم من المحبة فطاروا بالله^(١٠) عزّ وجلّ طرباً وهاموا اليه اشتياقاً
فيا لَهُمْ من^(١١) قَلْبِي مشتاقٍ أَسِفٍ برّبهِ كَلَفٍ دَفِيفٍ ليس لهم سَكَنٌ غيره ولا
١٠ مألوفٌ سواه، وأهل الشوق في الشوق على ثلاثة احوال فمنهم من اشتاق الى
ما وعد الله^(١٢) تعالى لأوليائه من الثواب والكرامة والفضل والرضوان ومنهم
من اشتاق الى محبوبه من شدة محبته وتبرّمه ببقائه شوقاً الى لقاءه ومنهم من
أشاهد قُرْبَ سيده^(١٣) أنّه حاضرٌ لا يغيب فتغنم قلبه بذكره وقال أنّها يُشتاقُ
الى غائب وهو حاضرٌ لا يغيب فذهب بالشوق عن رؤية الشوق فهو مشتاق
بلا شوق^(١٤) ودلّايْلُهُ تصفُّهُ عند اهله بالشوق وهو لا يصف نفسه بالشوق،
١٥ والشوق يقتضى الأنس،

باب حال الأنس،

^(١٢) قال الشيخ رحمه الله تعالى ومعنى الأنس بالله^(١٥) تعالى الاعتماد عليه
والسكون اليه^(١٦) والاستعانة به ولا يتهبأ أن يُعبّر عنه بأكثر من هذا، وقد

هَيَّانَ A^(٥). B om.^(٤). ثلث B^(٦). اشتاق B^(٢). تسارع B^(١).
رحمه الله تعالى B om.^(٧). الجَرِيرى B^(٧). written above هَيَّانَ but.
After قلوبهم B has a word which is partly obliterated:^(٩) الصبر B^(١٠).
دلّايْل B^(١٢). أنّه is suppl. before و^(١١) In A. قلوب B^(١٠). بله^(٩) (?).
قال B om.^(١٤) and a corrector has restored this reading in A. الشوق
والاستعانة B^(١٦). الشيخ رحمه الله تعالى.

كل شيء، ^(١) وسُئِلَ الحسن بن علي الدامغانى ^(٢) رحمه الله عن قوله ^(٣) عز وجل ^(٤) الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِئَالِي الْغُلُوبِ هَشَّتْ وَبَشَّتْ وَسَكَتْ وَاسْتَأْنَسَتْ تَمَّ كَشَفَ عَنْهُ، ^(٥) قال هَشَّتْ ^(٥) من معرفة اجلال الله ^(٦) تعالى وعظمته وبَشَّتْ ^(٥) من معرفة ^(٦) رحمة الله وفضله وسَكَتْ ^(٥) من معرفة كفاية الله وصدقته واستأنست من معرفة ^(٦) احسان الله ولطفه، قال وسُئِلَ الشَّيْبِيُّ ^(٧) رحمه الله عن معنى قول ابى سليمان الداراني ^(٧) رحمه الله النفس اذا احرزت قوتها اطمانت ^(٨) فقال اذا عرفت من بقوتها اطمانت، والاطمانية حال رفيع ^(٩) وهى لعبد رجح عقله ونوى ايمانه ورسخ علمه وصنا ذكره وثبتت حقيقته ^(٩) وهى على ثلاثة ضروب فضرَبُ منها للعامة لأنهم اذا ذكروا اطمانوا الى ذكرهم له فحُظُّهم منه الاجابة للدعوات باتساع الرزق ودفع الآفات، وهو ما قال الله عز وجل النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ يعنى بالايمان. بأن لا دافع ولا مانع الا الله، ^(١٠) قال والضرب الثانى للخصوص لأنهم رضوا بقضايه وصدروا ^(١٠) على بلايه واخلصوا ^(١١) وانقوا وسكوا واطمانوا ^(١٢) الى قوله ^(١٣) عز وجل ^(١٤) إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ^(١٥) وَإِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ، فاضمانوا وسكنوا الى ^(١٦) قوله ^(١٧) مع فكانت اطمانيتهم مزوجة بروية طاعتهم، والضرب الثالث ^(١٨) للخصوص الخصوص علما ان سرايرهم لا تقدر ان تطمئن اليه ولا تسكن معه هيبة وتعظيما لانه ليس له غاية تُدْرِكُ

(١) This passage occurs in AB above (see note Y on p. ٦٦) and is also written on the margin of A in this place. I give the text according to A.

(٢) B om. (٣) Kor. 13, 28. (٤) B فقال. (٥) A عن. (٦) A om.

from رحمة to معرفة. The marginal version in A has كفاية for رحمة.

(٧) B app. اختيار. (٨) A om. from فقال to استأنست. (٩) B وهو.

(١٠) B om. على بلايه. (١١) A اتقوا and اتقوا but اتقوا written above. (١٢) B

محسنون. (١٣) Kor. 16, 128. (١٤) B om. from عز وجل to وسكنوا الى.

(١٥) Kor. 2, 148. B ان. (١٦) B قوله عز وجل. (١٧) In marg. A مع

الصابرين. (١٨) B خصوص.

بالله فقال ارتناع الحشمة مع وجود الهيبة، وقال ابرهيم المارستاني ^(١) رحمه الله وسُيِّل عن الانس ^(٢) قال فرحُ القلب بالمحجوب، وإحمال الثالث من الانس هو الذهاب عن رؤية الانس بوجود الهيبة والقُربِ والتعظيم مع الانس كما ذكر عن بعض اهل المعرفة أنه قال ان لله عِبَادًا اوجَدَهُم من الهيبة له ما اخذهم به عن الانس بغيره، وهذا كما ذكر عن ^(٣) ذى النون ^(٤) رحمه الله ان رجلاً كتب اليه أَنَسَكَ الله بقربه فكتب اليه ^(٥) ذو النون أَوْحَشَكَ الله من قُرْبِهِ ^(٦) فأنه اذا أَنَسَكَ بقربه فهو قَدْرُكَ واذا اوحشَكَ من قربه فهو قَدْرُهُ ^(٧) معنى قوله اوحشَكَ من قربه ^(٨) يعنى بأنَّ يُوَجِدَكَ هيبة قربه، وسُيِّل الشبلى رحمه الله عن الانس فقال وَحَشْتُكَ مِنْكَ ومن ١٠ نفسك ومن ^(٩) الكون، والانس ^(١٠) بالله يَفْنَى الاطمأنينة،

باب حال الاطمأنينة،

^(١) قال الشيخ رحمه الله وقد قال الله ^(١٠٠) تعالى ^(١١) يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ وفي التفسير المطمئنة بالايان، وقال عز وجل ^(١٢) الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ، وقال في قصّة ابرهيم عليه السلام ^(١٣) وَلَكِنْ لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي، وقال سهل بن عبد الله ^(١٤) رحمه الله اذا سكن قلب العبد الى مولاه واطمأن اليه قَوِيَتْ حال العبد فاذا قَوِيَتْ أَنَسَ بالعبد

(١) B om. (٢) B فقال. (٣) AB ذا. (٤) A ذا. (٥) B فاذا

(٦) B فمعنى. (٧) Here both A and B add the passage beginning من معرفة احسان الله ولطفه وسُيِّل الحسن بن على الدامغانى which evidently belongs to the next chapter. It has been supplied in marg. A in its proper place by a corrector (see the following page, l. ١ to l. ٥). Here the corrector has written in marg. A مكمل موضعه فى الباب بعد

بالله ^(٨) B مكمل موضعه فى الباب بعد. (٩) B om. قال الشيخ رحمه الله. (١٠) B عز وجل.

(١١) Kor. ٨٩, ٢٧.

(١٢) Kor. ١٣, ٢٨.

(١٣) Kor. ٢, ٢٣٢.

وقال عمرو المكي^(١) رحمه الله المشاهدة^(٢) يعني المحاضرة يعني المداناة كما ذكر الله عز وجل^(٣) وَسَلَّمْ عَنْ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ يعني قرية^(٤) من البحر شاهدة البحر، وقال عمرو المكي^(١) رحمه الله المشاهدة زوايد اليقين سطعت بكواشف المحصور غير خارجة من تغطية القلب، وقال ايضاً المشاهدة حضور^(٥) بمعنى قُرُب مقرون^(٦) بعلم اليقين وحقايقها، وأهل المشاهدة على ثلاثة احوال^(٧) فالأول منها الأصاغر وهم المریدون^(٨) وهو ما قال ابو بكر الواسطي^(٩) رحمه الله يشاهدون الاشياء بعين^(٩) العترو يشاهدونها بأعين الفكر، والحال الثاني من المشاهدة^(١٠) الأوساط وهو الذي اشار اليه ابو سعيد الخزاز^(١١) رحمه الله حيث يقول الخلق في قبضة^(١١) الحق وفي ملكه ١٠ فاذا وقعت المشاهدة فيما بين الله وبين العبد لا يبقى في سره^(١٢) ولا في وهمه غير الله^(١٣) تعالى، والحال الثالث من المشاهدة ما اشار اليه عمرو بن عثمان المكي^(١٤) رحمه الله في كتاب المشاهدة فقال ان قلوب العارفين^(١٤) شاهدت الله^(١٥) مشاهدة تثبت فشاهدوه بكل شيء وشاهدوا كل^(١٦) الكليات به فكانت مشاهدتهم لدى ولم به فكانوا غايبين حاضرين وحاضرين غايبين ١٥ على انفراد الحق في الغيبة والمخصور فشاهدوه ظاهراً وباطناً وظاهراً وآخراً أولاً وأولاً آخر كما قال عز وجل^(١٧) هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ، والمشاهدة حال رفيع وهي من لواج زبادات حقايق اليقين،^(١٨) وتنقضي^(١٩) حال اليقين،

(١) B om. (٢) B om. from سلم بمعنى to. (٣) Kor. 7, 163. (٤) B من المشاهد والبحر. (٥) B بمعنى. (٦) A يعمل. (٧) A om. فالأولى suppl. in marg. (٨) B وهم كما. (٩) A العبر. The reading of B is doubtful. عز وجل B (١٠) B ولا هم. (١١) B الله. (١٢) B وهو الأوساط. (١٣) B شاهدوا. (١٤) B app. هشادة تثبت. (١٥) B الكليات. (١٦) B om. A in marg. بأفراد. (١٧) Kor. 57, 3. (١٨) A has been suppl. in A. (١٩) A adds in marg. حال المشاهدة. (٢٠) B حقايق.

وَلَيْسَ كَيْفَ شَيْءٍ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ فَمِنْ كَانَتْ الْأَشْيَاءُ فِي سِرِّهِ كَذَلِكَ
فَالْيَ مَاذَا يُطِيقُ^(١) أَوْ يَسْكُنُ قَلْبُهُ وَمَنْ وَقَعَ فِي عَطَشِ التَّحَنُّ فِي طَلَبِ
الزِّيَادَةِ^(٢) وَقَعَ فِي الْبَحْرِ الَّذِي لَا تَجْرِي فِيهِ الْأَوْهَامُ، وَهَذَا كَلَامٌ قَدْ اخْتَصَرْتُهُ
مِنْ كَلَامِ الْوَاسِطِيِّ، وَالْأُطْمَأْنِنَةُ تَقْتَضِي حَالَ الْمَشَاهِدَةِ،

باب حال المشاهدة،

(٣) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (٤) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا
لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ بِعَنَى (٥) حَاضِرُ الْقَلْبِ، وَقَالَ
إِيضًا (٦) وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ، (٧) وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الْوَاسِطِيُّ (٨) رَحِمَهُ اللَّهُ فَالْمُشَاهِدُ
الرَّبُّ وَالْمُشْهُودُ الْكَوْنُ أَعْدَمَهُمْ ثُمَّ (٩) أَوْجَدَهُمْ، وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخَرَّازُ (١٠) رَحِمَهُ
اللَّهُ (١١) فَمَنْ شَاهَدَ اللَّهُ بَقَلْبِهِ (١٢) خَسَنَ عَنْهُ مَا دُونَهُ وَنَلَأَتْ كُلُّ شَيْءٍ وَغَابَ
عِنْدَ (١٣) وَجُودِ عِظَمَةِ اللَّهِ (١٤) تَعَالَى (١٥) وَلَمْ يَبْقَ فِي الْقَلْبِ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ،
وَقَالَ عَمْرُو بْنُ عَثْمَانَ الْمَكِّيُّ (١٦) رَحِمَهُ اللَّهُ الْمَشَاهِدَةُ مَا لَاقَتْ الْقُلُوبُ مِنْ
الْغَيْبِ بِالْغَيْبِ (١٧) وَلَا يَجْعَلُهَا عِيَانًا (١٨) وَلَا يَجْعَلُهَا وَجَدًا، وَقَالَ إِيضًا الْمَشَاهِدَةُ
(١٩) وَصَلَّ بَيْنَ رُؤْيَا الْقُلُوبِ (٢٠) وَبَيْنَ رُؤْيَا الْعِيَانِ لِأَنَّ رُؤْيَا الْقُلُوبِ (٢١) عِنْدَ
الْكَشْفِ الْيَقِينِ فِي (٢٢) زِيَادَةِ تَوْفُقٍ، وَهُوَ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو
(٢٣) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اْعْبُدِ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ الْمُحَدِّثُ، وَإِنَّمَا قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ
شَهِيدٌ (٢٤) فَقَالُوا هُوَ مَشَاهِدَةُ الْأَشْيَاءِ بِعَيْنٍ (٢٥) الْعَبْرَ وَمُعَايَنَتَهَا بِأَعْيُنِ الْفِكْرِ،

(١) B om. (٢) B ووقع. (٣) Kor. قال الشيخ رحمه الله. (٤) B om.

(٥) A حاطر. (٦) Kor. 85, 3. B شاهد. (٧) B قال. (٨) B adds 50, 36.

(٩) B adds. (١٠) B من. (١١) B وجوده. (١٢) B جلس. (١٣) B after فصل.

(١٤) B فلم. (١٥) B عز وجل ولم. (١٦) B عز وجل. (١٧) B om. from.

(١٨) B which زيادته. (١٩) B عه. (٢٠) B om. بين. (٢١) B فصل. (٢٢) B.

(٢٣) B العبارة. (٢٤) B فقال. (٢٥) B العبارة. is written in A as a variant.

تحقيق القلب بالمعنى على ما هو به، والثاني الاوساط وهم المخصوص وهو ما
سُئِلَ^(١) ابن عطاءً عن اليقين فقال ما زالت فيه^(٢) المعارضة على دوام
الافوات، وكما قال ابو يعقوب^(٣) النهرجورى^(٤) رحمه الله العبد اذا تحقق
باليقين^(٥) ترحل من يقين الى يقين حتى يصير اليقين له وطناً، وسُئِلَ ابو
الحسين النورى^(٦) رحمه الله عن اليقين فقال اليقين المشاهدة، ومعنى المشاهدة
قد ذكرناه، والثالث الاكابر وهم خصوص المخصوص وهو ما قال عمرو بن
عثنى المكي^(٧) رحمه الله اليقين فى جملة^(٨) تحقيق الإنبات لله عز وجل بكل
صفاته، وقال^(٩) حد اليقين دوام انتصاب القلوب لله عز وجل بما أورد
عليها اليقين من حركات ما لاقى به الإلهام، وقال ابو يعقوب لا يستحق
١٠ العبد اليقين حتى يقطع^(١٠) كل سبب بينه وبين الله^(١١) تعالى من العرش الى
الثرى حتى^(١٢) يكون مرادُه الله لا^(١٣) غير^(١٤) ويؤثر الله تعالى على كل شىء
سواه، وليس لزيادات اليقين نهاية كلها^(١٥) تنهوا^(١٦) وتنفهوا^(١٧) فى الدين ازدادوا
يفيئاً على يقين، واليقين اصل جميع الاحوال^(١٨) واليه تنهى جميع الاحوال
وهو^(١٩) آخر الاحوال وباطن جميع الاحوال وجميع الاحوال ظاهر اليقين
١٥ ونهاية اليقين تحقيق التصديق بالغيب بازالة كل شك ورَيْب ونهاية اليقين
الاستبشار وحلاوة المناجاة وصفاء النظر الى الله تعالى بمشاهدة القلوب بحقائق
اليقين بازالة العُكُل ومعارضة النهم، قال الله^(٢٠) تعالى^(٢١) إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ
لِّلْمُتَوَسِّمِينَ^(٢٢) وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ، وقال الواسطى^(٢٣) رحمه
الله^(٢٤) اذا ايقن بالمعنى وقع له مشاهدة^(٢٥) الاحوال واذا انكشف له حقائق

١. احمد B (٢) . فدخل B (٣) . B om. (٤) . المعارضة B (٥) . بن B (٦)

٧. عن كل B (٨) . but يكون written above as a variant. صار A (٩)

١٠. فيوثر B (١١) . Altered in A to غيره which seems to be the reading of B. (١٢)

١٣. وباطن جميع الاحوال to واليه B om. from تنهوا في الدين وتنفهوا B (١٤)

١٥. In marg. A لحي. (١٦) . تبارك وتعالى B (١٧) . Kor. 15, 75.

١٨. B om. from للمؤمنين to آيات. (١٩) . Kor. 51, 20. (٢٠) . B لا.

٢١. A الاصداد with الاحوال as variant. (٢٢)

باب حال اليقين،

(١) قال الشيخ رحمه الله وقد ذكر الله تعالى اليقين في مواضع من كتابه على ثلاثة اوجه عِلْمُ اليقين وَعَيْنُ اليقين وَحَقُّ اليقين، وقال النبي صلعم سَأَلُوا الله (٢) تعالى العفو والعافية واليقين في الدنيا والآخرة، وقال (٣) صلعم رحم الله اخي عيسى (٤) عليه السلم لو ازداد يقينًا لمشي في (٥) الهوَاء، وقال عامر بن عبد قيس (٦) رحمه الله لو كُشِفَ الغطاء ما ازدادت يقينًا يعني عند معاينتي لما آمَنت به من الغيب، وهذا كلام غلبت وَوَجَدْتُ وتحقيق، وقد رَوَى عن النبي صلعم أَنَّهُ قَالَ الْخَلْقُ يُبْعَثُونَ عَلَى مَا يَمُونُونَ عَلَيْهِ، وَلَا يَكُونُ الْخُبْرُ كَالْمَعَايَةِ فِي جَمِيعِ مَعَانِيهَا وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَجْهٌ آخَرُ وَهُوَ (٧) أَنْ ١. يعني ما ازدادت عِلْمُ يقين، وقال ابو يعقوب النهرجوري (٨) رحمه الله اذا استكمل العبد حقايق اليقين صار البلاء عند نعمةً والرَّخَاءُ مصيبةً، واليقين هو المكاشفة والمكاشفة على ثلاثة اوجه مكاشفة العيان بالأبصار يوم القيامة ومكاشفة (٩) القلوب بحقايق الايمان بمباشرة اليقين بلا كَيْفٍ وَلَا حَدَّ (١٠) والحالة الثالثة مكاشفة الآيات بإظهار القدرة (١١) اللَّائِيَّاءَ عليهم السلم بالمُعْجِزَات ١٥ ولْيَغْيِرْهُم (١٢) بالكرامات والإجابات، واليقين حال رفيع وأهل اليقين على ثلاثة (١٣) أحوال فالأوّل الاصاغر وهم المريدون (١٤) والعموم وهو (١٥) كما قال بعضهم أَوَّلُ مَقَامٍ (١٦) اليقين الثبَتُ بما في يد الله (١٧) تعالى والإيلاس (١٨) ممَّا فِي أَبَدِي النَّاسِ، وهو ما قال الحَنِيد (١٩) رحمه الله حيث سُبِّلَ عن اليقين فقال اليقين ارتفاع الشكِّ، وقال ابو يعقوب اذا وجد العبد الرضا بما قسم الله له فقد ٢٠ تكامل فيه اليقين، وسُبِّلَ رُوَيْمُ بْنُ أَحْمَدَ (٢٠) رحمه الله عن اليقين فقال

الهوى. (٢) B om. (٣) قال الشيخ رحمه الله. (٤) B om. (٥) B (٦) A om. (٧) A om. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B om. (١٨) B om. (١٩) B om.

بمعنى به. (٢٠) B om. (٢١) B om. (٢٢) B om. (٢٣) B om. (٢٤) B om. (٢٥) B om. (٢٦) B om. (٢٧) B om. (٢٨) B om. (٢٩) B om. (٣٠) B om.

بالمكرامات. (٣١) B om. (٣٢) B om. (٣٣) B om. (٣٤) B om. (٣٥) B om. (٣٦) B om. (٣٧) B om. (٣٨) B om. (٣٩) B om. (٤٠) B om.

من اليقين. (٤١) B om. (٤٢) B om. (٤٣) B om. (٤٤) B om. (٤٥) B om. (٤٦) B om. (٤٧) B om. (٤٨) B om. (٤٩) B om. (٥٠) B om.

لأحد من المؤمنين أنه من عند الله أن فيه هدى^(١) وبياناً لهم في جميع ما
أشكل عليهم من احكام الدين بعد ايمانهم بالغيب وهو التصديق بما اخبرهم
الله به عما غاب عن^(٢) أعينهم، ثم قال في آية أخرى^(٣) وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ
نَبِيَّانَا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهْدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ، فأفادت هذه الآية
لأهل النهم من اهل العلم بعد ايمانهم بالغيب ايضاً أن تحت كل حرف من
كتاب الله تعالى^(٤) كثيراً من النهم مذخوراً لأهله على مقدار ما قسم لهم من
ذلك واستدلوا على ذلك بآيات من القرآن مثل قوله عز وجل^(٥) مَا فَرَقْنَا
فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ وَقوله^(٦) وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ وقوله
^(٧) وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ، وقالوا في
١. معنى قوله^(٨) عز وجل مِنْ شَيْءٍ^(٩) أن معناه من شيء من علم الدين
وعلم الاحوال التي بين المخلوق وبين الله تعالى وغير ذلك، وقال^(١٠)
^(١١) عز وجل في آية أخرى^(١٢) إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ يعني
يدل إلى الذي هو أصوب، فعلم اهل النهم من اهل العلم ان لا سبيل إلى
التعلق بالأصوب مما يهدي إليه القرآن إلا بالتدبر والتفكير والتيقظ^(١٣) والتذكر
١٥ وحضور القلب عند تلاوته وعلموا ذلك ايضاً^(١٤) بقوله^(١٥) كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ
إِلَيْكَ مَبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ، ثم استفاد اهل النهم
من هذه الآية ايضاً ان التدبر والتفكير^(١٦) والتذكر لا وصول إليه إلا بحضور
^(١٧) القلب^(١٨) الفول الله عز وجل^(١٩) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ
أَوْ أَلْفَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ يعني حاضر القلب، ثم لم يترك على ذلك حتى

وأفاد B^(٤) Kor. 16, 91. أعن رؤسهم A In marg. (٢) وبيان A^(١)

جل ذكره B^(٥) كبير In A the final alif has been supplied. (٦)

قالوا B^(١٠) Kor. 15, 21. (٩) Kor. 36, 11. (٨) Kor. 6, 38. (١١)

عز وجل B^(١٤) في هذه الآيات من علم الدين أحم B^(١٢) B om. (١٣)

بقوله B^(١٧) والتعكر في آياته B^(١٦) Kor. 17, 9. (١٥) ثم قال B^(١٤)

لنوله أن في ذلك أحم B^(١٩) القلوب B^(١٨) Kor. 38, 28. (١٦) على

(١١) Kor. 50, 36.

المعنى خرج من ^(١١) أَتَّجَانِ الْخَلْقِ، خَاطِبِهِم بِالْتَقْرِيبِ وَهُوَ الْكَشْفُ مِنَ الصِّدْقِيَّةِ، وَخَاطِبِهِم ^(١٢) تَعَالَى بِالمُشَاهَدَةِ فَقَالَ ^(١٣) الصِّدْقِيَّيْنَ وَالشَّهَدَاءَ وَالصَّالِحِينَ، الشَّهَدَاءَ بِاعْوَاهُ نَفْسِهِمْ ^(١٤) وَالصَّالِحُونَ الَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ،

^(٥) كتاب اهل الصفوة في الفهم والاتباع لكتاب الله عز وجل،

باب الموافقة لكتاب الله تعالى،

قال الشيخ رحمه الله قال الله عز وجل ^(٦) هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ، وقال ^(٧) وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شَفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ، وقال ^(٨) يَسَّ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ، وقال ^(٩) حِكْمَةً بَالِغَةً، وقال ^(١٠) النَّبِيُّ صَلَّعَ الْقُرْآنَ حَيْلُ اللَّهِ الْمُتَيْنِ لَا ^(١١) تَنْقُضِي عَجَابُهُ وَلَا ^(١٢) يَخْلُقُ عَنْ كَثْرَةِ الرَّدِّ مَنْ قَالَ بِهِ صَدَقَ وَمَنْ عَمِلَ بِهِ رَشَدَ وَمَنْ حَكَمَ بِهِ عَدَلَ وَمَنْ اعْتَصَمَ بِهِ هُدًى، وَرَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ ^(١٣) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ مَنْ ارَادَ الْعِلْمَ فَلْيَتَوَرَّ الْقُرْآنَ فَإِنَّ فِيهِ عِلْمَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ ^(١٤) تَعَالَى ^(١٥) أَلَمْ ذَلِكََ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ، فَعَلِمَ أَهْلُ الْعِلْمِ بِهَذَا الْخُطَابِ أَنَّ فِي كِتَابِ اللَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى رَسُولِهِ ^(١٦) صَلَّعَ وَهُوَ الْقُرْآنَ الَّذِي لَا شَكَّ فِيهِ

(١) AB اتجان. (٢) B om. (٣) Kor. 4, 71. B has الصادقين for اليقين.

(٤) كتاب الفهم والاتباع لكتاب الله عز وجل باب هذبه B. (٥) .والصالحين A.

اهل الصفوة في الفهم والاتباع والموافقة لكتاب الله عز وجل قال الله تبارك وتعالى هو الذي انزل الح. (٦) Kor. 3, 5. (٧) Kor. 17, 84. (٨) Kor. 36, 1.

وعلم الآخرين B. (٩) AB يخلق. (١٠) ينقض B. (١١) Kor. 54, 5.

ويؤمنون الصلاة B adds. (١٢) Kor. 2, 1. (١٣) عز وجل في كتابه B.

موضع ^(١) قُلْ أَتَحْمَدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ فأشار بالسلم الى عباد قد اصطفاهم واجتباهم ولم يبين من هم وكيف هم ، ثم لم يترك على ذلك ^(٢) وقال في آية أخرى ^(٣) اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ ، قال المفسرون وَمِنَ النَّاسِ يعنى ^(٤) به الأنبياء فلو ترك على هذا ايضا ^(٥) لكان للنايل ان يقول ان الاصطفاء لا يجوز ^(٦) الا للأنبياء . فقال ^(٧) ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ^(٨) فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ ، ^(٩) ففرق بين الاصطفاء الذى ذكر للرسل عليهم السلام ^(١٠) والاصطفاء الذى ذكر لعباده الذين اورثهم الكتاب وهم المؤمنون ، ثم بين انهم متفاوتون ايضا فى احوالهم ^(١١) التى بينهم وبين الله ^(١٢) تعالى ^(١٣) فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ^(١٤) الآية ^(١٥) فوق الاصطفاء على وجهين اصطفاء الأنبياء ^(١٦) عليهم السلام ^(١٧) بالعصمة والتأييد والوحي وتبليغ الرسالة ولسايرهم من المؤمنين الاصطفاء بصفاء المعاملة وحسن المجاهدة والتعلق بالحقائق والمنازلة ، ثم قال عز وجل ^(١٨) لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ، وقال تعالى ^(١٩) وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِيهَا أَنَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ، فأمرهم الله تعالى بالاستباق والمسارعة ^(٢٠) والمبادرة الى الخيرات مجملا ولم يبين أيش الخيرات التى أمرهم بالاستباق اليها ، ثم ^(٢١) فصل وبين فى مواضع ^(٢٢) كثيرة ^(٢٣) كقوله ^(٢٤) هُدًى لِلْمُتَّقِينَ ، ^(٢٥) وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ ،

باب آدابهم فى الوضوء والطهارات which occur in the chapter entitled (A fol. 63b, last line). The text of B resumes, without any lacuna, on fol. 69b, l. 1.

- (١) Kor. 27, 60. (٢) B فقال. (٣) Kor. 22, 74. (٤) B وقال. (٥) B om.
(٦) B كان. (٧) ان يكون الا. (٨) Kor. 35, 29. (٩) B om. the rest of the verse. (١٠) B من. (١١) A اصطفوا. (١٢) B من. (١٣) B عز وجل.
(١٤) B من. (١٥) B قال فمِنْهُمْ. (١٦) B من. (١٧) B من. (١٨) Kor. 5, 52.
(١٩) B من. (٢٠) B من. (٢١) B من. (٢٢) B من. (٢٣) B من. (٢٤) B من. (٢٥) B من.
B and has been suppl. in A. (٢٦) Kor. 5, 53. (٢٧) B om. باب ذكر الايات التى يتعلّق بها انعام. (٢٨) Here A inserts in marg. (٢٩) فصل و. (٣٠) والخاص بعد استعمال اذيات التى يستعملها الخاص والعالم هذه اذيات كثيرة وثى مثل

ذكر القلب في آية أخرى فقال ^(١) يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ^(٢) ثم لم يترك على ذلك حتى اقام إماماً للخلق في القلب السليم فقال عز وجل ^(٣) وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ قال اهل الفهم القلب السليم الذي ليس فيه غير الله عز وجل، وقال سهل بن عبد الله ^(٤) رحمه الله لو أُعطي العبد لكل حرف من القرآن ألف فهم لما بلغ نهاية ما جعل الله ^(٥) تعالى في آية من ^(٦) كتاب الله تعالى من الفهم ^(٧) لانه كلام الله تعالى وكلامه صفته وكما أنه ليس ^(٨) لله نهاية فكذلك لا نهاية لفهم كلامه وانما يفهمون على مقدار ما يفتح الله ^(٩) تعالى على قلوب اوليائه من فهم كلامه وكلام الله غير مخلوق فلا تبلغ الى نهاية الفهم فيه ^(١٠) فهم الخلق ^(١١) لانها محدثة مخلوقة، وقد ذكر الله تعالى الهداية في القرآن ^(١٢) بقوله ^(١٣) هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ،

باب في تخصيص الدعوة ^(١٤) ووجه الاصطفاء،

قال سهل بن عبد الله ^(١٥) رحمه الله الدعوة عامة والهداية خاصة ^(١٦) وأشار الى قوله تعالى ^(١٧) وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ^(١٨) إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ لان الدعوة عامة والهداية ^(١٩) مختصة على تفاضلها لانه رد المشية في باب الهداية اليه فكان ^(٢٠) الذين اختارهم واحبهم واصطفاهم ^(٢١) دون من دعاهم، وقد ذكر الله تعالى الاصطفاء ايضا في ^(٢٢) مواضع من كتابه فقال في

(١) Kor. 26, 88—89. (٢) B om. from ثم to قلب سليم. (٣) Kor.

37, 81—82. (٤) B om. (٥) B كتابه من الفهم أفتح. (٦) B app. له.

(٧) B الله عز وجل. (٨) Suppl. in marg. A. B فيه من الخلق. (٩) A proceeds:

لان فهم الخلق محدثة مخلوقة فلا يجوز ان يفهم. وقد ذكر الله تعالى أفتح. In marg. A. (١٠) B ليقوله. (١١) Kor. 2. 1.

(١٢) B قوله. (١٣) Kor. 2. 1. (١٤) B الى.

(١٥) B om. (١٦) Kor. 10. 26. (١٧) B فإشار. (١٨) B ووجوه.

(١٩) B خاصة. (٢٠) AB الذي. (٢١) B روى.

وخرج عن الاشغال وفرغ is the last word in B, fol. 43a. Fol. 43b begins

من الآيات التي ندب الله ^(١) تعالى الخلق ^(٢) الى المسارعة والاستباق الى ^(٣) التعلق والتحاق بها والصدق والاخلاص فيها كثيرة والمؤمنون في قبول ذلك متساوون ^(٤) وفي منازلها وركوب حقايقها متفاوتون، والجميع مخاطبون وهم على ثلاث درجات،

° باب ذكر تفاوت المستمعين خطاب الله ^(٥) تعالى ^(٦) ودرجاتهم
في قبول الخطاب،

^(٧) قال الشيخ رحمه الله فمهم من ^(٨) سيع الخطاب ^(٩) وقبله وأقر به
^(١٠) ونعزض ^(١١) لما خوطب ^(١٢) به من هذه الآيات البينات التي ^(١٣) ذكرناها
والتي لم ^(١٤) نذكرها ^(١٥) فيما يشبه ذلك، وحال ^(١٦) بينه وبين العمل ^(١٧) بها
والانتفاع بما وعدهم الله ^(١٨) تعالى من الثواب ^(١٩) عليها ^(٢٠) الاشتغال بالدنيا
والغفلة ومتابعة ^(٢١) النفس واختيار ^(٢٢) المحظوظ على الحق والاجابة لدواعي
العدو ^(٢٣) والسيل الى آمارات الهوى والشهوات، وهم الذين وصنهم الله
^(٢٤) تعالى في كتابه وزجرهم ووبخهم حيث يقول ^(٢٥) أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ
هَوَاهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ، وقال ^(٢٦) وَلَا يُطِيعُ مَنْ أَغْنَيْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا
^(٢٧) وَاتَّبَعَ هَوَاهُ، وقال ^(٢٨) خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ، وقال ^(٢٩) زَيْنَ لِلنَّاسِ
حُبَّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ ^(٣٠) الى قوله حَسُنُ الْمَأَابِ، ثم قال

على ذكره B ^(٤). السابق B ^(٥). في B ^(٦). عز وجل B ^(٧).
وفيها B ^(٨). يستمع B ^(٩). قال الشيخ رحمه الله B om. ^(١٠). درجاتهم B ^(١١).
اذكرها B ^(١٢). ذكرتها B ^(١٣). بما B ^(١٤). B om. ^(١٥). وأقر بها
النفس B ^(١٦). بالاشتغال B ^(١٧). عليها B ^(١٨). بينهم B ^(١٩). بما B ^(٢٠).
Kor. 45, 22. ^(٢١) عز وجل B ^(٢٢). والسير B ^(٢٣). المحضوض B ^(٢٤).
وكان امره فرطاً B ^(٢٥) Kor. 18, 27. ^(٢٦) وفيها قال B ^(٢٧).
Kor. 3, 12. ^(٢٨) وأعرض عن الجاهلن B ^(٢٩) Kor. 7, 198. ^(٣٠)
الاية ثم قال الخ B ^(٣١).

(١) وَإِيَّاي فَاتَّقُونِ، (٢) وَإِيَّاي فَارْهَبُونِ، (٣) فَلَا تَخَافُونَهُمْ وَخَافُونِ، (٤) فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاتَّقُونِ، (٥) فَأَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ، (٦) وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا، (٧) وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ، (٨) وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا، (٩) وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ، (١٠) إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ، (١١) وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ، (١٢) وقال (١٣) رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ (١٤) عَلَيْهِ، ثم ذكر الفاتنين والفاتنات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والمخاشعين والمخاشعات وذكر في آيات من الفرقان (١٥) ذَكَرَ (١٦) التوبة والآنابة والتفويض والرضا والتسليم والفناعة وترك الاختيار ثم قال (١٧) قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى، وقال (١٨) ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ، (١٩) وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ (٢٠) وَمَا حَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعٌ الْغُرُورِ، ثم قال (٢١) مَنْ كَانَ يُرِيدْ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدْ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ، ثم ذكر الشيطان فقال (٢٢) إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا، وقال (٢٣) أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاءً، وقال (٢٤) فَأَمَّا مَنْ طَغَى وَآتَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (٢٥) الآية، وما يشبه ذلك

(٢٢) قوله. (٢٣) Kor. 2, 1. (٢٤) Kor. 2, 62.

(١) Kor. 2, 145. (٢) Kor. 2, 38. (٣) Kor. 2, 38. (٤) Kor. 3, 169. (٥) Kor. 2, 147. B واذكروني. (٦) Kor. 5, 26. (٧) Kor. 5, 93. (٨) Kor.

29, 69. (٩) B adds الآية. (١٠) Kor. 27, 40. (١١) A adds in marg. (١٢) Kor. 3, 140. Kor. has وَاللَّهُ. (١٣) Kor. 98, 4. (١٤) B om.

وقوله يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ (١٥) Kor. 33, 23. (١٦) A adds in marg. لله.

(١٧) Kor. 8, 24. (١٨) B adds (١٩) B om. (٢٠) Kor. 3, 12. B om. (٢١) Kor. 4, 79. B om. (٢٢) Kor. 6, 32. (٢٣) Kor. 3, 182. (٢٤) Kor. 42, 19.

(٢٥) Kor. 35, 6. (٢٦) Kor. 45, 22. (٢٧) B om the rest of the verse.

(٢٨) Kor. 79, 37—38. (٢٩) B هو من خوف مقام ربه وهو (٣٠) Kor. 79, 39—41.

النفس عن الهوا فان الجنة هي الماوى (٣١) Kor. 79, 39—41.

فان الجنة هي الماوى (٣٢) Kor. 79, 39—41.

فان الجنة هي الماوى (٣٣) Kor. 79, 39—41.

فان الجنة هي الماوى (٣٤) Kor. 79, 39—41.

فان الجنة هي الماوى (٣٥) Kor. 79, 39—41.

وصنم^(١) الذي شرفهم به، معنى آخر^(٢) قال ابو بكر الواسطي^(٣) رحمه الله
الراخون في العلم هم الذين رسخوا بأرواحهم في غيب الغيب وفي سر السر
فعرّفهم ما عرّفهم وأراد منهم من مُقْتَضَى الآيات ما لم يُرَد من غيرهم^(٤) وخاضوا
ببحر العلم بالفهم لطلب الزيادات فانكشف لهم من مذخور الخزائن وال مخزون
نحت كل حرف وآية من الفهم وعجائب^(٥) النص فاستخرجوا الدرّ والجواهر
ونظفوا بالحكم ومنهم من كانت البحار عنده^(٦) كُنْزُهُ فيها شاهد من المستأثرات
يعنى مستأثرات العلم الذي استأثر الله^(٧) تعالى به انبياءه وخص بذلك
اوليائه واصفياءه فغاص^(٨) بسرّه عند صفاء ذكره وحضور قلبه في بحار
الفهم فوقع على الجوهر العظيم وهو الذي^(٩) عَلِمَ مصادر الكلام من أين
١٠ فوقع على العين فأغنام عن البحث والطلب والتفتيش، وهذا^(١١) شرح
من كلام الواسطي فيما^(١٢) ذكر، وبيان ما قال الواسطي في كلام ذكر
١٢ ذلك عن ابي سعيد الخزاز في معنى ذلك،^(١٣) قال ابو سعيد رحمه
الله اول الفهم^(١٤) لكتاب الله عز وجل العمل به لان فيه العلم والفهم
والاستنباط واول الفهم إلقاء السمع والمشاهدة لقول الله عز وجل^(١٥) إِنَّ فِي
١٥ ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ وقال^(١٦) تعالى
١٨ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ، والقران كله حسن ومعنى اتباع
الاحسن ما يُكْشَفُ^(١٧) للقلوب من العجائب عند الاستماع وإلقاء السمع من
طريق الفهم^(١٨) والاستنباط،

وخاطلوا A (٢). وقال B (٢). والذين B (١).

سرّه B (٨). كُنْزُهُ AB (٧). الذهر B (٦). أبحر. A altered in to (٥).

قد B (١٢). مستخرج A altered in to (١١). سوقع B (١٠). علمهم B (٩).

ذلك. A corrector of A has drawn his pen through (١٢). اختصرته.

جل ذكره B (١٧). Kor. 50, 36. (١٦). لكلام B (١٥). فقال B (١٤).

ألقول A (١٨). Kor. 39, 19. • (١٩).

(١) عز وجل^(٢) قُلْ أُوۡتِيۡتُكُمۡ كِتَٰبَٓمۡنۡ بَيِّنٰتٍ مِّنۡ ذٰلِكُمۡ لِّلَّذِيۡنَ اٰتَقَوۡا۟ اِلَىٰ قَوْلِهٖ يَصِيۡرُ
بِالْعِبَادِ، ومنهم من سمع الخطاب^(٣) فأجاب وتاب وأتاب وعمل في الطاعات
وتحقق في الاحوال والمنازلات وصدق في المعاملات وأخلص في المقامات
وهم الذين ذكرهم الله^(٤) تعالى في كتابه وذكر ما أعد^(٥) الله لهم فقال^(٦) الَّذِينَ
يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ^(٧) وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ
هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ، وقال^(٨) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ
جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا، وقال^(٩) مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ اُنْشَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ
فَلَحِيقَتُهُ حَيَاةٌ طَيِّبَةٌ^(١٠) وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ، قالوا الحياة الطيبة هي الرضا والقناعة
^(١١) بالله عز وجل، ثم قال^(١٢) قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ^(١٣) الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ
خَاشِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ^(١٤) الآية، وقال عمرو المكي^(١٥) رحمه
الله فكل شيء غير الله مما^(١٦) وقع في القلوب فهو لغو فأخبر أن الموحدين
^(١٧) عن كل شيء غير الله معرضون، ثم قال^(١٨) أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ
يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ،^(١٩) وذكرهم في القرآن كثير وقد^(٢٠) فضلهم
^(٢١) على غيرهم بذكره لهم ووعدهم بالثواب الجزيل، والطبقة^(٢٢) الثالثة من
المخاطبين هم الذين ذكرهم الله^(٢٣) تعالى وشرفهم بذكره لهم ونسبهم إلى العلم
والخشية فقال^(٢٤) إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ، وقال^(٢٥) وَأُولُوا الْعِلْمِ
قَابِلًا بِالْقِسْطِ، وقال^(٢٦) هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ، ثم
خص من هؤلاء^(٢٧) قوماً^(٢٨) أيضاً فقال^(٢٩) وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ زَادَ فِي

وإجاب B (٤). عند ربهم جنات آية B (٥). Kor. 3, 13. (٦) B om. (٧) Kor. 31, 3—4.

(٨) Kor. 18, 107. (٩) B om. (١٠) B has رآكون (in which case the citation is from Kor. 5, 60) but رآكون has been stroked out by a later hand and the words بالآخرة added in marg. Text as in B. (١١) Kor. 16, 99. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B وقعت. (١٥) ووصهم فقال الذين هم الخ B (١٦) Kor. 23, 10—11. (١٧) نحو هؤلاء B (١٨) فضلهم الله B (١٩) عن A (٢٠) Kor. 3, 16. (٢١) الآية A (٢٢) B om. (٢٣) Kor. 35, 25. (٢٤) Kor. 3, 16. (٢٥) Kor. 30, 12. (٢٦) B أقوماً. (٢٧) Kor. 3, 5. (٢٨) الراسخون B.

وسرعة الوصول الى المذكور بالغيب بكلام اللطيف الخبير، وشرح هذا كله مفهوم ومستنبط^(١) من قوله تعالى^(٢) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ، قال ابو سعيد^(٣) ابن الأعرابي هم في غيبه مغيبون فبالغيب آمنوا بالغيب وهو^(٤) وإن كان^(٥) غيباً فإنه لا يلحقهم في ذلك شك ولا ريب، وقال تعالى^(٦) قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدَى، وقال^(٧) أَمَّا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَلْهِ نَصْرَنُونَ، وقال ابو سعيد الخزاز^(٨) رحمه الله كلما ادرك الحق من^(٩) الله فاتها^(١٠) ادركوا غيباً خارجاً عن نعوت الحقائق وهو قوله^(١١) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ والغيب هو ما شهد الله^(١٢) تعالى القلوب من اثبات صفات الله وأسمائه وما وصف به نفسه وما أدى^(١٣) اليهم^(١٤) الخبر فأتت الصنات ولم يدعوا إدراكها على نهاية ألا تسع الى قوله تعالى^(١٥) وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ آبْحُرٍ مَا نَفَدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ، فاذا كان وصف كلامه لا يدرك ولا يوصل الى نهاية فهمه فكيف يدرك حقيقة وصفه وهويته وكنهه فلذلك قرر عند اهل الفهم من اهل العلم ان كل شيء اشار اليه المتحققون والواجدون والعارفون والموحدون وما عثروا عنه وما لم تسعه العبارة ولا يوصي^(١٦) اليه بالدلالة ولا يشار اليه بالإشارة من اختلاف المعارف وتباين الاحوال والمقامات والاماكن وغير ذلك مما شاهدوه ظاهراً وباطناً هو الغيب الذي^(١٧) وصفه الله تعالى بقوله^(١٨) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ،

ان B (٥). بن B (٦). Kor. 2, 2. عز وجل B (٧). في B (٨).

Kor. 10, 36. (٩) الله جل ذكره B (١٠) يلهم B (١١) الغيب B (١٢).

ادركوه B (١٣) الله عز وجل B (١٤) B om. (١٥) Kor. 10, 33. (١٦).

Obliterated in B. (١٧) أدى الله B (١٨) Kor. 2, 2. (١٩).

The word is partly obliterated in B. (٢٠) Kor 31, 26. (٢١) AB

وصف B (٢٢).

A f. 34a (1) باب (F) في شرح استنباط إلقاء السمع والحضور بالتدبر عند

التلاوة وفهم الخطاب بما خوطب به العبد،

(F) قال الشيخ رحمه الله (٤) وأعلم أنّ إلقاء السمع والحضور عند الاستماع على (٦) ثلاثة أوجه، قال أبو سعيد الخزاز (٧) رحمه الله فيما بلغني عنه أول إلقاء السمع لاستماع القرآن هو أن تسمعه كأن النبي صلعم يقرأه (٨) عليك ثم (٩) ترتقي عن ذلك فكأنك تسمعه من جبريل عليه السلام وقرأته على النبي صلعم لقول الله (١٠) عز وجل (١١) وَإِنَّهُ لَنَزَّلُ رَبِّيَ الْعَالِينَ نَزْلًا بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ (١٢) الآية، ثم (١٣) ترتقي عن ذلك (١٤) فكأنك تسمعه من المحيى وذلك (١٥) قول الله عز وجل (١٦) وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شَفَاءٌ ۖ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وقوله (١٧) نَزَّلُ الْكِتَابَ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ (١٨) الْحَكِيمِ، فكأنك تسمعه من الله تعالى وكذلك (١٩) ثم تنزل الكتاب من الله العزيز (٢٠) والعليم، وتخرج النهم في استماعك من الله (٢١) تعالى عند حضور قلبك وغيبتك عن أشغال الدنيا وعن نفسك (٢٢) بقوة المشاهدة وصفاء الذكر وجمع الهم وحسن الأدب وطهارة السرّ وصدق التحقيق وقوة (٢٣) دعائم التصديق والخروج إلى السعة من الضيق وحضور المشاهدة (٢٤) لنفاذ الغيب بالغيب ١٥

(١) باب الاستنباط B. (F) B om. from شرح إلى. The words from شرح إلى to العبد بما خوطب به are suppl. in marg. A. قال (٢) B om.

أوجه ثلث B. (٤) Suppl. in marg. A. (٥) B والفا. (٦) B ثلث. (٧) B om. (٨) B عليه. (٩) AB ترتقا. (١٠) A عز وجل.

(١١) Kor. 26, 192—194. (١٢) B من المذرين بلسان عربي مبين. (١٣) B ترتقا. (١٤) B يسمعه. (١٥) B قوله عز وجل. (١٦) Kor. 17, 84, (١٧) Kor. 39, 1. (١٨) B proceeds: من الله. (١٩) Kor. 40, 1.

وقوله حم تنزل الكتاب من الله. So A in marg. (٢٠) Kor. 40, 1. (٢١) A app. لفوة. (٢٢) B لغال.

(٢٣) A وتخرج من النهم. (٢٤) B لنفاذ الغيب بالغيب.

وصنهم الله ^(١) تعالى ^(٢) بها من الخشية والاشفاق وغير ذلك فقال ^(٣) وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ، وكانوا قَبْلَ الخشية والاشفاق مؤمنين بآيات الله ^(٤) يَعْلَمُ أَنَّهُ اراد بذلك زيادة الايمان أَلَا تَرَى أَنَّهُ يَصِفُ ^(٥) رَسُولَهُ صَلَاحًا بِالْإِيمَانِ بِهِ بعد الرسالة والنسوة وذلك قوله ^(٦) عَزَّ وَجَلَّ ^(٧) فَأَمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللهِ وَكَلِمَاتِهِ، ^(٨) فاستنط اهل الفهم واستفادوا من هذه الآية ان زيادة الايمان لا نهاية له وان جميع ما وصل اليه اهل الحقائق من بدايتهم الى نهايتهم ان ذلك من حقائق الايمان وزيادته وبراينه وانوارهِ ^(٩) وَأَنَّ لَا نِهَآيَةَ لِدَٰلِكَ، ثم قال ^(١٠) عَزَّ وَجَلَّ ^(١١) وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ^(١٢) فذكر أنهم لا يشركون ربهم بعد ما صنهم بالخشية والاشفاق والايمان، ^(١٣) فاستفاد اهل الفهم ايضًا من ذلك وَعَلِمَ أَنَّ مُسْتَبْطَ هَذِهِ الْآيَةِ وَذَكَرَ الشَّرْكَ هَاهُنَا أَنَّهُ مِنَ الشَّرْكِ الْخَفِيُّ الَّذِي يِعَارِضُ الْقُلُوبَ مِنْ رُؤْيَةِ الطَّاعَاتِ وَطَلَبِ الْأَعْوَاضِ بعد ما شهد ^(١٤) شَاهِدٌ صَرَّحَ بِالْإِيمَانِ أَنَّ لَا ضَارَ وَلَا نَافِعَ وَلَا مُعْجَى وَلَا مَانِعَ إِلَّا اللهُ ^(١٥) فعند ذلك شتروا وجدوا ونصروا الى الله ^(١٦) تعالى وطلبوا منه المحلاص لقلوبهم بصدق الاخلاص في الاخلاص ^(١٧) وَعَلِمُوا أَنَّهُمْ عَلَى قَدَرِ اخْلَاصِهِمْ فِي إِيمَانِهِمْ يَنْظُرُونَ إِلَى دَقَائِقِ شَرِكِهِمْ وَرَبَائِهِمُ الَّذِي هُوَ أَخْفَى مِنْ دَيْبِ النَّهْلِ عَلَى الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ فِي ^(١٨) اللَّيْلَةِ الظُّلُمَاءِ، وقد ذُكِرَ عَنْ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللهِ ^(١٩) رَحِمَهُ اللهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ أَهْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ كَثِيرٌ ^(٢٠) وَالْمُخْلِصُونَ ^(٢١) مِنْهُمْ قَلِيلٌ، وقال سهل ايضًا الدنيا كلها جَهْلٌ إِلَّا مَا كَانَ مِنَ الْعِلْمِ وَالْعِلْمُ كُلُّهُ حُجَّةٌ إِلَّا مَا كَانَ الْعَمَلُ بِهِ وَالْعَمَلُ كُلُّهُ هَيَاءٌ إِلَّا مَوْضِعُ الْإِخْلَاصِ فِيهِ وَأَهْلُ الْإِخْلَاصِ عَلَى خَطَرٍ عَظِيمٍ، ثم قال

رسول الله B (١). يعلم B (٢). Kor. 23, 60. (٣) به AB. (٤) B om. (٥) رسول الله B (٦). واستيقظ B (٧). وامسوا B (٨) Kor. 7, 158. (٩) يعلى B (١٠). (١١) Kor. 23, 61 (١٢) فذكروا B (١٣). (١٤) جل ذكره B (١٥). (١٦) لاله طه B (١٧). عز وجل B (١٨). عز وجل B adds (١٩). بهم B (٢٠). (٢١) B منه. (٢٢) B والمخلص.

باب (١) وصف ارباب القلوب في فهم القرآن،

(٢) قال الشيخ رحمه الله وقد ذكر الله تعالى ووصف جميع ارباب القلوب وأهل الخفايق من المريدن والعارفين والمتحققين والواجدين وأهل المجاهدات والرياضات والمتفرين اليه بانواع الطاعات ظاهراً وباطناً (٣) كما في كتابه (٤) وهو قوله عز وجل فيما (٥) يصف به ملايكته (٦) أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ، وقال للمؤمنين (٧) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ، (٨) فكان في هذه الآية (٩) شرح وبيان في صفة الذين يؤمنون بالغيب بابتغاء الوسيلة، ثم زاد في البيان والتفصيل في آية أخرى بحث به المؤمنين على المسارعة الى الخيرات فقال عز وجل (١٠) أَجْمَعُونَ ۚ أَنَّمَا تُنَدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَيْنَ أَسَارِعَ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ، (١١) واستفاد اهل (١٢) الفهم من هذه الآية ان أول المسارعة الى الخيرات هو التقلل من الدنيا وترك الاهتمام للرِّزْق والتباعد والفرار من الجمع والمُنع باختيار القلة على الكثرة والزهّد في الدنيا على الرغبة فيها، ثم ذكر الذين يسارع لهم في الخيرات ووصفهم (١٣) فقال (١٤) الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ فوصفهم بالاشفاق من الخشية، والخشية والاشفاق اسمان باطنان وهما إعلان من اعمال القلب (١٥) فالخشية سرٌّ في القلب خفي والاشفاق من الخشية أخفى من الخشية وهو الذي ذكر الله تعالى فقال (١٦) يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى، وقد قيل ان الخشية انكسار القلب من دوام الاتصاف بين يدي الله (١٧) تعالى، ثم بعد هذه المرتبة الشريفة والحال (١٨) الرفيعة (١٩) التي

وفي. B app. (٤) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٥) B om. في وصف B (١)

وكان B (٨) Kor. ٥, 39. (٧) Kor. ١٧, 59. (٦) B وصف. (٢)

B om. (١٧) الفهم B (١١) واستفاد B (١٠) Kor. 23, 57-58. (٩)

جل حلاله B (١٢) والخشية B (١٤) Kor. 23, 39. (١٣) فوصفهم to فقال from

أدى B (١٩) انزعج B (١٨) عز وجل B (١١) Kor. 20, 6. (١٦)

التي ^(١) أَكْرَمَ بها الابرار وما خصّهم به من النعم والدرجات في عليين فقال ^(٢) تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ ^(٣) نَضْرَةَ النَّعِيمِ. يعنى ان اهل الجنة يُعَرَّفُونَ بالنضارة ^(٤) التي ^(٥) في وجوههم يعنى في وجوه الابرار من النعم الذي ^(٦) خُصَّوا به من ^(٧) بين اهل الجنة، ثم قال ^(٨) يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ ^(٩) ولم يصف لأهل الجنة انهم يسقون من الرحيق المختوم الى قوله ^(١٠) وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ^(١١) فخص الابرار في الجنة من بين اهل الجنة بالرحيق المختوم، ثم فضل شراب الابرار وهو الرحيق المختوم على شراب اهل الجنة بمزاجه لان مزاجه من التسنيم والتسليم هو العين ^(١٢) التي يشرب بها المقربون ^(١٣) فصار شراب الابرار الذي فضلوا به ^(١٤) على اهل الجنة معلولاً بمزاجه عند شراب المقرّين الذي ليس بممزوج، ^(١٥) فانظر الى هذه الاشارة ما أظنّها في معنى المقرّين لان الابرار الذين خُصَّوا من اهل ^(١٦) عليين بالرحيق المختوم ^(١٧) ونضرة النعيم والارايك يُنْزَجُ لهم في شرابهم ^(١٨) مزاجاً من شراب المقرّين الذي يشرب ^(١٩) به المقربون على الدوام، ^(٢٠) واستنبط اهل النعم فيها ^(٢١) معنيّين احدهما ان شراب الابرار ممزوج ^(٢٢) وشراب المقرّين صرّف غير ممزوج كما قال الله ^(٢٣) عَزَّ وَجَلَّ في آية أخرى، ^(٢٤) إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا، ثم وصف ما أعدّ ^(٢٥) الله لهم ثم قال ^(٢٦) وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا، ثم اخذ في صفة أخرى من نعم اهل الجنة فقال ^(٢٧) وَإِذَا

الى B ^(٢) . بطره B ^(٣) . Kor. ٨٣, ٢١. ^(٤) . B adds له. ^(٥)

مخنوم ختامه B ^(٦) . Kor. ٨٣, ٢٥. ^(٧) . حصص B ^(٨) . B om. ^(٩)

Kor. ٨٣, ^(١٠) . من الرحيق المختوم to ولم يصف B ^(١١) . B om. ^(١٢) . مسك.

على شراب اهل الجنة B ^(١٣) . مكن B ^(١٤) . الذي B ^(١٥) . ٢٧—٢٨.

مزاج B ^(١٦) . ونظره B ^(١٧) . العلين B ^(١٨) . واطر B ^(١٩) .

تسموا B ^(٢٠) . فاستنبط B ^(٢١) . A بها and so app. B. ^(٢٢)

Kor. ٧٦, ١٧—١٨. ^(٢٣) . فقال ان B ^(٢٤) . Kor. ٧٦, ٥. ^(٢٥) . احدهم B ^(٢٦)

Kor. ٧٦, ٢٠. ^(٢٧)

(١) عَزَّ وَجَلَّ (٢) وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَّةٌ عَنْهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ (٣) فاستنبط اهل الفهم (٤) من هذه الآية ايضاً انَّ وَجَلَ قلوبهم مع ما آتَوْا من المسارعة والاستباق الى هذه الاحوال (٥) التي ذكرنا انَّ ذلك الوجل هو الوجل الذي لا سبيل (٦) الى الكشف عن (٧) علم ذلك ولا وقوف عليه لأحدٍ من خلقه وهو علم الخاتمة وما سبق لهم من الله (٨) تعالى في علم الغيب من (٩) الشقاوة والسعادة فعند ذلك تقطع زياط قلوبهم وذهلت (١٠) عقولهم وذهبت علومهم وغابت فهمهم واقبلوا (١١) على الله (١٢) تعالى بصدق الجأ وظهار الفاقة ودوام الافتقار، وتصدق ذلك ما قد روى في ذلك عن عائشة رضى الله عنها انها سألت رسول الله صلعم (١٣) فقالت يرسل الله الَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَّةٌ هُوَ الَّذِي يَزْنِي وَيَسْرِقُ وَيَشْرِبُ فقال النبي صلعم لا ولكن هو الذي يصلي ويصوم وينصدق ويخاف ان لا يقبل منه ثم (١٤) قال (١٥) أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ، فدل ذلك على أن بالمسارعة الى هذه الخيرات ينال درجة السابقين وينبغي منزلتهم،

A.f.36a باب ذكر السابقين والمقرئين والأبرار من طريق الفهم والاستنباط،

١٥ (١٥) قال الشيخ رحمه الله (١٦) قال الله تعالى (١٧) وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ، ثم بين فضل المقرئين على من دونهم من الأبرار والسابقين بعد ذلك فقال (١٨) كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ، ثم قال (١٩) إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ عَلَى الْأَرَائِكِ ينظرون، ووصف الكرامات

(١) B om. (٢) B واستنبط. (٣) Kor. 23, 62. (٤) الله جل ذكره B. (٥) من هذه الآية. (٦) B اتوا. (٧) B om. (٨) B تكلم. (٩) Instead of. (١٠) B الى. (١١) B علومهم. (١٢) B الشقاوة والسعادة. (١٣) B قال الله عز وجل B has فقالت يرسل الله (١٤) Kor. (١٥) الله جل جلاله Badds (١٦) قول. (١٧) Kor. 56, 10—11. (١٨) قال الشيخ رحمه الله. (١٩) B om. (٢٠) Kor. 23, 63. (٢١) Kor. 83, 22—23. (٢٢) B but corr. above. (٢٣) Kor. 83, 18—19.

ويقولون ^(١) سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا، فقد تَرَبَّهوا من علمهم وعبادتهم عند مشاهدة الحقيقة، ومعنى قوله عز وجل ^(٢) أَتَقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ^(٣) راجع الى قوله ^(٤) فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ لَانَّ التقوى اصل جميع الاحوال في البداية والنهاية وليس للتقوى غاية لان المتقى ليس له نهاية، لأجل ذلك قلنا ان معنى قوله ^(٥) أَتَقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ راجع الى قوله ^(٦) فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ والتشديد في قوله أَتَقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ لَانَّكَ لو صليت ألف ركعة واستطعت ان تصلي ركعة أخرى فَأَخَّرْتَ ذلك الى وقت آخر فقد تركت استطاعتك ولو ذكرت الله ^(٧) تعالى ألف مرة واستطعت ان تذكره مرة أخرى فتؤخر ذلك الى وقت ^(٨) ثانٍ فقد تركت استطاعتك وكذلك لو صدقت على سائل بدرهم واستطعت ان تعطيه درهماً آخر او حبة أخرى فلم تفعل ذلك فقد تركت استطاعتك، فمن أجل ذلك قُيَا التشديد في ^(٩) قوله مَا اسْتَطَعْتُمْ، ومن الآيات ^(١٠) التي فيها التشديد ايضاً قوله ^(١١) تعالى فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُخَكِّمُوكَ فِيهِمَا شَجَرٍ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا، وموضع التشديد في هذه الآية ان الله ^(١٢) تعالى ذكر القسم أنهم لا يؤمنون حتى يحكموا رسول الله صلعم فيما شجر بينهم ثم إن وجدوا ^(١٣) في انفسهم حرجاً يعني في قلوبهم واسرارهم ^(١٤) وباطنهم ضيقاً او كراهة في حكمه ^(١٥) لو أنه حكم عليهم بالقتل فقد خرجوا من الايمان ^(١٦) وقد ذكر الله القسم على خروجهم من الايمان، فلو قسنا على ذلك ما أمرنا الله ^(١٧) تعالى به من الصبر على احكام

(١) Kor. 2, 30. (٢) Kor. 3, 97. (٣) رجعوا. (٤) اتقوا. (٥) B om. from قوله to اتقوا. (٦) B om. (٧) الثاني. (٨) B. (٩) Kor. ٤, 68. (١٠) B adds عز وجل. (١١) الذي. (١٢) B. (١٣) صدورهم. (١٤) B. (١٥) B adds في. (١٦) اعسمهم حرجاً ما قضا وسلموا تسليماً. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) A. The reading of B is doubtful. (٢٠) A om. from الى ووقد.

رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا ^(١) وَمَلَكًا كَبِيرًا اِشَارَ إِلَى نَعِيمٍ لَا صِفَةَ لَهُ بِقَوْلِهِ ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا ^(٢) وَلَمْ يَصِفِ النَعِيمَ، فَلَمَّا بَلَغَ إِلَى آخِرِ النِّصَّةِ قَالَ ^(٣) وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا، فَكَلَّمَا ذَكَرَ شُرْبَهُمْ ^(٤) وَوصَفَ فِي ذَلِكَ فَعَلَهُمْ ^(٥) بِقَوْلِهِ يَشْرَبُونَ بِذِكْرِ الْمَزَاجِ فِي شُرْبِهِمْ فَلَمَّا قَالَ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ ^(٦) شَرَابًا طَهُورًا لَمْ يَذْكُرِ الْمَزَاجَ ^(٧) فِي شُرْبِهِمْ، وَالْمَعْنَى الْآخَرَانِ الْعَيْنُ ^(٨) الَّتِي هِيَ شَرَابُ الْمُتَّريينَ يُبْرِجُ مِنْهُ بِالْعَيْنِ ^(٩) الَّتِي هِيَ شَرَابُ الْأَبْرَارِ فَفُضِّلُوا عَلَى أَهْلِ الْحِجَّةِ بِمَزَاجٍ مُزَجَّتْ شَرَابُهُمْ مِنَ التَّسْنِيمِ وَهُوَ الْعَيْنُ الَّتِي يَتَرَبَّ بِهَا الْمُتَّريونَ، فِهَذَا فَرَّقَ بَيْنَ الْأَبْرَارِ وَالْمُتَّريينَ وَاللَّهَ اعْلَمْ، ثُمَّ قَالَ ^(١٠) جَلَّ ذِكْرُهُ ^(١١) وَلَا نَكَلَّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ^(١٢) فَيَتَنَزَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ^(١٣) أَنَّمَا أُعْطُوا الْإِسْطَاعَةَ عَلَى قَدْرِ الطَّاقَةِ فِي رُكُوبِ هَذِهِ الْحَتَائِقِ وَمَنَازِلَةِ هَذِهِ الْأَحْوَالِ لِأَنَّ جَمِيعَ مَا أُوتُوا بِهِ الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ مِنْ دُونِهِمْ مِنَ الْحَتَائِقِ هُوَ دَاخِلٌ فِي قَوْلِهِ ^(١٤) عَزَّ وَجَلَّ ^(١٥) أَتَقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ لَمْ يُخْرِجْ أَحَدًا ^(١٦) مِنْ ذَلِكَ،

باب بيان التشديد في القرآن ووجوه ذلك،

^(١٧) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ اعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَوْجَبَ عَلَى عِبَادِهِ ^(١٨) بِقَوْلِهِ ^(١٩) فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَرَضًا لَوْ أَنَّهُمْ أَتَوْا بِجَمِيعِ أَعْمَالِ الْمَلَائِكَةِ وَالْأَنْبِيَاءِ وَالصِّدِّيقِينَ ثُمَّ يَطَالِبُهُمْ بِحَقِيقَةِ ذَلِكَ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِمْ فِي ذَلِكَ مِنْ اثْبَاتِ الْحُجَّةِ أَكْثَرَ مِنَ الَّذِي لَهُمْ، أَلَا نَرَى أَنَّ الْمَلَائِكَةَ مَعَ مَا جَبَلَهُمُ اللَّهُ ^(٢٠) تَعَالَى عَلَيْهِ مِنْ أَنْوَاعِ الْعِبَادَاتِ يَقُولُونَ سُبْحَانَكَ رَبَّنَا مَا عَبْدَانَاكَ حَقَّ عِمَادَتِكَ

(١) AB om. from نَعِيمًا. The words are suppl. in marg. A. (٢) A om.

وَلَمْ يَصِفِ النَعِيمَ. (٣) Kor. 76, 21. (٤) B موصف. (٥) B يقول. (٦) B om.

شَرَابًا طَهُورًا. (٧) B om. في شُرْبِهِمْ. (٨) B الذي هو. (٩) B يعلى for

أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ. (١٠) B ومين. (١١) Kor. 23, 64. (١٢) B om. جَلَّ ذِكْرُهُ.

عَنْ. (١٣) B om. (١٤) Kor. 64, 16. (١٥) B وتبارك ويعلى. (١٦) A أيضا.

(١٧) B om. أَتَقُوا. (١٨) B لقوله. (١٩) B قال الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ. (٢٠) B om.

من اسماء الله ^(١) تعالى يُتَخَلَّقُ ^(٢) به الا اسمه الله الرحمن لانها للتعاقب دون
التخلق وكذلك الصّدية ممتنعة عن الادراك والاحاطة ، قال الله تعالى ^(٣) وَلَا
يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ، وقد قيل ايضا ^(٤) ان اسم الله الأعظم هو الله لانه اذا
ذهب عنه الألف يبقى لله ^(٥) وان ذهب عنه اللام يبقى له فلم تذهب الاشارة
وان ذهب عنه اللام الآخر فيبقى ^(٦) هاء ^(٧) وجميع الاسرار في الهاء لان معناه
هو وجميع ^(٨) اسماء الله ^(٩) تعالى اذا ذهب عنه حرف واحد يذهب المعنى
ولم يبق فيه موضع الاشارة ^(١٠) ولا تُحْتَمَلُ العبارة في اجل ذلك لا يُسَمَّى
به غير الله تعالى ، وعن سهل بن عبد الله ^(١١) رحمه الله ^(١٢) انه قال الألف
اول الحروف واعظم الحروف وهو الاشارة في الألف ^(١٣) اى الله الذى أَلَفَ
بين الاشياء وانفرد عن الاشياء ، وقال ابو سعيد الخزاز ^(١٤) رحمه الله اذا
كان العبد مجموعا على الله ^(١٥) تعالى لا يتصرف منه جازحة الى غير الله عز
وجل فعندها تقع له حقائق الفهم عند تلاوة كتاب الله ^(١٦) عز وجل الذى
ليس مع الخلق ، وقال ابو سعيد ^(١٧) رحمه الله كلما بدا حرف من الأحرف
من كتاب الله ^(١٨) عز وجل على قدر قُربك وحضورك ^(١٩) عنده ^(٢٠) فله
مَشْرَبٌ وفهمٌ غير مُخْرَجٍ الفهم الآخر ، اذا سمعت بقوله ^(٢١) اَلَمْ ذَلِكَ ^(٢٢) فَلَا أَلِفٍ
عَلَّمَ يُظْهِرُ فى الفهم غير ما يُظْهِرُ اللام وعلى قدر المحبة وصناء الذكر ووجود
القرب يقع التفاوت فى الفهم ، قال ابو سليمان الداراني رُبَّمَا أَبْقَى فى الآية
خمس لِبَالٍ ^(٢٣) فلو لا أُنْزِلَ الذكر فيها ما جُزئها ابداً وربما جاءت الآية
من القرآن فيطير معها العقل فسبحان الذى يردّه بعد ذلك ، وقال وهيب
^(٢٤) بن الورد ^(٢٥) رحمه الله نظرنا فى هذه الاحاديث والآداب فلم نجد شيئا
ارقّ لهذه القلوب ولا اشدّ استجلاباً للغزن من تلاوة القرآن وتدبره ،

(١) B وعلا .

(٢) B بها .

(٣) Kor. 20, 109.

(٤) B om.

(٥) B وان .

(٦) In A هو is written above as a variant. B وهو .

(٧) B جميع .

(٨) AB اسم . A in marg. اسما .

(٩) B ولم .

(١٠) B عندها .

(١١) B له .

(١٢) Kor. 2, 1.

(١٣) A فالألف

(١٤) B ولو .

(١٥) B om. بن الورد .

الله ^(١) عزّ وجلّ والرضا بما قسم الله لنا من الاخلاق والارزاق ^(٢) والآجال والاعمال ^(٣) لم يُجد معنا ومع كثير من الناس ذرّة من الايمان ولولا رجاء الخلق في سعة رحمة الله تعالى لهلكوا بذلك،

باب ما قيل في فهم الحروف والاسماء،

^(٤) قال الشيخ رحمه الله يقال ان جميع ما ^(٥) ادركته العلوم ^(٦) ولحقته النجوم ^(٧) ما عبّر عنه وما أُشير اليه فهو مستنبط من حرفين من اول كتاب الله ^(٨) تعالى وهو قوله بِسْمِ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ لَانَّ معناه بالله ولله والاشارة في ذلك ان جميع ما احاط به علوم الخلق وادركته فهمهم فليست هي قائمة بذواتها انما هي بالله ولله، وقيل للشبلي ^(٩) رحمه الله كما بلغني ايشان الاشارة في الباء من بِسْمِ اللَّهِ فقال اى بالله قامت الارواح والاجساد والحركات لا بذواتها، وقيل لأبي العباس بن عطاء ^(١٠) رحمه الله الى ما ذا سكنت قلوب العارفين فقال الى اول حرف من كتابه وهو الباء من بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ^(١١) فان معناه ^(١٢) أن بالله ظهرت الاشياء وبه فيت وتجليه حسنت وباستناره فحبت وسحبت لأن في اسمه الله هيئته ^(١٣) وكبرياءه وفي اسمه الرحمن محبته ومودته وفي اسمه الرحيم عونه ونصرته فسبحان من ^(١٤) فرق بين هذه المعاني في لطايفها بهذه الاسماء في غوامضها، ^(١٥) قال الشيخ رحمه الله ^(١٦) معنى قوله بتجليه حسنت يعنى بقبوله لها وبذا سُميت الحسنة حسنة لانه قبلها ولو لم يقبلها ما سُميت الحسنة ^(١٧) حسنة ومعنى قوله باستناره فحبت وسحبت يعنى برده لها وإعراضه عنها ^(١٨) وبذلك سُميت السيئة سيئة ولولا ذلك لما سُميت السيئة سيئة، وقال ابو بكر الواسطي ^(١٩) رحمه الله كل اسم

قَالَ B cm. (٢) فلم B (٣) والاحوال B (٤) تعالى ذكره B (٥) ولحقته B (٦) وما B cm (٧) ادركه B (٨) النجوم رحمه الله (٩) وبذلك B (١٠) ومعنى B (١١) وكبرياءه A (١٢) اى B (١٣) لأن B (١٤)

(١) عز وجل فَنِيَّ عن الاشياء بالله ثم فني عن الله بالله، ومعنى قوله فني عن الله بالله يعني يذهب عن رؤية طاعة الله (١) عز وجل رؤية ذكر الله ورؤية محبة الله بذكر الله له ومحبة قبل الخلق لان الخلق بذكره لم ذكروه ومحبة لهم احبوه ويقدم عنايته بهم اطاعوه، وكما سئل شاه الكرمانى (١) رحمه الله عن معنى قوله (١) عز وجل (٢) الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ (٣) يَهْدِينِ وَالَّذِي هُوَ (٤) يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ وَإِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ يَشفِينِ فقال الذي خلقني فهو يهدينى اليه لا غيره وهو الذي يطعمنى الرضا ويسقيني المحبة (٥) وإذا مرضت بمشاهدة نفسى فهو يشفينى بمشاهدته والذي يهينى (٦) عن نفسى ويحيينى به فأقوم به لا بنفسى والذي أطلع ان لا ينجاني يوم ألقاه بنظره الى طاعته وأعلى ثم أفقر اليه (٧) بكليتى، لما علم انه لم ينل ما نال الآ به (٨) ولا ينال ما يأمل الا به فقال (٩) رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَأَخْلِفْ بَالِصَّالِحِينَ، وكما سئل ابو بكر الواسطى (١) رحمه الله عن قوله (١١) تعالى (١٢) الَّذِينَ آمَنُوا وَنَطَقَ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ فقال قلب المؤمن (١٤) قلب يطيق بذكر الله (١) تعالى وقلب العارف لا يطيق بسواه، وكما سئل الشبلى (١) رحمه الله عن قوله (١٥) قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ بَعْضُهُمْ مِنْ أَبْصَارِهِمْ فقال أبصار (١٦) الرؤوس عن محارم الله (١) تعالى وأبصار القلوب عما سوى الله تعالى، وكما سئل الشبلى رحمه الله عن (١٧) قوله (١٨) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ (٢٠) أَوْ أَلْفَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ فقال لمن كان الله تعالى قلبه ثم انشد،
لَيْسَ مِنِّي إِلَيْكَ قَلْبٌ مُعْنَى * كُلُّ عَضْوٍ مِنِّي إِلَيْكَ قُلُوبٌ،
فهذا من طريق النهم، وإما طريق الاشارة فعلى ما قال ابو العباس بن

(١) B om. (٢) Kor. 26, 78—80. (٣) B يهدينى. (٤) B om. from عن نفسى. (٥) A om. (٦) B وان. (٧) B بكليته. (٨) A وما. (٩) Kor. 26, 83. (١٠) A ملكا. (١١) B عز وجل. (١٢) Kor. 13, 28. (١٣) B adds نطقت قلوبهم. (١٤) A om. الشبلى رحمه الله (١٥) Kor. 24, 30 (١٦) B الرؤوس. (١٧) B om. (١٨) B om. from شَهِيدٌ أو أَلْفَى. (١٩) Kor. 50, 36. (٢٠) B قوله تعالى.

باب في وصف من اصاب في الاستنباط والاشارة والفهم في القرآن ووصف من غلط وأخطأ في ذلك،

(١) قال الشيخ رحمه الله (٢) وأما ما قال الناس من طريق الاستنباط والفهم فالصحيح من ذلك أن (٣) لا تُقدِّم (٤) ما آخَرَ الله (٥) تعالى ولا تُؤخِّر ما قدَّم الله ولا تُنزع الربوبية ولا تُخرج عن العبودية ولا يكون فيه تحريف (٦) الكلم، وهذا كما حكى عن بعضهم أنه سئل عن قوله (٧) عز وجل (٨) وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَلَيْسَ لِي بِمَسِيٍّ أَفْضَرُ فقال (٩) معناه ما (١٠) ساء لي الضرُّ، وبلغني عن بعضهم ايضاً أنه سئل عن قوله (١١) أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى فقال معنى اليتيم مأخوذ من (١٢) الدرة البتية التي لا يوجد مثلها، وكما سئل (١٣) آخر عن معنى قوله (١٤) عز وجل (١٥) قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ فقال معناه انا بشر مثلكم (١٦) عندهم، f.386 فهذا وأشباه ذلك خطأ وهتان وخسارة على الله (١٧) تعالى وجبيل وقلة المبالاة وهو تحريف الكلم عن مواضعه فهذا هو (١٨) السقيم، وأما الصحيح (١٩) من ذلك (٢٠) فكما سئل ابو بكر (٢١) الكنانى رحمه الله عن قوله (٢٢) تعالى (٢٣) إِلَّا مَنْ أَنَّى اللَّهُ يَقْلِبِ سَلِيمٍ فقال القلب السليم على ثلاثة اوجه من طريق الفهم أحدها (٢٤) هو الذى يلقى الله (٢٥) عز وجل وليس في قلبه مع الله شريك، والثانى هو الذى (٢٦) يلقى الله (٢٧) تعالى وليس في قلبه شغل مع الله (٢٨) عز وجل ولا يريد غير الله (٢٩) تعالى، والثالث الذى يلقى الله عز وجل ولا يقوم به غير الله

(١) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٢) لا لا B. (٣) B om. (٤) AB انكلم. دره B. (٥) Kor. 93, 6. (٦) اسانى B. (٧) Kor. 21, 83. (٨) تعالى B. (٩) In A. (١٠) عز وجل B. (١١) وعودكم B. (١٢) Kor. 18, 110. (١٣) من ذلك B om. (١٤) is written above as a variant. (١٥) B. (١٦) بن الكنانى B. (١٧) Kor. 26, 89. (١٨) The words from يلقى to الثالث are written in marg. B.

كتاب الأسوة والافتداء برسول الله صلعم ،

باب ^(١) وصف اهل الصفة في الفهم ^(٢) والمواقفة

والاتباع ^(٣) للذي صلعم ،

^(٢) قال الشيخ رحمه الله قال الله ^(٤) تعالى لنبيه صلعم ^(٥) قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا فَأَعْلَمْنَا بِذَلِكَ أَنَّهُ بُعِثَ ^(٦) لِلخَلْقِ كَافَّةً ، ثُمَّ
^(٧) قَالَ وَإِلَيْكَ لَنَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي
السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ، فقد شهد الله ^(٨) تعالى له بأنه يَهْدِي إِلَى صِرَاطِ
مُسْتَقِيمٍ ثُمَّ أَوْجِبَ عَلَيْنَا نَفْيَ الْهَوَى عَنْ نُطْقِهِ لِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ ^(٩) وَمَا يَنْطِقُ
عَنِ الْهَوَى ثُمَّ وَصَفَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ ^(١٠) هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا
مِنْهُمْ يَقُولُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ، فَأَعْلَمْنَا أَنَّهُ يَتْلُو
عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُعَلِّمُهُمُ ^(١١) الْكِتَابَ وَهُوَ الْقُرْآنُ وَالْحِكْمَةُ ^(١٢) وَهِيَ الْأَصَابَةُ وَالْإِصَابَةُ
سُتْمُهُ وَأَدَابُهُ وَأَخْلَاقُهُ وَأَفْعَالُهُ ^(١٣) وَأَحْوَالُهُ وَخَنَافَتُهُ ، ثُمَّ بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعَمُ
مَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَمَا أُمِرَ بِإِبْلَاغِهِ لِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ ^(١٤) يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ
بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ، ثُمَّ أَمَرَ ^(١٥) اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْخَلْقَ كَافَّةً بِطَاعَةِ
^(١٦) رَسُولِ اللَّهِ صَلَّعَمُ كَمَا أَمَرَهُمْ بِطَاعَتِهِ لِقَوْلِهِ ^(١٧) عَزَّ وَجَلَّ ^(١٨) أَطِيعُوا اللَّهَ

قُلْ B om. (٢) لرسول الله B (٣) في وصف B (٤) In A الخلق (٥) Kor. 7. 157. (٦) حل ذكره B (٧) الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ
has been altered to الخلق and إلى suppl. in marg. before it. B om إلى but
has الخلق. (٨) Kor. 42. 52—53 (٩) Kor. 53. 3 (١٠) قُلْ عَلَى (١١) Kor. 62. 2. (١٢) B om. from وعنده to وهي (١٣)
رسوله B (١٤) الله عز وجل B om. (١٥) Kor. 5. 71. (١٦) أحواله B (١٧) رسول الله
for (١٨) Kor. 24. 53 (١٩) تعالى B

عطاء رحمه الله الحق لا يوجد مع ^(١) الزلل وأشار الى ^(٢) قوله ^(٣) فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ نِكْمُ الْبَيِّنَاتِ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ، ^(٤) وكما كان يقول الحُبَّ يسقط عنه التعذيب ووجود الألم بصفات البشرية، وكان يستدل بقوله ^(٥) تعالى ^(٦) وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ ^(٧) خَلَقَ، وكما اشار ابو يزيد البسطامي ^(٨) رحمه الله حين سئل عن المعرفة فقال ^(٩) إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَءَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وكذلك يفعلون، اراد بذلك ان عادة الملوك اذا زلوا قرية أن يستعبدوا اهلهما ويجعلوهم اذلة لهم ولا ^(١٠) بقدرتون أن يعملوا شيئاً الا بأمر الملك وكذلك المعرفة اذا دخلت القلب لا تترك ^(١١) فيه شيئاً الا اخرجته ولا تحرك ^(١٢) فيه شيء الا احرقته، وكما كان يشير الحبيد ^(١٣) رحمه الله اذا سئل عن ^(١٤) سكونه وفلة اضطراب جوارحه عند السماع الى قوله ^(١٥) وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ أَلَدَى أَنْفِكَ كُلَّ شَيْءٍ، وكما كان يشير ابو على الروذباري ^(١٦) رحمه الله اذا رأى اصحابه مجتمعين يقرأ ^(١٧) وهو على جمعهم إذا يشاء قدير، واحتج ^(١٨) ابو بكر الزقاق ^(١٩) رحمه الله على ما قيل للزهري في تعريف الانسان فقال ^(٢٠) إِنَّ ^(٢١) تَكَلَّمَ فِي سَاعَةٍ وَإِنْ سَكَتَ فِي يَوْمٍ ^(٢٢) بقول الله ^(٢٣) تعالى ^(٢٤) وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَبْنَاكُمْ فَلَنَعْرِفَنَّهُمْ بِسِيمَاهُمْ وَلَنَعْرِفَهُمْ فِي آخِرِ الْقَوْلِ، فهذا وأشياء ^(٢٥) ذلك صعب والله اعلم، فقس على ما بيئت لك ما تسمع من اشارات القوم ^(٢٦) ومستنبطاتهم حتى تميز بين الصحيح والسقيم والعافل يستغنى بالقليل عن ^(٢٧) الكبير ويستدل بالشاهد على الغائب، وبالله التوفيق،

وكل يقول B ^(٢٨) Kor. 2, 205 قوله يعلى B ^(٢٩) زلس B ^(٣٠)

Bom ^(٣١) بعد من يش B add ^(٣٢) Kor. 5, 21 عز وجل B ^(٣٣)

في B ^(٣٤) Kor. 27, 34 يقولوا A ^(٣٥) corr. by later hand

تكم بلس B ^(٣٦) Kor. 42, 28 سكونه B ^(٣٧) Kor. 27, 90

عز B ^(٣٨) Kor. 47, 32 يقول AB ^(٣٩)

وترغيبه وترهيبه إلا ما قام الدليل ^(١) على خلافه كقوله ^(٢) عز وجل ^(٣) ذَا الصَّ
لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ^(٤) وقول النبي صلعم ^(٥) في الوصال است كأحدكم
وقوله صلعم في حديث ^(٦) الأضحية ^(٧) لأبي بردة بنار أذبح ولا ^(٨) تجزى عن
أحد بعدك وما ^(٩) يشبه ذلك مما ^(١٠) يقوم الدليل من نص الكتاب والآثار
فأما ما روى عن رسول الله صلعم في الحدود والاحكام والعبادات من
^(١١) الفرائض والسنة والامر والنهي والاستحباب والرخص والتوسيع فذلك من
اصول الدين وهو مدون عند العلماء والفقهاء ومستعمل فيما بينهم ^(١٢) ومشهور
عندهم لأنهم الاية المحفوظون لحدود الله المتمسكون بسنة رسول الله صلعم
^(١٣) الناصرون لدين الله ^(١٤) عز وجل ^(١٥) بمنظرون على الخلق دينهم وسينون لهم
الحلال من الحرام والحق والباطل فهم حجج الله ^(١٦) تعالى على خلقه والدعاة
^(١٧) له في دينه فهولاء هم الخاصة من العامة، فأما الخاصة من هؤلاء الخاصة
لما ^(١٨) احكموا الاصول وحفظوا الحدود وتمسكوا بهذه السنة ولم يبق عليهم
من ذلك بقية استبحنوا اخبار رسول الله صلعم ^(١٩) التي وردت في انواع
الطاعات والآداب والعبادات والاخلاق الشريفة والاحوال الرضية ^(٢٠) وطالبوا
انفسهم بتباعة رسول الله صلعم والاسوة به ^(٢١) واقتناء أثره بما بلغهم من آدابه
واخلاقه وافعاله واحواله فعظموا ما عظم وصغروا ما صغر وقللوا ما قلل
وكثروا ما كثر وكرهوا ما كره واختاروا ما اختار وتركوا ما ترك وصبروا
على ما صبر وعادوا من عادى والوا من والى وفضلوا من فضل ورغبوا
فيما رغب وحذروا ما حذر ^(٢٢) لأن عائشة رضى الله عنها سئلت عن خلق
رسول الله صلعم فقالت كان خلقه القرآن تعنى موافقة القرآن، ^(٢٣) وروى
عن النبي صلعم انه قال بُعِثْتُ ^(٢٤) بمكارم الاخلاق،

(١) B om. على خلافه. (٢) B ذكره. (٣) Kor. 33, 49. (٤) B وكقول.

(٥) B في حديث الحج في الوصال. (٦) B الحج. (٧) B om. لابي سرده بار.

(٨) B يجزى. (٩) B أشبه. (١٠) In A به is suppl. after يقوم. (١١) B السنن.

(١٢) B مشهور. (١٣) B app. والفرائض. (١٤) B om. (١٥) B محافظون. (١٦) B الى.

وَأَطِيعُوا ^(١) الرَّسُولَ وَقوله ^(٢) وَمَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَأَمْرُهُم
 بالقول منه بقوله ^(٣) عَزَّ وَجَلَّ مَا آتَاكُمْ الرَّسُولَ فَخُذُوهُ، وَأَمْرُهُم بِالْإِتْبَاعِ
^(٤) عَمَّا نَهَى عَنْهُ بقوله ^(٥) جَلَّ وَعَلَا ^(٦) وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَأَنْتَهُوا وَدَلَّهُمْ عَلَى
 الْإِهْتِدَاءِ بِاتِّبَاعِهِ بقوله ^(٧) نَعَالَى ^(٨) وَأَتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ، ووعدهم الهداية
 بطاعته بقوله ^(٩) عَزَّ وَجَلَّ ^(١٠) وَإِنْ تُطِيعُوا تَهْتَدُوا، وحذّروهم الفتنة والعذاب
^(١١) أَلَا لِمَ إِنْ خَالَفُوا أَمْرَهُ فَقَالَ ^(١٢) فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ
 فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ، ثم عرّفنا الله ^(١٣) نَعَالَى إِنْ مَحَبَّةَ اللَّهِ ^(١٤) لِلْمُؤْمِنِينَ
 ومحبّة المؤمنين ^(١٥) اللَّهُ فِي أَتْبَاعِ ^(١٦) رَسُولِهِ بقوله ^(١٧) عَزَّ وَجَلَّ ^(١٨) قُلْ إِنْ
 كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ ^(١٩) فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ، ثم ندب الله المؤمنين الى الأسوة
 ١. الحسنة ^(٢٠) برسوله صلعم ^(٢١) فَقَالَ ^(٢٢) لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ،
 ثم روى عن رسول الله صلعم أخبار فكلّ خبر ورد عن رسول الله صلعم
 بنقل الثقة عن الثقة حتى انتهى إلينا فالأخذ به لازم لجميع المسلمين ^(٢٣) لقوله
 عَزَّ وَجَلَّ ^(٢٤) أَفِئُّوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَقوله ^(٢٥) إِنَّكَ
 عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ، فصار الأسوة به والاتباع له والطاعة لأمره ^(٢٦) واجباً
 ٢. على جميع خلقه ممن شهد أو غاب الى يوم القيمة غير الثلاثة ^(٢٧) الذين رُفِعَ
 القلم عنهم، فمن وافق القرآن ولم يتبع سنن رسول الله ^(٢٨) صلعم فهو مخالف
 للقرآن غير متبع له والمتابعة والافتدَاء ^(٢٩) هي الأسوة الحسنة برسول الله صلعم
 في جميع ما صح عنه من أخلاقه وأفعاله وأحواله ^(٣٠) وأوامره ونواهيه وندبه

(١) B adds صلى الله عليه . (٢) Kor. 59. 7. B من. (٣) B om. (٤) B adds

(٥) Kor. 59. 7. لقوله (٦) B . (٧) B . (٨) B . (٩) B . (١٠) B . (١١) B . (١٢) B . (١٣) B . (١٤) B . (١٥) B . (١٦) B . (١٧) B . (١٨) B . (١٩) B . (٢٠) B . (٢١) B . (٢٢) B . (٢٣) B . (٢٤) B . (٢٥) B . (٢٦) B . (٢٧) B . (٢٨) B . (٢٩) B . (٣٠) B .

(١) B . (٢) B . (٣) B . (٤) B . (٥) B . (٦) B . (٧) B . (٨) B . (٩) B . (١٠) B . (١١) B . (١٢) B . (١٣) B . (١٤) B . (١٥) B . (١٦) B . (١٧) B . (١٨) B . (١٩) B . (٢٠) B . (٢١) B . (٢٢) B . (٢٣) B . (٢٤) B . (٢٥) B . (٢٦) B . (٢٧) B . (٢٨) B . (٢٩) B . (٣٠) B .

(١) B . (٢) B . (٣) B . (٤) B . (٥) B . (٦) B . (٧) B . (٨) B . (٩) B . (١٠) B . (١١) B . (١٢) B . (١٣) B . (١٤) B . (١٥) B . (١٦) B . (١٧) B . (١٨) B . (١٩) B . (٢٠) B . (٢١) B . (٢٢) B . (٢٣) B . (٢٤) B . (٢٥) B . (٢٦) B . (٢٧) B . (٢٨) B . (٢٩) B . (٣٠) B .

(١) B . (٢) B . (٣) B . (٤) B . (٥) B . (٦) B . (٧) B . (٨) B . (٩) B . (١٠) B . (١١) B . (١٢) B . (١٣) B . (١٤) B . (١٥) B . (١٦) B . (١٧) B . (١٨) B . (١٩) B . (٢٠) B . (٢١) B . (٢٢) B . (٢٣) B . (٢٤) B . (٢٥) B . (٢٦) B . (٢٧) B . (٢٨) B . (٢٩) B . (٣٠) B .

(١) B . (٢) B . (٣) B . (٤) B . (٥) B . (٦) B . (٧) B . (٨) B . (٩) B . (١٠) B . (١١) B . (١٢) B . (١٣) B . (١٤) B . (١٥) B . (١٦) B . (١٧) B . (١٨) B . (١٩) B . (٢٠) B . (٢١) B . (٢٢) B . (٢٣) B . (٢٤) B . (٢٥) B . (٢٦) B . (٢٧) B . (٢٨) B . (٢٩) B . (٣٠) B .

(١) B . (٢) B . (٣) B . (٤) B . (٥) B . (٦) B . (٧) B . (٨) B . (٩) B . (١٠) B . (١١) B . (١٢) B . (١٣) B . (١٤) B . (١٥) B . (١٦) B . (١٧) B . (١٨) B . (١٩) B . (٢٠) B . (٢١) B . (٢٢) B . (٢٣) B . (٢٤) B . (٢٥) B . (٢٦) B . (٢٧) B . (٢٨) B . (٢٩) B . (٣٠) B .

باب ما روى عن رسول الله صلعم في اخلاقه وافعاله واحواله، ٩٧

لها ^(١) أما ^(٢) خشيت ان يكون ^(٣) له ^(٤) بخار يوم القيامة لا تدخرى شيئاً لغد فان الله تعالى يأتي برزق كل ^(٥) غدٍ او قال ^(٦) يوم، وروى عنه صلعم انه لم يعيب طعاماً قط ان اشتهاه اكله وان لم ^(٧) يستنه تركه ولا خير بين امرين الا اختار ابسرهما، ولم يكن رسول الله صلعم زراعاً ولا تاجرّاً ولا حرّاً وكان من تواضعه صلعم يلبس الصوف ويتعل المحصوف ويركب الحمار ويحلب الشاة ويحصف نعله ويرقع ثوبه وكان لا يأنف ان يركب الحمار ويردّ خلفه، وقد روى في الخبر ^(٨) انه صلعم كان يكره الغنا ولا يحشى ^(٩) من الفقر وكان يمر به وبازواجه الشهر والشهران فلا يؤقد في بيته ناراً للخبز وانه كان طعامهم الاسودين التمر والماء، وروى عنه صلعم انه ^(١٠) خير نساءه فآخترن الله ورسوله وفيهن نزل ^(١١) يا ايها النبي قل لازواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها لايتين جميعاً، وكان من دعايه ^(١٢) عليه السلم اللهم ^(١٣) احبني مسكيناً ^(١٤) واميتي مسكيناً واحشرنى في زمرة المساكين، ومن دعايه ^(١٥) صلعم ايضاً اللهم ارزق آل محمد قوت يوم بيوم، وكان ابو سعيد الخدري ^(١٦) رضى الله عنه يصف رسول الله صلعم كما روى عنه ^(١٧) كان رسول الله صلعم يغفل البعير ويعلف الناضح ويقف البيت ويحصف النعل ويرقع الثوب ويحلب الشاة ويأكل مع الخادم ويطن معها اذا هي ^(١٨) اعيت وكان لا يمنع الحياء ان يحمل ^(١٩) بضاعته من السوق الى اهله وكان يصافح ^(٢٠) الغنى والفقير ويسلم مبتدئاً وكان لا يرد من دعاه ولا يحقر ما دعى اليه ولو الى حشف التمر وكان لئن الخلق كريم الطبع جميل المعاشرة طلق الوجه بساماً من غير ضحك محزوناً من غير ^(٢١) عبوس متواضعاً من غير ^(٢٢) ذلة جواداً من غير

من همهم A adds بحاه B (٤) . حسب B (٥) . ما B (٦) .
 . نستهيه B (٨) . غد B (٧) . يوم B (٦) . عز وجل B (٩) .
 صلى B (١٢) . Kor. 33, 28. (١١) . o pointed in A. (١٠) . عنه A (٩) .
 . عيت B (١٦) . وكان B (١٥) . واميتي B (١٤) . احبني B (١٣) . الله عليه وسلم
 . مذلة B (٢٠) . عبوسه B (١٩) . . الفقير والغنى B (١٨) . بضاعه A (١٧) .

باب ما رُوى عن رسول الله صلعم ^(١) في اخلاقه
وافعاله واحواله ^(٢) التى ^(٣) اختارها الله تعالى له،

^(٤) قال الشيخ رحمه الله ^(٥) رُوى عن النبي صلعم انه قال ان الله تعالى
أَدَبَنِي فَأَحْسَنَ أَدَبِي، ^(٦) وقد رُوى عنه صلعم انه قال أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ وَأَخْشَاكُمْ
. ^(٧) لله، وصَحَّ عن رسول الله صلعم انه قال خُبِرْتُ بَيْنَ أَنْ أَكُونَ نَبِيًّا مَلَكًا
او ^(٨) أَكُونَ نَبِيًّا عَبْدًا فَاشَارَ إِلَى جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ تَوَاضَعَ فَقُلْتُ ^(٩) بَلْ
أَكُونَ نَبِيًّا عَبْدًا أَشْبَعُ يَوْمًا وَأَجُوعُ ^(١٠) يَوْمًا، ^(١١) وَرُوى عنه ^(١٢) صلعم انه قال
عُرِضَ عَلَى الدُّنْيَا فَأَيَّبَهَا، وَقَالَ صلعم لَوْ كَانَ لِي أَحَدٌ ذَهَبًا لَأَنْفَقْتُهُ فِي سَبِيلِ
A.f.41a الله إِلَّا شَيْءً أُرْصِدُهُ ^(١٣) لِلدِّينِ، وَرُوى عنه صلعم انه لم ^(١٤) يَذْخَرْ شَيْئًا لِعَدِي
١. وَانَّهُ انَّمَا أَدْخَرَ مَرَّةً قُوَّةَ سَنَةِ لَعِبَالِهِ وَلَمَّا يَرِدُ عَلَيْهِ مِنَ الْوَفُودِ، وَقَدْ رُوى
عنه صلعم انه لم يكن له قبضان ولم يُنْخَلْ لَهُ طَعَامٌ وَانَّهُ خَرَجَ صلعم من
الدُّنْيَا وَلَمْ يَشْبَعْ ^(١٥) مِنْ خُبْزٍ بُرْ قَطْ اخْتِيَارًا لَا اضْطِرَارًا لِأَنَّهُ لَوْ سَأَلَ الله
عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَجْعَلَ لَهُ الْجِبَالَ ذَهَبًا وَلَمْ يَحَاسِبْ عَلَيْهِ لَفَعَلَ ذَلِكَ وَقَدْ رُوى
شَبِيهًا ^(١٦) ذَلِكَ ^(١٧) فِي الْاِخْبَارِ وَالرَّوَايَاتِ، وَرُوى عنه صلعم انه قال لِيَلَالِ
١٥ ^(١٨) رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنْفَقَ بِلَالٌ وَلَا تَخْشَى مِنْ ذِي الْعَرْشِ إِقْلَالًا، وَوَضَعَتْ
بَرِيرَةُ بَيْنَ يَدَيْهِ صلعم طَعَامًا فَأَكَلَ مِنْهُ فَرَدَّتْهُ إِلَيْهِ ^(١٩) اللَّيْلَةَ الثَّانِيَةَ فَقَالَ

. وَأَقْفَا B ^(٢٠) . طَالِبُوا A ^(٢١) . الَّذِي وَرَدَ B ^(٢٢) . حَكَمُوا B ^(٢٣) . دَبَنِي.

. مُكْرَمًا B ^(٢٤) . رُوى B ^(٢٥) . A with أن (٢٦) .

. B om. ^(٢٧) . A. suppl. in. هَا ^(٢٨) . الَّذِي اخْتَارَهُ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ B ^(٢٩) . مِنْ B ^(٣٠) .

. بَلْ عَبْدًا ^(٣١) . B om. ^(٣٢) . لَهُ B ^(٣٣) . وَرُوى B ^(٣٤) . قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللهُ

. A. suppl. in. margin. رُوى to the words from (٣٥) . ثَلَاثًا B ^(٣٦) .

. مِنْ بَرَاءَ B ^(٣٧) . يَذْخَرُ B ^(٣٨) . الدِّينِ عَلَى A ^(٣٩) . A om. ^(٤٠) .

. مِنْ ذَلِكَ B ^(٤١) . A. suppl. in. margin. خَبَزَ بُرْ قَطْ .

. لَيْلَةَ B ^(٤٢) . وَالْاِخْبَارِ B ^(٤٣) .

وَلَدَ آدَمَ وَلَا فَحْرَ، وَقَالَ صَلَعَمُ أَنِّي أُعْطِيَ أَقْوَامًا وَأَمْنَعَ آخَرِينَ وَلَيْسَ الَّذِي
أَعْطِيهِ بِأَحَبِّ إِلَيَّ مِنَ الَّذِي أَمْنَعُهُ، وَقَالَ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ فَقَرَاءَ
الْأَنْصَارِ الشَّعْنَةَ رِيْسُهُمُ الدَّنَسَةُ ثِيَابُهُمُ الَّذِينَ لَا يَنْكُحُونَ الْمُنْتَعِمَاتِ وَلَا تُنْتَحَ
لَهُمُ السُّدَدُ، وَقَالَ صَلَعَمُ مَا لِي وَلِلدُّنْيَا، وَقَالَ لَيْكُنْ بُلْغَةُ أَحَدِكُمْ كِرَادَ الرَّكَّابِ،
وَقَالَ يَدْخُلُ فَقَرَاءَ أُمَّتِي الْجَنَّةَ قَبْلَ اغْتِيَابِهِمْ بِنِصْفِ يَوْمٍ وَهُوَ خَمْسُمِائَةِ عَامٍ،
وَقَالَ نَحْنُ مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ أَشَدُّ النَّاسِ بَلَاءً ثُمَّ الْأَمْثَلُ فَالْأَمْثَلُ وَيُنْتَلَى الرَّجُلُ
عَلَى ^(١) قَدَرِ دِينِهِ فَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ صَلَابةٌ فَهُوَ أَشَدُّ بَلَاءً، وَقَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ
^(٢) صَلَعَمُ أَنِّي أَحِبُّكَ قَالَ أَسْتَعِدُّ لِلْبَلَاءِ جُلْبَابًا، وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَعَمُ قَالَ
حُبِّبَ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثٌ، وَقَالَ أَنْتُمْ أَعْلَمُ بِدُنْيَاكُمْ فَأَضَافَ الدُّنْيَا إِلَيْهِمْ
وَأَخْرَجَ نَفْسَهُ مِنْهَا، وَلَمْ يَضَعْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَعَمَ لِبْنَةً عَلَى لِبْنَةٍ إِلَى أَنْ خَرَجَ مِنَ
الدُّنْيَا، وَخَرَجَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الدُّنْيَا وَدِرْعُهُ مَرْهُونَةٌ عِنْدَ يَهُودِيٍّ عَلَى ^(٣) صَاعٍ
مِنْ شَعِيرٍ وَلَمْ يَتْرِكْ دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا وَلَمْ يُقَسِّمْ لَهُ مِيرَاثًا وَلَمْ يُوْجَدْ فِي بَيْتِهِ
أَنْثَى، وَقَالَ نَحْنُ مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً، وَكَانَ يَقْبَلُ
الْهَدِيَّةَ وَالْكَرَامَةَ وَالْعَطِيَّةَ وَكَانَ لَا يَأْكُلُ مِنَ الصَّدَقَةِ وَيَأْخُذُهَا مِنْهُمْ، وَرَوَى
عَنْهُ صَلَعَمُ أَنَّهُ قَالَ مَا أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى أَنْ أَجْمَعَ الْمَالَ وَأَكُونَ تَاجِرًا وَلَكِنْ
أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ ^(٤) سَيِّحَ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى
بِأَنِّكَ الْيَقِينُ، وَرَوَى عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ^(٥) أَنَّهَا قَالَتْ ذُبْحًا شَاءَ
فَنَصَدَّقْنَا بِهَا حَتَّى لَمْ يَبْقَ إِلَّا كَتِفُهَا ^(٦) [قَالَتْ] فَقُلْتُ يُرْسِلُ اللَّهُ ذَهَبَ كُلِّهَا
أَلَا كَتِفُهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَعَمُ يَقِيتُ كُلِّهَا إِلَّا كَتِفُهَا، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ^(٧) نَ
وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِعَجُونٍ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ
مَمْنُونٍ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ، وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَعَمُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ
وَيَكْرَهُ سَفَافَهَا، وَقَالَ صَلَعَمُ بُعِثْتُ لِأَتَى بِكَارِمِ الْأَخْلَاقِ، وَكَانَ مِنْ خُلَفَاةِ

(١) In marg. حسب. (٢) After صلعم in marg. أصع. (٣) دل الله صلعم in marg. (٤) Kor. 15, 98—99. (٥) له. (٦) Suppl. above. (٧) Kor. 68, 1—4.

سَرَفَ رقيق القلب ^(١) دَائِمَ الإِطْرَاقِ رَحِيماً بِكُلِّ مُسْلِمٍ لَمْ يَجْشَأْ قَطُّ مِنْ ^(٢) شَيْعٍ وَلَا ^(٣) مَدِّ يَدِهِ إِلَى ^(٤) طَمَعٍ، وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعُ أَجْوَدَ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ، وَوَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعُ مَا بَيْنَ جَبَلَيْنِ مِنَ الْغَنَمِ لِرَجُلٍ وَاحِدٍ فَرَجَعَ ذَلِكَ الرَّجُلُ إِلَى ^(٥) قَبِيلَتِهِ وَقَالَ إِنَّ مُحَمَّدًا ^(٦) صَلَّعُ يُعْطَى عَطَاءً ^(٧) مِنْ لَا ^(٨) يَجْشَى النَّفَرُ، وَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعُ سَخَّاباً وَلَا فَخَّاشاً وَلَا مُتَفَحِّشاً، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعُ يَأْكُلُ عَلَى الْأَرْضِ وَيَجْلِسُ عَلَى الْأَرْضِ وَيَلْبِسُ الْعِبَاءَ وَيَجَالِسُ الْمَسَاكِينَ وَيَتَوَسَّدُ بِكَ وَيَقْتَصُّ مِنْ نَفْسِهِ وَلَمْ يَرِ ضَاحِكاً ^(٩) إِلَّاءَ فِيهِ وَلَمْ يَأْكُلْ وَحْدَهُ قَطُّ وَلَا ضَرَبَ عَبْدُهُ قَطُّ وَلَا ضَرَبَ أَحَدًا يَدَهُ إِلَّا فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ^(١٠) وَكَانَ لَا يَجْلِسُ مُتَرَتِّعاً وَلَا يَأْكُلُ مُتَكَبِّئاً وَيَقُولُ أَكُلُّ كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ وَأَجْلِسُ كَمَا يَجْلِسُ الْعَبْدُ، وَرُوى عَنْهُ صَلَّعُ أَنَّهُ شَدَّ الْحَجَرَ عَلَى بَطْنِهِ مِنَ الْجُوعِ وَلَوْ سَأَلَ رَبَّهُ أَنْ يَجْعَلَ لَهُ ^(١١) إِبْرَاهِيمَ قَبِيْسَ ذَهَباً لَأَجَابَهُ، وَحَمَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعُ أَصْحَابَهُ إِلَى بَيْتِ أَبِي الْهَيْثَمِ بْنِ التَّيَّهَانِ مِنْ غَيْرِ أَنْ دَعَاهُ وَأَكَلَ فِي بَيْتِهِ مِنْ طَعَامِهِ وَشَرِبَ مِنْ شَرَابِهِ وَقَالَ هَذَا مِنَ النِّعَمِ الَّذِي نَسْأَلُونَ عَنْهُ، وَدَعَاهُ صَلَّعُ رَجُلٌ آخَرُ إِلَى ^(١٢) بَيْتِهِ مَعَ خَمْسَةِ مِنْ أَصْحَابِهِ فَلَمْ يَدْخُلْ مَعَهُ السَّادِسُ إِلَّا بِأَذْنِهِ، وَرُوى فِي الْحَدِيثِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّعُ لَبِسَ مِنْدِيلاً لَهُ عَلَّمَهُ ثُمَّ رَمَى بِهِ وَقَالَ كَادَ أَنْ تُلْهِينِي أَعْلَامُهُ وَقَالَ آيَتُونِي بِأَنْبِجَانِيَةِ أَبِي جِهْمٍ، وَسُئِلَ عَنِ الصَّلَاةِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَقَالَ أَوْكُلْكُمْ يَحْدُ ثَوْبَيْنِ، وَقَالَ أَنَا ابْنُ امْرَأَةٍ كَانَتْ تَأْكُلُ الْفَنْدِيدَ، وَقَالَ لَا تَنْضَلُونِي عَلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَقَالَ ^(١٣) [مَرَّةً] أَنَا سَيِّدُ

أهله B (٢). الطعم B (٤). من B (٥). ساع AB (٦). دأب B (٧).

ملو B (٩). بامن B app. (١٠). AB om. Suppl. in A. (١١) B om.

(١٢) Here ends in B the كتاب ادسوة والافتداء برسول الله (B fol. 87b, l. 7).

The words عز وجل are followed immediately by the title of the next book, viz. كتاب آداب الصوفية. The omitted portion extends from A fol. 41b, l. 15

to A fol. 62a, last line. (١٣) أبو corr. in marg. (١٤) Suppl. in marg.

باب ما رُوى عن رسول الله صلعم في اخلاقه وافعاله واحواله . ١٠١

عليكم اليوم فغفر الله لكم وقال من دخل دار ابي سفيان فهو آمن، وما يُستبهِ ذلك ممّا يردُّ من الاخبار الصحيحة في هذا المعنى أكثر ممّا يتبيهاً ذكره وآنها ذكرنا طرقاً ليستدلّ به على ما لم نذكره، والله اعلم بالصواب،

باب بيان ما رُوى عن النبي صلعم في الرُّخص
والنوسيع على الأمة فيما اباح الله تعالى لهم ووجه ذلك في حال
الخصوص والعموم في الاقتداء برسول الله صلعم،

فأمّا ما رُوى عن رسول الله صلعم ممّا جمع الله عليه من اموال بني قُرَيْظَةَ والنضير وفَدَك^(١) وخَيْدَرٍ وأشباه ذلك والحلّة التي أُهديت اليه والجمع والسيف الذي في قرابه فضة والستور التي كانت في البيت والرأية التي كانت له^(٢) [والفرس] والبغل والناقة والحمار والبُرْدَة والعامة والحفّ الذي أهدى اليه النجاشي وغير ذلك ممّا يكثر^(٣) ذكره وأنّه كان يُحبُّ الخُلُو البارد وأنّه أكل الخبيص والذي قال لأصحابه كُلُوا وآتبعوا وما^(٤) جانس ذلك من الاخبار المروية عنه صلعم فإنّ جميع ذلك في الرخصة والنوسيع على الأمة والإباحة لها لأنّه^(٥) [كان صلعم] امام الخلق الى يوم القيامة وأنّه قال صلعم بُعِثْتُ بِالْخَنِيفَةِ السَّجَّةِ وقال صلعم انّها اَنَسَأُ لِأَسْنٍ ولو لم يوسّع الله تعالى على الخلق التعلّق بالرُّخص والأخذ بما اباح الله تعالى لهم في الطلب والجمع والامساك والمكاسب بشرط العلم لهلكول لأنّ الله تعالى لم يدعُ الخلق الى جمع الاموال والصنایع والتجارات ولكن اباح لهم ذلك لعلهم يضعفهم وقد دعاهم الله تعالى الى طاعته وعبادته وندب كافة المؤمنين الى ذكره وشكره والتوكّل عليه والاعتقاع اليه بقوله تعالى^(٦) أَيُّهَا الَّذِينَ

دكرهم^(٤) (٥) Suppl. in marg. written above as variant وحسن^(١)

(٢) In marg. وآتبع ذلك وما. (٣) Kor. 33, 41.

١٠٠ كتاب اللُّمَع، باب ما رُوى عن رسول الله صلعم في اخلاقه،

صلعم الحياء والسخاء والتوكل والرضا والذكر والشكر والحلم والبصر والعفو والصغى والرأفة والرحمة والمدارة والنصيحة والسكينة والوقار والتواضع والافتقار والمجود والسماحة والخضوع والثقة والشجاعة والرفق والاخلاص والصدق والزهد والقناعة والخشوع والخشية والتعظيم والهيبة والدعاء والبكاء والخوف والرجاء واللياقة واللبا والتجهد والعبادة والجهاد والمجاهدة،^(١) وكما رُوى عنه صلعم انه كان متواصل الاحزان دائم النكرة وكان اصدره أزيتر كأزيتر الهرجل وأنه صلعم صلى حتى تورمت قدماء ففيل له برسول الله آيس قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا اكون عبدا شكورا، وكان صلعم يعطى من حرمة ويصل من قطعه ويعنو عن ظلمه وما انتقم رسول الله صلعم لنفسه قط ولا غضب لنفسه قط إلا ان تنتهك محارم الله^(٢) فيغضب^(٣) [لله] وكان للأرملة كالزوج الشفيق واليتيم كالأب الرحيم، وقال^(٤) [صلعم] من ترك مالا فلورثته ومن ترك كالا أو ضياعا فالى، وقال اللهم انى بشر اغضب كما يغضب البشر فأبها أمرى سبته أو اعنته فأجعل ذلك كفارة^(٥) له أو كما قال، وقال أنس بن مالك خدمت رسول الله صلعم عشر سنين ٨٤٤٣ فا ضربنى ولا كهرنى ولا قال لى لى لى فعلته لم فعلت ولا لى لم افعله لم لم تفعله، ولو لم يكن من كرمه وعفوه وحلمه الا ما كان منه يوم فتح مكة لكان من كمال الكمال وذلك انه دخل مكة صلحا وقد قتلوا أعمامه وأولياءه بعد ان حصروه فى الشعاب وعذبوا اصحابه بانواع العذاب واخرجوه وأدموه وطرحوا عليه الروث وأذوه فى نفسه وفى اصحابه وسفها عليه واجتمعوا على كينه، فلما دخلها بغير حمدهم وظهر عليهم على صغر منهم قام خطيبا فحمد الله وأثنى عليه ثم قال اقول كما قال اخى يوسف عليه السلم لا تثريب

فذلك الذى (١) Orig. فذلك الذى يغضب. The word الذى have been stroked through and يغضب has been altered to يغضب.

(٢) Suppl. above. (٣) Here is a marginal variant, which has been partially destroyed by worms: it appears to be دونه. (٤) كذا written above.

(٥) كذا written above. (٦) Here is a marginal variant, which has been partially destroyed by worms: it appears to be دونه.

صلعم عن الايمان والاحسان فقال الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه الحديث، وحديث عبد الله بن عباس رضي الله عنه أنه قال أخذ رسول الله صلعم يدي وقال لي يا غلام احفظ الله يحفظك، ^(١) وحديث وابصة الأثم ما حاك في صدرك والبر ما اطمأن اليه نفسك، وحديث النعمان بن بشير عن النبي صلعم الحلال بين والحرام بين، وقول النبي صلعم ^(٢) لا ضرر ولا ضرار في الاسلام،

باب ^(٣) [ما] ذكر ^(٤) [عن] المشايخ في اتباعهم رسول الله صلعم ^(٥) وتخصيصهم في ذلك،

قال الشيخ رحمه الله سمعت ^(٦) [أبا عمرو] عبد الواحد بن علوان رحمه الله قال سمعت الجنيّد رحمه الله يقول علمنا هذا مشتبك بحديث رسول الله صلعم، وسمعت أبا عمرو اسمعيل بن مجيّد يقول سمعت أبا عثمان سعيد بن عثمان الجبيري يقول من أمر السنة على نفسه قولاً وفعلًا نطق بالحكمة ومن أمر الهوى على نفسه قولاً وفعلًا نطق بالبدعة قال الله تعالى ^(٧) وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا، وسمعت ^(٨) [طيفور البسطاي] يقول سمعت موسى بن عيسى المعروف ^(٩) [بعضي يقول] سمعت أبي يقول سمعت أبا يزيد البسطاي رحمه الله يقول ثم بنا حتى ننظر الى هذا الرجل الذي قد شهر نفسه بالولاية وكان الرجل في ناحيته مقصوداً مشهوراً بالزهد والعبادة وقد سمّاه لنا طيفور ونسبته قال فمضينا قال فلما خرج من بيته ودخل المسجد رى ييزاقه تُجاة القبلة فقال ابو يزيد ثم بنا فنصرف قال فانصرف ولم يسلم عليه وقال هذا رجل ليس بمأمون على أدب من آداب رسول الله صلعم فكيف يكون مأموناً على ما

١٠. لا ضرورة ولا اصرار في الاسلام. ^(٦) In marg. وحديث جاء به وقرأ ^(١).

٢٠. Suppl. in marg. ^(٥) Kor. 24. 53. ^(٦) Suppl. above. وتخصيصهم ^(٤).

أَمَّنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا وَقَوْلُهُ تَعَالَى ^(١) وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَقَالَ تَعَالَى ^(٢) وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ ^(٣) وَإِيَّايَ فَارْهَبُونَ ^(٤) وَإِيَّايَ فَاتَّقُونَ وَأَشْبَاهَهُ، وليس حال الناس في هذه المباحات والرُّخَص كحال الانبياء عليهم السَّلام لأنَّ تَعَلَّقَ الناس أَكْثَرَهُمْ بِالرُّخَصِ وَالْمَبَاحَاتِ مِنْ ضَعْفِ إِيمَانِهِمْ. وميل نفوسهم إلى المحظوظ وعجزهم عن حمل ائفال مرارة الصبر والقناعة بما لا بدَّ لهم منها وربَّما يؤدِّبهم ذلك إلى اتِّباع الشهوات واكتساب السيِّئات أن تخلِّقوا عن أداء حقوقها ولم يقوموا بشرائط العلم في تناولها، فأمَّا الانبياء عليهم السَّلام قد هُذِّبوا بتأييد النبوَّة وقوَّة الرسالة وإنوار الوحي حتى لا تأخذ منهم الأشياء ويكون كونهم فيها لغيرهم وقيامهم فيها لحقوقهم لا لحظوظهم، ألا نرى إلى قوله تَعَالَى ^(٥) مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ، فقد أخبر بأنَّ ما أفاء الله عليه فهو لله وللرسول ^(٦) [ولذي القربى واليتامى، قالوا ومعنى فهو لله وللرسول] يعني وللرسول أن يضعه في مواضعه والذي قال خُمُسُ الخُمُسِ فَإِنَّ ذَلِكَ كَانَ يَضَعُهُ حَيْثُ يَشَاءُ، والناس في موافقة كتاب الله تعالى وإتباع رسول الله صلَّيَّ الله عليه وآله وسلم على ثلاثة أقسام فمنهم من تَعَلَّقَ بِالرُّخَصِ وَالْمَبَاحَاتِ وَالتَّأْوِيلِ وَالسَّعَةِ، ومنهم من تَعَلَّقَ بِعِلْمِ الْفَرَائِضِ وَالسُّنَنِ وَالْحُدُودِ وَالْأَحْكَامِ، ومنهم من أَحْكَمَ ذَلِكَ وَعَلِمَ مِنْ أَحْكَامِ الدِّينِ مَا لَا يَسَعُهُ الْجَهْلُ بِهِ ثُمَّ تَعَلَّقَ بِالْأَحْوَالِ السَّنِيَّةِ وَالْأَعْمَالِ الرُّضِيَّةِ وَمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَمَعَالِي الْأُمُورِ وَحَقَائِقِ الْحَقُوقِ وَالتَّحَقُّقِ وَالصَّدَقِ كَمَا رُويَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّيَّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِحَارِثَةَ لِكُلِّ رَجُلٍ حَقٌّ حَقِيقَةٌ فَا حَقِيقَةُ إِيْمَانِكَ قَالَ عَزَفْتُ نَفْسِي عَنِ الدُّنْيَا فَاسْهَرْتُ لَيْلِي وَأَظْمَأْتُ نَهَارِي وَكَأَنِّي كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّيَّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَفْتَ فَالْزِمِ أَوْ قَالَ عَدَّ نَوَّرَ اللَّهُ قَلْبَهُ، ويقال إنَّ أصل جميع ما تكلموا فيه من علم الباطن أربعة أحاديث حديث جبريل عليه السَّلام حيث سأل رسول الله

(١) Kor. 5, 26.

(٢) Kor. 21, 92.

(٣) Kor. 2, 38.

(٤) Kor. 59, 7.

(٥) Suppl. in marg.

[كتاب المستنبطات،^(١)

باب مذهب اهل الصفة في المستنبطات الصحيحة في فهم القرآن والحديث وغير ذلك وشرحها،

قال الشيخ رحمه الله ^(١) [إذا] قالوا ما معنى المستنبطات ^(٢) فيقال المستنبطات ما استنبط اهل الفهم من المحققين بالموافقة لكتاب الله عز وجل ظاهراً وباطناً والمتابعة لرسول الله صلعم ظاهراً وباطناً والعمل بها بظواهرهم وبواطنهم، فلما ^(٣) [عملوا بها] علموا من ذلك ورثهم الله تعالى علم ما لم يعلموا وهو علم الاشارة وعلم مواريث الاعمال التي يكشف الله تعالى لقلوب اصفيائه من المعاني المذخورة والطايف والاسرار المخزونة وغرائب العلوم وطرايف الحكم في معاني القرآن ومعاني ^(٤) اخبار رسول الله صلعم من حيث احوالهم واوقاتهم وصفاء اذكاهم قال الله تعالى ^(٥) أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا، وقال النبي صلعم من عمل بما علم ورثه الله تعالى علم ما لم يعلم، وهو العلم الذي ليس لغيرهم ذلك من اهل العلم وأقفال القلوب ما ^(٦) يقع على القلوب من ^(٧) الصدأ لكثرة الذنوب وتباع الهوى ومحبة الدنيا وطول الغفلة وشدة المحرص وحب الراحة وحب الثناء والحمدة وغير ذلك من الغفلات والزلات والخالفات والخيانات، فاذا كشف الله تعالى ^(٨) [ذلك عن] القلوب ^(٩) بصدق التوبة والندم على الحوبة فقد فتح الاقفال عن القلوب وأنته الزوايد والفوايد من الغيوب فيعبر عن زوايد وفوايد بترجمانه وهو

(١) Suppl. in marg. (٢) Orig. فقال but corr. by later hand. (٣) In marg.

بصدق. (٧) الصدى. (٦) تقع. (٥) Kor. 47, 26. (٤) حديث.

يُدْعِيهِ مِنْ مَقَامَاتِ الْأَوْلِيَاءِ وَالصَّدِّيقِينَ، وَسَمِعْتُ طِينُورَ يَقُولُ سَمِعْتُ مُوسَى
ابْنَ عِيسَى يَقُولُ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا يَزِيدَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ لَقَدْ هَمَمْتُ
أَنْ أَسْأَلَ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَكْفِيَنِي مَوْئِنَ الْأَكْلِ وَمَوْئِنَ النِّسَاءِ ثُمَّ قُلْتُ كَيْفَ
يَجُوزُ لِي أَنْ أَسْأَلَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ هَذَا وَلَمْ يَسْأَلْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ أَسْأَلْهُ
وَكَانَتْنِي اللَّهُ تَعَالَى مَوْئِنَ النِّسَاءِ حَتَّى لَا أَبَالِي أَسْتَقْبِلْتَنِي امْرَأَةٌ أَوْ حَابِطٌ أَوْ
كَمَا قَالَ، وَسَمِعْتُ أَبَا الطَّيِّبِ أَحْمَدَ بْنَ مُقَاتِلِ الْعَيْكِيِّ الْبَغْدَادِيَّ يَقُولُ كُنْتُ
عِنْدَ جَعْفَرِ الْخَلْدِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ ^(١) [يَوْمَ مَاتَ الشَّيْبِيُّ] فَدَخَلَ عَلَيْهِ بُنْدَارُ الدِّينُورِيِّ
وَكَانَ خَادِمَ الشَّيْبِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ ^(٢) وَكَانَ قَدْ حَضَرَ مَوْتَهُ فَسَأَلَهُ جَعْفَرٌ أَبَشَرَ رَأَيْتَ
مِنْهُ فِي وَقْتِ مَوْتِهِ فَقَالَ لَهَا أُمْسِكِ لِسَانَهُ وَعَرِّقِي جَبِينَهُ أَشَارَ إِلَيَّ وَضَمَّنِي
١. لِلصَّلَاةِ فَوَضَعْتُهُ فَنَسِيتُ تَخْلِيلَ لِحْيَتِهِ فَخَبِضَ عَلَى يَدِي وَأَدْخَلَ أَصَابِعِي فِي
لِحْيَتِهِ بِخَلِّهَا قَالَ فَبَكَى جَعْفَرٌ وَقَالَ أَبَشَرَ بَنِيَّ أَنْ يَقَالَ فِي رَجُلٍ لَمْ يَذْهَبْ
عَلَيْهِ تَخْلِيلُ لِحْيَتِهِ فِي الْوُضْوءِ عِنْدَ نَزْعِ رُوحِهِ وَأَمْسَاكِ لِسَانَهُ وَعَرِّقِي جَبِينَهُ أَوْ
كَمَا قَالَ، وَسَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ عَلِيِّ الْوُجَيْهِيِّ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا عَلِيٍّ الرَّوْذِبَارِيَّ
يَقُولُ كَانَ أَسْتَادِي فِي عِلْمِ النُّصُوفِ الْحَنِيدِّ وَكَانَ اسْتَاذِي فِي الْفَنِّ أَبُو
١. f. 45r الْعَبَّاسُ بْنُ سُرَيْجٍ وَكَانَ اسْتَاذِي فِي النُّحْوِ وَاللُّغَةِ تُعَلِّبُ وَكَانَ اسْتَاذِي فِي
حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِبْرَاهِيمُ الْحَرَوِيُّ، وَسُيِّلَ ^(٣) ذُو النُّونِ رَحِمَهُ اللَّهُ بِمَا ذَا
عَرَفْتَ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ عَرَفْتُ اللَّهَ بِاللَّهِ وَعَرَفْتُ مَا سِوَى ^(٤) اللَّهِ بِرَسُولِ اللَّهِ
صَلَّمَ، وَقَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَحِمَهُ اللَّهُ كُلَّ وَجَدَ لَا يَشْهَدُ لَهُ الْكِتَابُ
وَالسُّنَّةُ ^(٥) إِبَاطِلٌ، وَقَالَ أَبُو سُلَيْمَانَ الدَّارَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ رَبِّهَا ^(٦) تَنَكَّتُ الْحَقِيقَةُ
٢. قَلْبِي أَرْبَعِينَ يَوْمًا فَلَا آذَنَ ^(٧) لَهَا أَنْ تَدْخُلَ قَلْبِي إِلَّا بِشَاهِدَيْنِ مِنَ الْكِتَابِ
وَالسُّنَّةِ، فَهَذَا مَا حَضَرَنِي فِي الْوَقْتِ مِمَّا ذَهَبَ إِلَيْهِ الصُّوفِيَّةُ فِي اتِّبَاعِهِمْ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّمَ وَكَرِهْتُ ^(٨) التَّثْقِيلَ وَاقْتَصَرْتُ عَلَى مَا ذَكَرْتُ لِلتَّخْفِيفِ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ،

(١) Suppl. in marg. (٢) After **الله** the words **مَاتَ الشَّيْبِيُّ** have been
stroked out. (٣) ذَا. (٤) ذلك written above as variant. (٥) In marg.
الطُّوبَى. (٦) In marg. طرق. (٧) له. (٨) In marg. **الطُّوبَى**.
مِهْرُ بَاطِلٍ.

باب في كيفية الاختلاف في مستنبطات اهل الحقيقة في معاني علومهم واحوالهم،

قال الشيخ رحمه الله اعلم أيديك الله ^(١) بالفهم وأزال عنك الهم ان
ابناء الاحوال وأرباب ^(٢) القلوب فإن لهم ايضاً مستنبطات في معاني احوالهم
وعلومهم وحقايقهم وقد استنبطوا من ظاهر القرآن وظاهر الاخبار معاني
اطينة باطنة وحكماً مستطرفة ^(٣) وأسراراً مذكورة ونحن نذكر طرفاً من
ذلك ان شاء الله تعالى، وهم ايضاً في مستنبطاتهم مختلفون كاختلاف اهل
الظاهر غير ان اختلاف اهل الظاهر يؤدى الى ^(٤) [حُكْم] الغلط والخطأ
والاختلاف في علم الباطن لا يؤدى الى ذلك لأنها فضائل ومحاسن ومكارم
واحوال واخلاق ومقامات ودرجات، وقد قيل ان اختلاف العلماء
^(٥) [رحمة] وهذا له معنى اما الاختلاف بين العلماء في علم الظاهر رحمة من
الله تعالى لان المصيب يرد على المخطئ ويبين للناس غلط المخالف وخلافة
للمصيب في الدين حتى تجنبوا منه ولو لا ذلك لهلك الناس بذهاب دينهم،
واما الاختلاف بين اهل الحقايق ^(٦) ايضاً ^(٧) رحمة [من] الله لأن كل
^(٨) واحد بتكلم من حيث وقته ويجيب من حيث حاله ويشير من حيث وجوه
فتكون فيهم لكل واحد من اهل الطاعات وأرباب القلوب والمريدین
والمتحققين فائدة من كلامهم وذلك ايضاً على قدر تفاوتهم واختصاصهم
ودرجاتهم وبيان ما قلنا في ^(٩) اختلافهم ما حكى عن ^(١٠) ذى النون رحمه الله
انه سئل عن الفقير الصادق فقال ^(١١) [هو الذى لا يسكن الى شئ] وإليه

وأسرار ^(٥). العلوم ^(٦). In marg. بالفهم ^(٧) Orig. but corr. by later hand.
[رحمة الله] have been altered to رحمه الله and رحمة has been added in marg. after الله.
The words ^(٨) [رحمة الله] have been added in marg. after الله.
[هو الذى لا يسكن الى شئ] ^(٩) Text om. ^(١٠) اختلافهم منه ^(١١) supra.

اللسان الذى ينطق بغرائب الحكم وغرائب العلم، فاذا شرحوا هذه (١) التقط المريدون والنافسون والطالبون من تلك الجواهر بأذات واعية وقلوب حاضرة فعاثوا وانفعوا بذلك وأنعموا، وقد قال الله عز وجل (٢) أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا، فدل على ان (٣) يتدبرهم فى القرآن يستنبطون اذ لو كان القرآن من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً، ثم قال (٤) وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ يعنى من اهل (٥) العلم وقالوا أُولَا الْأَمْرِ هَاهُنَا اهل العلم فقد بين هاهنا خصوصية لأهل العلم وخصوصية لأهل الاستنباط من اهل العلم، وقد روى فى الخبر ان رجلاً جاء الى رسول الله صلعم فقال يرسل الله علمي من غرائب العلم فما علمت فى أول العلم أحكم أول العلم ثم تعال حتى أعلمك غرائب العلم او كما قال، ولتنهاء الامصار وعلمائها فى كل وقت مستنبطات مشهورة فى آيات القرآن والاخبار الظاهرة مستعدة للاحتجاج بها بعضهم على بعض فى المسائل الخلافية بينهم، وقد قال بعضهم ١٥ ان فى هذا الحديث الذى قال رسول الله صلعم الأعمال بالنبات ولكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله على ما جاء فى الحديث إنه يدخل فى ثلثين باباً من ابواب العلم، وهذا لا يكون الا من طريق الاستنباط وكذلك اهل الكلام والنظر احتجاجاتهم العقلية كلها مستنبطات وكل ذلك حسن عبد اهله ومقبول اذ المقصود من ذلك النصرة للحق والرد للباطل، ٢٠ وأحسن من ذلك مستنبطات اهل العلم بالعلم والتحقيق والاخلاص فى العمل من المجاهدات والرياضات والمعاملات (٦) والمتقربين الى الله تعالى بأسواع الطاعات وأهل الحقائق،

(١) فالتقط.

(٢) Kor. 4, 84.

(٣) يتدبرهم.

(٤) Kor. 4, 85.

(٥) In marg. الصنوة.

(٦) والمتقربون.

باب في مستنبطات اهل الصنوة ^(١) في تخصيص النبي صلعم وشرفه
وفضله على اخوانه عليه السلام من كتاب الله عزّ
وجلّ من طريق الفهم،

قال الشيخ رحمه الله فاما المستنبطات التي في كتاب الله عزّ وجلّ فقد
ذكرنا طرفاً من ذلك في باب مذهب اهل الصنوة في موافقة كتاب الله
عزّ وجلّ وهذا ^(٢) [الذي نذكره] انما نذكره في ^(٣) [معنى] خصوصية رسول
الله صلعم، ^(٤) وفيما استنبطوا فيما نطق القرآن بشرفه وما خصّ به ^(٥) من
ساير الرسل عليهم السلام قوله عزّ وجلّ ^(٦) قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى
بَصِيرَةٍ اَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، قال ابو بكر
الواسطي رحمه الله اَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ يعني ان لا اشهدُ لنفسي يعني
ان لا ارى نفسي فاستنطعهم بشواهدى، ومعنى آخر على بَصِيرَةٍ ^(٧) [ايقن
انه ليس الى شيء فيكون الى نفسي من الهداية شيء، ومعنى آخر على بَصِيرَةٍ
انه] لا نملك ضراً ولا نفعاً الا ان يتولى الله تعالى ^(٨) [تقريبهما]، ومعنى قوله اَنَا
وَمَنِ اتَّبَعَنِ على ذلك دعوتهم سبحان الله ^(٩) [ان يكون] احد بلحق ما بينهما
وينصه الا به، وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ان ارى الهداية من نفسي او منه
بدعوتى، قوله ^(١٠) [تعالى] قُلْ اَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ
مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ، قالوا معناه من طريق
الفهم والاستنباط قُلْ اَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ فيما بينى وبين الخلق وبينى وبين الله
تعالى وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ يعني عند كل قصد تقصدونه

(١) و. but corr. in marg.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) Suppl. above.

(٤) In marg. وما.

(٥) بين written above as variant.

(٦) Kor. 12. 108.

suppl. above

(٧) اليه.

(٨) تقريبهم.

(٩) Kor. 7. 28.

يسكن كلَّ شيء، وسُيِّل ابو عبد الله المغربي عن الفقير الصادق ^(١) فقال
 الفقير الصادق الذي يملك كلَّ شيء ولا يملكه شيء، وسُيِّل ابو الحرث
 الأولاسي عن الفقير الصادق فقال هو الذي لا يأنس بشيء ويأنس به كل
 شيء، وسيل يوسف بن الحسين عن الفقير الصادق فقال من آثَر وقته
 فان كان فيه تطاع الى وقت ثانٍ لم يستحق اسم الفقير، وسُيِّل الحسين بن
 منصور رحمه الله عن الفقير الصادق فقال الفقير الصادق الذي لا يختار
 بصحة الرضا ما يردُّ عليه من الاسباب، وسُيِّل النوري رحمه الله عن الفقير
 الصادق فقال الفقير الصادق الذي لا يتهم الله تعالى في الاسباب ويسكن
 اليه في كلِّ حال، وسُيِّل سُهْنُون رحمه الله عن الفقير الصادق فقال الذي
 ١٠ يأنس ^(٢) بالمفقود كما يأنس الجاهل بالموجود ويستوحش بالموجود كما يستوحش
 الجاهل بالنقد، وسُيِّل ابو حنص النيسابوري رحمه الله عن الفقير الصادق
^(٣) فقال الذي يكون مع كل وقت بحكمه فاذا ورد عليه وارءٌ يُخرجه عن
 حكم وقته ويستوحش منه، وسُيِّل الجيّد رحمه الله عن الفقير الصادق فقال
 هو ان ^(١) [لا] يستغنى بشيء ويستغنى به كلَّ شيء، وكما سُيِّل المرزئش
 ١٥ النيسابوري رحمه الله عن الفقير فقال الذي يأكله القمل ولا يكون له ظفر
 يحكّ به نفسه، وقد اختلف هؤلاء في اجوبتهم كاختلافهم في اوقائهم واحوالهم
 وكلّ ذلك حسن ولكلّ جواب من اجوبتهم اهلٌ يليق بهم ما اجابوا وهي
 فائدة ونعمة وزيادة لهم ورحمة،

(١) Suppl. above.

(٢) In marg. بالنقد

(٣) Suppl. in marg.

إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا قَالُوا إِنَّ الْخَلَّةَ مَا يَجُلُّ الْقَلْبَ وَالْحَمَّةُ مَا يَكُونُ فِي حَمَّةِ الْقَلْبِ
 يَعْنِي سُوْدَاءَ الْقَلْبِ وَسُمِّيَ الْحَبَّةُ مَحْمَةً لِأَنَّهَا تَحْوِيهَا ^(١) مَا سِوَاهَا مِنَ الْقَلْبِ
 فَلِذَلِكَ فَضَّلَ الْحَبِيبَ عَلَى الْخَلِيلِ ^(٢) [وَقَالَ ^(٣) أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ وَقَالَ لِسَيِّدِنَا
 صَلْعَم ^(٤) وَأَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى فدلّ بذلك فَضْلَ الْحَبِيبِ عَلَى الْخَلِيلِ] ،
 وما قالوا في هذا المعنى ايضاً انّ آدم صلوات الله عليه لما ذكر الله تعالى
 توبته فقال ^(٥) وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى فذكر جنايته قبل توبته ^(٦) ثُمَّ أَجْتَبَاهُ
 رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ، وذكر ايضاً خطيئة داود عليه السلام ثم قال ^(٧) فَغَفَرْنَا
 لَهُ ، وكذلك خبر عن سليمان عليه السلام بقوله ^(٨) وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا
 عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ، وقال للنبي صلعم ^(٩) عَفَا اللَّهُ
 عَنْكَ لِمَ أَذْنَبْتَ لَهُمْ ، قال بعضهم انسه بذكر العنوق حتى لا يوحشه ذكر
 العناب ، وقال ايضاً ^(١٠) لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ، فابتدأ
 بذكر الغفران قبل الذنب وغفر له الذنب قبل ان يُذنب ^(١١) [وقيل العناب] ،
^(١٢) وقالوا ايضاً معنى آخر ان جميع ما أعطى الانبياء عليهم السلام من الكرامات
 قد اعطى مثله محمداً صلعم وزاد له ^(١٣) [عليهم] مثل انشقاق القمر ونبع الماء
 من الاصابع والمعراج وغير ذلك ، ثم ذكر الانبياء وذكر ما استخضعهم ^(١٤) [به]
 وأضاف الى ابراهيم عليه السلام الخلة والى موسى عليه السلام الكلام والى سليمان
 عليه السلام الملك والى ايوب عليه السلام الصبر ولم يصف الى محمد صلعم
 شيئاً مما اعطاه من الكرامات فقال لَعَمْرُكَ يَا مُحَمَّدُ ^(١٥) فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ
 حَتَّى يَحْكُمَكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمُ الْآيَةَ ، ثم قال ^(١٦) إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا
 يَبَايِعُونَ اللَّهَ الْآيَةَ ، وقال ^(١٧) فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ
 وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ، ولم يذكر ^(١٨) للنبيه صلعم شيئاً غيره ، فلما أدبه بذلك قال

(١) but corr. above.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) Kor. 37, 102.

(٤) Kor. 93, 5.

(٥) Kor. 20, 119.

(٦) Kor. 20, 120.

(٧) Kor. 38, 24.

Text has فَعَفَرُ .

(٨) Kor. 38, 33.

(٩) Kor. 9, 43.

(١٠) Kor. 48, 2.

(١١) and. but corr. by later hand.

(١٢) Suppl. above.

(١٣) Kor. 4, 68.

(١٤) Kor. 48, 10.

(١٥) Kor. 8, 17.

(١٦) suppl. in marg. after محمد .

١١. كتاب اللُّبَع، باب في مستنبطات اهل الصنوة في تخصيص النبي،

وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ يَعْنِي ادْعُوهُ بِلا رِبَاً وَلَا عِجْبٍ ثُمَّ لَا نَعْتَمِدُوا عَلَى هَذَا لِأَنَّهُ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ عِنْد الْعَوَاقِبِ، وَفِي مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى ^(١) سُرِّمَ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ مَعْنَاهُ سُرِّمَ نَعُوتُنَا وَصِفَاتُنَا فِي الْمَلَكُوتِ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لِمَنْ نَبِيٌّ لَمْ أَنَّهُ الْحَقُّ وَمَا سِوَاهُ بَاطِلٌ لَا جَرَمَ، فَلِذَلِكَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَعَمٌ أَصَدَّقُ كَلِمَةً قَالَتْ الْعَرَبُ ^(٢) [مَا قَالَ لَبِيدٌ]،

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ،

وَمِمَّا اسْتَنْبَطُوا مِنْ خُصُوصِيَةِ النَّبِيِّ صَلَعَمٌ أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ سَأَلَ رَبَّهُ عِزَّ وَجَلَّ فَقَالَ ^(٣) رَبِّ اسْرُخْ لِي صَدْرِي وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ^(٤) [وَنُودَى مُحَمَّدٌ صَلَعَمٌ ١. بِلا سَوَالٍ ^(٥) أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ إِلَى آخِرِ ^(٦) السُّورَةِ]، وَكَذَلِكَ سَوَالُ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(٧) وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ^(٨) [فَضَّلَ الْحَبِيبُ عَلَى الْخَلِيلِ] وَقَالَ لِنَبِيِّنَا صَلَعَمٌ مِنْ غَيْرِ سَوَالٍ ^(٩) يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ، وَقِيلَ لَهُ صَلَعَمٌ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ إِلَى قَوْلِهِ ^(١٠) إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا، وَمِمَّا قِيلَ فِي هَذَا الْمَعْنَى أَيْضًا أَنَّ اللَّهَ عِزَّ وَجَلَّ ١٥ خَاطِبُ جَمِيعِ الْخَلْقِ وَدَعَاهُمْ إِلَيْهِ وَدَلَّاهُمْ عَلَيْهِ بِذِكْرِ الْمَلِكِ وَالْمَلَكُوتِ فَقَالَ ^(١١) وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَقَوْلُهُ ^(١٢) أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى ^(١٣) أَفَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ، وَقَوْلُهُ ^(١٤) أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْآيَاتِ كَيْفَ خُلِقَ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ، فَلَمَّا خَاطَبَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَعَمٌ قَالَ ^(١٥) أَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ يَا مُحَمَّدٌ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ، فَلَمَّا كَانَ الْخُطَابُ مَعَ الْحَبِيبِ بَدَأَ بِذِكْرِهِ فَقَالَ ^(١٦) أَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ، وَفِي ^(١٧) [مَعْنَى] قَوْلِهِ ^(١٨) وَأَتَّخَذَ اللَّهُ

(١) Kor. 41, 53. (٢) Suppl. in marg. (٣) Kor. 20, 26—27. (٤) Kor. 94, 1.

(٥) The marginal note ends with two words which appear to be 'وَيُطَرِّهُمَا'.

(٦) Kor. 26, 87. (٧) Kor. 66, 8. (٨) Kor. 94, 6. (٩) Kor. 6, 75.

(١٠) Kor. 7, 184 (quoted incorrectly). (١١) Kor. 30, 7. Kor. has 'أَوَلَمْ'.

(١٢) Kor. 88, 17. (١٣) Kor. 25, 47. (١٤) Kor. 4, 124.

باب في مستنبطاتهم في خصوصية النبي صلعم وفضله على اخوانه
عليهم السلم من الاخبار المروية عن رسول الله صلعم،

At 486

قال الشيخ رحمه الله فاما مستنبطاتهم في اخبار رسول الله صلعم فكما قيل في معنى قول النبي صلعم انه كان يقول في سجوده اَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ ° وَاَعُوذُ بِمَعَاذِكَ مِنْ عِقَابِكَ وَاَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ، قالوا يقول الله (١) وَاصْبِرْ وَاصْبِرْ فُوجِدَ رَسُولُ اللَّهِ صلعم في سجوده معنىً مِنَ الْقُرْبِ فقال اعوذ برضاك من سخطك واعوذ بمعاذاتك من عقوبتك فاستعاذ بصفاته (٢) من صفاته، ثم شاهد معنى آخر من القرب ما ادرج فيه القرب الذي شاهد (٣) [به] الصفات والنعوت ١٠ فقال اعوذ بك منك (٤) وكان قد استعاذ بصفاته من صفاته فلما استعاذ به لم يكن المستعاذ به الا منه ثم (٥) زيد في قرينه ووجد من المشاهدة معنى افناه عن الاستعاذة به فقال لا احصى ثناء عليك فاحتشم من الاستعاذة به في محل القرب فالنجاء الى الثناء عليه ومن لم يطق الاستعاذة التي هي (٦) حدُّ العبودية فكيف يطبق الثناء وهو صفة الربوبية فلذلك قال لا احصى ١٥ ثناء عليك ثم احتشم ايضا من الثناء عليه في محل القرب فأخرج نفسه من الثناء عليه بما أثنى الله تعالى (٧) [به] على نفسه قبل الخلق وحمد نفسه قبل حمدهم له وشهد لنفسه بالوحدانية قبل شهادتهم له فقال انت كما أثنت على نفسك، وهذا حقيقة نهاية التقريب وحقيقة التجريد ان (٨) يتلاشى العبد كما لم يكن ويكون الله تعالى كما لم يزل، فلو جمع جميع (٩) [اشارات] الواجدين والعارفين والمحققين في التوحيد لم يبلغ عشر معشار ما اشار اليه رسول الله

(١) Kor. 96. 19. • (٢) corr. in marg. (٣) Suppl. in marg.

(٤) In marg. زاد. (٥) written above instead of و. (٦) In marg.

(٧) In marg. يذهب. (٨) محو.

وسمعتُ محمد بن داود الدينوري المعروف بالدقي يقول سمعتُ الجريري يقول قيل للجنيد رحمه الله ما معنى قول النبي صلعم انا سيد ولد آدم ولا فخر فقال لي هاتِ آيَشَ وقع لك في ذلك فقلتُ معنى قوله انا سيد ولد آدم ولا فخر وهذا عطاؤه وأما لا أفخرُ بالعطاء لان فخري بالمعطى فقال لي احسنت يا أبا محمد او كما قال، وسُئِلَ ^(١) [الجنيد] عن معنى قول النبي صلعم ^(٢) في زَيْنَب امرأة زَيْد وَوَجْهَ الْحَكَمَةِ في ذلك فقال الجنيد رحمه الله كان زَيْدٌ يُدْعَى ابن النبي صلعم وكان ابن الدعاية لا ابن الولادة فأراد الله عز وجل ان يتزوج بجليته حتى يكون فرقاً بين اساء الولادة و**ابناء** الدعاية، وقال الجنيد رحمه الله في معنى قول النبي صلعم استغفروا الله وتوبوا اليه ^{١٠} فإني استغفر الله وأتوب اليه في اليوم مائة مرة او كما قال، قالوا كان حال النبي صلعم مع الله تعالى ^(١) [زيادة] في كل نفس وطرفة عين فكان اذا رُفِيَ به الى زيادة حال أُشْرِفَ من زيادته على حالته في النفس الماضي استغفر الله من ذلك وتاب اليه، وسُئِلَ الجنيد رحمه الله ايضاً كما بلغني عن معنى قول النبي صلعم رحم الله اخي عيسى عليه السلم لو ازداد يقيناً لمشي في الهواء، ^{١٥} فقال معناه والله اعلم ان عيسى عليه السلم مشى على الماء يقينه والنبي صلعم مشى في الهواء ليلة المعراج بزيادة يقينه على يقين عيسى عليه السلم فقال لو ازداد يقيناً يعني لو أُعْطِيَ من زيادة اليقين مثل ما أُعْطِيتُ لمشي في الهواء، يُخبر رسول الله صلعم عن حالته، وسمعتُ الحُصْرِي رحمه الله يقول في معنى قول النبي صلعم لي مع الله وقتاً لا يسعني فيه شيء غير الله عز وجل فقال ان صحَّ ذلك عن النبي صلعم أنه قال ذلك او لم يصحَّ فان جميع ^{٢٠} اوقات رسول الله صلعم كانت وقتاً لا يسعه فيه ^(٢) [معه] غير الله بسره وقلبه ولكن كان بُرْدُ صفاته الى الخلق حتى يؤدّبهم ويعلمهم ويُجرّك على صفاته ^(٣) تلوين الاحكام ليتفع به الخلق فاذا بدا على صفاته من انوار سرّه

(١) Suppl. in marg.

(٢) In marg. لزيت.

(٣) Suppl. above.

(٤) In marg. تكوين.

صلعم في هذا المعنى، وقيل ايضاً في معنى قول النبي صلعم لو تعلمون ما
 أَعْلَمُ لَضَحَكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبِئْتُمْ كَثِيرًا ^{A.f. 49a} وُحْرَجْتُمْ إِلَى الصُّعْدَاتِ وَلَمَّا تَقَارَرْتُمْ عَلَى
 الْفُرْشِ، قَالُوا لَوْ أَنَّ الَّذِي عَلَّمَ رَسُولَ اللَّهِ صَلْعَ ^(١) كَانَ مِنَ الْعُلُومِ الَّتِي
 أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَأَمَرَ بِإِبْلَاغِهِ لِلْبَغَمِ ذَلِكَ، وَلَوْ عَلِمُوا ^(٢) ذَلِكَ لَمْ يَقُلْ
 د لو تعلمون ما اعلم، ولو علم انهم يطبقون ذلك لعلمهم كساير العلوم، ولو
 كان من العلوم المتعارفة بين الخلق ايضاً لقالوا عَلِمْنَا بَعْدَ مَا قَالَ لَوْ تَعْلَمُونَ
 مَا اعْلَمْ لَأَنَّ حَقَائِقِي رِسَالَتِهِ وَمَا خَصَّهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ مِنَ الْعِلْمِ لَوْ وُضِعَتْ عَلَى
 الْجِبَالِ لَذَابَتْ إِلَّا أَنَّهُ كَانَ يُظَاهَرُهَا لَهُمْ عَلَى مُقَادِيرِهِمْ لَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ
^(٣) فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَقَالَ ^(٤) وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا، وَقَالَ صَلْعُ أَنَا
 أَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا اعْلَمْ وَقَدْ أَشَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلْعُ إِلَى مَعْنَى
 مَعَانِي تَخْصِيصِهِ إِشَارَةً لَا تُدْرِكُهَا الْعُقُولُ وَلَا تَصِلُ إِلَيْهَا الْفُهُومُ وَنَجَزَ عَنْهَا عُلُومَ
 جَمِيعِ الْخَلْقِ وَهُوَ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلْعُ لَسْتُ كَأَحَدِكُمْ إِنِّي أَظَلُّ عِنْدَ رَبِّي يُطْعَمُنِي
 وَيَسْفِنُنِي، فَلَا يَنْهَبُ أَحَدٌ أَنْ يُخْبِرَ عَنِ الَّذِي أَطْعَمَهُ وَسَفَاهَ لَأَنَّ النَّبِيَّ صَلْعُ
 فِي عُلُوِّ مَرْتَبَتِهِ وَمَا خُصَّ بِهِ مِنَ الْعِلْمِ بِاللَّهِ لَمْ يُخْبِرْ عَنْهُ وَلَمْ يَصْنَعْ، وَقِيلَ فِي
 ١٥ مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلْعُ فِي دَعْوَاتِهِ اللَّهُمَّ اكْفَلْنِي كِفَالَةَ الْوَلِيدِ لَا تَكْلُنِي إِلَى نَفْسِي
 طَرْفَةَ عَيْنٍ وَجْهَتُ وَجْهِي إِلَيْكَ وَأَلْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ وَلَا مَتَجَى
 مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ وَمَا يُشَبِّهُ ذَلِكَ مِنْ دَعْوَاتِهِ أَنَّهُ صَلْعُ أَظْهَرَ مِنْ نَفْسِهِ صَدَقَ
 الْجَأُ وَأَظْهَرَ الْفَاقَةَ إِلَيْهِ وَالِاسْتِكَانَةَ بَيْنَ يَدَيْهِ بِمَا مَشَاهِدُهُ حَرَكَةً مِنْ حَرَكَاتِهِ
 وَلَا إِضَافَةَ فَعِلٍ إِلَى نَفْسِهِ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ الْوَاسِطِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَبَصَدَقَ الْجَأُ
 ٢ وَأَظْهَرَ الْفَقْرَ وَصَدَقَ الْفَاقَةَ تَزَيَّتِ السَّرَايِرُ، وَقِيلَ فِي مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلْعُ
 عِنْدَ مَوْتِهِ وَأَكْرَبَاهُ قَالُوا يَسُرَّتِ الْمَيِّتَةُ عَلَيْهِ لِمُبَادَرَتِهِ إِلَى مَا لَاحِظٌ عِنْدَ الْمَوْتِ
 A.f. 49b مِنَ الْمَرَاتِبِ الرَّفِيعَةِ فَقَالَ وَأَكْرَبَاهُ مِنَ الْقَاءِ فِيمَا بَيْنَكُمْ شَوْقًا مَنَى إِلَى الْفَقَاءِ،

ذلك. suppl. in marg. after أصحابه (٢) ذلك. corr. in marg. كانت (١)

(٤) Kor. 47, 21.

(٣) Kor. 20, 113.

ابن طَوَّق قال سأل رجل الحَئِيد رحمه الله وأنا عنده جالسٌ عن معنى قول النبي صلعم لو تَوَكَّلْتُمْ على الله حَتَّى تَوَكَّلِيهِ لَغَذَاكُمْ كَمَا يَغْذُو الطَّيْرُ تَغْذُو خِيَامًا وَتَرْوَحُ بِطَانًا وَهُوَ ذَا تَرَى أَنَّ الطَّيْرَ يَطِيرُ فِي طَلَبِ الرِّزْقِ مِنْ مَوْضِعٍ إِلَى مَوْضِعٍ وَيَتَحَرَّكُ وَيَطْلُبُ ^(١) وَيَنْبَعَثُ، فقال الحَئِيد رحمه الله قال الله تعالى ^(٢) إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا وَإِنَّا طِيرَانُ الطَّيْرِ وَحَرَكُهُ مِنْ مَوْضِعٍ إِلَى مَوْضِعٍ وَنَقْلُهُ مِنْ مَكَانٍ إِلَى مَكَانٍ مِنْ أَجْلِ الزَّيْنَةِ الَّتِي ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى فَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى طَيْرَانَهُمُ لِلزَّيْنَةِ الَّتِي ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى لَا لِطَلَبِ الرِّزْقِ، وَوَجَدْتُ فِي كِتَابِ عَمْرِو بْنِ عَثْمَنِ الْمَكِّي رحمه الله فِي مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّعُمْ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو أَعِدْ اللَّهُ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَاتَّهَ بِرَاكَ، وَكَذَلِكَ أَجَابَهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ سَأَلَهُ عَنِ الْإِحْسَانِ فَقَالَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَاتَّهَ بِرَاكَ، فَقَالَ عَمْرِو بْنُ عَثْمَنِ رحمه الله ^(٣) [مَعْنَى قَوْلِهِ] كَأَنَّكَ تَرَاهُ شَيْءٌ بَيْنَ شَيْئَيْنِ بَيْنَ رُؤْيَةٍ وَبَقِيْنٍ فَلَمْ يُخْرِجْهَا صَلَّعُمْ إِلَى رُؤْيَةٍ عَيَانٍ وَلَمْ يَرُدَّهَا إِلَى صِفَةِ بَقِيْنٍ وَإِنَّمَا مَثَلٌ لَهُ ^(٤) مَثَلٌ يَدُلُّ عَلَى نَهَايَةِ مِنْ نَهَايَاتِ حَقَائِقِ الْإِيمَانِ وَبِذَلِكَ ^(٥) طَالَبٌ حَارَتُهُ إِنْ صَحَّ الْخَبَرُ، وَمَا كَانَ كَأَنَّ بِمَعْنَى أَنَّ وَلَيْسَ هُوَ أَنَّ وَلَكِنَّهُ قَدْ قَرِبَ مِنْ مَعْنَى الرُّؤْيَةِ ^(٦) فِي تَغْلِيْبِ الْمَشَاهِدَةِ عِنْدَ حُضُورِ الْقَلْبِ وَمَدَانَاتِهَا إِلَى مَا وَارَتْهُ ^(٧) الْغُيُوبُ فِهَذَا أَصْلُ الْحُجَّةِ عَلَى مُشَاهَدَةِ الْقُلُوبِ، وَسُئِلَ أَبُو بَكْرٍ الْوَاسِطِيُّ رحمه الله عَنْ مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ ^(٨) صَلَّعُمْ ^(٩) جُبِلَ وَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى السَّيِّئَاتِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ فَقَالَ أَمَّا السَّيِّئَاتُ مِنْ وَلَّى اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَهَبَ نَفْسَهُ ^(١٠) وَقَلْبَهُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَحُسْنُ خُلُقِهِ أَنْ يُوَافِقَ خُلُقَهُ ^(١١) اخْتِلَافَ تَدْبِيرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَسُئِلَ الشَّيْخُ الْبُخَارِيُّ رحمه الله عَنْ مَعْنَى مَا رُوِيَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ النَّفْسَ إِذَا

(١) The original reading seems to have been يَنْبَعَثُ. (٢) Kor 18, 6.

(٣) Suppl. in marg. • (٤) In marg. مثلاً. (٥) added in marg. الحديث.

(٦) وفي (٧) In marg. الغيوب. (٨) Orig. ما جُبِلَ but ما has been

stroked through. (٩) corr. in marg. احلَّق.

أَخَذَ عَنْ الخَلْقِ كَمَا قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا انْتَهَبْتُ لَيْلَةً فَلَمْ أَجِدْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّعَ فِي فِرَاشِهِ فَقُمْتُ أَطْلُبُهُ فَوَقَعْتُ يَدِي عَلَى قَدَمَيْهِ وَهِيَ مُنْتَضِبَتَانِ ^(١) سَاجِدًا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ^(٢) [وَسَمِعْتُهُ] وَهُوَ يَقُولُ اعْوِذْ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ المَحْدِثِ، فَهَذَا هُوَ الْوَقْتُ الَّذِي كَانَ يَدْوُو عَلَى سِرِّهِ وَالْأَنْوَارُ عَلَى صِفَاتِهِ وَإِذَا رُئِيَ الْأَسْوَارُ ^(٣) إِلَى سِرِّهِ رُئِيَ بِصِفَاتِهِ إِلَى الْخَلْقِ لِيَسْتَنْعِلُوا بِهِ وَيَقْتَدُوا بِهِ، مَعْنَى صِفَاتِهِ أَيْ ظَاهِرُهُ وَمَعْنَى سِرِّهِ أَيْ بَاطِنُهُ،

باب فِي مُسْتَنْبَطَاتِهِمْ فِي مَعَانِي أَخْبَارٍ مَرْوِيَةٍ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّعَ مِنْ طَرِيقِ الْأَسْتِنْبَاطِ وَالْفَهْمِ،

قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ سَمِعْتُ أَبَا الْحَسَنِ أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدٍ بْنَ سَالِمٍ بِالْبَصْرَةِ ١٠ وَقَدْ سُئِلَ عَنْ مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّعَ أَطْيَبُ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبٍ بِهِ فَقَالَ لَهُ السَّائِلُ نَحْنُ مُسْتَعْبِدُونَ بِالْاِكْتِسَابِ إِذَا فَقَالَ ^(٤) الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ الْكَسْبُ سُنَّةُ الرَّسُولِ صَلَّعَ وَالتَّوَكُّلُ حَالُ الرَّسُولِ صَلَّعَ وَإِنَّمَا اسْتَنْقَلَهُمُ الْكَسْبُ أَعْلَمُهُمْ بِضَعْفِهِمْ حَتَّى إِذَا عَجَزُوا عَنِ التَّوَكُّلِ الَّذِي هُوَ حَالُهُ وَسَقَطُوا عَنْ مَرَاتِبِهِ فِي التَّوَكُّلِ وَدَرَجَتِهِ وَقَعُوا فِي الْاِكْتِسَابِ الَّتِي هِيَ سُنَّتُهُ وَلَوْ لَا ذَلِكَ لَهْلَكُوا، ^(٥) [وَقِيلَ فِي مَعْنَى ذَلِكَ] إِنْ رَفَعَ الْعَبْدُ يَدَهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَيَدْعُو اللَّهَ تَعَالَى فَيَجِيبُهُ فَيَكُونُ ذَلِكَ كَسْبًا بِهِ، وَسُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّعَ جَعَلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ سَيْفِي فَقَالَ كَانَ سَيْفُهُ ^(٦) [التَّوَكُّلُ عَلَى] اللَّهِ تَعَالَى وَإِنَّمَا ذُو الْفَقَارِ فِيهِ قِطْعَةٌ مِنْ حَدِيدٍ، وَمِثْلُ ذَلِكَ فِي مُسْتَنْبَطَاتِهِمْ كَثِيرٌ إِنْ ذَكَرْنَا بِطُولِ الْكِتَابِ، وَإِنَّمَا مَا كَانَ مِنْ مُسْتَنْبَطَاتِهِمْ فِي غَيْرِ هَذَا الْمَعْنَى ^(٧) مِنَ الْحَدِيثِ فَهُوَ كَمَا سَمِعْتُ أَبَا عَمْرٍو عَنِ ^(٨) الْوَاحِدِ بْنِ عَلْوَانَ بِرَحْبَةِ مُلْكِ

(١) In marg. (٢) Suppl. in marg. (٣) سَاجِدًا suppl. in marg. after بِدَكَرِ.

(٤) In marg. حَكِيمًا. (٥) added in marg. ابْنُ سَالِمٍ (٦) عن. (٧) written above as variant. (٨)

(٩) الله

صلعم أبيها شجرة تُشبه ابن آدم قال فوقع الناس في اشجار البادية ووقع في قلبي انها النخلة واستحييت ان أُجيب رسول الله صلعم فسكتُ حتى قال رسول الله صلعم هي النخلة قال ابن عمر رضى الله عنه فقلت لعمر رضى الله عنه لقد كدتُ ان اقول انها النخلة فقال عمر رضى الله عنه لئن قلت ذلك كان أحبَّ الى من حُبِّ النعم او كما في الخبر، والحُجَّة في ذلك ان احداً لم يستنبط من اصحاب رسول الله صلعم معنى ما سألهم عنه رسول الله صلعم الا عبد الله بن عمر رضى الله عنه وهو اصغرهم سناً وكذلك الاستنباط في هذه المعاني على مقدار ما ينفع الله تعالى للقلوب من غيبه، وبالله التوفيق،

(١) [كتاب الصحابة رضوان الله عليهم].

١٠. باب في ذكر اصحاب رسول الله صلعم ومعانيمهم رضى الله عنهم،

قال الله تعالى (١) وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ، فقد وقع اسم السابقين على الجميع بظاهر الآية مع رضا الله تعالى عنهم وشهد لهم بأنهم (٢) راضون عنه، والسابقون هم المقرَّبون بنص (٣) الآية، وقد ذكرنا تخصيص المقرَّبين من الأبرار وتخصيص الأبرار من اهل الجنة في باب الموافقة لكتاب الله عز وجل، فاما قوله تعالى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ فقد قال الله تعالى في آية أخرى (٤) وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ، قال (٥) ذو النون رحمه الله (٦) [يعني] (٧) أكبر واقدم حين قال رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ في سابق علمه فلذلك

(١) Suppl. in marg. • (٢) Kor. 9, 101. (٣) corr by later hand. (٤) راضين.

(٥) Kor. 56, 10—11. (٦) Kor. 9, 73. (٧) دا. (٨) Suppl. above.

(٩) The penultimate letter of أكبر is pointed in the text both as ب and ت.

يتعاملون بالدين حتى رقى الدين ثم تعامل القرن الثاني بالوفاء حتى ذهب
 A.L.52' الوفاء ثم تعامل القرن الثالث بالمرقة حتى ذهبت المارقة ثم تعامل القرن
 الرابع بالحياة حتى ذهب الحياء ثم صار الناس يتعاملون بالرغبة والرهبة،

باب ذكر ابي بكر الصديق رضى الله عنه وتخصيصه من بين
 رسول الله صلعم بالاحوال التى تعلق بها اهل الصفة
 من هذه الأمة وتخلق بذلك واقتدى به،

رؤى عن مطرف بن عبد الله رحمه الله أنه قال قال ابو بكر الصديق
 رضى الله عنه لو نادى ^(١) مناد من السماء أنه لن يبلغ الجنة الا رجل واحد
 ارجو ان اكون انا ^(٢) [هو] ولو نادى مناد من السماء أنه لا يدخل النار
 الا رجل واحد ^(٣) لحنت ان اكون انا هو، قال مطرف رحمه الله هذا والله
^(٤) أعظم الخوف ^(٥) وأعظم الرجاء، وحكى عن ابي العباس بن عطاء رحمه
 الله أنه سئل عن قوله تعالى ^(٦) كُونُوا رِبَايِينَ الآية قال معناه كونوا كأبي
 بكر الصديق رضى الله عنه فإنه لما مات رسول الله صلعم اضطربت اسرار
 المؤمنين كلها لموته ولم يؤثر ذلك فى سر ابي بكر رضى الله عنه شيئاً وخرج
 ١٠ وقال للناس ^(٧) [يا ايها الناس] من كان يعبد محمداً صلعم فإن محمداً صلعم
 قد مات ومن كان يعبد الله تعالى فإن الله حي لا يموت، فتحكم الرئاني ان
 يكون بهذه ^(٨) الصفة لا تؤثر المحوادث فى سره شيئاً ولو كان فيه انقلاب
 الخافقين، وقال ابو بكر الواسطي رحمه الله اول لسان ^(٩) الصوفية ظهرت فى
 هذه الأمة على لسان ابي بكر رضى الله عنه اشارة ^(١٠) فاستخرج منها اهل الزهم

(١) منادى. (٢) Suppl. in marg. (٣) In marg. لحنت. (٤) Orig. عظم
 but corrected. (٥) Kor. 3, 73. (٦) added in marg. (٧) النصوص
 corr. in marg. (٨) Orig. فاستخرجوا but corrected.

استرضاهم له وأرضاهم حتى رضوا عنه، وقال النبي صلعم أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم، وقد ذكر الله تعالى القسم بالنجوم من الكواكب والنجوم ما يهتدى به في البر والبحر لكبره وكثرة ضوؤه ونوره فلذلك شبههم بالنجوم ولم يشبههم بالكواكب لأن الكواكب هي الصغار الذي لا يهتدى به ثم دل على الاهتداء بالاقتداء بهم ولم يخص الاقتداء يعني دون الآخر فعلنا ان الاقتداء بهم في الاقتداء^(١) [بهم] في جميع معانيهم الظاهرة والباطنة، فاما^(٢) الظاهر فمشهور عند العلماء والفقهاء في علم الحدود والاحكام والحلال والحرام، وقد روى عن النبي صلعم انه قال أَرْحَمُ أُمَّتِي بِأُمَّتِي أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَقْوَاهُمْ فِي دِينِ اللَّهِ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَصْدَقُهُمْ حَيَاءً عَثْمَانُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَفْرَضُهُمْ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَعْلَمُهُمْ بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَقْرَأُهُمْ أُبَيُّ بْنُ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَقْضَاهُمْ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَمَا أَظَلَّتِ الْخُضْرَاءُ وَلَا أَفَلَّتِ الْغُبَرَاءُ عَلَى ذِي لَهْجَةٍ أَصْدَقُ مِنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَأَمَّا الْبَاطِنُ فَنَبْدَأُ بِأَبْدَأِ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْلِهِ أَقْنَدُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، فَنَبْدَأُ بِأَبِي بَكْرٍ ثُمَّ مِنْ بَعْدِ أَبِي بَكْرٍ عُمَرُ، وَبَلَّغْنِي عَنْ أَبِي عَثْمَةَ^(٣) الْحُلَوِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ عَنْ حَالِ كَانَ عَلَيْهَا أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُهَا لَفَاءُ اللَّهِ تَعَالَى كَانَ أَحَبَّ^(١) [إِلَيْهِمْ] مِنَ الْحَيَاةِ وَالثَّانِيَةِ كَانُوا لَا يَخَافُونَ عَدُوًّا قَلَوْا أَوْ كَثُرُوا وَالثَّلَاثَةُ لَمْ يَكُونُوا يَخَافُونَ عَوْرًا مِنَ الدُّنْيَا وَكَانُوا وَاثْنَيْنِ بَرَزَ اللَّهُ تَعَالَى وَالرَّابِعَةُ إِنْ بَدَأَ بِهِمُ الطَّاعُونَ لَمْ يَبْرَحُوا حَتَّى يَقْضَى اللَّهُ فِيهِمْ وَكَانُوا أَخَوْفَ مَا يَكُونُونَ مِنَ الْمَوْتِ أَصَحَّ مَا يَكُونُونَ، وَيُحْكِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ الْكَتَّانِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ كَانَ النَّاسُ فِي ابْتِدَاءِ الْإِسْلَامِ

(١) Suppl. in marg.

(٢) Altered to الظاهر by a later hand.

(٣) حَيًّا. (٤) I cannot ascertain the correct form of this *nishā*: it

might be either حَلَوَانِي or حَلَوَانِي.

رسول الله صلعم فنبات ابي بكر رضى الله عنه من حقيقة ايمانه بما وعد الله تعالى وتغير النبي صلعم من زيادة عليه بالله تعالى لانه يعلم من الله ما لا يعلم ابو بكر رضى الله عنه ولا غيره ألا ترى انه صلعم ^(١) [كان] اذا اشتد هبوب الريح تغير لونه ^(٢) [ولم يتغير لون واحد من اصحابه] ، وقال لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً ولخرجتم الى الصعدات تجأرون الى الله تعالى ولما تفرقتم على فرشكم ، ولأبي بكر الصديق رضى الله عنه ^(٣) [ايضاً] خصوصية في الإلهام والفراسة ^(٤) [من بين اصحاب رسول الله صلعم] في ثلثة مواضع احدها حين اتفق رأى الجميع من اصحاب رسول الله صلعم على ترك مقاتلة اهل الردة على منع الزكاة وثبت ابو بكر رضى الله عنه على قتالهم ^(٥) وقال والله لو منعوني عقلاً مما كانوا يؤدّون الى رسول الله صلعم لقاتلهم عليه ^(٦) [بالسيف] فأصاب رأيه ^(٧) [وقالوا ان الاصابة في رأيه مع خلافه لم فيما اشاروا عليه] ورجع الجميع الى رأيه حيث رأوا الصواب معه ، والثاني عند ^(٨) خلافه رأى جمهور الصحابة فيما رأوا من رد جيش أسامة وقوله والله لا أحلّ عقداً عنده رسول الله صلعم ، والثالث قول ابي بكر رضى الله عنه لعائشة رضى الله عنها انى كنت نخلتك نخلًا وانها هو أخواك وأختاك وما عرفت ^(٩) [عائشة] إلا أخوين وأختًا ، وكانت لأبي بكر رضى الله عنه جارية حبلى فقال لقد ألقى في روعى انها أنثى فولدت أنثى فهذا انتم ما كان فى الدراسة والإلهام ، وقال النبي صلعم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله تعالى ، ولأبي بكر رضى الله عنه ^(١٠) معانٍ أخر مما تعلق بها اهل الحقائق ^(١١) وأرباب القلوب وإن ذكرنا جميع ذلك طال الكتاب ، وقد حكى عن بكر ابن عبد الله المزنى انه قال ما فاق ابو بكر رضى الله عنه جميع اصحاب رسول الله صلعم بكثرة الصوم والصلاة ولكن بشئ ^(١٢) كان فى قلبه قال بعضهم

(١) Suppl. in marg

(٢) Suppl. above.

(٣) خلافة.

(٤) معاني .

(٥) In marg. وقر .

لطائف تَوْسُوسَ^(١) فيها العتلاء، قال الشيخ رحمه الله وهذا الذى اشار اليه
الواسطى فى قوله اَوَّل لسان الصوفيّة ظهرت على لسان ابي بكر رضى الله
عنه فذلك قول ابي بكر رضى الله عنه لانه حين خرج من جميع ملكه قال
له النبي صلعم آيَشَ خَلَفْتَ لِعِبَالِكَ قال الله ورسوله فقال الله ثم قال ورسوله
وَلَعَبْرَى اِنِّهَا اشارة جليلة لأهل التوحيد فى حقايق التنريد غير ان لأبي بكر
الصديق رضى الله عنه^(٢) اشارات غيرها مستخرجة^(٣) منها لطائف غير
ذلك وهى معلومة عند اهل الحقايق ومنهومة للتعلق والتخلق بها^(٤) منها قوله
حين صعد الهَيْبَر بعد ما مات رسول الله صلعم واضطرب قلوب اصحاب
رسول الله صلعم وخشوا على ذهاب الاسلام بموته صلعم وخروجه من بين
١٠ ظهر آيهم فقال من كان يعبد منكم محمداً صلعم فان محمداً صلعم قد مات
ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت، واللطفية فى ذلك ثباته فى التوحيد
وما ثبت به قلوب الجماعة من الصحابة رضى الله عنهم، ومنها قوله يوم بدر
للنبي صلعم حيث^(٥) [كان] يقول اللهم ان تهلك هذه العصابة لم تُعبد فى
الارض^(٦) [من بعد ذلك]، فقال ابو بكر رضى الله عنه^(٧) دَعْنَا مُنَاشِدَتَكَ
١٠ رَبَّكَ فَانَّهُ وَالله مُتَجَرِّكٌ مَا وَعَدَكَ او كما قال، وهو قول الله تعالى^(٨) اِذْ
يُوحى رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ اَنْى مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ
كَفَرُوا الرُّعْبَ، فُحْصَ بِحَقِيقَةِ التَّصَدِيقِ لما وعدهم الله تعالى من النصر من
جميع الصحابة^(٩) [عد اضطراب قلوبهم] فدلّ على حقيقة ايمانه وخصوصيته،
فان قال قائل فاما معنى نغير النبي صلعم وثبات ابي بكر رضى الله عنه وهو
٢٠ اثم من ابي بكر رضى الله عنه فى جميع الاحوال فيقال لأن النبي صلعم اعلم
بالله من ابي بكر رضى الله عنه وأبو بكر رضى الله عنه اقوى ايماناً من اصحاب

منها ذلك ولطائف^(٤) added in marg. اخرى^(٦) منها. In marg.^(١)

A corrector has stroked out the words منها ذلك and has written منه above

Altered to منها by later hand.^(٥) Suppl. above.^(٢) Suppl. in

marg.^(٧) بعض in marg.^(٣) Kor. 8, 12.^(٨)

باب في ذكر عمر بن الخطاب رضى الله عنه،

قال الشيخ رحمه الله وأما عمر بن الخطاب رضى الله عنه فإنه قد روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال قد كان في الأمم محدثون ومكلمون فان بك في هذه الأمة فعمد رضى الله عنه، سئل بعض اهل الفهم عن المحدث فقال أعلی درجة من درجات الصديقين، ودلائل ذلك ظهرت عليه وهو ما ذكر عنه أنه كان يخطب فصاح فقال في وسط خطبته يا سارية الجبل وساريت في عسكر على باب نهاوند فسمع صوت عمر رضى الله عنه وأخذ نحو الجبل وظفر بالعدو، وقيل لسارية كيف علمت ذلك فقال سمعت صوت عمر رضى الله عنه يقول يا سارية الجبل الجبل، وروى عن ابى عثمان النهدي أنه قال رأيت على عمر رضى الله عنه قميصا فيه اثنا عشر رُفعة وهو يخطب، وروى عن عمر رضى الله عنه أنه قال رحم الله امرأ أهدى الى عبوبي، وقد روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال الشيطان يفرق من ظل عمر رضى الله عنه، وقال عمر رضى الله عنه من خاف الله تعالى لم يشف غيظه ومن اتقى الله لم يفعل كل ما يريد ولو لا القصة لكان غير ما تزون، ويقال أنه أخذ رُبنة^{١٥} من الارض فقال يا ليتنى لم تلدنى أمي يا ليتنى كنت هذه التينة يا ليتنى لم أك شيئا، وقد روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال ما أبليت ببيلة إلا كان لله^(١) [على فيها] اربع رِعم اذ لم تكن في ديني واذ لم تكن اعظم منها واذ^(٢) لم أحرّم الرضا فيها وأن ارجو الثواب عليها، وقال عمر رضى الله عنه لو كان الصبر والشكر بعيرين لم أبال أبهما ركبت، وجاء رجل الى عمر رضى الله عنه فشكا اليه النقر فقال عدك عشاء ليلتك قال نعم قال لست بفقير، وروى عن علي رضى الله عنه أنه قال ما على وجه الارض

(١) Suppl. in marg.

(٢) لم يكن احرم but لم يكن has been stroked through by a later hand.

الذى كان في قلبه المحب لله عز وجل والنصيحة له ، ويقال ان ابا بكر رضى الله عنه كان اذا دخل وقت الصلاة يقول يا بنى آدم قوموا الى ناركم التى اوقدتموها فاطفئوها ، وروى ^(١) [عنه] انه اكل طعاماً من شبهة فلما علم به تقياً وقال والله لو لم تخرج الا مع روحى لأخرجتها سمعت رسول الله صلعم يقول يَدَنَّ غُذَى بحرام فالنار أولى به ، ^(٢) [او كان يقول وددت ان اكون خضرآء تأكلنى الدواب ولم أخلق مخافة العذاب وهو ل يوم الحساب ، وروى عن ابي بكر الصديق انه قال تلك آيات من كتاب الله عز وجل اشتغلت بها عما سواها ^(٣) احداها قوله ^(٤) وَإِنْ يَسْسَلْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ فعلتُ انه ان ارادنى بخير لم يقدر احد ان يرفع عني غيره وان ارادنى بشر لم يقدر احد ان يصرف غيره ، والثانية قوله ^(٥) أَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ فاشتغلت بذكر الله تعالى عن كل مذكور سوى الله ، والثالثة قوله ^(٦) وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا فوالله ما هممت برزقى منذ قرأت هذه الآية ، ويقال ان هذه الايات ^(٧) [الآبى بكر الصديق رضى الله عنه ،

^(٨) يَا مَنْ تَرَفَّعَ بِالْذُّنْيَا وَزِينَتِهَا - لَيْسَ ^(٩) التَّرَفُّعُ ^(١٠) رَفَعَ الطِّينَ بِالطِّينِ إِذَا أَرَدْتَ شَرِيفَ النَّاسِ كُلِّهِمْ - فَأَنْظُرْ إِلَى مَلِكٍ فِي زِيٍّ مُسْكَبٍ ذَاكَ الَّذِي عَظُمَتْ فِي النَّاسِ رَأْفَتُهُ ^(١١) - وَذَاكَ بَصُلْحٌ لِلدُّنْيَا وَلِلدِّينِ ، ^(١٢) [وحكى عن الحنيد انه قال اشرف كلمة في التوحيد قول ابي بكر سبحان من لم يجعل للخلق طريقاً الى معرفته الا العجز عن معرفته] ،

(١) Suppl. in marg. (٢) احداها. (٣) Kor. 10. 107. (٤) Kor. 2. 117.

(٥) Kor. 11. 8. (٦) but و ولاي (٧) These verses

occur in the *Dirvin* of Abu T-Atiliya (Beyroul, 1886), p. 274, 9—11.

(٨) حُرْمَتُهُ. ^(٩) *Dirvin*, (١٠) رفع. (١١) الرفع.

باب في ذكر عثمان رضي الله عنه،

قال الشيخ رحمه الله ^(١) أمّا عثمان بن عفان رضي الله عنه فقد خُصَّ بالتمكين والتمكين من أعلى مراتب المتحقّقين، وممّا يتعلّق به اهل الحقائق من اهل الصوّف بعثمان بن عفان رضي الله عنه ما روى عن بعض المتقدّمين ^(٢) [أنّه سئل] عن الدخول في الساعات فقال لا يصحّ إلاّ للأنبياء والصديقين، والدخول في السعة التي هي من احوال الصديقين أن يكون داخلاً في الاشياء ^(٣) [خارجاً منها وإن يكون مع الاشياء] بايّا عنها كما سئل يحيى بن معاذ رضي الله عنه عن صفة العارف فقال رجل ^(٤) كايّن ^(٥) [معهم] بايّن ^(٦) عنهم، وسئل ابن الجلاء رحمه الله عن الفقير الصادق فقال يكون دخوله في الاشياء لغيره لا لنفسه، وهذا وصف حال عثمان رضي الله عنه لأنّه قد روى عنه أنّه قال لو لا أنّي خشيت أن يكون في الاسلام ثلثة أسدّها بهذا المال ما جمعتها، وعلامة من يكون هذا حاله أن يكون الإنفاق أحبّ اليه من الإمساك والخروج ^(٧) عنده أثر من الدخّل كعثمن رضي الله عنه في تجييز جيش العسرة ^(٨) وشري يثر رومة حتى قال رسول الله صلعم ما ضرّ عثمان رضي الله عنه ما فعل بعد هذا، وروى عنه أنّه بعث الى ابي ذر رضي الله عنه بكيس فيها الف درهم ودفعها الى عبد له وقال ان قبّلها فأنت حرّ لوجه الله تعالى، فدلّ ذلك على أنّ امواله كانت ^(٩) مستعدة لمثل هذه الجهات ولا يصحّ هذا الحال إلاّ لعبد كامل المعرفة، سمعت ابن سالم رحمه الله يقول قال سهل بن عبد الله رحمه الله لا يصحّ الدخول في السعة إلاّ لعبد يعرف الإذن إذا أذن الله له أن يتفق أنفق على مقدار ما يأذن الله تعالى له وإن

(١) Altered to ما. (٢) Suppl. in marg. (٣) Text om. but cf. Qushayrî.

169, s. (٤) written above. (٥) A corrector has indicated that the reading

should be عند. (٦) See Ṭabarî I. 3006, 1 foll. (٧) In marg. معدة.

أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيَّ إِنْ أَلْقَى اللَّهُ تَعَالَى بِمِثْلِ صَحِيفَتِهِ إِلَّا هَذَا ^(١) الْمَسْجِيُّ عَمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ وَرَأَى عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَوْمًا عَمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ يَعْدُو فِي وَقْتِ الْهَاجِرَةِ فَسَأَلَهُ عَنْ عَدُوِّهِ فَقَالَ ^(٢) [قَدْ] أُغْيِرَ عَلَى إِبِلِ الصَّدَقَةِ فَرُحْتُ أَعْدُو فِي طَلَبِهَا قَالَ فَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَقَدْ أَنْعَبَتِ الْخُلَفَاءُ بِعَدِّكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلِأَهْلِ الْحَقَائِقِ أَسْوَةٌ وَنَعْلَقُ بِعَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِمَعْنَى خُصِّ بِذَلِكَ عَمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ اخْتِيَارِهِ لِبَسِ الْمَرْقَعَةِ وَالْحَشُونَةِ وَتَرْكِ الشَّهَوَاتِ وَاجْتِنَابِ ^(٣) الشَّهَوَاتِ وَإِظْهَارِ الْكَرَامَاتِ وَقَلَّةِ الْمُبَالَاهِ مِنْ لَإِمَّةِ الْخُلُقِ عِنْدَ انْتِصَابِ الْحَقِّ ^(٤) وَمَحَقِّ الْبَاطِلِ وَمَسَاوَاةِ الْأَقْرَابِ وَالْإِبَاعِدِ فِي الْحَقُوقِ وَالتَّمَسُّكِ بِالْأَشَدِّ مِنَ الطَّاعَاتِ وَاجْتِنَابِ ذَلِكَ مِمَّا رُوي عَنْهُ وَيَأْنُهُ بِطُولِ، وَإِمَّا مَا رُوي عَنْ عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ رَأَى جَمَاعَةً جُلُوسًا فِي الْمَسْجِدِ فَأَمَرَهُمْ بِطَلَبِ الْكَسْبِ وَالَّذِي كَتَبَ بِهِ إِلَى سَلْمَانَ فَلَعَلَّهُ عَرَفَ مِنْهُمْ عَجْزًا فِي جُلُوسِهِمْ ^(٥) وَطَمَعِهِمْ فِي النَّاسِ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ ^(٦) [فَلِذَلِكَ أَمَرَهُمْ بِطَلَبِ الْكَسْبِ] لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكَرَ وَعَمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَدْ رَأَوْا أَصْحَابَ الصُّفَّةِ وَهُمْ يَبِفُ وَثَلَاثِيَّةٌ وَلَمْ يَكْرَهُوا ذَلِكَ وَلَمْ يَوْمَرُوا بِالْخُرُوجِ مِنَ الْمَسْجِدِ وَطَلَبِ الْمَعَاشِ، وَرُوي عَنْ عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لِأَخِيهِ زَيْدٍ مِنَ الْخَطَّابِ يَوْمَ أُحُدٍ إِنْ شِئْتَ نَزَعْتُ دِرْعِي هَذِهِ حَتَّى تَلْبَسَهَا فَقَالَ لَهُ زَيْدٌ أَنَا أَيْضًا أُحِبُّ الشَّهَادَةَ كَمَا أَنَّكَ تُحِبُّ الشَّهَادَةَ، وَهَذِهِ إِشَارَةٌ عَظِيمَةٌ مِنْهَا نَدَلٌّ عَلَى حَقِيقَةِ التَّوَكُّلِ، وَأَشْبَاهُ ذَلِكَ كَثِيرَةٌ وَفِي الْقَلِيلِ كَفَايَةٌ، وَقَدْ رُوي عَنْ عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ وَجَدْتُ الْعِبَادَةَ فِي أَرْبَعَةِ أَشْيَاءَ ٢٠ أَوَّلُهَا أَدَاءُ فَرَائِضِ اللَّهِ تَعَالَى وَالثَّانِي اجْتِنَابُ مَحَارِمِ اللَّهِ تَعَالَى وَالثَّلَاثُ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ ابْتِغَاءً ثَوَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَالرَّابِعُ النُّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرَاتِ غَضَبَ اللَّهِ تَعَالَى،

بهذا الثوب وذلك ان عمر لما طعن سجي بنوب فقال على (١) After المسجى in marg. (٢) Suppl. above. (٣) In marg. الملاذ. (٤) In marg. عند ذلك هذا القول. (٥) Altered to وطعما. (٦) Suppl. in marg. (٧) وابو.

اللَّهُ وَهُوَ السَّيِّعُ ^(١) الْعَلِيمُ، وَالتَّكِينُ حَالٌ رَفِيعٌ، سَمِعْتُ ابا عمرو بن علوان يقول سمعت الجيّد رحمه الله ليلة من الليالي وهو ^(٢) [يقول] في مناجاته الهى أتريد أن نخدعنى ^(٣) [عنك] بفُربك أم تريد أن تقطعنى عنك بوصلك هيهات هيهات، قلت لأبي عمرو ما معنى قوله هيهات هيهات قال التمكن، وروى عن عثمان رضى الله عنه أنه قال وجدتُ الخير مجموعاً في أربعة أوّلها التَّحَبُّبُ الى الله تعالى ^(٤) [بالتواضع] والثاني الصبر على احكام الله تعالى والثالث الرضا بتقدير الله عز وجل والرابع الحياء من نظر الله عز وجل،

باب في ذكر عليّ بن ابي طالب رضى الله عنه،

قال الشيخ رحمه الله وأما عليّ رضى الله عنه فأتى سمعتُ احمد بن عليّ الجوهري يقول سمعتُ ابا عليّ الروذباري يقول سمعتُ جيّداً رحمه الله يقول رضوان الله على امير المؤمنين عليّ رضى الله عنه لولا أنّه اشتغل بالحروب لأفادنا من علمنا هذا ^(٥) معاني كثيرة ذاك امرؤ أعطى علم اللدنى، والعلم اللدنى هو العلم الذى خُصَّ به الخضر عليه السلم قال الله تعالى ^(٦) وَعَلَّمْنَاهُ ١٠. f. 50b
لَدُنَّا عِلْمًا، وقد سمعتُ بقصة الخضر وموسى عليهما السلم وقوله ^(٧) إِنَّكَ ١٥
لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا، فمن هاهنا غلط من غلط في تفضيل الولاية على النوة وسنذكر ذلك في باب الردّ على من قال ذلك إن شاء الله، ولأمير المؤمنين ^(٨) [عليّ] رضى الله عنه خصوصيّة من بين جميع اصحاب رسول الله صلعم بمعاني جليّة وإشارات لطيفة والفاظ مُفَرَّدة وعبارة وبيان للتوحيد والمعرفة والإيمان ^(٩) [والعلم] وغير ذلك وخصال شريفة تعلق وتخلق به اهل الحقائق من

ان قلت ما مشار هذه الآية ووقع الدم عليها قلت مشارها الوعد

معاني (٢) Suppl. above. (٣) Suppl. in marg. (٤) بكه بته

(٥) Kor. 18, 64. (٦) Kor. 18, 66. (٧) Suppl. above. (٨) Suppl.

in marg.

امسكها امسك على حسب ما يأذن الله تعالى له ويكون قيامه فيما يجمع الله عليه من الاموال للْحَقُّوقِ ولا لِلْحُظُوظِ فيكون مثله كمثل الوكيل يتصرف في مال صاحبه تصرف المالكين بِإِذْنِ رَبِّ الْمَالِ وهو مكابٌ صعبٌ وقد غلط في ذلك خلق كثير بدعواهم هذا الحال وهم عبيد الدنيا وعندهم أنهم من هؤلاء، وقد حكى عن سهل بن عبد الله رحمه الله أنه قال ربها يملك العبد الدنيا ويكون أزهد الخلق في زمانه فقيل له مِثْلُ مَنْ فَقَالَ مِثْلُ عَمْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَكَانَ ^(١) [رضي الله عنه أعنى عمر بن عبد العزيز] في خلافته يُبَيِّزُ بَيْنَ الزَّيْتِ الَّذِي يُسْرَجُ لِنَفْسِهِ وَالزَّيْتِ الَّذِي يَسْرَجُ لِلْعَامَّةِ وَكَانَ يَضَعُ سِرَاجَهُ عَلَى ثَلَاثِ قَصَبَاتٍ وَفِي يَدِهِ خَزَائِنُ الْأَرْضِ، فَمِنْ هَاهُنَا غُلُطٌ مِنْ غُلُطِ ١٠ فِي تَشْرِيفِ الْغِنَا عَلَى الْفَقْرِ وَذَهَبَ عَلَيْهِ أَنْ هَؤُلَاءَ لَمْ يَكُونُوا اغْنِيَاءَ بِأَعْرَاضِ الدُّنْيَا وَلَا فَقَرَاءَ بِمَا يَعْدُمُونَ مِنَ الدُّنْيَا لِأَنَّ غِنَاهُمْ بِاللَّهِ وَفَقْرُهُمْ ^(٢) إِلَيْهِ، وَمِمَّا يَنْعَلِقُ بِهِ أَهْلُ الْحَفَاقِقِ بَعْثُنْ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مَا رَوَى عَنْهُ أَنَّهُ حَمَلَ حِزْمَةَ حَطَبٍ مِنْ بَعْضِ سَنَانِينِهِ وَكَانَ لَهُ عِدَّةٌ مَالِيكَ فَقِيلَ لَهُ لَوْ دَفَعْتَهَا إِلَى بَعْضِ عِبِيدِكَ فَقَالَ إِنِّي قَدْ اسْتَطَعْتُ أَنْ أَفْعَلَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أُرِدْتُ أَنْ ١٥ أَجْرَبَ نَفْسِي هَلْ نَجُزُ عَنْ ذَلِكَ أَوْ هَلْ تَكْرَهُ ذَلِكَ أَوْ كَمَا قَالَ، فَدَلَّ ذَلِكَ ^(٣) [على] أَنَّهُ كَانَ لَا يَدْعُ افْتِقَادَ نَفْسِهِ وَكَانَ يَفْتَقِدُ رِيَاضَةَ نَفْسِهِ لِقَلَّةِ يَسْكُنُ إِلَى مَا جُمِعَ إِلَيْهِ مِنَ الْأَمْوَالِ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي ذَلِكَ كُفْرُهُ، وَرَوَى عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ بِالسَّبْعِ الطُّوْلِ فِي رَكْعَةٍ وَاحِدَةٍ خَلْفَ الْمَقَامِ وَهُوَ مُقَنَّعٌ رَأْسَهُ بِاللَّيْلِ، وَرَوَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ مَا تَمَنَيْتُ وَلَا نَعَنْيْتُ وَلَا مَسَسْتُ ذَكَرِي بِمِثْنِي ٢٠ مَذْ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَ ^(٤) [مِمَّا] ^(٥) [يدل على] تَخَصُّبِهِ بِالْتَّمَكِينِ وَالْثَبَاتِ وَالِاسْتِقَامَةِ مَا رَوَى عَنْهُ أَنَّهُ يَوْمَ قُتِلَ لَمْ يَبْرَحْ مِنْ مَوْضِعِهِ وَلَمْ يَأْذَنْ لِأَحَدٍ بِالْقِتَالِ وَلَا وَضَعَ الْمَصْحَفَ مِنْ حَجَرِهِ إِلَى أَنْ قُتِلَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ وَسَالَ الدَّمَ عَلَى الْمَصْحَفِ وَنَاطَخَ بِالدَّمِ وَوَقَعَ الدَّمَ عَلَى مَوْضِعِ هَذِهِ الْآيَةِ ^(٦) فَسَيَكُونُ كَمَكِّكُمْ

(١) Suppl. in marg.

(٢) In marg. بالله.

(٣) Suppl. above.

(٤) Kor. 2. 131.

الصحابة بالبيان والعبارة عن التوحيد والمعرفة، والبيان من أتم المعاني ^(١) وأعلى الاحوال قال الله تعالى ^(٢) وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنَنَّهُ لِلنَّاسِ، وقال تعالى ^(٣) هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ، ولا يبلغ العبد كمال الشرف الا بالبيان لانه ليس كل من عقل ^(٤) يعلم ولا كل من علم يحسن أن يبين فاذا أُعْطِيَ العبد العقل والعلم والبيان فقد بلغ الى الكمال، والمشهور عن اصحاب رسول الله صلعم أنهم كانوا اذا أشكل عليهم شيء من أمور الدين سألوا علياً رضى الله عنه فكان يبين لهم الذى يُشكَلُ ^(٥) عليهم، وروى عن علي رضى الله عنه أنه كان يقول أَحَبُّ حَبِيبِكَ هَوًّا مَا كَيْفَا يَكُونُ بَغِيضُكَ يَوْمًا مَا وَأَفْضُ بَغِيضُكَ هَوًّا مَا كَيْفَا يَكُونُ حَبِيبُكَ يَوْمًا مَا، وذكر عنه ايضاً أنه ١٠ وقف على باب الخزانة خزانة الاموال وقال يا صفراء ويا بيضاء غُزِي غيري، وذكر عنه ايضاً أنه ليس قبيصاً شراه ثلثة دراهم ^(٦) ففقطعه من رأس أصابعه، وذكر عنه أنه عمل بأجرة فأخذ أجرته مدًّا من ثمر وحمل ذلك الى رسول الله صلعم حتى نفوت به، وروى عنه أنه قال لعمر بن الخطاب رضى الله عنه إن أردت أن تلقى صاحبك فرقع قبيصك وأخسف نعلك ١٥ وقصّر أملك وكلّ دون الشبع، وروى عن عمر رضى الله عنه أنه قال لولا علي رضى الله عنه هلك عمر، ويقال أنه لما قُتل رضى الله عنه صعد الحسن رضى الله عنه منبر الكوفة وقال يا اهل الكوفة لقد قُتل بين ظهرائكم امير المؤمنين رضى الله عنه والله إنه ما خلف من الدنيا شيئاً الا اربعماية درهم وكان قد عزلها لبشترى بها خادماً يخدمه، ويقال انّ علياً رضى الله عنه كان اذا جاء وقت الصلاة يتزلزل ويتغير لونه فيقال له ما لك يا امير المؤمنين فيقول جاء وقت أمانة عرضها الله تعالى ^(٧) عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَيُّنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ فَلَا أَدْرَى أَحْسَنُ

علم. ^(٤) Kor. 3, 132. ^(٥) Kor. 3, 134. ^(٦) وربع.

حتى روى عن عمر رضى الله عنه أنه كان يقول لولا علي هلك عمر. ^(٢) In marg.

فقطعها. ^(٧) Kor. 33, 72.

الصوفية وإن ذكرنا ذلك كلّهُ ^(١) طال به الكتاب ولكن نذكر من ذلك
 طرّقاً نكتفي به عن التطويل إن شاء الله، فمنها ما سُئل امير المؤمنين رضى
 الله عنه وقيل له بما عرفت ربّك فقال بما عرفتى نفسهُ لا تُشبهه صورة ولا
 يُدرك بالحواس ولا يقاس بالناس قريب في بُعدٍ بعيد في قرْبهِ فوق كل
 شىء ولا يقال شىء تحته وتحت كلّ شىء ولا يقال شىء فوقه أمام كلّ
 شىء ولا يقال شىء أمامه داخل في الاشياء لا كشيء ^(٢) ولا من شىء ولا
 في شىء ولا بشىء سبحانه من هو هكذى ولا هكذى غيره، وكان امير
 المؤمنين رضى الله عنه يقول في خطبته خلق الاشياء لا من شىء كان معه
 ولا عن شىء احتذاء ولا عن شىء امثله فكلّ صانع فمن شىء صنع وكلّ
 ١٠ عالم فمن بعد جهل علم واللّه تعالى عالم لا من بعد جهل، وقوله في الايمان
 كما ذكر عنه عمرو بن هند قال سمعتُ عليّاً رضى الله عنه يقول الايمان
 يبدو ^(٣) لمُظَةً بيضاء في القلب فكلّها ازداد الايمان ازداد القلب بياضاً
 فاذا استكمل الايمان ابيض القلب وإن النفاق يبدو ^(٤) لمُظَةً سوداء في القلب
 فكلّها ازداد النفاق ازداد القلب سوداً فاذا استكمل النفاق اسودّ القلب،
 ١٥ وقام رجل الى عليّ بن ابي طالب رضى الله عنه فسأله عن الايمان فقال
 ١٦ الف. ٥٧٨ الايمان على اربع دعائم على الصبر واليقين والعدل والجهد ثم وصف الصبر
 على عشر مقامات وكذلك اليقين والعدل والجهد فوصف كلّ واحد منها
 على عشر مقامات، فان صحّ ذلك عنه فهو أوّل من تكلم في الاحوال
 والمقامات، وقيل لأمير المؤمنين رضى الله عنه من أسلم الناس من سائر
 ٢٠ العيوب قال من جعل عقله أَمِيرَهُ وحَذَرَهُ وزيرَهُ والموعظة زمامَهُ والصبر
 فائدةً والاعتصام بالتقوى ظهيرَهُ وخوف الله تعالى جليسه وذكر الموت
 والى أنيسه، وقال عليّ رضى الله عنه في حديث كميل بن زياد هـا إن
 هاهنا علمٌ لو وجدته له حملة وأشار الى قلبه، فكان تخصيصه من بين

(١) In marg. لم سعه الاجزاء الكثيرة.

(٢) Text om.

(٣) In marg. لمعة.

مواضع من القرآن منها قوله عز وجل^(١) لِلْفُقَرَاء الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْآيَةُ وقوله^(٢) وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم الْآيَةُ وقوله^(٣) وَأَصِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم الْآيَةُ ، وقد عاتب الله تعالى سيئه صلعم فيهم قال الله عز وجل^(٤) عَيْسَى وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ، قيل نزلت في شأن ابن أم مكتوم رضى الله عنه وكان من اهل الصنّة فكان اذا رآه رسول الله صلعم بعد ذلك يقول^(٥) يا من عاتبني فيه ربّي عز وجلّ ، ويقال ان رسول الله صلعم كان لا يقوم من مجلسه اذا جلس اهل الصنّة حوله حتى يقومون وكان اذا صاغهم لم ينزع يده من ايديهم قبلهم وربّما كان يفرّقه على اهل الحِجَات والسعة على كلّ واحد على مقداره يبعث بهم مع واحد ثلثة ومع الآخر الاربعة والخمسة ، قال فربّما كان ينقلب سعد بن مُعَاذ رضى الله عنه بثمانين منهم الى بيته فيطعمهم ، وقال ابو هريرة رضى الله عنه رأيت سبعين من اهل الصنّة يصلّون في ثوب منهم من لا يبلغ ركعتيه فاذا ركع احدثهم قبض يديه مخافة أن تبدو عورته ، وقال ابو موسى الأشعري رضى الله عنه كان يُشبهه راجتنا راجحة الشاة من لبس العباء ، وقال عبد الله بن طلحة صحبنا جماعة اهل الصنّة يوماً فقلنا يرسول الله^(٦) أَأَحْرَقَ تُطُونَا التمر وحَرَمَتَ عَلَيْنَا الحِيفَةَ فسمع ذلك رسول الله صلعم فصعد المنبر ثم قال ما بَالُ أَقْوَامٍ يُضْحَكُونَ وَيَقُولُونَ أَأَحْرَقَتْ بِطُونَنَا^(٧) التمر أما علمتم ان هذا التمر^(٨) [انها] هو طعام اهل المدينة فقد واسونا به فواسيناكم ممّا واسونا به والذي ننسُ محمد بيده أن منذ شهر او شهرين لم ترتفع من^(٩) [بيت] رسول الله دُخان الخُبْزِ وليس لهم غير الأسودين التمر والماء ، والمعنى في ذلك ان رسول الله صلعم اعتذر^(١٠) [في ذلك] اليهم ولم^(١١) يردّ عليهم شكايهم ولم

بالغداة رَبَّهُمْ in marg. (١) Kor. 2, 274. (٢) Kor. 6, 52. (٣) Kor. 80, 1—2. (٤) In

العشي الى قوله الطامنين (٥) Kor. 18, 27. (٦) Kor. 80, 1—2. (٧) In marg. طحفه (٨) Orig. جلسوا (٩) مرّجا بمن عاتبني الله من احواله

but corr. by later hand. (١٠) Altered to احرقت. (١١) التمر (١٢) Suppl.

in marg. (١٣) Written above. (١٤) written above. يسكر

أدّاء ما احتملت أم لا، وقال عليّ رضى الله عنه ما أنا ونفسي إلا كراعى غنمٍ كلّها ضمّها من جانب انتشرت من جانب، ولعليّ رضى الله عنه اشباه ذلك كثير من الاحوال والاخلاق والافعال^(١) التى يتعلّق بها ارباب القلوب وأهل الاشارات وأهل المواجيد من الصوفية، فمن ترك الدنيا كلّها وخرج من جميع ما يملك وجلس على بساط الفقر والتجريد بلا علاقة فإمامه فيه ابو بكر الصديق رضى الله عنه، ومن اخرج بعضها وترك البعض لعياله ولصلة الرحم وأدّاء الحقوق فإمامه^(٢) [فيها] عمر بن الخطّاب رضى الله عنه، ومن جمع لله ومنع لله وأعطى لله وأنفق لله فإمامه^(٣) [فيها] عثمان ابن عفّان رضى الله عنه، ومن لا يحوم حول الدنيا وإن جمعت عليه من غير طلبه رفضها وهرب منها فإمامه في ذلك عليّ بن ابي طالب رضى الله عنه، وروى عن عليّ رضى الله عنه أنّه قال الخبير كلّ مجموع في اربعة الصّمت والنطق والنظر والحركة فكلّ نطق لا يكون في ذكر الله تعالى فهو لغو وكلّ صمت لا يكون في فكر فهو سهو وكلّ نظر لا يكون في عبّرة فهو غفلة وكلّ حركة لا تكون في تعبد الله فهي فترة فرحم الله عبدا جعل نطقه ذكرا وصمته فكرا ونظره عبّرة وحركته تعبداً ويسلم الناس من لسانه ويده،

باب^(٤) صفة اهل الصّفة رضوان الله عليهم اجمعين،

قال الشيخ رحمه الله ثم انّ اهل الصّفة كانوا كما جاء في الخبر نيف وثلاثمائة لا يرجعون الى زرع ولا الى ضرع ولا الى تجارة وكان آكلهم في المسجد ونومهم في المسجد وكان رسول الله صلعم يؤانسهم ويجلس معهم ويأكل معهم ويبحث الناس على إكرامهم^(٥) [ومعرفة] فضلهم، وقد ذكرهم الله تعالى في

(١) الذى.

(٢) Suppl. above.

(٣) written above في ذكر اصحاب.

(٤) Suppl. in marg.

رضى الله عنه زار ابا الدرداء. رضى الله عنه من العراق الى الشام راجلاً^(١) وعليه كساء غليظ مضموم الرأس شاحباً فقيل له شهرت نفسك فقال الحنظل خير الآخرة وإنما أنا عبد ألبس كما يلبس العبيد فاذا أعتقت لبست جبة لا ابتلاء^(٢) محاسنها، وأما ابو الدرداء رضى الله عنه فإنه قال كنت امرءاً تاجراً في الجاهلية فلما أسلمت^(٣) أردت أن أجمع بين التجارة والعبادة فلم تجتمعما لي فأنرت العبادة على التجارة، قال وسئلت أم الدرداء رضى الله عنها عن أفضل عبادة ابي الدرداء رضى الله عنه فقالت التفكير والاعتبار، وأما ابو ذر رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه قال ان قياى بالحق لله تعالى لم يترك لي صديقاً وان خوفي من يوم الحساب ما ترك على بدني لحماً وان^(٤) يقيني بنواب الله تعالى ما ترك في بيتي شيئاً، ويروى عنه أنه قال قتلني هم يوم لم أدركه فقيل له وما ذاك قال ان أملى جاوز^(٥) أجلي وددت ان الله تعالى خلفني شجرة تُعَصَّدُ، ودعى ابو ذر رضى الله عنه الى وليمة فسع صوتاً فانصرف وهو يقول من أكثر سواد قوم فهو منهم ومن رضى عمل قوم فهو شريكهم، وحمل حبيب بن مسلمة الى ابي ذر رضى الله عنه الف درهم فرد عليه وقال عدنا عنز نخلها ومركوب يسارع^(٦) على ظهرها^(٧) فلا حاجة لما في غير ذلك، وأما ابو عبيدة بن الجراح رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه خرجت في كنه طعنة في أيام الطاعون فعظم ذلك على اصحاب رسول الله صلعم^(٨) وفرقوا منها فأقسم لهم ابو عبيدة رضى الله عنه ما^(٩) يحب ان له مكانها حبر النعم، وجاء رجل الى ابي عبيدة رضى الله عنه فسأله فردّه ثم جاءه فسأله فأعطاه فقال الذى اعطاك والذى ردك الله عز وجل،^(١٠) وقال ابو عبيدة وددت أن اكون كبشاً^(١١) لأهدى فيُنْعَرَقَ لحمي^(١٢) ويغني فرقي ولم

(١) corr. in marg. حول شيهي (٢) added in marg الله (٣) suppl. below. و (٤)

(٥) So above. The (٦) نفى. In marg. نفى. (٧) راولدت altered to راولت. (٨) orig. reading seems to have been اعلى. (٩) وصل (١٠) ابن Sa'id, IV (1), 173, 20

يحب (١١) ولا (١٢) altered to وترفقوا. وأخيرة تحتمل عليها has

نفي (١٣) لا هلى (١٤) Suppl. in marg. يحب. (١٥) corr. to يحب.

يأمرهم بطلب المعاش ^(١) [من الاكتساب والتجارات]، وقد روى في الخبر ان النبي صلى الله عليه وآله وقف على جماعة من اهل الصُّفَّة وقد استتر بعضهم ببعض من العُرى وقارىء يقرأ عليهم القرآن وهم يبيكون، فاما غير اهل الصُّفَّة فقد روى عن كل واحد منهم ما انفردوا به وخصوا به من الاحوال الرضية والاعمال الزكية ومكارم الاخلاق ما تعلق بها اهل الحقائق من المتصوفة وطلب الاهتداء في الاقتداء بهم، ويكثر ذكر ذلك ولكن نذكر طرقاً ليستدل بذلك على ما لم نذكره إن شاء الله تعالى،

باب في ذكر ساير الصحابة في هذا المعنى،

قال الشيخ رحمه الله واما طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه فقد روى ١ عن زياد بن حدير انه قال رأيت طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه فوق مائة الف في مجلس وانه ليخيط طرف إزاره ^(٢) يد، واما معاذ بن جبل رضى الله عنه فقد روى عنه الحارث بن عتبة قال اتى الجالس عند معاذ بن جبل رضى الله عنه وهو يجود بنفسه ويقول اخنق خنقك فوعدتك ائى لا حبيك، واما ٢. عمران بن حصين رضى الله عنه قال وددت ائى كنت ثراباً تذرونى الرياح ولم اخلق مخافة العذاب، وقال ثابت البناني رحمه الله انه يعنى عمران بن حصين رضى الله عنه اشتكى بطنه ثلثة وثلثين سنة فدخل عليه اصحابه يعودونه فقالوا بمنعنا من الدخول عليك طول شكابتك فقال لا تنعلوا ^(٣) [ذلك] فان احبه الى ربى احبه الى، واما سلمان الفارسي رضى الله عنه فقد قيل انه لما نزلت هذه الآية ^(٤) وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ صاح ٢. صيحة ووضع ^(٥) [يد] على رأسه ثم خرج هارباً ثلثة ايام، وفي الخبر ان سلمان

وعبد الله بن الزبير روى عنه انه كان ^(٦) In marg. (١) Suppl. in marg.

طوى سعد ايام

(٢) Kor. 15. 43.

(٣) Suppl. above.

(٤) Suppl. above.

أنه قال لن بنالوا شرف الآخرة حتى يكرهوا المدحة والثناء، وإن بنالوا
 الملامة في الله تعالى، وقال كعب رضى الله عنه لن يستكمل العبد أجر الحج
 والجهاد حتى يصبر على الآذى، وأما حارثة رضى الله عنه فقد روى عن
 النبي صلعم أنه قال من أراد أن ينظر الى عبد بور الله تعالى الايمان في
 قلبه فلينظر الى حارثة رضى الله عنه، وأما ابو هريرة رضى الله عنه فان ثعلبة
 ابن ابي ملك قال رأيت ابا هريرة رضى الله عنه وهو يحمل حزمة حطاب
 وهو يومئذ خليفة مروان بن الحكم فقال أوسع الطريق للأمير يابن ابي
 مالك فقلت اصلحك الله تكفى هذا فقال أوسع الطريق للأمير يابن ابي
 ملك، وروى عنه أنه بكى لما حضرته الوفاة فقبل له ما يبكيك قال بعد
 ١٠ المفازة وقلة الزاد وضعف اليقين وعقبة كؤود والمهبوط منها الى الجنة او الى
 النار، وقال ابو هريرة رضى الله عنه جرأت الليل ثلثة اجزاء ثلثا أصلى
 وثلثا أنام وثلثا أستذكر^(١) [فيه] حديث رسول الله صلعم، وأما أنس بن
 ملك رضى الله عنه فروى عنه أنه قال ان أول من يرد الحوض يوم القيمة
 الذابلون^(٢) الناحلون الذين اذا جثم الليل استقبلوه بحزن، وأما عبد الله
 ١٥ ابن عمر رضى الله عنه فروى عنه أنه كان يقول ما كنا ننام ونحن غراب في
 أيام رسول الله صلعم الا في المسجد ولم يكن لنا مسكن ولا مأوى، وروى
 عنه أنه قال لا^(٣) تحيب^(٤) أبداً الا من تقي بدنيته، وكان يقول لا تطعموا
 طعامكم الا كل تقي^(١) [تقي] ولا تأكلوا الا من طعام تقي تقي، وعن ابن عمر
 رضى الله عنه أنه قال اتها سُلط على ابن آدم من يخافه ولو لم يخف ابن
 ٢٠ آدم الا الله لم يسلط الله تعالى عليه شيئاً، وأما حذيفة بن اليمان رضى الله
 عنه فروى عنه أنه قال ان أقر يوم لعيني ليوم اذا رجعت الى اهلى
 فيشكون الى المجاعة، وقال حذيفة رضى الله عنه كم من شهوة ساعة اورثت
 صاحبها حزناً طويلاً، ودعى حذيفة الى مائة فرأى عليها زى العجم فانصرف

(١) Suppl. above.

(٢) In marg. الساجون.

(٣) يحيب.

(٤) In

marg احداً.

أَخْلَقَ]، وإما عبد الله بن مسعود رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه كان يقول يا حذاً المكروهان الموت والفقر فأبالي بآبئهما ابتدئتُ، وروى عنه أن في بيته كانت ^(١) عتاش الخطاطيف وكان له ^(٢) بنون فقبل له لو نقضت هذه ^(٣) العتاش فقال والله لئن نقضت يدي من تراب قبورهم يعنى أولاده أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَكْسُرَ مِنْ ^(٤) عتاش هذه الخطاطيف بِنِصَّةٍ وَاحِدَةً، وإما البراء بن مَلِكٍ فقد روى عن أَنَسِ بْنِ مَلِكٍ رضى الله عنهما أنه قال دخلتُ على البراء بن مَلِكٍ رضى الله عنه وقد مال برجلَيْهِ ^(٥) على الحائط وهو يترنم بالشعر فقلتُ يا اخي أَعَدَّ الْإِسْلَامَ وَالْقُرْآنَ فقال يا اخي دَبَّوَانُ الْعَرَبِ ثُمَّ قَالَ أَتَرَانِي أَمُوتُ عَلَى فِرَاشِي وَقَدْ قَتَلْتُ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ مَبَارِزًا ١٠ يَنْ بَدَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَعمَ سَوَى مَا أَشْرَكْتُ ^(٦) [فِيهِ]، فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ ^(٧) شَهْرِكَ مَلِكٍ نُسِتَرَ قَالَ أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ رضى الله عنه سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَعمَ يَقُولُ كَمْ مِنْ ذِي طَمَرَيْنِ لَا ^(٨) يُؤْمِنُ بِهِ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةَ مِنْهُمْ الْبَرَاءُ ابْنُ مَلِكٍ رضى الله عنه: فَقَالَ الْبَرَاءُ اللَّهُمَّ فَإِنِّي أَقْسِمُ عَلَيْكَ لَمَّا رَزَقْتَنِي الشَّهَادَةَ وَرَزَقْتَ اصْحَابِي النَّفْعَ، قَالَ فَاسْتَشْهِدِ الْبَرَاءُ وَفَخَّ اللَّهُ عَلَيْهِمَ، وإما ١٥ عبد الله بن العباس رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه كان يقول أَفْضَلُ الْمَجَالِسِ ^(٩) مَجْلِسٌ فِي فِعْرِ بَيْتِكَ حَتَّى لَا تَرَى وَلَا تُرَى، وَرَوَى عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَبْتَلِي الْعَبْدَ بِالْفَقْرِ شَوْقًا إِلَى دَعَائِيهِ، وَيَقَالُ أَنَّ هَذَا ^(١٠) الْمَوْضِعَ ^(١١) يَعْنِي ^(١٢) حُذْنَهُ [كَانَ] مِثْلَ شِرَاكِ النَّعْلِ مِنْ كَثَرَةِ الدَّمْعِ يَعْنِي ابْنَ عَبَّاسٍ رضى الله عنه، ^(١٣) وَ[رَوَى] عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لَأَنْ أَرْقِعَ ثَوْبًا فَأَلْبَسَهُ ٢٠ فَيَرْفَعَنِي عِنْدَ الْخَالِقِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَلْبَسَ ثِيَابًا تَضَعُنِي عِنْدَ الْخَالِقِ وَتَرْفَعُنِي عِنْدَ الْمَخْلُوقِينَ، وَإِمَّا كَعْبُ الْأَحْبَارِ رضى الله عنه فقد روى عنه

(١) عتَش. (٢) بنين. (٣) In marg. إلى. (٤) Suppl. in marg.

(٥) The last letter has been erased. (٦) In marg. يُقْسِمُ بِهِ. (٧) مجلساً.

(٨) Suppl. above. (٩) حذنه. (١٠) روى suppl. above.

قال التقي النقي الذي لا كدر فيه ^(١) [ولا نقي] ولا حسد الذئب ^(٢) يشنأ الدنيا ويحب الآخرة قالوا فما نعرف فينا ^(٣) [مثل] ذلك غير أبي رافع مولى رسول الله صلعم ورضي الله عنه، وأما محمد بن كعب رضي الله عنه فإنه ذكر عنه أنه قال إذا أراد الله لعبده خيراً ^(٤) [جعل فيه ثلث خلال] ففيه في الدين وزنه في الدنيا وبصره عيوب نفسه، وأما زرارة بن أوفى رضي الله عنه فإنه روى عنه أنه أم في مسجد بني قشير فقراً ^(٥) فإذا نُفِرَ في النافور فذلك يومئذ يوم عسير فخر ميتاً، وأما حنظلة الكاتب رضي الله عنه فإنه روى عنه أنه قال كنا عند رسول الله صلعم فذكرنا الجنة والنار حتى كأنها رأى العين فعدت إلى أهلي فضحك ولفيت الناس فقلت نأفق حنظلة فقال أبو بكر رضي الله عنه ما لك فأخبرته فقال أنا لنفعل أيضاً فذهب حنظلة إلى النبي صلعم فذكر له ذلك فقال يا حنظلة لو كنتم في بيوتكم كما تكونون عندي لصافحكم الملائكة على فرشكم أو كما قال يا حنظلة ساعة وساعة، وأما الجلاج قال الشيخ وكنيته أبو كثير هكذي في كتاب أبي داود المستأنى صاحب رسول الله صلعم فإنه روى عنه أنه قال أسلمت مع النبي صلعم وأنا ابن خمسين سنة ومات الجلاج وهو ابن عشرين ومائة سنة وقال ما ملأت بطني من طعام منذ أسلمت مع رسول الله صلعم آكل حسي وأشرب حسبي، وأما أبو جحيفة رضي الله عنه فإنه روى عنه أن امرأته استغاثت ثلثين درهماً فنسبتها حتى مضت لها سنة ثم أنها ذكرت لها فقال لها يا أخت هذبل اعتدي بيس حشوة البيت أنت لو مت لعددت عند الله من الكاذبين أن نبي الله صلعم مات وعهده بين أعيننا جديداً لم يترك ديناراً ولا درهماً ولا فلساً ولا برّاً ولا شعيراً، وأما حكيم بن حزام رضي الله عنه فإنه روى عنه أنه قال ما أصبحت ذا صباح قط لم أر عندى طالب حاجة

(١) Suppl. in marg. (٢) يشنأ = شنى (probably a misreading of شنى).

(٣) Suppl. above.

(٤) Kor. 74, 8-9.

وهو يقول من تشبه بقوم فهو منهم، وأما عبد الله بن جحش رضى الله عنه
 فروى سعيد بن المسيّب رحمه الله قال قال عبد الله بن جحش رضى الله
 عنه يوم أُحُد اللهم اِنّى أُقسم عليك ان ألقى العدو وإذا لقيت العدو ان
 يقتلوني ثم يفرّوا بطنى ثم يثملوا بى فاذا لقيتكَ قلت ^(١) فِيمَ قُتِلْتُ فَأَقُولُ فَبِكَ
 ٥ قال فلقى العدو فقتل وفعل به ذلك، وأما صَنَوَانُ بن مُحَرَّز المازنى فأنه
 كان يقول اذا أُوتِيَ الى اهلى وأصبحت رَغِيماً أَكُنْه فَجَزَى ^(٢) [الله] الدنيا
 عن اهلها شراً وما زاد على ذلك الى ان خرج من الدنيا، وأما ابو فَرَوَةَ
 فأنه رجل من اصحاب رسول الله صلعم كان مولى لبنى سُلَيْم سار ميلاً لم
 يذكر الله تعالى فيه فرجع حتى ^(٣) [سار فيه] ذاكراً لله تعالى فلما بلغ منهاه
 ١٠ قال اللهم لا تَنْسَ ابا فَرَوَةَ ^(٤) [فان ابا فَرَوَةَ] ^(٥) ليس ينساك، وأما ابو بكرة
 رضى الله عنه فأنه أُغْمِيَ عليه عند ^(٦) قير فصرخوا عليه فلما أفاق قال ما
 من نفس تخرج ولا نفس ^(٧) دَانَتْ ^(٨) [الأ وهى] أَحَبُّ اِلَى من نفسى ^(٩) قيل
 له ولم قال اِنّى أخاف ان أبقي الى زمان لا أَمُرُ فيه بالمعروف ولا أَنهى
 عن المنكر، وأما عبد الله بن رَوَاحَةَ رضى الله عنه فذكر عنه انه بكى فبكى
 ١٥ امرأته فقال لها ما يُبْكِيكَ قالت انك بكيت فبكيت قال اِنّى أُنبئتُ اِنّى
 وارد النار ولم أُنبأ اِنّى صادر، وأما نعيم الدارى فذكر عنه انه قام ليلة الى
 الصباح يبكى وقرأ هذه الآية ^(١٠) أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ اِلَايةً،
 ٢٠ ١٢.٦.٦١٠ وأما عدى بن حاتم رضى الله عنه فروى عنه انه رُبَمَا كان يَفْتُ الحُبْزَ لِلنَّمْلِ
 ترحماً عليهم، وأما ابو رافع مولى رسول الله صلعم رضى الله عنه فقد روى
 ٢٠ عن ابن عمر رضى الله عنه انه قال قال رجل يُرْسِلُ الله اى الناس افضل
 قال كلّ مخموم القلب صدوق اللسان قيل يُرْسِلُ الله وما مخموم القلب

لم. (١) In marg. (٢) Suppl. in marg. (٣) corr. in marg.

(٤) I have supplied these words which the sense of the passage seems to require. (٥) Apparently altered to هَيَابَة. (٦) موته. (٧) In marg.

(٨) Orig. وقيل، but و has been stroked through (٩) Kot. 45, 20.

الآية ^(١) وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ، وَرُوى عن ^(٢) [ابن] عمر رضى الله عنه انه ^(٣) [قال] أَهْدَى لِرَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسُ شَاةٍ قَالَ إِنَّ أَخِي كَانَ أَحْوَجَ إِلَيْهِ مِنِّي فَبَعَثَ إِلَيْهِ فَلَمْ يَزَلْ يَبْعَثُ الْوَاحِدَ إِلَى الْآخَرِ حَتَّى تَنَاوَلَهُ سَبْعَةُ آيَاتٍ فَرَجَعْتُ إِلَى الْأَوَّلِ، قَالَ وَنَزَلَتْ فِيهِمْ هَذِهِ الْآيَةُ وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ، قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمِثْلُ هَذَا كَثِيرٌ فِي الْأَخْبَارِ عَنِ الصَّحَابَةِ وَمَا مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا وَلَهُ تَخْصِصٌ فِي مَعَانِي مِنْ هَذَا النَّوْعِ الَّذِي ذَكَرْنَا وَالْمُؤْمِنُونَ مَدْبُوعُونَ إِلَى التَّعَلُّقِ بِمِثْلِ هَذِهِ الْأَفْعَالِ وَالتَّخَلُّقِ بِأَخْلَاقِهِمْ فَمَا أَتَوْا بِهِ مِنْ أَنْوَاعِ الطَّاعَاتِ وَنُطُقُوا بِهِ مِنْ ^(٤) [أنواع] الْحِكَمِ، وَقَدْ ذَكَرْنَا الْقَلِيلَ مِنَ الْكَثِيرِ وَالْمُرَادُ مِنْ ذَلِكَ وَقُوفُ الْمُسْتَرَشِدِينَ عَلَى الْمَقْصُودِ وَالْمُرَادِ، وَفِي كُلِّ خَبَرٍ مِنْ هَذِهِ الْأَخْبَارِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا عَنْ هَؤُلَاءِ الصَّحَابَةِ إِشَارَةٌ وَلَطَافَةٌ ^(٥) تَخْصِصًا لِأَهْلِهِ وَلَهُ بَيَانٌ وَشَرْحٌ كَشَرَحَ مَنْ تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ فِي أَوَّلِ الْبَابِ ^(٦) بَابُ الْآيَةِ الْارْبَعَةِ ^(٧) إِلَى بَكْرٍ وَعَمْرٍ وَعِثْمَنُ وَعَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ، وَلَا يَجْنِي عَلَى الْمُنَاسِلِ وَالْمُتَدَبِّرِ بِالْغُظْرِ فِيهِ بَيَانُ ذَلِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى،

(٧) كِتَابُ آدَابِ ^(٨) الْمُتَصَوِّفَةِ،

A f. 62v

(٩) بَابُ فِي ذِكْرِ الْآدَابِ،

قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ اللَّهُ ^(١٠) تَعَالَى ^(١١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا، وَرُوى عَنْ ^(١٢) ابْنِ عَبَّاسٍ ^(١٣) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ فِي تَفْسِيرِهِ

(١) Kor. 59, 9. (٢) Suppl. above. (٣) Suppl. in marg. (٤) وتخصيصاً.

(٥) من with باب written above. (٦) أبو. (٧) Here B resumes on

fol. 87b, l. 8. (٨) B الحوفية. (٩) B om. from باب to الله رضى الشيخ رحمه الله.

(١٠) B عز وجل. (١١) Kor. 66, 6 (١٢) B بن. (١٣) B om.

ولا مستعينا على أمرٍ إلاَّ عددته من المصائب التي أسأل الله تعالى الأجر عليها، وأما أسامة رضي الله عنه فإنه روى عنه أنه اشترى فرسا إلى شهرين فقال النبي صلعم لما بلغه ذلك إن أسامة لطويل الأمل، وأما بلال وصهيب رضي الله عنهما فإنه روى عنهما أنهما أتيا قبيلة من العرب فخطبا اليهم فقبل لهما من أمتا فقالا بلال وصهيب كنَّا ضالِّين فهدانا الله تعالى وكنا ملوكين فأعنتنا الله تعالى وكنا عابدين فأغنانا الله تعالى فان تزوجونا فحمد الله وإن تزددنا فسبحان الله فقالوا تزوجون والحمد لله فقال صهيب لبلال هلا ذكرت مشاهدنا وسوابقنا مع رسول الله صلعم فقال بلال اسكت فقد صدقت فأثبكتك الصدق، وأما عبد الله بن ربيعة ومصعب بن عمر رضي الله عنهما فكانا متواخيين قال عبد الله كنت أنظر إلى مصعب فتدمع عيني رقة عليه وكنت رأيتُه بمكة في الرفاهية وكان على رأسه ثلثة من الشعر قال فكنت أُمِّر إلى بعض حيطان المدينة فأعمل في السواني إلى الأدلى على مد من التمر فأخبره إلى مصعب بن عمر ومر مصعب يوما إلى رسول الله صلعم فلم يجد عند رسول الله صلعم إلاَّ قطعة خبز فأكل بعضها وحمل النصف الآخر إلى عبد الله بن ربيعة، وروى أن رسول الله صلعم أخى بين عبد الرحمن بن عوف وبين سعد بن الربيع رضي الله عنهما وكان اسعد^(١) امرأتان فقال سعد أفاستك مالى وأنزل عن إحدى امرأتى حتى تزوج بها فلم يفعل ذلك عبد الرحمن وقال ذلوني على السوق فدخل السوق وكسب حتى جمع شيئا من التمر^(٢) والسمن والأقط، وروى عنه أنه نزل برسول الله صلعم ضيف فلم يجد عند اهله شيئا فدخل عليه رجل من الأنصار فذهب إلى اهله ووضع بين يديه الطعام وقال لامرأته أطفي السراج وجعل يد به كأنه يأكل حتى أكل الضيف الطعام فلما أصبح قال له رسول الله صلعم ولقد عجب الله تعالى من صنعتكم إلى ضيفكم ونزلت هذه

(١) امرأتين.

(٢) In marg. واليسر.

وحفظ العلوم وأسفار الملوك وأشعار العرب ومعرفة الصنائع، ولما اهل
الدِّين فان أكثر آدابهم في رياضة النفوس وتأديب الجوارح وطهارة الأسرار
وحفظ الحدود وترك الشهوات واجتناب الشبهات وتجريد الطاعات والمسايرة
الى الخيرات، وقد حكى عن سهل بن عبد الله ^(١) رحمه الله أنه قال من
قهر نفسه بالادب فهو يعبد الله ^(٢) تعالى بالاخلاص، وقال سهل ايضاً ^(٣) رحمه
الله ^(٤) استعانوا بالله على أمر الله فصبروا على ادب الله ^(٥) تعالى، ويقال ان
افضل ^(٦) الآداب التوبة ومنع النفوس عن الشهوات، وسئل بعضهم عن
ادب ^(٧) النفس فقال أن تعرفها الخير فتحثها عليه وتعرفها الشر فتزجرها عنه،
ويقال ان الادب كمال الاشياء لا يصفو الا للانبيا والصديقين، ^(٨) قال
١٠ الشيخ رحمه الله فاما ادب اهل الخصوصية من اهل الدين فان أكثر آدابهم
في طهارة القلوب ومراعاة الأسرار والوفاء بالعقود بعد العهود وحفظ الوقت
وقلة الالتفات الى الخواطر والعوارض والبيادى والطوارق ^(٩) واستواء السر
مع الإعلان وحسن الادب في مواقف الطلب ومقامات القرب وإوقات
الحضور والقربة والدنو والوصلة، سمعتُ احمد بن محمد البصرى ^(١٠) رحمه الله
١٥ يقول سمعتُ الجالجلى البصرى يقول التوحيد موجب ^(١١) يوجب الايمان فمن
لا ايمان له لا توحيد له والايمان موجب يوجب الشريعة فمن لا شريعة له
لا ايمان ^(١٢) له ولا توحيد له والشريعة موجب يوجب الادب فمن لا ادب
له لا شريعة له ولا ايمان ولا توحيد، وسئل ابو العباس بن عطاء ^(١٣) رحمه
الله ما الادب في ذاته فقال الوقوف مع المستحسنات ^(١٤) قبل ^(١٥) وما الوقوف
مع المستحسنات فقال أن تعامل الله ^(١٦) تعالى بالادب سرّاً وإعلاناً فاذا كنت
كذلك كنت أدبياً وإن كنت أعجمياً، ثم ^(١٧) انشد ^(١٨) ابن عطاء في هذا المعنى،
إذا نطقتُ جاءتْ بكلِّ ملاحَةٍ . وإن سكنتُ جاءتْ بكلِّ جميلٍ،

(١) B om. (٢) استعانوا B. (٣) In A orig. آداب. The word is partially

obliterated in B.

(٤) B النفوس.

(٥) B om. قال الشيخ رحمه الله.

(٦) B فاستوا.

(٧) B فقبل.

(٨) B ما.

(٩) B انشا.

(١٠) B بن.

يعني آدبهم وَعَلِّمُوهُمْ تَقْوَمَ بِذَلِكَ مِنَ النَّارِ، وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَا تَجَلَّ وَالدَّ وَلَدًا أَفْضَلَ مِنْ آدَبٍ حَسَنٍ، وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ^(١) اللَّهَ آدَبَنِي فَأَحْسَنَ آدَبِي، قَالَ^(٢) الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ مَوْضِعَ تَخْصِيصِهِ بِالْآدَبِ مِنْ جَمَلَةِ الْأَسْيَاءِ^(٣) عَلَيْهِمُ السَّلَامُ^(٤) بِقَوْلِهِ فَاحْسَنَ آدَبِي وَالْأَفْجَعُ الْإِنْيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كَانُوا مِنْ^(٥) آدَبِهِمُ اللَّهُ^(٦) تَعَالَى، وَرَوَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ أَنَّهُ سُئِلَ أَيُّ^(٧) الْآدَابِ أَقْرَبُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَأَزْلَفُ لِلْعَبْدِ عِنْدَهُ قَالَ مَعْرِفَةُ بَرِيئِيَّتِهِ وَعَمَلُ طَاعَتِهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى السَّرَّاءِ^(٨) وَالصَّبْرُ عَلَى الضَّرَّاءِ، وَقِيلَ لِلْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ^(٩) رَحِمَهُ اللَّهُ قَدْ أَكْثَرَ النَّاسُ تَعَلُّمَ^(١٠) الْآدَابِ فَمَا أَنْفَعُهَا عَاجِلًا وَأَوْصَلُهَا آجِلًا قَالَ التَّنَقُّةُ فِي الدِّينِ فَإِنَّهُ يَصْرِفُ إِلَيْهِ قُلُوبَ الْمُتَعَلِّمِينَ وَالزُّهْدُ فِي الدُّنْيَا فَإِنَّهُ يَقْرِبُكَ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالْمَعْرِفَةُ بِمَا لِلَّهِ عَلَيْكَ بِمَجُوبِهَا كَمَالَ الْإِيمَانِ، وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ^(١١) رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ لَمْ يَعْرِفْ مَا لِلَّهِ^(١٢) تَعَالَى عَلَيْهِ^(١٣) فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يَتَأَدَّبْ بِأَمْرِهِ وَنَهْيِهِ كَانَ مِنَ الْآدَابِ فِي عَزْلَةٍ، وَقَالَ كُثُومُ^(١٤) الْغَسَّانِيُّ الْآدَبُ آدَابَانِ آدَبُ قَوْلٍ وَآدَبُ فِعْلٍ فَمِنْ^(١٥) رَفَقَ لِنَفْسِهِ فِي آدَبِهِ بِقَوْلِهِ عَدَمُ ثَوَابِ الْعَمَلِ وَمَنْ تَقَرَّبَ إِلَى اللَّهِ^(١٦) تَعَالَى بِآدَبٍ فَعَلَهُ مِنْهُ مَحَبَّةَ الْقُلُوبِ^(١٧) وَصَرَفَ عَنْهُ الْعُيُوبَ^(١٨) وَجَعَلَهُ شَرِيكًا فِي ثَوَابِ الْمُتَعَلِّمِينَ، وَرَوَى عَنْ^(١٩) ابْنِ الْمُبَارَكِ^(٢٠) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ نَحْنُ إِلَى قَلِيلٍ مِنَ الْآدَابِ أَحْوَجُ^(٢١) مِنْنَا إِلَى كَثِيرٍ مِنَ الْعِلْمِ، وَقَالَ^(٢٢) ابْنُ الْمُبَارَكِ^(٢٣) رَحِمَهُ اللَّهُ أَيْضًا الْآدَابُ لِلْعَارِفِ بِمَنْزِلَةِ التَّوْبَةِ لِلْمُسْتَائِفِ،^(٢٤) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالْآدَابُ^(٢٥) سُنَدٌ^(٢٦) لِلْفُقَرَاءِ وَزَيْنٌ^(٢٧) لِلْأَغْنِيَاءِ، وَالْبَاسُ فِي الْآدَابِ^(٢٨) مَتَفَاوَتُونَ وَهُمْ عَلَى ثَلَاثِ طَبَقَاتٍ أَهْلُ الدُّنْيَا وَأَهْلُ الدِّينِ وَأَهْلُ الْخُصُوصِيَّةِ مِنْ أَهْلِ الدِّينِ، فَأَمَّا أَهْلُ الدُّنْيَا فَانْ أَكْثَرَ آدَابِهِمْ فِي الْفَصَاحَةِ وَالْبَلَاغَةِ

قوله (٢) B om. (٣) الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ for بعضهم (٤) B om. (٥) الله عز وجل B (٦)

عز وجل (٧) B om. (٨) الصبر على (٩) B om. (١٠) آداب (١١) B (١٢) قد آدبهم (١٣)

B om. (١٤) B (١٥) من (١٦) B (١٧) وصر ب (١٨) B (١٩) وفق (٢٠) B (٢١) قال الشيخ رحمه الله

الغفر (٢٢) B (٢٣) A with سنه (٢٤) قال الشيخ رحمه الله (٢٥) B (٢٦) لا غنى

B (٢٧) لا غنى

١١.١١. عُدَّ لَهُ فِي تَرْكِ التَّوَقُّيِ وَالتَّنَتُّيِ وَالْإِهْتِمَامِ بِإِسْبَاغِ الْوُضُوءِ وَالتَّحَسُّكِ بِالْإِحْتِيَاظِ
وَالْأَتَمِّ فِي أَبْوَابِ الطَّهَارَةِ وَالنِّظَافَةِ فَمَنْ لَيْسَ لَهُ شُغْلٌ غَيْرُ ذَلِكَ فَعَلِيهِ أَنْ
يَبْذُلَ مَجْهُودَهُ عَلَى قَدْرِ اسْتَطَاعَتِهِ ^(١) فِي ذَلِكَ لِقَوْلِ اللَّهِ ^(٢) تَعَالَى ^(٣) فَاتَّقُوا
اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ، وَقَدْ رَأَيْتُمْ جَمَاعَةً كَانَوا يَجِدُّونَ الْوُضُوءَ لِكُلِّ صَلَاةٍ
فَيَقُومُونَ إِلَى الْوُضُوءِ قَبْلَ دُخُولِ وَقْتِ الصَّلَاةِ حَتَّى إِذَا فَرَّغُوا مِنْ وَضُوءِهِمْ
يَكُونُ قِيَامُهُمْ إِلَى الصَّلَاةِ مُتَّصِلًا بِفِرَاغِهِمْ مِنَ الْوُضُوءِ ، وَمِنْ آدَابِهِمْ فِي ذَلِكَ
أَيْضًا أَنْ يَكُونُوا ^(٤) دَهْرَهُمْ عَلَى الطَّهَارَةِ فِي سَفَرِهِمْ وَحَضَرِهِمْ ، وَأَصْلُهُمْ فِي ذَلِكَ
أَنَّهُمْ لَا يَبْدُرُونَ مَتَى تَأْتِيهِمُ الْمَنِيَّةُ لِقَوْلِ اللَّهِ ^(٥) تَعَالَى ^(٦) فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ ^(٧) لَا
يَسْتَخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ بِرِيدُونَ ذَلِكَ إِنْ جَاءَهُمُ الْمَوْتُ نَفْتَةً
يَخْرُجُونَ مِنَ الدُّنْيَا عَلَى الطَّهَارَةِ ، سَمِعْتُ الْمُحَضَّرِي ^(٨) رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ رُبَّمَا
أَتَيْتُهُ ^(٩) بِاللَّيْلِ فَلَا يَجْمَعُنِي النَّوْمُ إِلَّا بَعْدَ مَا أَقُومُ وَأَجِدُّ الْوُضُوءَ ، ^(١٠) قَالَ
الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ^(١١) وَذَلِكَ أَنَّهُ كَانَ يَنَامُ عَلَى الطَّهَارَةِ فَإِذَا أَتَتْهُ وَقَدْ
نَفِضَتْ طَهَارَتَهُ جَدَّدَ فَعَدَّ أَدَبَ نَفْسِهِ بِذَلِكَ أَنْ لَا يَجْمَعُهُ النَّوْمُ وَهُوَ عَلَى غَيْرِ
طَهَارَةٍ ، وَكَانَ شَيْخٌ مِنَ الْمَشَائِخِ الْأَجَلَّةِ بِهِ وَسُوءَةٌ فِي الْوُضُوءِ وَكَانَ يُكْثِرُ صَبَّ
المَاءِ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ كُنْتُ لَيْلَةً مِنَ اللَّيَالِي أَجِدُّ الْوُضُوءَ لِصَلَاةِ الْعِشَاءِ وَكُنْتُ
أَصْبُ الْمَاءَ عَلَى نَفْسِي حَتَّى مَضَى شَطْرُ مِنَ اللَّيْلِ فَلَمْ يَطْبُقْ قَلْبِي وَلَمْ يَذْهَبْ
عَنِّي الْوَسْوَسةُ فَبَكَيْتُ ^(١٢) فَقُلْتُ يَا رَبَّ الْعَنُو فَسَمِعْتُ هَاتِفًا يَقُولُ يَا فُلَانُ
الْعَنُو فِي الْعِلْمِ يَعْنِي فِي اسْتِعْمَالِ الْعِلْمِ ، وَقَالَ أَبُو نَصْرٍ ^(١٣) وَهُوَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ
الرُّودِبَارِيُّ ^(١٤) رَحِمَهُ اللَّهُ ، وَيُقَالُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْتَهِدُ فِي أَنْ يَأْخُذَ ^(١٥) نَصِيْبَهُ
مِنْ جَمِيعِ أَعْمَالِ بَنِي آدَمَ فَلَا يُبَالِي أَنْ يَأْخُذَ ^(١٦) نَصِيْبَهُ بِأَنْ يَزِدَادُوا فِي أُمُورِ

(A fol. 95b, l. 8). (17) The following text begins in B on fol. 13b, l. 1.

(18) B الأشعل

(1) B وذلك. (2) B عروجل. (3) Kor. 64, 16. (4) B دهرهم أيضا.

(5) B تارك وتعلي. (6) Kor. 7, 32. (7) B ولا. (8) B om.

(9) B النبل. (10) B om. قال الشيخ رحمه الله تعالى. (11) B والمعنى في ذلك.

(12) B وقف. (13) B هو. (14) B نصه.

(١) قال الشيخ رحمه الله فالصوفية لم آداب في سفرهم وحضرهم وآداب في أوقاتهم وأخلاقهم وآداب في سكوتهم وحركاتهم وهم مختصون بها من غيرهم ومعروفون بها عند أشكائهم وعند أبناء جنسهم يُعرف بذلك تفاضل بعضهم على بعض وبهذه الآداب (٢) تميز بين الصادقين والكاذبين والمدّعين (٣) والمحققين، وقد بينّا طرفاً من آدابهم في كلّ باب من هذه الأبواب التي ذكرناها على الاختصار لينظر الناظر فيه ويقف على ذلك إن شاء الله (٤) تعالى،

باب آدابهم في الوضوء والطهارات،

(١) قال الشيخ رحمه الله فأولُ أدبٍ يُحتاج إليه في باب الوضوء والطهارات ١. طَلَبُ العلم (٦) وتعلُّمه ومعرفة الفرائض والسُنن وما (٧) يُستحب وما يُكره من ذلك وما أُمِرَ به وما نُذِبَ إليه وما رُغِبَ فيه للفضيلة، وتفصيل ذلك لا يُوقفُ عليه إلّا (٨) بالتعلّم والسؤال والبحث (٩) عليه والاهتمام له حتى تأتى به على موافقة الكتاب والسنة بالاحتياط وإتباع الأحسن والأتم ورفع الملامة وترك الإنكار بالقلب على من لم يأخذ بالاحتياط والأشدّ لأن الله (١٠) تعالى (١١) يُحبُّ أن يؤخذ برُخصه كما يُحبُّ أن (١٢) يؤخذ بعزائمه، وسائر الناس لهم أشغال وأسباب (١٣) لا بدّ لهم من السعى فيها والاهتمام بها فان اخذوا بالرخص وما فيه السعة (١٤) فهم معذورون، وأما المتصوّفة (١٥) ومن ترك (١٦) الأسباب (١٧) وخرج عن (١٨) الاشتغال وفرغ نفسه للعبادة والزهد فلا

والمحققين (٢) B. تميز. A app. (٦) قال الشيخ رحمه الله. B om. (٧) به.

بها. A adds. (٨) B. (٩) معرفته وتعلّمه. B. (١٠) ذكرها. B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B.

بها. A adds. (٦) B. (٧) به. (٨) B. (٩) معرفته وتعلّمه. B. (١٠) ذكرها. B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B.

بها. A adds. (٦) B. (٧) به. (٨) B. (٩) معرفته وتعلّمه. B. (١٠) ذكرها. B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B.

بها. A adds. (٦) B. (٧) به. (٨) B. (٩) معرفته وتعلّمه. B. (١٠) ذكرها. B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B.

بها. A adds. (٦) B. (٧) به. (٨) B. (٩) معرفته وتعلّمه. B. (١٠) ذكرها. B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B.

بها. A adds. (٦) B. (٧) به. (٨) B. (٩) معرفته وتعلّمه. B. (١٠) ذكرها. B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B.

بها. A adds. (٦) B. (٧) به. (٨) B. (٩) معرفته وتعلّمه. B. (١٠) ذكرها. B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B.

بها. A adds. (٦) B. (٧) به. (٨) B. (٩) معرفته وتعلّمه. B. (١٠) ذكرها. B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B.

بها. A adds. (٦) B. (٧) به. (٨) B. (٩) معرفته وتعلّمه. B. (١٠) ذكرها. B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B.

عدلوا الى خلوة فيكون أصون لأنفسهم، وكانوا يكرهون ^(١) كثرة الدلك عند
^(٢) البول لأنه ربما يسترخى ^(٣) العروق فلا يسك البول ويتولد منه التقطير
المفطر، وكذلك تكرر الشدة إلا عند عوز الماء والاضطرار، ولبس السراويل
^(٤) أحب ^(٥) [إلى] من الإزار بعد الطهارة والإزار أخف لنزعه عند التهيؤ،
^(٦) ويحنب لبس جميع ما ^(٧) يجز بتغر الخنزير قل أو كثر رطبا كان أو يابساً،
ولذلك اختاروا لبس النعال ويقال ^(٨) إن الصوفي إذا رأى أنه ليس معه ركوة
أو كوز فأعلم أنه قد عزم على ترك الصلاة وكشف العورة شاء أو أبى،
^(٩) ورأيت من ^(١٠) أقام بين ظهرائي جماعة من النساء وهم مجتمعون في دار
فا ^(١١) رآه ^(١٢) احد منهم أنه دخل الحلاء أو خرج من الحلاء وذلك أنه كان
قد أدب نفسه وعودها القيام الى الحاجة في وقت واحد اذا خلا الموضع
حتى لا يراه احد اذا دخل الحلاء أو خرج منه، ورأيت ايضا من كان قد
^(١٣) عود نفسه ^(١٤) وأدبها حتى كان لا يخرج منه ريح الا في وقت ^(١٥) البراز
^(١٦) وهو في البادية وفي مواضع الخلوة، وكان ابراهيم الخواص ^(١٧) رحمه الله
تعالى يخرج من مكة وحده فيجيئ الى الكوفة ^(١٨) فلا يحتاج ^(١٩) ان يتيمم
^(٢٠) بالتراب وكان يحفظ الماء الذي يحمل لشربه حتى يتوصأ به، ^(٢١) وكان
جماعة من الشيوخ يكرهون دخول الحمام الا في اوقات الضرورة فاذا
اضطروا الى ذلك لم يدخلوا الا في ^(٢٢) حمام ^(٢٣) خال فاذا ^(٢٤) دخلوها لم
يحلوا ازارهم الى ان ^(٢٥) يخرجوا ولم يتركوا ان يسهم القوام ^(٢٦) ويعطوهم ^(٢٧) طعمهم

أو كوز. B om. (١٤). وإذا B (١٥). ركم B (١٦). أبو نصر ورأيت أن

AB (٢). المعرف B (٣). للاستدراء. A adds in marg. (٤). B om. (٥)

رأيت B (٦). Written in A with *tashdid*. (٧) om Suppl. in marg. A.

يعود B (٨). واحد A (٩). رأى B (١٠). سين A in marg. adds (١١)

ولا B (١٢). وهي B (١٣). الثراري B (١٤). أدبه A (١٥). نواد تنه

دخل A (١٦). التحلى B (١٧). وكانوا A (١٨). لي تيمم B (١٩)

فان كانوا يعرفونهم اختار الحمام ويكرهونهم A in marg. (٢٠). دخلوا B (٢١)

but there is no indication of the place where these words should

be inserted. Probably they are intended to follow يخرجوا in which case we

به أو ينقصوا منه، وذكر عن ابن الكُربنّي وكان استاذ المجيّد رحمه الله
أنّه أصابته الجنابة ليلة من الليالي ^(١) وكانت عليه مرقعة ثخينة ^(٢) غليظة
A. fol. 84b كانت فرد كمّه ^(٣) وتخاريزه عند جعفر المخلدي وكان فيه أرطال قال
فجاء الى ^(٤) الشطّ ^(٥) ليلة وكان بردٌ شديد ^(٦) فخرت نفسه عن الدخول في
الماء لشدة البرد قال فطرح نفسه في الماء مع المرقعة ولم يزل ^(٧) يغوص في
الماء مع مرقعته ^(٨) ثم خرج من الماء وقال اعتقدت ان لا أنزعها من بدني
حتى تجفّ عليّ قال فلم تحنّ عليه شهراً كاملاً وأراد بذلك تأديباً لنفسه
لأنّها ^(٩) حرنت عند الايتار لما أمره الله ^(١٠) تعالى به من غسل الجنابة،
وكان سهل بن عبد الله ^(١١) رحمه الله يبحث اصحابه على كثرة شرب الماء
وقلة صبّ الماء على الارض وكان يقول ^(١٢) انّ الماء له حياة وموته أن
نصبّه على الارض وكان يرى انّ في ^(١٣) كثرة شرب الماء ضعف النفس
وإماتة الشهوات ^(١٤) وكسر الفؤاد، وأقام ^(١٥) ابو عمرو الزجاجي ^(١٦) رحمه الله
بمكة سنين كثيرة وهو مجاور بها ^(١٧) وكان اذا اراد أن يقضى حاجته يخرج
من الحرم وهو مقدار فرسخ وكان لا يتعوّط في الحرم كما بلغني ثلثين سنة،
وكان ابراهيم الخواص ^(١٨) رحمه الله اذا دخل البادية لا يحمل معه الا ركوة
من الماء وربما كان لا يشرب منها الا القليل وكان يحتفظ بذلك للوضوء
ويؤثر وضوءه بالماء على الشرب عند العطش، ^(١٩) قال الشيخ رحمه الله تعالى
ورأيت جماعة يمشون على ^(٢٠) شطوط الأنهار ولا يفارقهم الماء في ^(٢١) ركوتهم
أو في كوز وذلك أنّه ربّما كان يشتدّ بهم البول ولا يُمكنهم الجلوس على
شطّ النهر وكشف العورة من أجل الناس ^(٢٢) فاذا كان معهم ركوة ^(٢٣) أو كوز

(١) B وكان. (٢) B عظيمة. (٣) This passage (which I must leave as it stands) occurs again in A fol. 84b, l. 6, where the text runs: وتخاريزه وتجاريزه (٤) A in marg. (٥) B وتخاريزه. (٦) B جفرت. (٧) B جفرت. (٨) B جفرت. (٩) B جفرت. (١٠) A in marg. (١١) B جفرت. (١٢) B جفرت. (١٣) B جفرت. (١٤) B جفرت. (١٥) B جفرت. (١٦) B جفرت. (١٧) B جفرت. (١٨) B جفرت. (١٩) B جفرت. (٢٠) B جفرت. (٢١) B جفرت. (٢٢) B جفرت. (٢٣) B جفرت.

(1) In marg. A. على الحياضيم B (2). الانظام B (3). ادعصا B (4).
 وادسقطار بكثرة صب A add in marg. (5). البثرة B (6). ادخل جمع
 الماء من عر اسراف وتكثف حضور النبي واماومة عليها في العسل والوضوء وغير ذلك
 وتظلل B (7). يخرج B (8). Kor. 61, 16. (9). B om. (10).
 الشيخ B om. (11). Altered in A to يسى (12). فى ذلك B om. (13).
 added in marg. صاحبها B (14). انما AB (15). وفر B (16). رحمه الله.
 اقمرى الرازى B (17). قيل عوامر عيد الله B (18). فعمل B (19).
 وحكى عن الشئلى لما احدث في اذرع اشار الى خادعه ان يجرّد A add in marg. (20).
 وضوءه فسى نخلين لحته وكان قد اهلك اساب الشئلى فقص على يد الخادم وادخل
 في لحته.

من غير ان يدنوا منهم حتى يوسعوا عليهم الماء، ^(١) فان كانوا جماعة ^(٢) دلكوا بعضهم بعضاً فان كان في الحمام غيرهم استلقوا بوجوههم ^(٣) الحايض حتى لا تنفع أعينهم على عورات الناس، ^(٤) وكان جماعة من المتصوفة اذا دخلوا الحمام لا يتركون ^(٥) احداً يدخل معهم ^(٦) الا بازار، والاستحباب تنف الاط وحلق العانة فمن لم يحسن ^(٧) الحلق ^(٨) فليتوريبك في الخلوة، ^(٩) وكان اصحاب سهل بن عبد الله ^(١٠) رحمه الله تعالى يجلفون ^(١١) رؤوسهم بعضهم لبعض ^(١٢) كما بلغنى عنهم، وسمعت عيسى النصار الدينوري ^(١٣) رحمه الله تعالى يقول ^(١٤) اول من فص ^(١٥) شاربي بيك الشبلى ^(١٦) رحمه الله تعالى وكنت اخذمه، ^(١٧) قال الشيخ رحمه الله تعالى وفرق الرأس ^(١٨) اختاروا جماعة للسنة ويكره ذلك للشباب ويجسن بالمشايخ ان ارادوا بذلك استعمال السنة، وكان يقول بعض المشايخ هب ان النقر من الله ^(١٩) تعالى فا بال الوسخ، واحب الاشياء الى المتصوفة النظافة والطهارة وغسل الثوب والمداومة على السواك والتزول عند المياه ^(٢٠) الحارية ^(٢١) والنضاء الواسعة والمساجد التي في الأطراف والخلوة والاعتسال في كل ^(٢٢) يوم جمعة في الشتاء والصيف ^(٢٣) والرايحة الطيبة والطيب الطيب الماء الحار والمداومة على الاعتسال وتجديد الوضوء ^(٢٤) واسباغ ^(٢٥) الوضوء، وليس من الوسوسة ^(٢٦) ما يستغنى الانسان في ^(٢٧) طهارته من التساعد وطلب الماء الحار وترك المياه المتغيرة والتفتيش على المواضع الظاهرة ^(٢٨) والاستقصاء على ذلك ^(٢٩) اعضاء الظاهرة وافتقاد

اطعمهم B (٢١) ولم يتركوا instead of لم يتركوا must read.

وكانوا A (٢٢) الى الحايض A (٢٣) بذلك B. يدلكوا A (٢٤) فاذا B (٢٥)

استعمل A in marg. (٢٦) من يتر. A adds in marg. (٢٧) لا حدان B (٢٨)

بعضاً B (٢٩) روس B (٣٠) تور B (٣١) السنة.

كما بلغنى عنهم B om. (٣٢) اقل B (٣٣) شاربه B (٣٤) B om.

قال الشيخ رحمه الله تعالى (٣٥) Altered in A to اختاره by a later hand.

العضاء A (٣٦) In marg A (٣٧) واسداغ الوضوء B om. (٣٨) النضاء B

والاستغنى B (٣٩) الطهارة B (٤٠) فيما B (٤١) الطهارة.

اعضاء الطهارة B (٤٢)

بالله ونُسَبِّحُ الى الله فلا يَسْعَهُمُ التَّخَفُّفُ عَنْ اسْتِعْمَالِ الْأَدَابِ وَالْإِهْتِمَامِ
وَالْتَكَلُّفِ لِأَحْكَامِ الصَّلَاةِ ^(١) وَتَجْوِيزِهَا وَأَحْكَامِ فَرَائِضِهَا وَسُنَنِهَا وَفَضَائِلِهَا وَنَوَافِلِهَا
^(٢) وَأَدَابِهَا ^(٣) لَا يَنْهَمُ لَيْسَ لَهُمْ شُغْلٌ غَيْرُ ذَلِكَ وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَهْتَمُّ ^(٤) أَمْرًا أَكْثَرَ
مِنْ اِهْتِمَامِهِمْ بِأَمْرِ الصَّلَاةِ، ^(٥) فَاقُولْ أَدْبَهُمْ ^(٦) مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ تَأْهِيمُهُمُ لِلصَّلَاةِ
قَبْلَ دُخُولِ ^(٧) وَقْتِ الصَّلَاةِ حَتَّى لَا يَفُوتَهُمُ الْوَقْتُ الْأَوَّلُ الَّذِي هُوَ الْخَيْرُ
وَلَا يُهَيِّئُهُمْ ذَلِكَ إِلَّا بِمَعْرِفَةِ ^(٨) الْوَقْتِ الْأَوَّلِ لِكُلِّ صَلَاةٍ وَلَا يَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ
إِلَّا بِمَعْرِفَةٍ وَعِلْمٍ مَعَ الْوُقُوفِ عَلَى عِلْمِ الزَّمَانِ وَمِقْدَارِ ظِلِّ الزَّمَانِ فِي كُلِّ وَقْتٍ
وَأَوَّانٍ فِي كُلِّ أَقْطَارٍ وَأَنْ يَعْلَمَ عَلَى كَيْفِ تَزُولِ الشَّمْسِ مِنْ قَدَمٍ فِي كُلِّ وَقْتٍ
وَكَيْفَ يَزِيدُ ^(٩) وَيَنْقُصُ وَيَعْتَبِرُ ذَلِكَ بِمِقْدَارِ قَامَتِهِ إِذَا لَمْ يَكُنْ مَعَهُ مِقْيَاسٌ
لِذَلِكَ وَيَعْلَمُ ذَلِكَ فِي أَيِّ ^(١٠) مَوْضِعٍ كَانَ بِظِلِّ شَخْصَةٍ ^(١١) وَيَعْتَبِرُهُ بِقَدَمِهِ
وَكَذَلِكَ يَحْتَاجُ إِلَى مَعْرِفَةِ شَيْءٍ مِنَ النُّجُومِ وَمَنَازِلِ الْقَمَرِ وَطُلُوعِهَا وَغُرُوبِهَا
وَوُجُوهِ طُلُوعِ كُلِّ نَجْمٍ مِنْ مَنَازِلِ الْقَمَرِ حَتَّى إِذَا نَظَرَ ^(١٢) بِاللَّيْلِ إِلَى النُّجُومِ لَا
يُحْنِي عَلَيْهِ مَا مَضَى مِنَ اللَّيْلِ وَمَا بَقِيَ إِلَى الصُّبْحِ، وَيَحْتَاجُ أَيْضًا إِلَى مَعْرِفَةِ
النُّطَبِ وَالْكَوَاكِبِ ^(١٣) الَّتِي يُسْتَدَلُّ ^(١٤) بِهَا عَلَى الْقِيَمَةِ وَلَا يَصِحُّ لَهُ ذَلِكَ إِلَّا
بِالْإِجْتِهَادِ وَمَعْرِفَةِ ^(١٥) سَمَتِ كُلِّ بِلَدٍ حَتَّى إِنْ تَقَعَ مِنَ الْكَعْبَةِ وَلَا يَقِفُ
عَلَى صَحَّةِ ذَلِكَ إِلَّا بَعْدَ افْتِتَادِهِ ذَلِكَ مَكَّةَ وَرَجُوعِهِ إِلَى الْبِلَادِ الَّتِي قَدْ عَرَفَ
إِنْ يَقَعُ سَمَتُهَا مِنَ الْكَعْبَةِ وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ فِي وَقْتٍ مَعْلُومٍ مِنْ مُحَاضَاةِ
الْقُطْبِ وَالْجَدْيِ وَالْفَرْقَدَيْنِ، ^(١٦) وَإِنَّمَا النُّجُومُ ^(١٧) السَّيَّارَاتُ فَيَنْبَغِي أَيْضًا أَنْ
يَعْلَمَ ذَلِكَ ^(١٨) لِلِاسْتِدْلَالِ وَالْإِهْتِدَاءِ بِاللَّيْلِ فَإِنَّهُ رَتَّبَهَا يَقَعُ فِي الْمَنَازِلِ وَبَرَكَبَ

(1) A *وَنَحْنُهَا* with *وَنَحْنُهَا* written above. (5) B adds *وَأَحْكَامُهَا* and

so A in marg. (٦) B لا. (٧) B أمراً. (٨) B قال وأداهم من ذلك الخ.

(⁷) In A في is given as a variant (Y) B الوقت لان الوقت للصلاة حتى.

(¹) B om. from مع الوقوف على علم to الوقت. (²) B app. , فستص. (³) B مواضع.

ماحتة باد B (١٥) بذلك B (١٦) اللى B (١٧) om. B (١٨) .. تعتبر B (١٩)

(17) AB سمه. (18) B وما. (19) B السامات. (20) AB للاستعلام.

but Λ in marg. gives \int لاسدلا as a variant

وحكى عن ابراهيم ^(١) بن آدم ^(٢) رحمه الله أنه كان به قيامٌ فقام في ليلة واحدة نيف وسبعين مرّة كل مرّة ^(٣) يجدد وضوءه ويصلي ركعتين. ومات ابراهيم الخواص ^(٤) رحمه الله في جامع الرّئي ^(٥) في وسط الماء وذلك أنه كان به علة البطن فكان اذا قام ^(٦) يتجلّسًا يدخل الماء ويغسل نفسه فدخل مرّة ^(٧) في الماء ليغسل نفسه فخرجت نفسه وهو في وسط الماء، فهذا ما حضرني في الوقت من آداب اهل الصفة من الصوفية في الوضوء والطهارة، وبالله التوفيق، ^(٨)

باب في ذكر آدابهم في الصلاة،

^(٩) قال الشيخ رحمه الله وإما آدابهم في الصلاة فأول ذلك ^(١٠) تعلّم علم الصلاة ومعرفته ^(١١) فرايضها وسُننها وآدابها وفضايلها ونوافلها وكثرة مسائلة العلماء والبحث عما يحتاج اليه في ذلك ممّا لا يَسَعُهُ المجهل ^(١٢) به لان الصلاة عِماد الدين وقُرّة عَيْن العارفين وزينة الصّديقين وناج المقرّبين ومقام الصلاة مقام الوصلة والدنوّ والهيبة والخشوع والخنيسة والتعظيم والوقار والمساهمة والمراقبة والأسرار والمناجاة مع الله ^(١٣) تعالى والوقوف بين يدي الله ^(١٤) تعالى والاقبال على الله تعالى والاعراض عما سوى الله ^(١٥) تعالى، فامّا العامّة فلمهم أن يقدّدوا علماءهم ويسألوا فقهاءهم ويعتمدوا على اقاويلهم من الرّخص والسّعات والفتوى والتأويلات التي أَوْسَعَ الله ^(١٦) تعالى للخلق، فامّا المتصوّفة وأهل الخصوص الذين بابنوا الناس وانحازوا عن جملة الناس بترك المكاسب ^(١٧) وقطع العلائق وانقطعوا الى الله ^(١٨) عزّ وجلّ وعزّفوا

(١) A corrector has stroked out the words ابن آدم in A and has written

ابراهيم above. (٢) B om. (٣) A جدد (٤) B أعلم (٥) B om.

فرايضه وسننه وآدابه وفضايله ونوافله (٦) B تعلّم (٧) قال الشيخ رحمه الله.

(٨) B عز وجل (٩) وترك (١٠) B على.

أكبر أن يكون مصعوب قولك الله التعظيم مع الألف والهيئة مع اللام والمراقبة والتقرب مع الهاء، وقال آخر إذا كثرت ^(١) التكبير الأولى فاعلم أنه ناظر إلى شخصك وعالم بما في ضميرك ومثل في صلاتك الحجة عن يمينك والنار عن ^(٢) شمالك، ومن ^(٣) ادب الصلاة أن العبد إذا دخل في الصلاة فلا يكون في قلبه شيء غير الله الذي هو بين يديه حتى يعرف كلامه ويأخذ من كل آية ذوقها وفهمها لأنه ليس له من صلاته إلا ما عقل، ^(٤) وقال أبو سعيد الخزاز ^(٥) رحمه الله في كتاب له يصف ادب الصلاة فقال إذا رفعت ^(٦) يديك في التكبير فلا يكن في قلبك إلا الكبرياء ولا ^(٧) يكن عندك في وقت التكبير شيء أكبر من الله ^(٨) تعالى حتى تنسى الدنيا والآخرة في كبريائه، ^(٩) قال الشيخ رحمه الله والمعنى ^(١٠) في ما قال أبو سعيد ^(١١) الخزاز رحمه الله أن العبد إذا قال الله أكبر ^(١٢) ويكون في قلبه شيء غير الله فلا يكون صادقاً في قوله الله أكبر ثم إنه إذا أخذ في التلاوة فالادب في ذلك أن يشاهد بسبع قلبه كأنه يسع من الله ^(١٣) تعالى أو كأنه يقرأ على الله ^(١٤) تعالى، قال أبو سعيد ^(١٥) الخزاز رحمه الله وفيه العلم الجليل لأهل النعم، ^(١٦) وإذا ركع فالادب في ركوعه أن ^(١٧) ينصب ويدنو ^(١٨) ويتدلى حتى لا يبقى ^(١٩) فيه مفصل إلا وهو منتصب نحو العرش ثم يعظم الله تعالى ^(٢٠) حتى لا يكون في قلبه شيء أعظم من الله عز وجل ويصغر نفسه حتى يكون أقل من الهباء فإذا رفع رأسه وحمد الله يعلم أنه هو ^(٢١) ذي يسع ذلك، وإذا سجد فالادب في سجوده أن لا يكون في قلبه عند السجود شيء أقرب إليه من الله ^(٢٢) تعالى لأن أقرب ما يكون

(١) B om. (٢) قال B (٣) ادب B (٤) تكبير B (٥) B om.

قال الشيخ B (٦) عز وجل B (٧) يكون A (٨) يديك B (٩) B om.

(١٠) B om. في ما قاله (١١) Suppl. in A by a later hand. رحمه الله (١٢) B om.

(١٣) B om. from ويكون إلى الله أكبر (١٤) B om. الخزاز رحمه الله (١٥) A orig. نصب B. نصبت altered to (١٦) In marg. A.

ويتدلى (١٧) B om. من الله (١٨) B om. من الله (١٩) B om. من الله (٢٠) B om. من الله (٢١) B om. من الله (٢٢) B om.

عز وجل حتى (٢٣) B om. من الله (٢٤) B om. من الله (٢٥) B om. من الله (٢٦) B om.

الجور فيحتاج الى معرفة ذلك، وكان سهل بن عبد الله ^(١) رحمه الله يقول علامة الصادق ان يكون له ^(٢) تابع من الجن اذا دخل وقت الصلاة يحثه على ذلك وان كان نائبا بنيه، ومنهم من يكون له اوراد بالليل والنهار من العبادة والذكر وتلاوة القرآن على مر أيامه وتصير عادته حتى لا يغلط في ذلك ليله ونهاره حيث ما كان، وأما ^(٣) آداب الدخول في الصلاة بعد ما تأقّب اذا دخل اَوَّل الوقت وأراد الدخول في الصلاة ^(٤) فخرمها بالتكبير المقتونة تكبيرة الاحرام مع النية من حيث لا تسبق النية ^(٥) التكبيرة ولا ^(٦) التكبيرة النية ويكونا معا، وقد حكى عن المجتهد ^(٧) رحمه الله انه قال لكل شيء صفة وصفة الصلاة تكبيرة الاولى والمعنى في ذلك ان التكبيرة الاولى هي مقرونة بالنية التي لا تجوز الصلاة الا بها وهو عقدك بان صلاتك لله عز وجل فاذا صح العقد فا دخل بعد ذلك في صلاتك من الآفات الباطنة لم يفسد الصلاة بل ينقص من فضائلها ويبقى للمصلّي عقدها ونيتها. سمعت ^(٨) ابن سالم ^(٩) رحمه الله تعالى يقول النية بالله ^(١٠) والله ومن الله ^(١١) والآفات التي تدخل في صلاة العبد بعد النية ^(١٢) من العدو وهو نصيب العدو ^(١٣) وان نصيب العدو وان كثر لا يوازن بالنية التي هي بالله والله ^(١٤) ومن الله وان قل، وسئل ابو سعيد الخزاز ^(١٥) رحمه الله كيف الدخول في الصلاة ^(١٦) فقال هو ان تقبل على الله ^(١٧) تعالى كاقبالك عليه يوم القيمة ووقوفك بين يدي الله ^(١٨) تعالى ليس بينك وبينه ترجمان وهو يقبل عليك وأنت تُناجيه وتعلم بين يدي من انت واقف فانه الملك العظيم. وقيل لبعض العارفين كيف تُكبر تكبيرة الاولى ^(١٩) فقال ^(٢٠) ينبغي اذا قلت الله

(١) B om. (٢) A تابعي B تابعي (٣) ادب B (٤) In B this

فخرمها التكبير ومع النية يكونان معا والمعرفة بتكبيرة الاحرام مع الاولات B (٥) الله A (٦) بين B (٧) الشكر B (٨) النية من حيث ان

قل B (٩) ومن الله A om (١٠) ونصيب B (١١) من العدو B om (١٢)

added in marg. A. لك (١٣)

فكانهم في الصلاة وإن كانوا خارجين من الصلاة، ^(١) فهذا هو آداب الصلاة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال العبد في الصلاة ما دام ينتظر الصلاة، فهذا هو الآداب الذي يحتاج إليه المصلي في ^(٢) صلاته وفي انتظار الصلاة قبل الصلاة كما وصفت ^(٣) لك أن فهمت ذلك ^(٤) إن شاء الله تعالى، وقد رأيت من إذا قام إلى الصلاة كان يحمد ويصفر وجهه عند ^(٥) تكبيرة الأولى من هبة الله ^(٦) تعالى ورأيت من كان لا يتهاون له أن يحفظ العدد فكان يجلس واحداً من أصحابه وبعد عليه كم ركعة صلى لأنه كان يراعى قلبه على ^(٧) ثبات العقد الذي دخل به في الصلاة ^(٨) فكان يخاف الغلط على نفسه ^(٩) لأنه ^(١٠) كان لا يدري كم ركعة صلاها فلذلك كان يستعين بمن يعد عليه ^(١١) حتى يتيقن كم ركعة صلاها، وذكر عن سهل بن عبد الله أنه كان يضعف حتى لا يكاد يقوم من موضعه حتى إذا دخل وقت الصلاة تزد إلى قوته فيقوم في المحراب مثل الوند فإذا فرغ من صلاته يرجع إلى حاله ضعفه ولا يقدر أن يقوم من موضعه، ورأيت من كان يسافر في البادية على الوحشة ولا يترك وزده من التطوع وصلاة الليل والنضال والسنن والآداب ^(١٢) التي ^(١٣) كان يستعمل في المحضر ^(١٤) فكان يقول أحوال هذه الطائفة ينبغي أن تكون في السفر والمحضر واحدة، وكان أخ من أخواني يصطحب في مكان واحد فكانت عادته أنه إذا أكل شيئاً يقوم ^(١٥) ويصلي ركعتين ^(١٦) وإذا شرب الماء يقوم ويصلي ركعتين وإذا لبس ثوباً يقوم ويصلي ركعتين وإذا دخل المسجد يصلي ركعتين وإذا أراد الخروج من المسجد يصلي ركعتين وكذلك إذا فرح أو اغتم أو ^(١٧) غضب يقوم ^(١٨) ويصلي ركعتين، ^(١٩) وكان جماعة من

١. إن شاء الله تعالى. (٢) B om. (٣) B om. (٤) الصلاة. (٥) B. عما. (٦) A.

(٧) A. but أثبات in marg. as variant. (٨) عز وجل. (٩) B. (١٠) A. تكبيرة. (١١) B.

(١٢) A. (١٣) كان لا يدري. (١٤) A. (١٥) أنه. (١٦) B. وكان. (١٧) B.

وإذا لبس ثوباً يقوم يصلي ركعتين. (١٨) B. (١٩) B. كانت يستعمل. (٢٠) B.

ههنا. (٢١) B. وإذا شرب الماء يقوم يصلي ركعتين وإذا دخل المسجد يخرج.

B breaks off on the last line of fol. 52a = A fol. 68b, 1-10. Fol. 52b begins

العبد من ربه عند السجود فيجب ان يتره عن الاضداد بلسانه ولا يكون في قلبه اجل منه ولا اعثر منه ويتم صلاته على هذا ويكون معه من الخشية والهيبه ما يكاد ان ^(١) يذوب ولا يكون له في صلاته شغل أكثر من شغله بصلاته حتى لا ^(٢) يشغل بشيء غير الذي هو ^(٣) واقف بين يديه في صلاته وكذلك اذا تشهد ودعا وسلم كل ذلك يعقل ما يقول وما يخاطب ^(٤) ولمن ^(٥) يخاطب حتى يخرج من الصلاة بالعقد الذي قد دخل ^(٦) في الصلاة، ^(٧) فهذا ما وجدت في كتاب ابى سعيد الخزاز ^(٨) رحمه الله ورأيت جماعة كانوا يكرهون تطويل الصلاة ومحبون التخفيف لمبادرة الوسواس حتى يخرج من ^(٩) صلاته ^(١٠) على النية والعقد الذي دخل ^(١١) به فيها،

فصل آخر في (١٦) آداب (١٧) الصلاة،

(١٤) قال الشيخ رحمه الله تعالى وذلك ان العبد اذا كان متأدباً بأدب الصلاة قبل دخول (١) وقت الصلاة فكأنه في الصلاة ويكون قيامه الى الصلاة من حال لا يُستغنى عنه في الصلاة وذلك ان من آدابهم قبل الصلاة المراقبة ومراعاة القلب من الخواطر والعوارض وذكر كل شيء غير الصلاة الى الصلاة فيبقون مع اليّة والعقد الذي دخلوا في الصلاة واذا خرجوا من الصلاة رجعوا الى حالهم من حضور القلب والمراعاة والمراقبة

⁽¹⁾ B. app. مكروب or مكروب, but the middle letters are almost obliterated.

(f) A adds ولم (g) B adds ولم (h) B adds ولم (i) B adds ولم (j) B adds ولم (k) B adds ولم (l) B adds ولم (m) B adds ولم (n) B adds ولم (o) B adds ولم (p) B adds ولم (q) B adds ولم (r) B adds ولم (s) B adds ولم (t) B adds ولم (u) B adds ولم (v) B adds ولم (w) B adds ولم (x) B adds ولم (y) B adds ولم (z) B adds ولم

(٩) الصلاة. (١٠) بالعقد الذي قد دخل في الصلاة. (١١) Suppl. above.

(١٦) B om. قال الشيخ. (١٧) B adds قبل دخول الصلاة. (١٨) B أدب.

عز وجل B (١٥) . رحمه الله تعالى

رُفِعَ العتاب وعند^(١) خشوع القلب فتح الابواب وعند خضوع الاركان وجود الثواب، فمن اتى بالصلاة بلا حضور القلب فهو^(٢) مصلٍّ لاهٍ ومن اتاها بلا شهود العقل فهو^(٣) مصلٍّ ساهٍ^(٤) ومن اتاها بلا خشوع القلب فهو^(٥) مصلٍّ خاطئ ومن اتاها بلا خضوع الاركان فهو^(٦) مصلٍّ جافٍ ومن اتبها فهو^(٧) مصلٍّ واف، فهذا ما حضرني في الوقت من آدابهم في الصلاة وبالله^(٨) التوفيق،

باب ذكر آدابهم في الزكوات والصدقات،

قال الشيخ رحمه الله تعالى اما آدابهم في الزكاة فان الله تعالى جدُّه لم يفرض عليهم الزكاة لأنه^(٩) سبحانه قد زوى عنهم من اموال الدنيا ما يجب عليهم فيه الزكاة والصدقة، وقد حُكي عن مطَّرف بن عبد الله بن الشَّيْبَرِ رحمه الله انه قال نعمة الله تعالى^(١٠) [على] فيما زوى عني من الدنيا اعظم من نعمة الله تعالى علي فيما اعطاني، وكذلك اهل التَّصَوُّف نعمة الله تعالى عليهم فيما زوى عنهم من الدنيا^(١١) [اعظم من نعمته عليهم] فيما اعطاهم ان لو اعطاهم من الدنيا شيئًا كثيرًا، وقد قال في ذلك بعضهم وهو من اهل الدنيا،

وَمَا وَجِبَتْ عَلَى زَكَاةٍ مَالٍ . وَمَلَّ تَجِبُ الزَّكَاةُ عَلَى كَرِيمٍ،

(١) B om. مصلى ساهى AB (٢) مصلى لاهى AB (٣) حضور النفس B

مصلى جافى AB (٤) مصلى A (٥) مصلى خاطئ to ومن اتاها from

(٦) AB مصلى. Here the text of B breaks off (fol. 69a, last line). The following words (fol. 69b, l. 1) occur in A fol. 32a, l. 7, near the beginning of the chapter entitled باب في تخصيص الدعوة ووجه الاصطلاح. The portion of B corresponding to A fol. 69a, l. 12—fol. 95b, l. 8 is wanting.

(٧) In marg. وهذا حصل بين كلام بعض المتقدمين. (٨) Suppl. above.

(٩) Suppl. in marg.

(١) أصحابنا يسافرون مع أبي عبد الله بن جابر (٢) رحمه الله تعالى (٣) فحدثوني عنه أنه كان إذا بلغ (٤) إلى الميل في البادية وأراد (٥) التعقب لا يجلس حتى يصلي ركعتين، ومن آدابهم أيضاً أنهم يكرهون الإمامة والصلاة في (٦) الصف الأول بمكة وغيرها ويكرهون (٧) التطويل، (٨) وأما الإمامة فلو أن أحدهم يحفظ القرآن فأنهم يختارون الصلاة خلف من يحسن أن يقرأ الحمد وسورة أخرى لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال الإمام ضامن. وأما ترك الصلاة في الصف الأول فأنهم يريدون بذلك أن لا يراحموا الناس (٩) ويضيقوا عليهم لأن الناس يزدحمون (١٠) ويطلبون الصف الأول لما جاء في الخبر من الفضيلة فيه يريدون بذلك إثارة (١١) وإذا كان الموضع خالياً يغتنون ذلك الفضل الذي جاء في الصف الأول، وأما التطويل في الصلاة فكأن طالت الصلاة f.69a كثر (١٢) الهنات (١٣) والوسواس والاشتغال بتصحح الأعمال أو من الاشتغال (١٤) بكثرته وتطويله، ورؤى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان اخف الناس صلاة في تمام، سمعت (١٥) ابن علوان (١٦) رحمه الله يقول كان المجتهد (١٧) رحمه الله لا يترك أوراده من الصلاة على كبر سنه وضعفه فقل له في ذلك فقال ١٥ حال وصلت به إلى الله تعالى في بدايتي كيف ينهأ لي أن أتركه في نهايتي، ومن آدابهم في الصلاة أيضاً أن (١٨) للصلاة أربع شعب حضور القلب في المحراب وشهود العقل عند الوقوف وخشوع القلب بلا ارتباب وخضوع الأركان بلا ارتباب لأن عند حضور القلب رفع الحجاب وعند شهود العقل

with the verse أموت بناء لا يصاب دوابها أبح which occurs in A on fol. 111a, l. 8. The text of B ending on fol. 52a, last line, is continued without any lacuna on fol. 68b, l. 1. (١٦) A وكانوا corr. above

(١) أصحابه. (٢) B om. (٣) حدثوني. (٤) A adds in marg. (٥) B أما. (٦) في الصلاة. (٧) A adds in marg. (٨) B لا يعقب أصحابه. (٩) ولا يضيقوا. (١٠) يطلبون. (١١) B فإذا. (١٢) A in marg. (١٣) B سمعت. (١٤) B بكنهه. (١٥) B رحمهما. (١٦) B رحمه الله. (١٧) B المجتهد. (١٨) B للصلاة.

الصوفية وهو يقول ^(١) [كان] يكون بيني وبين رجل من الاغنياء مودة مؤكدة ويكون له في قلبي محبة وحرمة فيذكرني عند إخراج زكاته وتفرقة صدقته فيذهب ^(٢) [ذلك] جميع ما يكون له في قلبي من المودة، ورأيت في رقعة امام من الائمة من المعروفين كتبها الى رجل فقير من الصوفية وكان فيها يا اخي قد انذنت اليك شيئاً ليس من الزكاة ولا من الصدقة ولا لأحد غير الله تعالى عليك فيه مئة فأسألك ان تدخل على السرور بقبوله، فاماً ما جاءهم من غير مسئلة ^(٣) [ولا طبع] ولا استشراف نفس من اقوام لا يعرفون ^(٤) الصوفية ولا يدعون احوالهم ولا يداخلونهم بالجانسة ولا يعرفون اصولهم فلا ينبغي ان يرّد ذلك للخبر الذي قال النبي صلعم لعمر بن الخطاب رضي الله عنه ما أتاك الله من هذا المال من غير مسئلة ولا استشراف نفس فخذ ولا ترده فأنك هو ذا ترده على الله عز وجل فاذا لم يرده وأخذ فهو بالخيار إن أكل منه أكل حلالاً طيباً وإن دفعه الى من يعلم أنه أحق بذلك منه فهو جميل، سمعت ابا بكر محمد بن داود الدينوري الدقي رحمه الله يقول كان ابو بكر الفرغاني يكتب اسمه في جملة من يأخذ ^(٥) الجارية في شهر رمضان من المساكين كان يأخذ كل ليلة الوظيفة ويحملها الى امرأة عجوز في جواره لم يكتبوا اسمها في جملة من كان يأخذ الوظيفة ^(٦) [من الجارية] التي [كانت] تترق في رمضان، وقال بعضهم من اخذ من الله تعالى اخذ ببرٍّ ومن اخذ لغير الله تعالى اخذ بذلٍّ ومن ترك لله عز وجل ترك نعزٍّ ومن ترك لغير الله تعالى ترك مذللٍّ فمن بنى ^(٧) امرأة على غير هذا في الاخذ والاعطاء فهو على خطر عظيم والله تعالى يعلم الخطي من المصيب ولا يخفى على الله شيء، وتصديق من يأخذ لله ويعطى لله ويترك ^(٨) الله هو ان يستوى عند المنع والعطاء والشدة ^(٩) والنعماء، وطبقه اخرى ^(١٠) اختاروا الزكوات والصدقات على الهدايا والهبات والايثار والمواساة فقالوا

الجارية (٥) الجارية (٦) الجارية (٧) الجارية (٨) الجارية (٩) الجارية (١٠) الجارية

(١) Suppl. in marg. (٢) Suppl. above. (٣) written above. (٤) written above. (٥) written above. (٦) written above. (٧) written above. (٨) written above. (٩) written above. (١٠) written above.

١٥٨٦ *A f. 69b* يفخر بذلك ويقول لم تجب على زكاة قطّ يريد انه لم يترك حتى يجتمع عنه مال يجب عليه فيه الزكاة، وبلغني عن ابرهيم بن شيبان رحمه الله انه لقي الشيبلي رحمه الله وكان ابرهيم ينهى عن الذهاب اليه والوقوف عليه واستماع كلامه فقال للشيبلي رحمه الله وأراد ^(١) [بذلك] ان يتخذه كم في خمس من الابل قال شاة في واجب الامر وفيما يلزمنا نحن كلّها يعني فيما ندّعيه من مذهبنا فقال له ابرهيم ألك في هذا إمام قال نعم ابو بكر الصديق رضي الله عنه حيث خرج من ماله كلّهُ فقال له النبي صلعم ما خلفت لعيالك فقال الله ورسوله فقام ولم يته الناس بعد ذلك عنه، فأما آداب جماعة من المتصوفة في الزكاة انهم لا يأكلون منها ولا يطلبونها ولا يأخذونها وقد اباح الله تعالى لهم أخذها وإن أكلوا منها أكلوا حلالاً طيباً إلا أنهم يريدون بترك ذلك إثارة الفقراء وترك المزاحمة للضعفاء وأهل الحاجات، ويقال ان محمد بن منصور صاحب ابى يعقوب السوسى رحمه الله عليهما كان اذا أعطوه شيئاً او حمل اليه شيء من الزكاة والصدقة وكثارة اليمين وعلم انها من هذه الجهات لم يأخذها ولم يفرقها على اصحابه من الفقراء ^(٢) ويقول ^(٣) شيء لا ارضاه لنفسى لا ارضاه لأصحابى واذا حمل اليه ولم يعلم انه من الزكاة والصدقة اخذها وأكل منها، وأما الباقيون فكانوا لا يرون الانبساط في مثل ذلك ولا يمدّون ايديهم الى الطمع وإلى السؤال وإلى ما يرون فيه المنّة وإن جاءهم من غير مسئلة فكانوا يتعفّفون عن ذلك، ولقد بلغني عن بعض اخواننا من الصوفية انه كان يُنفق على اخوانه من الفقراء فقراء الصوفية في كلّ سنة كما زعموا الف دينار وكان يحلف انه ما انفق عليهم ولا دفع اليهم درهماً قطّ من زكاته وقد رأيته، وحكى عن ابى علي ^(٤) المشنولى *A f. 70a* انه كان يُنفق على الصوفية ما يتعجبون منه تجار مصر ويقولون ^(٥) مالنا لا يفي بنفقته ويقال انه لم تجب عليه زكاة قطّ، وسمعت بعض الاجلّة من مشايخ

(١) Suppl. in marg.

(٢) ويقال.

(٣) شيئا.

(٤) المشنولى.

(٥) In marg. اموالنا.

كره الصدقة من جهة ما قيل انها من اوساخ الناس فاتمها قيل ذلك على معنى ان الصدقة تخط من اوزار الناس وخطاياهم للذين يتصدقون^(١) بها ولو كان نقصاً للفقراء أخذهم الصدقات والزكوات او وضعاً منهم من جهة أنها اوساخ الناس لَلَزِمَ ذلك ايضاً^(٢) للعاملين عليها^(٣) [والمؤلفه قلوبهم] والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل، ومن ليس له شيء في الدنيا وقد فاته فضل الصدقات التي يتصدق بها من الاموال^(٤) [فقد جعل الله له صدقات من الاقوال] والافعال مما ليس فضلها بأقل من ذلك وهو ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مداراة الناس صدقة^(٥) [ومعاونتك لأخيك صدقة]، ومن الصدقة ان تلتى اخاك بوجه طلق وأن تُفرغ من انابك في اناء اخيك صدقة، وقد حكى عن بشر بن الحرث انه كان يقول يا اصحاب الحديث أدوا زكاة الحديث قبل وما زكاة الحديث قال اعملوا من كل مايتى^(٦) [حديث] بخمسة احاديث يعنى من كل مايتى حديث تكتونها وتحفظونها، ومن وجب عليه الزكاة يحتاج الى اربعة اشياء حتى يكون مؤدياً للزكاة اوله ان يكون أخذ المال من حلال والثاني لا يكون جمعه للافتخار والتكبر والثالث على من يكون دونه في المال والثالث ان يبدأ بحسن الخلق والسخاوة مع الاهل والعيال والارواح مجانبة المني والاذى الى من يدفع اليه الزكاة، والزكاة حق الفقراء قد جعله الله عز وجل في مال الاغنياء فمن دفعها اليهم فكأنه قد رد اليهم ما لهم وقد جمع بذلك رضا الله عز وجل والخلاص من مفاقة الحساب والنجاة من اليم العذاب،

باب في ذكر الصوم وآدابهم فيه،

قال الشيخ رحمه الله روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله تبارك وتعالى الصوم لي وأنا آخري به فان قال قائل ما معنى تخصيص الصوم

(١) د

(٢) Cf. Kor. 9: 60

(٣) Suppl. in marg.

(٤) Suppl. above.

قد جعل الله تعالى للفقراء حقاً في اموال الاغنياء فاذا اخذنا اخذنا حقوقنا التي جعل الله تعالى لنا فلا معنى لتركه وقالوا لا نختر على ما اختار الله تعالى لنا ورسوله وقالوا الامتناع من اخذ الزكاة والصدقة ضربٌ من تعزز النفوس وكراهية الفقر، وقد حكى في معنى ذلك عن ابي محمد المرتعش أنه كان في محفل من اصحابه من الاغنياء والتجار فنظر الى رجل ومعه خبزٌ يتصدق به على المساكين والسؤال وقد اردحوا عليه قال فقام المرتعش من بين اصحابه وقصد هناك وأخذ من ذلك الخبز رغيفاً وجاء وجلس فسئل عن فعله ذلك فقال خشيتُ ان لم أقم وأخذ معهم من ذلك الخبز أن يُعجى اسمي من ديوان الفقراء، وقد روى عن النبي صلعم أنه قال لا تحل الصدقة لغني ولا اذى مرةً سوى، فالذى كرهه المتصوفة اخذ الزكاة والصدقة ^(١) [كره] لذلك لأن النبي صلعم قال ليس ^(٢) الغني عن كثرة العرض أنها الغني غني النفس او القلب، فهؤلاء وان كانوا فقراء من أعراض الدنيا فانهم أغني عن الاغنياء لأن غناهم بالله عز وجل، وقد حكى في معنى ما قلنا ان علي بن سهل الاصبهاني قال حرام على من يدفع الى اصحابنا شيئاً من أجل أنهم فقراء لانهم اغني خلق الله تعالى يعني ان غناهم بالله عز وجل، وقالوا يُحتمل ايضاً ان معنى قول النبي صلعم لا تحل الصدقة لغني ولا لذي مرةً سوى أنها كانت صدقة ^(٣) بعينها مجعولة للزمنى والبرضى ومن به عاهة لأن قول الله تعالى ^(٤) إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ لم يتعلق عليها شرط غير الفقير والفقير هو البُعْد في الاصل به ثم بعد ذلك له اخلاق واحوال وتفاضل واسرار، ويقال ان اشتقاق ^(٥) الفقر من فقار الظاهر مأخوذ والفقار هو العظم الذي به قوام الظاهر فاذا انكسر وضعف واحتاج الى غيره مما يقيه سمي فقيراً للضعف والحاجة الى ما يقيه والله اعلم، ومن

(١) Suppl. in marg.

(٢) الغنى.

(٣) بعينها. In marg.

(٤) Kor 9, 60.

(٥) مأخوذ is suppl. in marg after الفقر and مكرر is

written above it.

وَحَدَّثَهُ كُلَّ لَيْلَةٍ، وَحُكِيَ عَنْ أَبِي عَمِيْدٍ الْبُسْرِيِّ رَحِمَهُ اللهُ أَنَّهُ كَانَ إِذَا دَخَلَ
 رَمَضَانَ دَخَلَ الْبَيْتَ وَسَدَّ عَلَيْهِ الْبَابَ وَيَقُولُ لَامْرَأَتِهِ اطْرَحِي كُلَّ لَيْلَةٍ رَغِيْنًا
 مِنْ كَوْنِهِ ^(١) [فِي] الْبَيْتِ وَلَا يَخْرُجُ مِنْهُ حَتَّى يَخْرُجَ رَمَضَانَ فَتَدْخُلُ أَمْرَأَتُهُ
 الْبَيْتَ فَإِذَا ^(٢) الثَّلَاثُونَ ^(٣) رَغِيْنًا مَوْضُوعٌ فِي نَاحِيَةِ الْبَيْتِ، وَإِنَّمَا صَوْمُ التَّطَوُّعِ
 فَإِنَّ جَمَاعَةً مِنَ الْمَشَاحِجِ كَانُوا يَصُومُونَ فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ عَلَى الدَّوَامِ إِلَى أَنْ
 لَحَنُوا بِاللهِ عَزَّ وَجَلَّ وَكَانَ أَدْبُهُمْ فِي صَوْمِهِمْ مَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ
 قَالَ الصَّوْمُ جُنَّةٌ وَلَمْ يَلْجُزْ جُنَّةٌ مِنْ شَيْءٍ فَقَالُوا مَعْنَاهُ أَنَّ الصَّوْمَ جُنَّةٌ فِي
 الْآخِرَةِ مِنَ النَّارِ لِأَنَّ الصَّوْمَ ^(٤) [لِلصَّائِمِ] فِي الدُّنْيَا حُنَّةٌ مِنْ سَهَامِ الْأَعْدَاءِ
 الَّذِينَ يَدْعُونَهُمْ إِلَى النَّارِ ^(٥) وَهُمْ الشَّيْطَانُ وَالنَّفْسُ وَالْهَوَى ^(٦) [وَالدُّنْيَا]
 ١. وَالشَّهَوَاتُ، وَمَنْ اخْتَارَ الْمَدَامَةَ عَلَى الصِّيَامِ اخْتَارَ ذَلِكَ لِلْإِحْتِرَازِ بِالْحُنَّةِ
 مِنْ مَكَائِدِ الْأَعْدَاءِ لِكَيْلَا يَجِدُوا فُرْصَةً فَيُظْفَرُوا ^(٧) بِهِ ^(٨) [وَيُطْرَحَوْهُ فِي النَّارِ]،
 سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنِ مُحَمَّدٍ قَاضِي الدِّينُورِ يَقُولُ سَمِعْتُ ^(٩) رُوَيْبَةَ يَقُولُ
 اجْتَزْتُ فِي الْهَاجِرَةِ بَعْضَ سَنِكَ بَغْدَادَ فَعَطَشْتُ فَتَقَدَّمْتُ إِلَى بَابِ دَارٍ
 فَاسْتَسْقَيْتُ فَإِذَا بِجَارِيَةٍ وَقَدْ ^(١٠) [فَتَحَتْ بَابَ الدَّارِ] وَخَرَجْتُ وَمَعَهَا كَوْزٌ جَدِيدٌ
 ١٥. مَلَأَنَ مِنَ الْمَاءِ الْمُبْرَدِ فَلَمَّا أَرَدْتُ أَنْ أَتَاوَلَ مِنْ يَدِهَا قَالَتْ ^(١١) [إِلَى وَجْهِكَ]
 صَوْفِي يَشْرَبُ بِالنَّهَارِ وَضَرِبْتُ بِالْكَوْزِ عَلَى الْأَرْضِ وَانْصَرَفْتُ قَالَ رُوَيْبَةُ فَلَقَدْ
 اسْتَحْيَيْتُ مِنْهَا وَنَذَرْتُ أَنْ لَا أَفْطُرَ أَبَدًا، ^(١٢) [قَالَ صَاحِبُ الْكِتَابِ] وَجَمَاعَةٌ
 أُخْرَى كَانُوا يَخْتَارُونَ صَوْمَ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِمَا رَوَى فِي ذَلِكَ عَنْ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ أَفْضَلُ الصِّيَامِ صِيَامُ أَخِي دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا
 ٢. وَيُفْطِرُ يَوْمًا، وَقَدْ قَالُوا فِي مَعْنَى قَوْلِهِ أَفْضَلُ الصِّيَامِ لِأَنَّهُ أَشَدُّ الصِّيَامِ وَزَعَمُوا
 أَنَّ هَذَا الصَّوْمَ أَشَدُّ عَلَى النَّفْسِ مِنْ صَوْمِ الدَّهْرِ ^(١٣) [لِأَنَّ النَّفْسَ إِذَا لَفَتْ
 الصَّوْمَ مَعَ الدَّوَامِ وَتَعَوَّدَتْ أَشَدَّ عَلَيْهَا الْإِفْطَارَ وَإِذَا لَفَتْ الْإِفْطَارَ وَتَعَوَّدَتْ
 أَشَدَّ عَلَيْهَا الصَّوْمَ] وَهَذَا الصَّوْمُ صَوْمُ يَوْمٍ وَإِفْطَارُ يَوْمٍ لَا تَعُودُ فِيهِ النَّفْسُ

بِهَا (٥) وَهُوَ (٦) رَغِيْنٌ (٧) النَّفْسُ (٨) Suppl. in marg. (٩) رُوَيْبَةُ

طَرَحُوهُ for بِطَرَحُوهُ (١٠) Suppl. in marg. with (١١) cor. above

من بين سائر العبادات وقد علمنا ان جميع الاعمال له وهو يحزى به فما
معنى قوله الصوم لى وانا اجزى به فيقال له معنيان احدهما ان ^(١) للصوم
تخصيص من بين سائر العبادات المفترضات لأن جميع المفترضات حركات
جوارح يتهيأ للخلق ان ينظروا اليه الا الصوم ^(٢) [فانه عبادة بغير حركة
الجوارح فمن اجل ذلك قال تعالى الصوم] لى، والمعنى الآخر فى قوله لى
بمعنى ان الصَّديَّة لى لان الصَّد هو الذى لا جَوْف له ولا يحتاج الى
الطعام والشراب ^(٣) [فمن تخلَّى بأخلاقى اجزبه ما لا يخطر على قلب بشر]،
وامّا معنى قوله وأنا اجزى به ^(٤) فان الله تعالى وعد على ^(٥) [جميع] فعل
الحسنات الثواب المعدود من الواحدة الى عشر أمثالها ^(٦) [من العشرة] الى
السبعماية الا الصائمين و ^(٧) [الصائون] هم الصابرون ^(٨) [وقد] قال الله عز
وجل ^(٩) إِنَّمَا يُوفَّى الصَّائِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ، ^(١٠) فخرج الصوم من
الحسنات المعدودة وثوابها لان الصوم هو صبر النفس عن مآلوفاتها وإمساك
الجوارح عن جميع ^(١١) شهواتها والصائمون هم الصابرون، وقد روى فى معنى
ذلك عن النبي صلعم انه قال اذا صمت فليصم سمعك وبصرك واسانك
^(١٢) ويدك، وقد روى عنه صلعم انه قال اذا صام احدكم فلا يرفث ولا ينسق
فان شتمه انسان فليقل إلى صائم، وصحة الصوم وحسن ادب الصائم فى
صومه صحة مقاصد ومباينة شهواته وحفظ جوارحه وصناء مطعمه ورعاية قلبه
ودوام ذكره وقلة اهتمامه بالمضمون من رزقه وقلة ملاحظته لصومه ووجله
من تفصيله والاستعانة بالله ^(١٣) [تعالى] على تأديته فذلك ادب الصائم فى
صومه، وحكى عن سهل بن عبد الله التستري رحمه الله انه كان يأكل فى
^(١٤) [كل] خمسة عشر يوماً مرة فاذا دخل رمضان لم يأكل فيها الا أكلة
واحدة، فسألت بعض المشايخ عن ذلك فقال كان ^(١٥) ينظر على الماء الفراح

^(١) الصوم. ^(٢) Suppl. in marg. ^(٣) لان ^(٤) Suppl. above

^(٥) Kor. 39, 13. ^(٦) In marg وليس as a variant ^(٧) مآلوفاتها corr.

in marg ^(٨) كل ليلة added in marg

صام شغل قلوب اصحابه بإفطاره وهم على غير معلوم وإن صام واحد من دون الجماعة رضا اصحابه وحضر المنظرين شيء من الطعام فليس يلزمهم أن ينظروا وقت افطار الصائم لأنه ربما يكون في الجماعة من يكون به حاجة الى الطعام وربما يُفْتَحُ به في وقت افطار الصائم منهم شيء آخر بتركه صومه إلا أن يكون ضعيفاً^(١) فينظرون وقت افطاره لضعفه او يكون شيئاً فحرمته وليس للصائم ايضاً ان يأخذ نصيباً لنفسه ويذخرها لوقت افطاره لأن ذلك ضعف في حاله إلا أن يكون ضعيفاً فيفعل ذلك لضعفه. وإذا كانوا جماعة عادتهم الصوم وفيهم جماعة عادتهم الافطار فليس للصائم ان يدعوا هؤلاء المنظرين الى احوالهم إلا أن احبوا هؤلاء مساعدتهم على الصوم ومساعدة الصائم المنظر على الافطار احسن من مساعدة المنظر للصائم بالصوم الى ان تقع الصحة فاذا وقعت الصحة فمساعدة المنظر للصائم بالصيام معهم احسن، حكى عن الحبيد رحمه الله انه كان يصوم على الدوام فاذا دخل عليه اخوانه افطر معهم ويقول ليس فضل المساعدة مع الاخوان بأقل من فضل الصوم للصائم^(٢) [إذا كان متطوعاً] او كلاماً نحو هذا، وقال إذا رأيت الصوفي يصوم صوم التطوع فاتهمه فانه قد اجتمع معه شيء من الدنيا، وإن كانوا جماعة متراfcين متواخين^(٣) أشكالاً وبينهم مريدٌ مجتهد على الصيام فان لم يساعده يهتوا لافطاره وينكفوا له رفقاً ولا يحملون حاله على احوالهم وإن كانوا جماعةً ومعهم شيخ يصومون بصومه وينظرون بإفطاره إلا ان يأمرهم الشيخ بغير ذلك فانهم لا يخالفون امره لأن الشيخ يعلم ما يصلح لهم، وحكى عن بعض المشايخ الاجلة انه قال صمت كذى وكذى سنة لغير الله وذلك ان شاباً كان يصومه فكان يصوم حتى ينظر اليه ذلك الشاب فيتأذب به ويصوم نصيامه، ورأيت ابا الحسن المكي بالبصرة رحمه الله فكان يصوم الدهر ولا يأكل الخبز إلا كل ليلة جهة وكان قوته كما

(١) The last two letters are suppl. above.

(٢) Suppl. in margin.

(٣) اشكال.

الافطار ولا الصوم فلذلك قال من قال انه اشدّ الصيام، وقد حُكي في
 [معنى] ^(١) ذلك عن سهل بن عبد الله رحمه الله انه كان يقول اذا شيعتم
 فاطلبوا الجوع من ابلاكم بالشيع واذا جُعتم فاطلبوا الشيع من ابلاكم
 بالجوع والا تُماديتهم وطغيتهم، وكان ابو عبد الله احمد بن جابان رحمه الله
 قد صام نيف وخمسين سنة لا يُفطر في السفر ولا في الحضر وجهّد به
 اصحابه يوماً أن يُفطر فأفطر فاعتلّ من ذلك اياماً ^(٢) [من الايام] حتى كاد
 ان يفوته الفرض، ومن كره المداومة على الصيام كره ذلك لانّ النفس
 معتادة ^(٣) فاذا التّ شئاً واعتادته يكون قيامها فيه بمحظوظها لا بحقوقها
 فالادب في ذلك ان لا يُجمّع بينها وبين مألوفاتها وإن كانت عبادةً او طاعةً
 لانّ النفس مائلة الى المحظوظ عاجزة عن الحقن بمجولة على المنافرة من
 الطاعات فاذا التّت باباً من ابواب العبادات اتّهمها اهل المعرفة بها وأهل
 الخبرة والبصيرة بها وبما كادها وخدعها، وحُكي عن ابراهيم بن ادهم رحمه
 الله انه قال كان بصحبي رجلٌ كثير الصوم والصلاة فعجبت من ذلك ثم
 نظرت في مأكوله فكان من موضع غير طيّب قال فأمرته بالخروج من ملكه
 ١٥ وأخرجته معي في سفر فكنّت أظعمه الحلال من ^(٤) موضع اعرفه وأرضاه قال
 فلما صحتي مدّة كنت احتاج ان اصربه بالدرّة حتى يقوم فيؤدّي النرض،
 فاما الصوفية والفقراء ^(٥) المجردون الذين قطعوا العلايق وتركوا المعلومات
 وقنعوا بما قسم الله تعالى لهم من الارزاق ولا يدرون ائّ وقت يسوق الله
 تعالى اليهم ارزاقهم من الغيب وعلى يد من يبعث الله تعالى لهم ذلك
 ٢٠ فاوقات هؤلاء اتم من اوقات الصائم الذي يرجع الى معلوم ومعهود من
 الطعام المستعدّ لإفطاره فان صاموا فلا يلحقهم احد من الصائمين في النضل،
 ٢٥ ولهؤلاء الفقراء الذين ^(٦) [قد] ذكّرتهم ايضاً آداب في صومهم ان صاموا
 ٣٠ فمن آدابهم أن لا يصوم واحد من بين الجماعة الا بإذن اصحابه لانه اذا

(١) Suppl. in marg

(٢) added in marg عودت شئ و

(٣) مواضع

(٤) المجردين

(٥) added in marg انقوم

(٦) Suppl. above

النبى صلعم انه قال من مات ولم يحجّ حجة الاسلام مات ان شاء يهودياً او نصرانياً، فمن أجل ذلك لم يسقط عنهم مطالبة الحجّ وإن عدموا الزاد^(١) والراحلة لأن من آدابهم أن يتمسكوا بالأحوط في الفرائض يأخذوا بالآتم من علم الشريعة لأن التعلّق بالرخص سبيل العامة والأخذ بالسعة والتأويلات حال الضعفاء وذلك رحمة من الله تعالى لهم، فأمّا العامة فقصدتهم الى الحجّ وشرط العلم الذى يعلمه الفقهاء، والعلماء والمخاصة والعامة في ذلك سواء وهو علم المناسل فرائضه وسننه وأحكامه وحدوده، وإنها قصدنا ان نذكر آداب من ليس سبيلهم في الحجّ سبيل العامة وهم على ثلاثة اصناف، فنصنف منهم اذا حجّوا حجة الاسلام جلسوا واشتغلوا بحفظ اوقاتهم ومراعاة احوالهم فطلبوا السلامة ولم يتعرضوا للبلاء^(٢) مما يلحقهم من المشقة في ذلك ولصعوبة اداء فرض الحجّ وقضاء مناسكها وحفظ حدودها، سمعت ابن سالم يقول لم يبيح سهل بن عبد الله الآ حجة الاسلام حجّ وله سنة عشر سنة وكان زاده شيئاً من الكد المشوى المدفوق فكان يسنف منه اذا جاع قليلاً، وكذلك ابو يزيد البسطامى رحمه الله لم يحجّ الآ حجة الاسلام وكذلك الحنيد رحمه الله وجماعته من المشايخ الاجلّة رحمهم الله لم يحجّوا الآ حجة الاسلام وحجتهم في اختيارهم في ذلك ان السى صلعم لم يحجّ الآ حجة واحدة، وطبقة اخرى من مشايخ الصوفية فانهم لما قطعوا العلايق وفارقوا الاوطان وهجروا الاخوان قصدوا بيت الله الحرام وزيارة قبر رسوله عليه السلم فقطعوا^(٣) البوادي والبرارى والفنار بغير حمل نفقة ولا زاد ولا^(٤) سلكوا على الطريق ولا تعلقوا بمصاحبة الرفيق ولا^(٥) عدوا الأميال ولا الترد ولا طلبوا المنازل ولا المناهل ولا تعرجوا على سبب ولا التجوا الى طلب ولا انقض من الحجّ وطّروهم ولا اقتطع عن تلك المشاهد آتروهم وذلك لأن الله عز وجل يقول

(١) The orig. reading seems to have been ^(١) وفيه دخلوا added in margin (٢) سلكوا على erased and سلكوا على suppl. in margin (٣) بعدوا

قيل في كلّ شهر اربعة دوانيق يعمل بيده يفتل حبال اللبف ويبعها وكان قد هجره ابن سالم وكان يقول لا اسلم عليه الا ان يَظُر ويأكل ^(١) [الحَبْز] لانه كان قد اشتهر ترك الأكل، وبلغني عن بعضهم من اهل واسط انه صام سنين كثيرة فكان يَظُر كلّ يوم قبل غروب الشمس الا في رمضان وقوم انكروا ^(٢) [عليه] هذا لمخالفته العلم وان كان الصوم تطوعًا وقوم كانوا يستحسنون ذلك لان صاحبه كان يريد بذلك ان يؤدّب نفسه بالجوع ولا يتتبع بروية الصوم وروية الثواب الذي قد وعد الله تعالى للصائمين ولا يسكن الى ذلك وعمدى ان الذي انكر فقد اصاب لانه اعتقد الصوم فقد ازمه الوفاء به وان لم يعتقد الصوم فسيبيله سبيل ^(٣) المتفلّذين فلا يقال له صائم وبالله التوفيق، وحكي عن النبي رحمه الله انه قال ارجل تُحسن ^(٤) [ان] تصوم الأبَد قال فكيف الابَد قال نجعل ما بقى من عمرك يومًا ونصومه. فهذا ما حضرني في الوقت من آداب صوم المتصوّفة ^(٥) [والله الموفق للصواب]،

باب ذكر آدابهم في الحجّ،

قال الشيخ رحمه الله فاوّل آدابهم في الحجّ الاهتمام لحجّة الاسلام والتوجه اليه بائٍ وجه يجد اليه السبيل والاستطاعة وبذل في ذلك مُهْجته ولا يركن الى سعة العلم وطلب الرخصة في الجلوس عن حجّة الاسلام بإعدام الزاد والراحلة الا ان يُعْذَرَ عن ذلك مرض لازم لان الله عز وجل يقول ^(٦) وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا وقال ^(٧) وَاَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَيَقَالُ فِي التَّنْصِيْرِ ^(٨) رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِيْنَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ فبدأ بذكر الرجال الذين يمشون، وروى عن

(١) Suppl. in marg. (٢) Suppl. above. (٣) In marg. المتفلّذين as variant. (٤) Kor. 3: 91. (٥) Kor. 22: 28. (٦) added in marg. ثم ذلّ

ما جئت إليك، وحكى عن ابرهيم رحمه الله ايضاً انه قال خرجت في بعض
السنين من مكة واعتقدت ان لا اتناول شيئاً الى ان ادخل القادسية فلما
وافيت ^(١) الردة وخرجت منها فاذا انا بأعرابي ^(٢) [يصبح] من ورأى فلم
اعطف عليه فلحقني وإذا بيده سيف مسلول وبه الآخر قعب فيه لبن فقال
هـ لى اشرب هذا والّا ضربت رقبتك قال فقبيت ^(٣) [متحيراً] فتناولت منه
وشربت وانصرف عني وما رأيت شيئاً آخر حتى دخلت ^(٤) القادسية،
وحكايات هؤلاء أكثر من أن يتبهاً ذكرها ^(٥) [هاهنا] وفيما ذكرنا كناية لمن
علم المراد من ذلك ان شاء الله تعالى، و^(٦) [أما] الطبقة الثالثة من المشايخ
الصوفية فانهم اختاروا المقام بمكة والمجاورة بها وحسبوا انفسهم هناك لهما
اخص الله تعالى به ^(٧) تلك البقاع والمشاهد ^(٨) من التفضيلة والشرف ولما
وجدوا في انفسهم من التنافر والعجز عن المقام بها لانها ^(٩) واد غير ذى زرع
كما قال الله جل وعز وهو الحجاز ^(١٠) يحجز عن الشهوات واللذات ولا سيما
لمن كان قوته في الغيب ورزقه مقسوم ورققه معدوم والنفس مجبولة على
الاضطراب عند عدم الوفاء بها والعبد مُطالب بالسكون تحت الأحكام فعند
ذلك تُبين مقامات الرجال، ولم في المجاورة آداب يُذكر بعضها في حكاياتهم
فيما بلغني، سمعت ابا بكر محمد بن داود ^(١١) [الدينوري] الذي يقول اقام ابو
عبد الله بن الجلاء بمكة ثمانية عشر سنة لم يأكل من طعام يُحمل اليها من
مصر لان مصر ^(١٢) صوافي ^(١٣) كان المتقدمون يتوزعون عن أكل طعامها

in marg. (١٢) The text has *لو أعترفتي انصرف* (vocalised by a later hand).
The story is told in the *Tadh. al-Ashiqi*, II 149, 9 foll., where the Persian
rendering is اگر در من نگرستی «if you had looked at me»

(١) المرء. (٢) Suppl. in marg. (٣) Suppl. above. (٤) Here is
added in marg. a passage beginning *قال الخواص رأيت شيئاً من أهل المعروف* and
ending *ولوقت كنه حقيقة او ك قال قربت لهم شربة من ماء ولم آكل* which occurs
in the text on p. 178, 1 17 (A fol 77a, 1 8). (٥) *تلك* erased before *بى*.

(٦) Orig. *بالفصله* but corr (٧) وادى (٨) مبحر (٩) دواني (١٠)

(١١) *فاما يتوزعون* in marg. (١٢)

وقوله الحقّ ^(١) وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمَّا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ
الله عنه يعني لا يقضون منه وطراً، ولا ^(٢) يَمَكُنْ ذكر آداب هؤلاء في
معانيهم ^{١٤٧٦} الأبحكايات بلغنا عنهم يدلّ ذلك على آدابهم وصحّة مقاصدهم وعلو
مراتبهم وأحوالهم وصفاتهم، سمعتُ أحمد بن عليّ الوجيبي يقول سمعت بعض
المشايخ يقول حجّ حسن الفزّاز الدينوري رحمه الله ^(٣) انني عشر حجة ^(٤) حافياً
مكشوف الرأس فكان اذا دخل في رجله شوك يمسح رجله بالارض ويمشي
ولا يضطئ رأسه الى الارض من صحّة نوكة، وحكى عن ابى ثراب النخشي
رحمه الله انه كان يأكل أكلة بالبصرة وأكلة ^(٥) يَبَاج وأكلة بالمدينة وكان
يدخل مكة وعلى لطنه عُنْكَن من السنن، وحكى عن ابرهيم بن شيبان انه
قال كان ابو عبد الله المغربي رحمه الله يدخل البادية وعليه ازار ورداء
ابيض وفي رجله نعل طاق كأنه يمشي في السوق فاذا دخل مكة وفرغ من
الحجّ احرم من تحت الميزاب ويخرج من مكة وهو مُحْرِمٌ ويقف على إحرامه
الى ان يرجع الى مكة، وسمعتُ جعفر الخُلدي رحمه الله يقول سلكتُ البادية
وعلى قميص ابيض ويدي كوز ورأيت في ^(٦) البطانية التي في وسط الرمل
^{١٥} دكاكين ^(٧) وَتَجَاراً ^(٨) [كانت] تَرْدُ عليهم القوافل من البصرة، وحكى عن
ابرهيم الخواص رحمه الله انه قال اعرف في البادية تسعة عشر طريقاً غير
الطريق الذي يسلكه الناس والقوافل ^(٩) طريقان ^(١٠) [منها] يَنْبِت ^(١١) فيهما
الذهب والنضّة، وحكى جعفر عن ابرهيم الخواص رحمه الله انه قال كنت
في البادية في موضع منها ^(١٢) جالساً مستمعاً لله وقد مضت على اوقات لم
^{٢٠} اتناول فيها الطعام فيها انا كذلك اذا ^(١٣) [انا] بالخضر عليه السّلم ماراً
في الهواء فلما رأيته طأطأت رأسي وغبضتُ بصرى ولم انظر اليه فلما رآني
^(١٤) جاء فجلس الى جنبى فرفعتُ رأسي فقال لي يا ابرهيم لو ^(١٥) اعزني الطرف

حافياً (٢) انا (٣) In marg. يَبَاج as variant (٤) Kor 2, 119
طريقين (٥) Suppl. in marg (٦) ونجار (٧) البطانية (٨) يَبَاج (٩)
added عليه السلام (١٠) Suppl. above. (١١) جالس (١٢) فيها (١٣)
(١٤) (١٥)

أحوالاً في الوطن وفي وسط المعارف والمألوفات من التوكل والرضا والسكون والتسليم والتفويض فإذا ^(١) فارقت الوطن والمعارف تنغير أخلاقها ويبطل دعواها، ويقال سُمي السفر سفرًا لأنه يُسفر عن أخلاق الرجال، فإذا عرفوها وعلو عجزها وضعفها وشرها وعابوا المكنات التي في أنفسهم عملوا في تدبيل هذه الأخلاق ومخالفتها ولم يعترضوا بدعائها ولم يأمنوا خدعها وشرها، وبلغني أن جماعة أقاموا بمكة ^(٢) فكانوا إذا قام أحدهم إلى الطواف ^{Δ f. 76r} بالنهار يعيرون عليه ذلك ويقولون هو ذى تمر وتستعدي وذلك أنه ربما يتفق في الطواف من يكون يُرفق الفقراء ويعطيهم شيئًا فكانوا ينتقدون بعضهم على بعض هذه الأحوال، ومن آدابهم أيضًا أنهم إذا اعتقدوا أن ^{١٠} يحجوا أن يوفوا بعهودهم وإن أحرصوا من دون الميقات في غير أشهر الحج أن يوفوا بذلك وإن تلفت في ذلك نفوسهم، وإذا قصدوا نحو الكعبة لم يعدلوا عن الطريق بعد ما توجهوا إليها ولا يقطعهم عن التوجه إليها قلة النفقة ولا شدة الحر والبرد، سمعتُ أحمد بن دلويه يقول كنت قد أوجت على نفسى الرجوع إلى مكة من الشام وكان البرد شديدًا فتأولت نفسى ^{١٥} فسألتُ أبا عمران الطبرستاني عن الرخصة في ذلك واستعمال العلم فقال لي إذا خفت عليه ^(٣) فألِّفه في ^(٤) البحر ^(٥) فوقفتُ على إشارته فخرجتُ فما رأيت إلا كلَّ خير وحجبت، ومن آدابهم أيضًا أنهم إذا دخلوا البادية أن يُتموا الفرائض ولا يقصرون الصلاة ^(٦) ولا يتيمنون ولا يتركون شيئًا مما كانوا يعملون في أوطانهم ما أطاعوا ذلك وإن أباح لهم العلم ترك ذلك لأن السفر والحضر عندهم سواء وليس لأسفارهم مدة معلومة ولا بمشون بالأميال والبرد والممازل فإذا أقامهم الحق ^(٧) أقاموا وإذا سار بهم ساروا وإذا نزل بهم نزلوا فإذا بلغوا الميقات غسلوا أبدانهم بالماء وغسلوا قلوبهم بالتوبة وإذا نزعوا

suppl. in marg. (١) فارق (٢) مكن (٣) فالفقه (٤) البحر erased and suppl. in marg. (٥) In marg. ففهم as variant. (٦) Suppl. in marg. (٧) أقاموا corr in marg. (٨) أقاموا الحقيقة

وما يُحْمَلُ مِنْهَا وَكَانَ لَا يَشْرَبُ إِلَّا مَاءَ زَمْزَمَ يَسْتَقِي بِرُكُوتِهِ وَحِلْمِهِ مِنْ أَجْلِ
 أَنْ الدُّلُوعَ وَالْحِمْلَ الْمَعْلَقَ عَلَى زَمْزَمَ ^(١) يَكُونُ مِنْ أَمْوَالِ السُّلَاطِينِ، وَحُكِيَ
 عَنْ أَبِي بَكْرٍ الْكِنَانِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ خَتَمَ ^(٢) اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفَ خَتْمَةٍ فِي الطَّوَافِ،
 وَأَقَامَ أَبُو عَمْرٍو الزَّجَّاجِي رَحِمَهُ اللَّهُ بِمَكَّةَ عَلَى مَا بَلَغَنِي ثَلَاثِينَ سَنَةً فَإِذَا أَرَادَ
 أَنْ يَقْضِيَ حَاجَتَهُ خَرَجَ عَنِ الْحَرَمِ وَيَعْتَمِرُ فِي كُلِّ يَوْمٍ ثَلَاثَ عُمَرٍ وَيَأْكُلُ فِي
 كُلِّ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ أَكْلَةً وَمَاتَ عَنْ نَيْفٍ وَسَبْعِينَ وَفَنَةً، وَسَمِعْتُ الدُّقِّي يَقُولُ
 أَقْبَضْتُ بِمَكَّةَ تِسْعَ سِنِينَ وَكَتَبْتُ اعْتَقَدْتُ أَنَّ لَا أَصِلُ صَلَاتَيْنِ فِي مَوْضِعٍ وَاحِدٍ
 فَكَانَ ^(٣) يَمُرُّ بِي مِنَ الْجَمْعِ مَا إِذَا رَأَيْتُ جَنَازَةً أَقُولُ لَيْتَنِي كُنْتُ مَكَانَ هَذَا
 الْمَيِّتِ قَالَ وَكَانَ يَقَعُ فِي قَلْبِي فِي الْوَقْتِ يَا هَذَا لَيْسَتْ هَذِهِ الْفَاقَةُ الَّتِي بَلَكَ
 ١٠ لَا يَعْلَمُ بِهَا أَحَدٌ غَيْرَ اللَّهِ ^(٤) فَكُنْتُ أَشْتَغِلُ بِذَلِكَ وَيَذْهَبُ عَنِّي مَا أَجِدُ مِنَ
 الْجَمْعِ، وَيُقَالُ أَنَّ كُلَّ مَنْ يَقْدِرُ أَنْ يَصْبِرَ بِمَكَّةَ عَلَى الْجَمْعِ ^(٥) يَوْمًا وَلَيْلَةً فَيُؤَمِّدُ
 يَقْدِرُ أَنْ يَصْبِرَ فِي سَائِرِ الدُّنْيَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، وَكَانُوا يَقُولُونَ أَنَّ الْمَقَامَ بِمَكَّةَ
 يَغَيِّرُ الْأَخْلَاقَ وَيَكْشِفُ الْأَسْرَارَ وَلَا يَصْبِرُ عَلَى الْمَقَامِ بِهَا عَلَى الصَّحَّةِ إِلَّا
 الرِّجَالُ، سَمِعْتُ أَحْمَدَ الطَّرْسُوسِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ بْنَ شَيْبَانَ يَقُولُ سَمِعْتُ
 ١٥ إِبْرَاهِيمَ الْحَوَّاسَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ أَقَامَ هَاهُنَا بِمَكَّةَ فَتًى مِنَ الْفُقَرَاءِ سِنِينَ فَكَثُرَ
 تَعَبِي مِنْ حَسَنِ جُلُوسَتِهِ وَكَثْرَةِ طَوَافِهِ وَعُمُرَتِهِ وَصِيَانَةِ فَقَرِهِ قَالَ فَجَعَلْتُ فِي
 نَفْسِي أَنْ أَحْمِلَ إِلَيْهِ شَيْئًا مِنَ الدِّرَاهِمِ حَتَّى إِذَا خَلَهُ بِذَلِكَ قَالَ فَحَمَلْتُ إِلَيْهِ
 دِرَاهِمَ كَثِيرَةً وَصَبْتُ عَلَى طَرَفِ خُرْقَتِهِ قَالَ فَنَظَرُ إِلَيَّ ثُمَّ أَخَذَ الْخُرْقَةَ وَصَبَّ
 الدِّرَاهِمَ عَلَى الْأَرْضِ وَخَرَجَ مِنَ الْمَسْجِدِ فَأَرَأَيْتَ قَطْعًا عَزَمْتُهُ حِينَ صَبَّهَا
 ٢ وَأَعْرَضَ عَنْهَا وَلَا أَذِلَّ مَتَى حِينَ جَلَسْتُ أَجْمَعُهَا وَأَلْتَفِطُهَا مِنْ بَيْنِ الْحَصَا،
 فَأَمَّا الطَّبَقَةُ الَّذِينَ سَافَرُوا إِلَيْهَا وَأَلْفُوا مَا يُلْحَقُهُمْ مِنَ الْبَلَاءِ فِي الْقَصْدِ إِلَيْهَا
 فَلَمَعْنَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَشُدُّ الرِّجَالَ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ
 مَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِي هَذَا وَمَسْجِدِ إِبِلْيَاءَ، وَالْمَعْنَى الْآخَرُ هُوَ أَنَّ النَّفْسَ تَدْعِي

(١) In marg. هي.

(٢) أُنْثَا.

(٣) مَرَى.

(٤) The orig reading

was أَشْتَغِلُ

(٥) يَوْمَ.

هو آيهم فاذا ذكروا الله تعالى عند المشعر المحرام فالادب عند ذلك ان يكون مصحوبهم تعظيم مشاعرهم وتشريف مشاهدتهم وإعظام حرمانها فاذا رموا الحجر رموا بحسن الادب بملاحظة اعمالهم ومشاهدة افعالهم فاذا حلقوا رءوسهم فأدبهم ان يحلقوا عن يواطئهم حُبَّ النَّاءِ والمحبة مع حلق رءوسهم ^{At 77} فاذا ذبحوا فأدبهم في الذبح ان يبدؤوا بذبح نفوسهم في نفوسهم قبل ذبح ذبيحتهم فاذا رجعوا الى طواف الزيارة وتعلقوا بأستار الكعبة فمن الادب ان لا يتعلقوا بغيره ولا يلوذوا بأحد من خلقه بعد الليالة والتعلق به فاذا رجعوا الى ^(١) مَنَى وأقاموا بها أيام التشريق وحلَّ لهم كلَّ شيء فمن الادب ان لا يجللوا ما حرَّموا على نفوسهم من مخالفة سيدهم ومناعاة حظوظهم ولا يكذبوا ما صفا من اوقاتهم ولا يتكلموا الا على سعة رحمة الله تعالى بعد قضاء مناسكه لانهم ^(٢) لم يتيقنوا بقبول حجهم ويستعيبوا بالله على امورهم ويستغفروا الى الله بأسرارهم وعلايتهم فانه قادر على كشف ضررهم وخلاصهم، ^(٣) وحكى عن ابراهيم الخواص رحمه الله انه قال رأيتُ شيخاً من اهل المعرفة في البادية ممن كان ينير الى التوكل عرج على سبب بعد سبعة عشر يوماً ^{١٥} فيها شج آخر فلم يقبل فهجروه ولم يعدوه منهم، وسمعتُ الدُّنِّي يقول دخلتُ مصر فقصدت الزقاق فسلمت عليه فقال لي من اين اقبلت فقلت من الحجاز فقال لي خذ حكاية في الحجاز نهت في نيه بنى اسرائيل سبعة عشر يوماً لم آكل ولم اشرب فرأيت من بعيد ^(٤) خيالاً فطمعتُ نفسي فلما دنوت فاذا انا بعسكر مع امير لهم مارين الى قلزم فلما رأيت ^(٥) انهم من المجد آيستُ نفسي منهم فعرضوا على الطعام فلم آكل والماء فلم اشرب فقال لي اميرهم انت في حالٍ نخل لك الميئة فلم تمنع من طعامها فقلت نحن اذا كنا بين الناس نشترط العلم لا نرضى لأنفسنا أن يبسط اليكم فكيف نبسط

(١) The passage beginning حكي and ending ما وتقول (٢) in marg (٣) ما (٤)

also occurs on the marg of A fol. 75a. See note

on p. 179. (٥) The marginal version has حبال الناس (٦) Om in text.

ثيابهم للإحرام وتجرّدوا وحلّوا العقد^(١) [واتزروا] وارتنّوا فكذلك نزعوا
عن اسرارهم الغلّ والحسد وحلّوا عن قلوبهم عقد الهوى ومحبة الدنيا ولم
يعودوا الى ما خرجوا منه من ذلك، ومن آدابهم ايضاً انهم اذا قالوا
لبيك اللهم لبيك لا شريك لك أن لا يجيبوا بعد ذلك دواعي
النفس والشيطان والهوى بعد ما اجابوا الحق بالتلبية واقروا انه لا شريك
له في ملكه فاذا نظروا الى البيت بأعين رؤسهم^(٢) نظروا بأعين قلوبهم الى
من دعاهم الى البيت فاذا طافوا حول^(٣) البيت بأبدانهم فمن^(٤) آدابهم ان
يذكروا قول الله عز وجل^(٥) وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ فَكَانَهُمْ
ينظرون الى طوافهم فاذا صلّوا خلف المقام يعلمون انه مقام عبد قد وفى لله
تعالى بعهده فندب الله الاولين والآخرين الى متاعته قدمه واتخاذ صلواتهم
خلف مقامه فاذا استلموا الحجر وقبلوه علموا انهم هو ذا يبايعون الله تعالى
بأيّمانهم^(٦) فمن الادب ان لا يمدّوا بعد ذلك أيّمانهم الى مراد وشهوة فاذا
جاءوا الى الصفا فمن الادب ان لا يعترض بعد ذلك كدورة لصفاء^(٧)
قلوبهم فاذا هزلوا بين الصفا والمروة وأسرعوا في مشيهم فمن الادب ان
يسرعوا بالفرار من عدوّهم^(٨) ويهربوا من متاعته نفوسهم وهواهم وشيطانهم
واذا وافوا الى^(٩) منى فمن آدابهم في ذلك ان يتأهبوا للقاء فلعلهم يصلوا
الى مناهم فاذا وافوا الى عرفات فأدبهم ان يتعرّفوا الى معروفهم ويذكروا
نشرهم وحشرهم ونعّتهم من قبورهم فاذا وقفوا فأدب الوقوف ان يكون وقوفهم
بين يدي سيدهم فاذا وقفوا لا يُعرضوا عنه بعد وقوفهم فاذا دفعوا مع
الإمام الى المزدلفة فأدبهم ان يكون في قلوبهم العظّة والاحلال لله تعالى
فاذا دفعوا مع إمامهم جعلوا الديبا والآخرة ورآء ظهورهم فاذا كسروا
الحجارة للرّمى كسروا مع الحجارة ارادات بواطنهم وشهوات اسرارهم ومكمنات

الكعبة^(٢) فمن آدابهم ان يبطروا^(١٠) In marg. (١) Suppl. in marg. (٣) Kor. 39, 75. (٤) Orig. (٥) written above. (٦) written above. (٧) ما^(٩) وهو^(٨) in marg. (١٠) but corr. (١١) صعدوا

لثمة لا يسأل ولا يعارض وإن عورض سكت، وحكى عن سهل بن عبد
الله رحمه الله تعالى انه قال التقير يلزمه ثلثة اشياء حنْظ سرّه وأداء فرصه
وصيانة فقره، وقال الجيّد رحمه الله تعالى كلّ شيء بقدر الفقير ان ^(١) يعمله
الّا صرّه على وقته الى انقضاء مدّته، وحكى عن ابراهيم الخواص رحمه الله
: تعالى انه قال اثنا عشر خصلةً من خصال الفقراء يعنى الصوفية في حضرهم
وسفرهم اولها ان يكونوا بما وعدمهم الله تعالى مطمئنّين والثانية ان يكونوا من
الخلق ايسين والثالثة ان ينصبوا العداوة مع الشياطين والرابعة ان يكونوا
^{١. ٤. ٦. ٧. ٨. ٩. ١٠. ١١. ١٢. ١٣. ١٤. ١٥. ١٦. ١٧. ١٨. ١٩. ٢٠. ٢١. ٢٢. ٢٣. ٢٤. ٢٥. ٢٦. ٢٧. ٢٨. ٢٩. ٣٠. ٣١. ٣٢. ٣٣. ٣٤. ٣٥. ٣٦. ٣٧. ٣٨. ٣٩. ٤٠. ٤١. ٤٢. ٤٣. ٤٤. ٤٥. ٤٦. ٤٧. ٤٨. ٤٩. ٥٠. ٥١. ٥٢. ٥٣. ٥٤. ٥٥. ٥٦. ٥٧. ٥٨. ٥٩. ٦٠. ٦١. ٦٢. ٦٣. ٦٤. ٦٥. ٦٦. ٦٧. ٦٨. ٦٩. ٧٠. ٧١. ٧٢. ٧٣. ٧٤. ٧٥. ٧٦. ٧٧. ٧٨. ٧٩. ٨٠. ٨١. ٨٢. ٨٣. ٨٤. ٨٥. ٨٦. ٨٧. ٨٨. ٨٩. ٩٠. ٩١. ٩٢. ٩٣. ٩٤. ٩٥. ٩٦. ٩٧. ٩٨. ٩٩. ١٠٠.}
ان يكونوا لأذى الخلق محتملين والساعة ان لا يدعوا النصيحة لجميع المسلمين
١. والثامنة ان يكونوا في ^(٢) مواطن الحق متواضعين والتاسعة ان يكونوا بمعرفة
الله تعالى ^(٣) مشتغلين والعاشرة ان يكونوا الدهر على الطهارة والحادى عشر
ان يكون الفقر رأس مالم والثانى عشر ان يكونوا راضين فيما قلّ او كثر
وفما احبوا او كرهوا عن الله تعالى شيئاً واحداً ^(٤) [راضين عنه] شاكرين له
وائقين به، وقال بعضهم من طلب الفقر لثواب الفقر مات فقيراً، وقال
١٥ بعض ^(٥) المتصوفة الفقير اذا كثر عقله ذهب طيبته، قال الشيخ رحمه الله
من آداب الفقراء الصوفية ان لا يقولوا فيما يسوق الله اليهم من غير سؤال
ولا طمع هذا لى وهذا لك ولا يجرى في حديثهم كبت لك ولم تكن لى
وأفعل كذى عسى ان يكون كذى ولا افعل كذى لعل يكون كذى، وحكى
عن ابراهيم بن شيبان رحمه الله تعالى انه قال كذا لا نصعب من يقول نعلى
٢ وركوتى، وقال ابو ^(٦) [عبد الله] احمد القلاسى رحمه الله ^(٧) [او كان استاد
الجيّد] دخلت على قوم من الفقراء بالبصرة فأكرموني وتجلّوني فقلت لبعضهم
^(٨) [مرّة] اين إزارى فسقطت عن أعينهم، وقال ابراهيم بن المولّد الرّقّى دخلت

(١) In marg. عمله (٢) مستعملين corr. in marg (٣) مواضع corr
in marg (٤) مستعملين corr. in marg (٥) Suppl. in marg (٦) كذا
written above.

اليكم في ^(١) [مثل] هذا الوقت والوقت كله حقيقة او كما ^(٢) قال، وحكى انه
سُئل عن عيه ^(٣) وكانت احدى عينيه قد ^(٤) ذهبت فقال كنت تهت في
التيه كذى وكذى يوماً فكان على مسح فهاجت عيني فكنت اسمعه بالمسح
فسالت، وهو ان شاء الله في هذه السفرة التي حكاها من امير الجند، ^(٥) وهاتان
الحكايتان ^{١: ٧٧٦} وحكاية ابراهيم الخواص وحكاية الدُّنّي عن ابي بكر الزقاق،

باب في ذكر ^(١) [آداب] الفقراء بعضهم مع بعض وأحكامهم في الخضر والسفر،

قال الشيخ رحمه الله تعالى ^(١) [قال الحنيد رحمه الله] الفقير بحر الملاء
وبلاؤه كله ^(٢) عزّ، وقال الحنيد رحمه الله تعالى علم الفقير اذا قوى ^(٣) ضعفت
محنته واذا ضعف قويت محنته وحكم الفقير ^(٤) أن يكون فوق محنته، سمعت
الدُّنّي رحمه الله تعالى يدمشق قال سمعت ابا بكر الزقاق رحمه الله بمصر
يقول منذ اربعين سنة اصحب هؤلاء الفقراء وأُعاشروهم فما رأيت قط رفقا
لأصحابنا الا ^(٥) بعضهم من بعض او من يجيهم ومن لم يصعبه التقيّة والورع
في هذا الامر أكل الحرام ^(٦) النصّ، وحكى عن ابي عبد الله بن الجلاء رحمه
الله تعالى انه قال من لم يصعبه الورع في فقره أكل الحرام النصّ وهو لا
يدري، وحكى عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى انه قال ادب الفقير
الصادق ^(٧) [في فقره] ثلثة اشياء لا يسأل اذا احتاج ولا يردّ اذا أُعطي ولا
يجس لوقت ^(٨) نان اذا اخذ، وقال غيره ادب الفقير ^(٩) [المصادق] في فقره

فربت فشربت لم شرت ^(١) The marginal version adds. ^(٢) Suppl. in marg. ^(٣) من ماء ولم اكن شتاً اخر.
وهاتين الحكايتين ^(٤) دعت. ^(٥) وكان. ^(٦) صعت ^(٧) Probably we should
read ^(٨) في فقره. ^(٩) ان لا يكون يعلمه فوق محنته. ^(١٠) نصّ in marg. ^(١١) نعمهم ^(١٢)

قُمْ بنا يقول الى ابن فليس ذاك بصاحب، وعن ^(١) ذى النون رحمه الله انه قال لا تصحب مع الله الا بالموافقة ولا مع الخلق الا بالمناسبة ولا مع النفس الا بالخلافة ولا مع الشيطان الا بالعداوة ^(٢) [والخاربة]، وقال احمد ابن يوسف الزجاجي رحمه الله مثل المصطحبين مثل النورين اذا اجتماعا ابصرا باجماعهما ما لم يكونا ^(٣) يبصرانه قبل ذلك. والخلاف اصل كل فرقة وهي لطيفة الشيطان في افتراق المتحسين ^(٤) في الله تعالى، وقال ابو سعيد الخزاز رحمه الله صحبت الصوفية خمسين سنة ما وقع بيني وبينهم خلاف فقبل له وكيف ذاك قال لاني كنت معهم على نفسي، وقال الجيّد رحمه الله تعالى ^(٥) لَأَنْ يَصْحَبَنِي رَجُلٌ فَاسَقٍ حَسْبُ الْخُلُقِ احْبُ اِلَى مَنْ اَنْ ١٠ يَصْحَبَنِي فَارِئِ سَيِّئِ الْخُلُقِ، وقال الجيّد رحمه الله رأيت مع ابي حفص النيسابوري رحمه الله تعالى انسانا اصلع كثير الصمت لا يتكلم فقلت لأصحابه من هذا فقبل لي هذا انسان يصحب ابا حفص ويخدمنا وقد انفق عليه مائة الف درهم كانت له واستدان مائة الف اخرى انقضا عليه ما يسوّغه ابو حفص ان يتكلم بكلمة واحدة، وقال ابو يزيد البسطامي رحمه الله تعالى صحبت ابا عليّ السّندي فكنت الفقه ما يقيم به فَرَضُهُ وكان يعلمني التوحيد والخلايق صَرَفًا، وقال ابو عثمن صحبت ابا حفص رحمه الله تعالى وأما غلام حدث فطردني وقال لا تحاس عدي فلم اجعل مكافأتي له على كلامه ان اوليّ ظهري اليه فانصرفت امشي الى خلف ووجهي مقابل له حتى غمت عنه واعتقدت ان احفر لنفسى يبرأ على بابه وأنزل وأقعد فيه ولا أخرج منه ٢٠ الا بإذنه فلما رأى ذلك مني قرّنتي وقبّلني وصيّرتني من خواصّ أصحابه الى ان مات، وسمعت ابن سالم يقول صحبت سهل بن عبد الله رحمه الله ستين سنة قال فقلت له يوماً قد خدمتك ستين سنة ولم تُرني يوماً واحداً من هؤلاء الذين يقصدونك يعني الدلاء والاولياء فقال ^(٦) الى الست هو

(١) ذ. (٢) suppl. in marg. (٣) يبصرانه. (٤) بالله corr. in marg.

ليس.

طَرَسُوسُ قَبِيلُ لِي أَنَّ هَاهُنَا جَمَاعَةً مِنْ أَخْوَانِكَ وَهُمْ ^(١) مُجْتَمِعُونَ فِي دَارٍ
فَدَخَلْتُ عَلَيْهِمْ فَرَأَيْتُ سَبْعَةَ عَشَرَ مِنَ الْفُقَرَاءِ كَثَمَ عَلَى قَلْبٍ وَاحِدٍ، وَقِيلَ
لَأَنِّي عَبْدُ اللَّهِ أَحْمَدُ الْفُلَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى أَيْ شَيْءٍ نَبَيْتُ أَصْلَ مَذْهَبِكَ
فَقَالَ عَلَى ثَلَاثَ خِصَالٍ لَا نَطَالِبُ أَحَدًا ^(٢) [مِنَ النَّاسِ] بِوَأَجِبَ حَقًّا
وَنَطَالِبُ أَنْفُسَنَا بِحَقِّهِ النَّاسِ وَنُلْزِمُ أَنْفُسَنَا التَّقْصِيرَ فِي جَمِيعِ مَا نَأْتِي بِهِ،
وَقَالَ غَيْرُهُ بَيْنَمَا أَصْلَ مَذْهَبِنَا عَلَى ثَلَاثَ مَتَاعَةِ الْأَمْرِ وَالنَّبِيِّ وَمَعَانِقَةِ الْفَقْرِ
وَالشَّفِيقَةِ عَلَى الْخَلْقِ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِذَا رَأَيْتَ الْفَقِيرَ قَدْ أَحْطَطَ مِنَ الْحَقِيقَةِ إِلَى
الْعِلْمِ فَاعْلَمْ أَنَّهُ قَدْ فَسَخَ عَزَمَهُ وَحَلَّ عَقْدَهُ، وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ الْخَوَاصُ رَحِمَهُ اللَّهُ
لَيْسَ مِنْ آدَابِ الْفُقَرَاءِ يَعْنِي الصُّوفِيَّةِ أَنْ يَكُونَ لَهُ سَبَبٌ يَرْجِعُ إِلَيْهِ مَتَى
أَحْتَاجُ ^(٣) أَوْ يَدَانِ يَعْمَلُ بِهِمَا إِذَا أَرَادَ أَوْ لِسَانٍ يَطْلُبُ بِهِ إِذَا جَاعَ ^(٤)
أَوْ هَمَّةٍ يَطْرُقُ بِهَا عِنْدَ التَّوَلُّدِ إِلَى النَّاسِ فَهَذَا لِهَؤُلَاءِ أَسْبَابٌ وَذَخِيرَةٌ
لِلتَّوَلُّدِ ^(٥) وَأَرْبَابُ، وَقَالَ الْحَجَّيْدُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِذَا لَقِيتَ الْفَقِيرَ فَالْقُفْ
بِالرَّفْقِ وَلَا تَلْفِهِ بِالْعِلْمِ فَإِنَّ الرَّفْقَ يُوَسِّسُهُ وَالْعِلْمُ يُوَحِّشُهُ،

باب ذكر آدابهم في الصحبة،

١٥ قَالَ الشَّيْخُ ^(١) [أَبُو نَصْرٍ] رَحِمَهُ اللَّهُ حُكِيَ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الْمَشَاجِجِ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ شَيْبَانَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ كُنَّا لَا نَصْحَبُ مِنْ يَقُولُ
نَعْلِي ^(٢) [وَرَكْوَتِي]، وَقَالَ رَجُلٌ لِسَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَحِمَهُ اللَّهُ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ
أَصْحَبَكَ فَقَالَ لَهُ سَهْلٌ إِذَا مَاتَ أَحَدُنَا فَمَنْ يَصْحَبُ الْآخَرَ فَلْيَصْحَبْهُ الْآنَ،
وَقَالَ رَجُلٌ لَذِي النُّونِ الْمِصْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ أَصْحَبٍ فَقَالَ مَنْ إِذَا
مَرَضْتَ عَادَكَ وَإِذَا أَذْنَبْتَ تَابَ عَلَيْكَ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ كُلُّ صَاحِبٍ يَقُولُ

١٥ قَالَ الشَّيْخُ ^(١) [أَبُو نَصْرٍ] رَحِمَهُ اللَّهُ حُكِيَ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الْمَشَاجِجِ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ شَيْبَانَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ كُنَّا لَا نَصْحَبُ مِنْ يَقُولُ
نَعْلِي ^(٢) [وَرَكْوَتِي]، وَقَالَ رَجُلٌ لِسَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَحِمَهُ اللَّهُ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ
أَصْحَبَكَ فَقَالَ لَهُ سَهْلٌ إِذَا مَاتَ أَحَدُنَا فَمَنْ يَصْحَبُ الْآخَرَ فَلْيَصْحَبْهُ الْآنَ،
وَقَالَ رَجُلٌ لَذِي النُّونِ الْمِصْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ أَصْحَبٍ فَقَالَ مَنْ إِذَا
مَرَضْتَ عَادَكَ وَإِذَا أَذْنَبْتَ تَابَ عَلَيْكَ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ كُلُّ صَاحِبٍ يَقُولُ

١٥ قَالَ الشَّيْخُ ^(١) [أَبُو نَصْرٍ] رَحِمَهُ اللَّهُ حُكِيَ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الْمَشَاجِجِ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ شَيْبَانَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ كُنَّا لَا نَصْحَبُ مِنْ يَقُولُ
نَعْلِي ^(٢) [وَرَكْوَتِي]، وَقَالَ رَجُلٌ لِسَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَحِمَهُ اللَّهُ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ
أَصْحَبَكَ فَقَالَ لَهُ سَهْلٌ إِذَا مَاتَ أَحَدُنَا فَمَنْ يَصْحَبُ الْآخَرَ فَلْيَصْحَبْهُ الْآنَ،
وَقَالَ رَجُلٌ لَذِي النُّونِ الْمِصْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ أَصْحَبٍ فَقَالَ مَنْ إِذَا
مَرَضْتَ عَادَكَ وَإِذَا أَذْنَبْتَ تَابَ عَلَيْكَ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ كُلُّ صَاحِبٍ يَقُولُ

١٥ قَالَ الشَّيْخُ ^(١) [أَبُو نَصْرٍ] رَحِمَهُ اللَّهُ حُكِيَ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الْمَشَاجِجِ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ شَيْبَانَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ كُنَّا لَا نَصْحَبُ مِنْ يَقُولُ
نَعْلِي ^(٢) [وَرَكْوَتِي]، وَقَالَ رَجُلٌ لِسَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَحِمَهُ اللَّهُ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ
أَصْحَبَكَ فَقَالَ لَهُ سَهْلٌ إِذَا مَاتَ أَحَدُنَا فَمَنْ يَصْحَبُ الْآخَرَ فَلْيَصْحَبْهُ الْآنَ،
وَقَالَ رَجُلٌ لَذِي النُّونِ الْمِصْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ أَصْحَبٍ فَقَالَ مَنْ إِذَا
مَرَضْتَ عَادَكَ وَإِذَا أَذْنَبْتَ تَابَ عَلَيْكَ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ كُلُّ صَاحِبٍ يَقُولُ

له أَعْطَنِي حَتَّى أَحْمِلْهُ يَقُولُ السُّتُّ ابَا الامير فعليك بالطاعة قال فأخذنا
المطرُ ليلةً فوقف على رأسي ^(١) [ليلة] الى الصباح وعليه كساء وأنا جالسٌ
يمنع عني المطر فكت اقول مع نفسي ليتني متُّ ولم أَقُلْ له انت الامير ثم
قال لي اذا صحبتك اسان فاصحبه كما رأيتني صحبتك او كما قال، وقال
سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى اجتنب صحبة ^(٢) ثلاثة اصناف ^(٣) من الناس
الجبارة ^(٤) الغافلين والقراء المداهين والمتصوفة الجاهلين، فهذا صحة بعضهم
مع بعض يكون على هذا المعنى الذي ذكرت في الحكايات وفي القليل كفاية
للعاقل وبالله التوفيق،

باب ذكر آدابهم عند مجاراة العلم،

قال الشيخ رحمه الله سمعتُ احمد بن عليّ الوجيبي يقول سمعت ابا
محمد الجري رحمه الله يقول المجلس للمذاكرة غلق باب النايبة والحلوس
المناصحة فتح باب النايبة، وقال ابو يزيد رحمه الله من لم يتنعم بسكوت
المستمك لم يتنعم بكلامه، وقال الجنيّد رحمه الله كانوا يكرهون ان يتجاوز
اللسان معتدّ القلب، وحكي عن ابي محمد الجري انه قال الانصاف
والادب ان لا يتكلم الرفيع في هذا العلم حتى يُسأل، وقال ابو جعفر بن
الترجي صاحب ابي ثراب التخشى رحمه الله مكثتُ عشرين سنة لا اسأل
عن مسألة الا كانت مازلتني فيها قَلَّ قولي، وقال ابو حفص رحمه الله
نعالى لا يصحّ الكلام الا لرجل اذا سمّت خاف العقوبة لسكوته، وقال جاء
رجل الى ابي عبد الله احمد بن يحيى ^(٥) الحلاء رحمه الله تعالى وسأله عن
مسئلة في التوكّل وعد جماعة فلم يجبه ودخل البيت وأخرج اليهم صرة فيها
اربع دوايق وقال اشترى بها شيئاً ثم اجاب الرجل عن سؤاله فقيل له في

(١) Suppl. in marg.

(٢) added above.

(٣) Erased by a later

hand. والغافلين (٤)

(٥) added in marg.

ذی تُدخلهم علیّ کلّ يومَ أما رأيتَ صاحبَ النوبة والسواك الذی کان
 یکتلمک بالامس کان منهم، وقال ابرهیم بن شیبان رحمہ اللہ تعالیٰ کنا نصعب
 ابا عبد اللہ المغربی رحمہ اللہ ونحن شباب ویسافر بنا فی البراری والفلوات
 وکان معہ شیخ اسمہ حسنٌ و^(١) [کان] قد صحه سبعین سنة فکان اذا جرى
 من احدنا خطأً وتغیر علیہ الشیخ تنشّع الیہ بهذا التخیج ^(٢) [الذی یسمی
 حسناً] حتی یرجع ^(١) [لنا] الی ما کان، وذکر عن سهل بن عبد اللہ رحمہ
 اللہ تعالیٰ انہ کان یقول لبعض اصحابہ يوماً ان کنتَ ممن یخاف السباع فلا
 تصحنی، وقال یوسف بن الحسین ^(٢) [الرازی] قلت ^(٣) لذی اللون رحمہ اللہ
 تعالیٰ من اصحبُ فقال من لا تکتمہ شیئاً یعلمہ اللہ منک، وکان ابرهیم بن
 ادم رحمہ اللہ تعالیٰ اذا صحبه انسان یشارطہ علی ثلثة اشیاء ان یکون
 الخدمة والاذان له وأن یکون به فی جمیع ما یتیح اللہ ^(٤) علیہما من الدنیا
 کیدہ فقال له رجل من اصحابہ اما لا اقدر علی ذلك فقال اعجنی صدقک،
 وکان ابرهیم بن ادم رحمہ اللہ تعالیٰ ربّما ینظر البسانین ویعمل فی الحصاد
 ویُنقی علی اصحابہ، وقال ابو بکر الکتانی رحمہ اللہ صحبني رجل وکان علی
 قلبی ^(٥) ثقیلاً فوهبت له يوماً شیئاً کساءً او ثوباً علی ان یزول ما ^(٦) فی قلبی
 فلم یزل فأخذت به يوماً الی البیت او الی مکان فقلت له ضع رجُلک علی
 خدی فأبی فقلت له لا مدّ من ذلك ففعل فزال ما کنت اجد فی قلبی
 علیہ او کما قال، قال ابو نصر حکي لی هذه الحکایة الذقی وقال قصدت
 من الشام الی الحجاز حتی سألت ^(٢) [ابا بکر] الکتانی عن هذه الحکایة،
 قال ابو علی الرّباطی رحمہ اللہ تعالیٰ صحبت عبد اللہ المروزی رحمہ اللہ
 وکان یدخل البادية قبل ان اصحبہ بلا زادٍ فلما صحبته قال لی أیها احبُّ
 الیک تكون انت الامیر او انا فقلت لا بل انت الامیر فقال وعلیک
 الطاعة فقلت نعم فأخذ منخلًا ووضع فیها الزاد وجعل علی ظہرہ فاذا قلت

(١) Suppl. above.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) لہا.

(٤) عاجم.

(٥) ثقیل.

(٦) Om.

الله تعالى انه قال ^(١) [لو كان علمنا هذا مطروحاً على مزبلة لم يأخذ كل واحد منه الا حظه على مقداره، وفيما حكى عن الشبلي انه قال] لأهل مجلسه يوماً انتم ^(٢) عَيْنُ الفلادة يُنْصَبُ لَكُمْ ماير من نور تغبطكم الملائكة فقال رجل على اى شئ تغبطهم الملائكة قال يتحدثون بهذا العلم، سمعتُ جعفر الخَلْدِي يقول سمعتُ الحُجَيْدَ رحمه الله يقول قال لى سَرَى السَّقَطَى رحمه الله تعالى بلغنى ان جماعةً يجلسون حولك فى الجامع قلت نعم هم اخوانى ننذاكر العلم ونستفيد بعضنا من بعض فقال هيهات بأبا القسم صرتُ مُناخاً للبَطَّالين، وعن الحُجَيْدِ رحمه الله انه قال كان سَرَى رحمه الله تعالى اذا اراد ان يفيدنى شيئاً سألتنى ^(٣) [مسئلةً] فقال لى يوماً ما الشكر ^(٤) [يا غلام] فقلت أن لا نعصى الله بنِعَمٍ انعم ^(٥) [الله] بها عليك فاستحسن ذلك منى وكان يستعِين منى ويقول كيف قلت فى الشكر أَعِدْهَا عَلَيَّ ^(٦) [فأَعِدْهَا عَلَيْهِ]، قال ابو نصر وجدتُ هذه الحكاية بخط ابى على الروذبارى عن الحُجَيْدِ، وذكر عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى انه كان يُسأل عن مسائل من العلم فلا يتكلم فيها فلما كان بعد مدة تكلم فيها وأَحْسَنَ الكلام فسُئِلَ عن امتناعه ^(٧) قبل ذلك فقال كان ^(٨) ذو النون فى الأحياء ما احسنت ان أنكلم فى العلم وهو فى الأحياء إجلالاً له ^(٩) [وحرمةً]، وقال ابو سليمان الداراني رحمه الله تعالى لو اعلم ان بمكة رجل يفيدنى فى هذا العلم كلمةً يعنى فى علم المعرفة أحضرنى فيه أن امشى على رجلى ولو الف فرسخ حتى اسمعها منه، وقال ابو بكر الزقاق سمعت من الحُجَيْدِ رحمه الله تعالى كلمةً فى الفناء منذ اربعين سنة ^(١٠) هَيَّجَنِي وأنا بعدُ فى ^(١١) غيهاها، سمعت الدُّقِّي يقول سمعت الزقاق يقول هذه الحكاية، سمعت الدُّقِّي يقول قيل لأبى عبد الله بن الجلاء رحمه الله تعالى لِمَ سَمَى ابوك الجلاء فقال ما كان بجلاءً يجلو الحديد ولكن

(١) The passage beginning لو كان and ending قال is suppl.

in marg (٢) عين. (٣) Suppl. in marg (٤) Suppl. above. (٥) دا

(٦) يعينى ذلك. (٧) حُمار in marg.

ذلك فقال استحييتُ من الله تعالى ان اتكلّم في التوكّل^(١) وعندى اربعة
دوايق، وحكى عن ابى عبد الله المحضرى انه قال قلت لابن يزدانيار عند
مجاراة العلم ما ارى مع الخلق كهمّ الا خبراً عن^(٢) الغيب فيهلك ان
تكون ذلك الغيب قال فقال لى اعدّ ما قلت قلت لا افعل، وقال ابراهيم
الخوّاص رحمه الله تعالى لا يحسن هذا العلم الا لمن يعبر عن وجهه وينطق
به عن فعله، وقال ابو جعفر الصيّدلانى سأل رجل ابا سعيد الخزاز رحمه
الله مسئلهً وكان يشير في سؤاله فقال له ابو سعيد نحن نبليغ^(٣) مكانك
وموافقتك فيما تريد بلا هذه الاشارة فان اكثر الناس اشارة الى الله سبحانه
ابعدهم من الله تعالى، وقال الجيّد رحمه الله تعالى لو علمت ان علماً
١٠^(٤) [تحت ادم السماء] اشرف من علمنا هذا اسعيت اليه وإلى ادمه حتى
اسع منهم ذلك ولو علمت ان وقتاً اشرف من وقتنا هذا مع اصحابنا ومشايخنا
ومسايئنا ومجاراتنا هذا العلم لنهضت اليه، وقال الجيّد رحمه الله ما عندى
عصابة ولا قوم اجتمعوا على علم من العلوم اشرف من هذه العصابة ولا
اشرف من علمهم ولولا ذلك ما جالسهم ولكنهم كذى عندى^(٥) [و] بهن
١٥ الصورة، وقال ابو على الروذبارى رحمه الله تعالى علماً هذا اشارة فاذا
صار عبارة^(٦) [صار] خناً، وقال ابو سعيد الخزاز رحمه الله تعالى ذكر لى
ابو حاتم العطار وفضله وكان بالبصرة فرحلت اليه من مصر حتى وافيت
البصرة فدخلت جامع البصرة فاذا به^(٧) جالساً وحوله جماعة من اصحابه
وهو يتكلّم عليهم فأول شيء سمعته منه يقول بعد ما نظر الى انه قال انما
٢ جلست لواحد وأيّن ذلك الواحد ومن لى بذلك الواحد ثم اشار^(٨) الى
٣^(٩) انه انت ثم قال اظهرهم الى^(١٠) [ما] اهلهم واعلمهم على ما ألزمتهم وغيرهم
عماً احضرهم فهم به له عاملون ومه اليه راجعون، وحكى عن الجيّد رحمه

(١) In marg. ويكون في بيتى (٢) added above فيه (٣) محالك (٤) Suppl.

in marg. (٥) Suppl. below. (٦) Suppl. above. (٧) جالس (٨) هو

added above. (٩) اهلهم (١٠) vocalised by a later hand.

(١) مواطن عند (٢) أكلهم الطعام فانهم لا يأكلون إلا عن فاقة وعد مجارة العلم فانهم لا يتكلمون إلا في احوال الصديقين (٣) والاولياء (٤) وعند السماع فانهم لا يسمعون إلا من (٥) حق ولا يقومون إلا بوجد ، وقال ابو العباس احمد ابن محمد بن مسروق الطوسي قال لي محمد بن منصور الطوسي وقد نزل علينا ابا العباس أقيم عندنا ثلثا فان زدت على ثلثة فهو صدقة منك علينا ، وذكر عن سري السفي رحمه الله انه كان يقول (٦) آه على لمة ليس لله على فيها تبعه ولا مخلوق على فيها مة ، وقال ابو علي النوري باطى اذا دخل عليكم فقير فقدموا اليه شيئا يأكل واذا دخل عليكم الفقهاء فسلوهم عن مسئلة واذا دخل عليكم الفقراء فدلوهم على المحراب ، قال ابو بكر الكتاني قال ابو حمزة دخلت على سري رحمه الله فجاءني (٧) بفتيت فأخذ يجعل نصنه في قدح فقلت له أيش هو ذا نعل أنا اشرب هذا كله في مرة فضحك وقال هذا افضل لك من حبة ، وكان ابو علي الروذباري رحمه الله اذا رأى الفقراء مجتمعين في مكان واحد يستشهد بهذه الآية (٨) وهو على جميعهم اذا يشاء ١٨٨٢. قدير وكان ابو علي يقول اذا اجتمع الفقراء في مكان واحد يكون ارفق بهم ١٨٨٢. ويفتح عليهم ويستشهد بهذه الآية (٩) قل الله يجمع بيننا ثم يفتح الآية ، وقال جعفر الخلدی رحمه الله هذا الأكل بعد الاكل الذي (١٠) ترون أصحابنا يقال له الجوع (١١) المقرط ، وقال جعفر رحمه الله اذا رأيت الفقير يأكل كثيرا فاعلم انه لا يخلو من احدى ثلث إما لوقت قد مضى (١٢) [عليه] او لوقت (١٣) يريد ان يستقبله او لوقت هو فيه ، وقال السبلي رحمه الله تعالى لو ان الدنيا لمة في فم طفل لرحمت ذلك الطفل ، وقال (١٤) ايضا لو ان الدنيا

(١) In marg. اوقات (٢) above وقت (٣) In marg. والمقربين .

(٤) added above. وقت (٥) added in marg حيث يشاء (٦) آه .

(٧) In marg. سويق . (٨) Kor. 42, 28 (٩) Kor. 34, 25 Kor has

يجمع بيننا ربنا (١٠) ورق corr. in marg (١١) المقرط corr. in marg

(١٢) Suppl. above. (١٣) Suppl. in marg (١٤) added in marg. اود

كان اذا تكلم على القلوب جلاها من ^(١) صدأ الذنوب، وكان حارث المحاسبي رحمه الله يقول اعزَّ الاشياء في دار الدنيا عالم يعمل بعلمه ودارف ينطق عن حقيقته، وسمعت ابن علوان يقول كان السائل اذا وقف على المجنِّد رحمه الله تعالى ^(٢) وسأله عن المسئلة فلم يكن من حالة ذلك يقول المجنِّد لا حول ولا قوَّة الا بالله فاذا كرَّر عليه السؤال يقول ^(٣) حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ، وحكى عن ابي عمرو الزجاجي رحمه الله انه قال اذا جالست شيخاً وهو يتكلم في علم من العلوم واشتدَّتْ لك البول فلو لمت ^(٤) [في] مكانك ^(٥) خير لك من ان تقوم من موضعك لأنَّ البول يُغسل بالماء وما بفوتك من فايدتك في كلامه عند قيامك لا تُدركه ابداً، وقال المجنِّد رحمه الله تعالى قلت لابن الكُزَّيْنِي رحمه الله الرجل يتكلم في العلم الذي لا يبلغ استعماله عِلْمُهُ ^(٦) فَأَحَبُّ إِلَيْكَ اذا كان هذا وَضْعُهُ أَنْ يَسْكُتَ او يَتَكَلَّمَ فَاطْرُقَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ ^(٧) [إلى] ان كنتَ هو فتكلم، وكان السَّيْلِي رحمه الله يقول ما ظَنُّكَ بِعِلْمٍ عِلْمُ الْعُلَمَاءِ فِيهِ نَهْمَةٌ، وقال سَرِيُّ السَّقَطِيُّ رحمه الله تعالى من تَرَبَّنَ بعلمه كانت حسناته سَيِّئَاتٍ، قال الشيخ رحمه الله لكلِّ حكاية من هذه المحكايات شرح واستنباط وبيان لا يخفى على اهل الفهم ان شاء الله تعالى،

باب ما ذكر من آدابهم في وقت الطعام والاجتماعات والضيافات،

قال الشيخ رحمه الله تعالى حكى عن ابي التَّيْمِ المجنِّد رحمه الله انه قال تنزل الرحمة ^(١) [من الله عزَّ ذكره] ^(٢) على الفقراء يعني الصوفية في ثلاثة

(١) صدق. (٢) وسأله. (٣) Kot. 3, 167. حصى written above.

(٤) Suppl. above. (٥) كن in marg. before خر. (٦) Corr. to فاتها.

(٧) Suppl. in marg. (٨) هذه الطائفة added in marg. احث

لشيء من الطعام اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه إلا اللين فاشتريت اللين واشتريت تمرًا جيدًا وجئت وقدمت إليه فأكل ما أكل وأخذ الباقي وخرج فلما خرج قال بشر لمن كان عندك هذا فتح الموصلي جاءني يزورني تدرن لم لم يقل لي كل قال لأنه ليس للضيف ان يقول لصاحب الدار كل تدرن لم قلت^(١) اشتر طعامًا طيبًا لان الطعام الطيب يستخرج خالص الشكر تدرن لم حمل ما بقي لأنه اذا صح التوكل لم يضرب الحمل، وقيل المعروف الكرخي رحمه الله تعالى كل من دعاك تبرأ اليه فقال انما انا ضيف أنزل حيث أنزلوني، وحكى عن ابي بكر الكتاني رحمه الله تعالى انه قال اجتمع سنة من السنين هاهنا يعني بمكة مقدار ثلثماية نفس من^(٢) الفقراء والمشايخ فكانوا كلهم في موضع واحد وكان لا يجري فيما بينهم العلم والمذاكرة ويكون^(٣) اخلاق بينهم ومكارم^(٤) وإيثار بعضهم مع بعض، وكان ابو سليمان الداراني رحمه الله تعالى يقول اذا اردت حاجة من حوائج الدنيا والآخرة فلا تأكل حتى تقضيها فان الأكل يبيت القلب، وحكى عن رؤسهم رحمه الله تعالى انه قال منذ عشرين سنة لم يخطر بقلبي ذكر الطعام حتى يحضر، وسمعت^{١٥} احمد بن عطاء^(٥) ابا عبد الله الروذباري يقول كان ابو علي الروذباري رحمه الله تعالى اشترى احمالاً من السكر الأبيض ودعا جماعة من الحلّالين فاتخذوا من ذلك السكر جداراً عليه شرفات وفي الجدار محاريب على أعينهم مقوشة كلها من السكر ثم دعا الصوفية حتى هدموها وكسروها وانتهبوها، وسمعت ابا عبد الله الروذباري انه كان يقول اتخذ رجل ضيافة فأوقد ألف سراج فقال له رجل قد اسرفت فقال له ادخل الدار فكل سراج اوقدته لغير الله تعالى فأظنّها فدخل الدار ليأضيها فاقدر ان يظني منها سراجاً واحداً وانقطع، وحكى عن ابي عبد الله المحضري رحمه الله انه قال سمعت احمد بن محمد السلي يقول كنت بمكة وكان لي ثلاثة ايام لم آكل

^(١) شئري

^(٢) A corrector has indicated that the text should read:

المشايخ والفقراء

^(٣) اخلاق

^(٤) ايثار

^(٥) ابو

بما فيها لُقمة واحدة أَكَلَهَا وَأَدْعُ المَخْلُقَ بِلا واسطة مع الله تعالى. وقال^(١) بعضهم أَكُلُ الطعام على ثَلَاثَةٍ مع الإِخْوَانِ بِلا تَبْسَاطٍ ومع انبَاء الدنيا بالآداب ومع النِّقَرَاءِ بِلا نِيار، قال الشيخ رحمه الله ليس هذا من آداب النِّقَرَاءِ لأن من آداب النِّقَرَاءِ الصُّوفِيَّةِ أن لا يكونوا عند أَكْلِ الطعام مَغْتَمِّين ولا مستوحشين ولا متكِّفِينَ ولا يَخْتَارُونَ الكثير الرَّدَى على القليل النِّظَافَةِ الحَيِّدَ ولا يكون لَأَكْلِهِمْ وقت معلوم وإذا حضر الطعام فلا يَلْقَمُونَ بعضهم بعضًا وإن لَقِمُوهم فلا يردُّون ويكرهون الطعام الكثير الحِجَافِ وكلِّمَا كانوا أَشَدَّ جوعًا فيكون آدابُهُمْ في الأَكْلِ أَحْسَنَ، سمعت شَيْخًا من الأَجَلَّةِ رحمه الله تعالى يقول جُعْتُ عَشْرَةَ أَيَّامٍ لم أَكُلْ شَيْئًا ثُمَّ قُدِّمَ إِلَيَّ الطعام فَنُكْتُتُ أَكُلَ بِاصْبِعَيْ فَقَالَ لِي صَاحِبُ الطعام اسْتَعْمِلِ السَّنَةَ^(٢) [وَأَكُلْ بِثَلَاثَةِ أَصَابِعَ، وَحُكِيَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ شَيْبَانَ رحمه الله تعالى أَنَهُ قَالَ مِنْذُ ثَمَانِينَ سَنَةً مَا أَكَلْتُ شَيْئًا شَهْوَوِيًّا، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ الْكَتَّانِيُّ الدِّينُورِيُّ يَبْغِدَادَ وَلَمْ يَكُنْ يَأْكُلُ شَيْئًا يَكُونُ سَبَبَ إِظْهَارِهِ السُّؤَالِ وَالْمُعَارَضَةِ، وَعَنْ^(٣) الْحَجَّيْدِ رحمه الله تعالى أَنَهُ قَالَ مِنَ النَّذَالَةِ أَنْ يَأْكُلَ الرَّجُلُ بَدَنِيَّةً، وَقَالَ أَبُو تُرَابٍ غُرِضَ عَلَى طَعَامٍ فَامْتَنَعْتُ مِنْ أَكْلِهِ فَعَوَّقْتُ بِالْجُوعِ أَرْبَعَةَ عَشَرَ يَوْمًا فَعَلِمْتُ أَنَّي عَوَّقْتُ فَاسْتَعْنْتُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَتَبْتُ، وَكَانَ الْحَجَّيْدُ رحمه الله تعالى يَقُولُ أَصْفَاءَ الْمُطْعَمِ وَالْمَلْبَسِ وَالْمَسْكَنِ يَصْلُحُ الْأَمْرُ كُلُّهُ، وَحُكِيَ عَنْ سَرِيِّ السَّقَطِيِّ رحمه الله أَنَهُ كَانَ يَقُولُ أَكُلُهم أَكُلَ الْمَرْضَى وَيَوْمَهُمْ نَوْمُ الْغَرَقِيِّ، وَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْخُصْرِيُّ رحمه الله تَعَالَى مَكْنُتُ سَنِينَ لَا يَصْلُحُ لِي أَنْ أَقُولَ لَا أَشْتَهِي وَلَا يَصْلُحُ لِي أَنْ أَكُلَ، وَحُكِيَ عَنْ فَتْحِ الْبُوصَلِيِّ رحمه الله تَعَالَى أَنَهُ دَخَلَ عَلَى بَشْرِ الْحَافِي رحمه الله وَجَاءَهُ زَائِرًا مِنَ الْبُوصَلِ فَأَخْرَجَ بِشْرٌ دَرَاهِمًا وَأَعْطَاهُ لِأَحْمَدَ الْحَلَّاءِ وَكَانَ يَخْدُمُهُ فَقَالَ مَرًّا إِلَى السُّوقِ اشْتَرِ طَعَامًا جَيِّدًا وَأَدْمًا طَيِّبًا قَالَ فَخَرَجْتُ فَاشْتَرَيْتُ خَزْنًا نَظِيمًا وَنَلْتُ لَمْ يَقُلِ إِلَيَّ صَلِّعُ

(١) written above. الحنجيد

(٢) Suppl. above.

(٣) In marg. الشلي.

شَاءَ الله تعالى ، وقد حُكي عن المجتهد انه قال لا يضُر نقصان الوجد مع فضل العلم وانها يضُر فضل الوجد مع نقصان العلم ، والمعنى في ذلك والله اعلم ان فضل العلم يوجب ضبط الجوارح عن الحركات عند السماع على قدر طاقة المستمع حتى يقبض على جوارحه بعد جهده وليس من الادب استدعاء الحال والتكف للقيام ، والنقراء المجردون يليق بهم القيام والمطايبة من غير نذاهب ولا تساكُن الى ^(١) ذلك ونزكته اولى بهم وليس من الادب المداخلة والمزاحمة في السماع مع اهل السماع والسكون مع حضور القلب والوقوف على مرأى المستمعين ومعانيم اولى من المداخلة معهم بالتكف وربما يصير التكف عادةً فيكون ذلك ^(٢) اغلظها على القلوب وأظلمها للوقت وكل قلب ملوث بحُب الدنيا فسماءه لهو وإن ^(٣) تَلَمَّتْ نفسه فيه وذهب روحه ،

باب في ذكر آدابهم في اللباس ،

قال الشيخ رحمه الله حُكي عن ابي سليمان الداراني رحمه الله تعالى انه ليس قميصاً ابيض يعني غسبلاً فقال له احمد لو لبست قميصاً أجودَ من هذا او كما قال فقال له يا احمد ليت قلبي في القلوب مثل قميصي في الثياب ، وحُكي عن ابي سليمان الداراني رحمه الله تعالى انه قال بليس احدكم عباءة بثلاثة دراهم وشهونه في قلبه خمسة دراهم فما يستحي ان تجاور شهوته لباسه ، ولاغنى عنه انه كان يقول في فصّر الثوب ثلث خصال محمودة استعمال السنّة والنظافة وزيادة خرقه ، قال ودخل جماعة على بشر بن الحرث رحمه الله تعالى وعليهم المرقعات فقال لهم بشر يا قوم اتقوا الله ولا تظهروا هذا الزيّ فانكم تُعرفون به وتُكرّمون له فسكنوا كلهم فقام شابٌ من بينهم فقال الحمد لله الذي جعلنا ممن يعرف به ويكرم له والله لنظهرن هذا الزي حتى

(١) ذلك ولا تساكُن

(٢) اغلظها

(٣) تَلَمَّتْ

شيئاً فوق في نفسى ان اجمع النَّسَاكَ ومن بالحرم من النَّفَرَاءَ وأهل الفضل قال فاكثرىتُ احد عشر مَضْرِباً وَأَقْبَلْتُ النَّفَاحَ من كلِّ جانب فلم يزل على ذلك احد عشر يوماً وهو في طول ^(١) تلك الايام لم يأكل شيئاً،

باب في ذكر آدابهم في وقت السماع والوجود،

قال الشيخ رحمه الله حكي عن المُنَيَّد رحمه الله تعالى انه كان يقول السماع يحتاج الى ثلثة اشياء ^{١٥} وَالْأَفَرَكَةُ اولى الاخوان والزمان والمكان، وحكى عن حارث المحاسنى رحمه الله تعالى انه كان يقول ثلث اذا وَجَدْتُ ^(٢) مُنَعَّ بِهِنَّ وقد فقدناهنَّ حُسْنَ القول مع الديانة وحُسْنَ الوجه مع الصبابة وحُسْنَ الإِخَاءَ مع الْوَفَاءَ، وقال احمد بن مُقَاتِل رحمه الله تعالى ^(٣) [لها] دخل ذو النون رحمه الله تعالى بغداد اجتمع اليه جماعة من الصوفية ومعهم

قَوَالٌ يقول فاستأذنوه بأن يقول شيئاً بين يديه فأذن لهم فابتدأ يقول،
صَغِيرُ هَوَاكَ عَذَّبَنِي - فَكَيْفَ بِهِ إِذَا أَحْتَنَكَ
وَأَنْتَ جَمَعْتَ مِنْ قَلْبِي - هَوَى قَدْ كَانَ مُشْتَرَكَا
أَمَا تَرْنُو لِمُكَنِّبٍ - إِذَا ضَحِكَ الْخَلَى بَكَى،

^{١٥} فقام ذو النون وسقط على وجهه والدم يقطر من جبينه ولا يسقط على الارض قال ثم قام رجل من القوم يعنى يتواجد فقال له ذو النون رحمه الله تعالى ^(٤) الَّذِي بَرَكَ حِينَ نَقُومُ فجلس ذلك الرجل، قال وسُئِلَ ابراهيم المارستانى رحمه الله عن الحركة عند السماع وتخريق الثياب فقال بلغنى ان موسى عليه السلام قُصَّ في بنى اسرائيل فمزَّق واحدٌ ثيابه فأوحى الله تعالى ^{٢٠} الى موسى عليه السلام قُلْ له مَزَّقَ لى قلبك ولا تَمَزَّقْ ثيابك، قال الشيخ رحمه الله تعالى ويُذكر في ^(٥) باب وصف السماع وبيان الوجد تمام هذا الباب ان

(١) ذلك.

(٢) منع به.

(٣) Suppl. in marg.

(٤) Kor 26, 218

(٥) بصره.

ويتكف للنظافة والطهارة وإن اخذت في ذكر ما يجب في هذا الباب يطول وفيما ذكرته كفاية،

باب في ذكر آدابهم في اسفارهم،

قال الشيخ رحمه الله تعالى حكى عن ابي علي الروذباري رحمه الله تعالى
 ه انه جاء اليه رجل وكان عزمه ان يسافر فقال يا أبا علي تقول شيئاً فقال
 يا فتى كانوا لا يجتمعون عن موعد ولا يتفرقون عن مشورة، ^(١) قيل وسئل
 رُوِيَ عَنْهُ رحمه الله تعالى عن ادب المسافر في سفره اذا اراد ان يسافر فقال
 لا يجاوز هبة قدمه وحبث ما وقف قلبه يكون منزله، سمعت هذه الحكاية
 عن عيسى النصار الدينوري قال سألت رُوِيَ عَنْهُ، وحكى عن محمد بن اسمعيل
 ١. انه قال كنا نسافر منذ عشرين سنة انا وأبو بكر الرقاق وأبو بكر الكتاني
 رحمة الله عليهم لا نخلط بأحد من الناس ولا نعتبر احداً فاذا قدمنا
^(٢) [الى] البلد ان كان فيه شيخ سلمنا عليه وجالسناه الى الليل فاذا جاء الليل
 رجعنا الى مسجد فيقدم الكتاني فيصلي من اول الليل الى ان يضح ويختم
 القرآن ويجلس الرقاق مستقبل القبلة وأنا متفكر الى ان أصبح ثم يصلي كنا
 ١٥ صلاة الغداة بوضوء العتمة فاذا وقع معنا انسان ^(٣) بنام كنا نرى انه افضلنا،
 وقال ابو الحسن المزين رحمه الله تعالى حكم الفقير ان يكون كل يوم في
 منزل ولا يموت الا بين منزلين، وفيما حكى عن المزين الكبير رحمه الله انه
 قال كنت يوماً مع ابراهيم الخواص رحمه الله في بعض اسناره فاذا عقرب
 يسعى على فخذ فتمت لأفتابها فمنعني من ذلك وقال لي دعها كل شيء متفر
 ٢ الينا ولسنا متفرين الى شيء، وكان الشبلي رحمه الله تعالى اذا نظر الى من
 يسافر من اصحابه ويرى تقطعهم في اسنارهم يقول ويلكم أبعدوا منها ليس منه

(١) فعل.

(٢) Suppl. above.

(٣) سام.

الحسين (٤)

يكون الدين كله لله فقال له بشر احسنت يا غلام مثلك من يلبس المرقعة،
وسمعت الوجيبي يقول سمعت الجريري يقول كان في جامع بغداد فقير لا
نكاد تجد الا في ثوب واحد في الشتاء والصيف فسُبل عن ذلك فقال قد
كنت ولعتُ بكثرة لبس الثياب فرأيت ليلة فيما يرعى النائم كأني دخلتُ
الجنة فرأيت جماعة من اصحابنا من النقرآء على مائدة فأردت ان اجلس
معم فاذا بجماعة من الملائكة اخذوا يدي وأقاموني وقالوا لي هؤلاء اصحاب
ثوب واحد وأنت فلك قميصان فلا تجلس معهم فانتهبتُ فنذرت ان لا
ألبس الا ثوباً واحداً الى ان ألقى الله عز وجل، وقال ابو حنص الحداد
رحمه الله تعالى اذا رأيت ضوء النقيير في ثوبه فلا ^(١) ترجُ خيره، وحكي عن
١٠ يحيى بن معاذ الرازي انه كان يلبس الصوف والخلفان في ابتداء امره ثم
كان في آخر عمره يلبس الخنز واللين ف قيل ذلك لأبي يزيد رحمه الله تعالى
فقال مسكين يحيى لم يصبر على الدون فكيف يصبر على ^(٢) البخت، وسمعت
طيفور يقول مات ابو يزيد ولم يترك الا قميصه الذي مات فيه وكانت
عارية عليه ^(٣) فردوه الى صاحبها، ومات ابن الكرنبي وكان استاد المجتهد
١٥ رحمه الله وعليه مرقعته ^(٤) فكان فردكمه وتخاريزه عند جعفر الخلدی فيه
ثلاثة عشر رطلاً كما بلغني، ويقال ان ابا حنص التيسابوري رحمه الله كان
يلبس قميصاً خراً وثياباً فاخرة وكان له بيت فرش فيه الرمل، قال الشيخ
رحمه الله تعالى وآداب النقرآء في اللباس ان يكونوا مع الوقت اذا وجدوا
الصوف او اللبد او المرقعة لبسوا واذا وجدوا غير ذلك لبسوا والفقير
٢٠ الصادق أئش ما لبس يحسن عليه ويكون عليه في جميع ما يلبس الجلالة
والمهابة ولا يتكفف ولا يتخار واذا كان عليه فضل بؤاسي من لبس معه
ويؤثر على نفسه اخوانه بإسقاط رؤية الاثار ويكون الخلفان احب اليه من
المجدد ويتبرم بالثياب ^(٥) الكثيرة الحجة ويصن ما تحريقات الخلق القليلة

١٢ Cf p. 127, 1 (٢) مردوها الى صاحبه (٣) البخت (٤) ترجوا (٥) انكسر المجدد

باب في ذكر آدابهم في بذل المجاه والسؤال والحركة من أجل الاصحاب،

قال الشيخ رحمه الله تعالى سمعت جماعة من اصحاب الشيخ ابي عبد الله الصُّيْحِي يقولون لا يصحُّ الفقر للفقير حتى يخرج من الاملاك فاذا خرج من الاملاك يتولّد له جاهٌ من ذلك فيبغى ان يبذل جاهه حتى لا يبقى له جاه فاذا بذل جاهه بقي عليه قوّة نفسه فيبذل ذلك بعنى نفسه لأصحابه بالخدمة لهم والحركة في اسبابهم فعند ذلك يصحُّ له الفقر، سمعت ابا عبد الله A.f. 86a الروذباري يقول دخل المظنّر القرميسيني الرّملة ومعه السيّد وكان لهما جاه عظيم عند اغنياء البلد فما زالوا يبذلون جاههم وينفقون على الفقراء حتى لم يبق لهم جاه عند احد وكان لا يعطيهم احد شيئاً سؤال ولا تدبّر ولا برهن فعند ذلك كان يطيب وقتهم، وقيل لابراهيم بن شيبان رحمه الله أَيْشَ حَالٍ مَظنّر القرميسيني ^(١) الحِرْفَتَانِ والسؤال والخدمة لأصحابه فقال قد رفع قدماً في التّقوّ لله فلا يريد ان يتأخّر عن قدم رفعها لله تعالى، وكان بعض الصوفية ببغداد لا يكاد ان يأكل شيئاً الاّ بذلّ السؤال فسئل عن ذلك فقال اخترتُ ذلك لشدة كراهية نفسي ذلك، ودخل شيخ من اجلة الشيوخ بلداً فرأى فيها مريداً قد اجابته نفسه لكل شيء من الطاعات والعبادات والفقر والتفكّل وكان قد تولّد له من ذلك قبول عند العامة فقال له هذا الشيخ لا يصحّ لك جميع ما انت فيه الاّ أن تُكسّر الكسر من الابواب ولا تاكل شيئاً غيرها فصعب ذلك على المريد وعجز عن ذلك فلما كثر سنّه اضطرّ الى السؤال والحاجة فكان يرى ان ذلك عتوبة لخالفته لذلك الشيخ في أيام ارادته، قال ابو نصر رحمه الله تعالى كان هذا الشيخ ابو عبد الله بن المقرئ والشيخ الذي امره بالسؤال ابو عبد الله السجزي

محرّفه. See Dozy. *Supplément aux dictionnaires arabes* under الحِرْفَتَانِ (١).

بَدَّ، وحكى عن ابي عبد الله النصيبي رحمه الله تعالى قال سافرتُ ثلاثين سنة ما خَطْتُ قطَّ خرقَةً على مِرْقَعَتِي ولا عدلت الى موضع علمت ان فيها رِفْقًا ولا تركت احداً يحمل معي شيئاً، قال الشيخ رحمه الله تعالى ليس من آدابهم ان يسافروا للدَّورَان والنظر الى البلدان وطلب الأرزاق ولكن يسافرون الى الحجِّ والجهاد ولقاء السبُوح وصلة الرحم وردِّ المظالم وطلب العلم ولقاء من ^(١) يفيدون منهم شيئاً في علوم احوالهم او الى مكان له فضلٌ وشرفٌ ولا ^(٢) يتركون في اسفارهم شيئاً من اخلاقهم واورادهم التي كانوا يعملونها في الحضر ولا يغتنبون قصر الصلاة وإفطار شهر رمضان وإذا كانوا جماعةً بمشور ^{١٠} بمشي اضعهم ويخدمهم الاشئقُ عليهم وإذا جلس واحد لقضاء حاجة وقفوا لفراغه وإن يخلف واحداً ^(٣) انتظروه وإن عجز احدهم عن المشي او اعتلَّ اقاموا عليه وإذا دخل وقت الصلاة لم يرحلوا من موضعهم حتى يصلُّوا الا أن يكون معهم ماء او بقُرب منهم الماء وهذا حال الضعفاء، وأما حال الاقوياء فكما قال ابراهيم الخوَّاص رحمه الله تعالى ما هانئ شيء قطَّ الا ركبته وكما سئل ابو عمران رحمه الله عن الجرع والعجز الذي يلحق المسافر في سفره فقال اذا خنثت عليه ^(٤) فالقيه في اليم يعني لا تُبال أبش ما لحقتك بعد ما تكون متوجِّهاً الى الله تعالى وهو ابو عمران الطبرستاني، وقال ابو يعقوب السوسى رحمه الله تعالى يحتاج المسافر في سفره الى اربعة اشياء والا فلا يسافر عِلْمٌ يسوسه وورعٌ يحجزه ^(٥) ووجدٌ يحمله وخُلُقٌ يصونه، وقال ابو بكر الكتاني رحمه الله اذا سافر الفقير الى اليمَن ثم رجع اليه مرَّةً اخرى هجروه وتأمروا بهجرانه، ويقال انها سُميَت السفر سفراً لانه يُسفر عن اخلاق الرجال، فهذا ما حضرني من آدابهم في اسفارهم وبالله التوفيق،

corr. وجه (٥) . فالقيه (٤) . انتظروه (٣) . يتركوا (٢) . يمدونه (١)

باب في ذكر آدابهم اذا فُتح عليهم شيء من الدنيا،

قال الشيخ رحمه الله قال ابو يعقوب النهرجوري رحمه الله تعالى سمعت ابا يعقوب السوسي رحمه الله تعالى يقول جاءنا فقير ونحن بأزجان وسهل ابن عبد الله رحمه الله تعالى يومئذ بها فقال انكم اهل العناية فقد نزلت ^{١٩٨٧} بي محنة قال سهل بن عبد الله رحمه الله في ديوان العجف وقعت منذ تعرضت لهذا الامر فإني قال فُتح لي شيء من الدنيا فاستأثرت بها في غير ذي محرم فنقدت ايامي وحالي فقال سهل لأبي يعقوب رحمهما الله تعالى أيش تقول في هذا قال فقلت محنته بحاله اعظم من محنته بايامه فقال سهل مثلك يقول هذا، وحكي عن خبر النساج رحمه الله تعالى قال دخلت بعض المساجد وإذا فيه فقير من الفقراء وكنت اعرفه فلما رأيته تعلق بي وبكى وقال لي ايها الشيخ تعطف علي فان محنتي عظيمة فقلت يا هذا وما محنتك قال لي فقدت البلاء وقورنت بالعافية وأنت تعلم ان هذه محنة عظيمة قال وكان قد فُتح عليه شيء من الدنيا، وقال ابو تراب النخشي رحمه الله تعالى اذا توافرت النعم على احدكم ^(١) فليبك على نفسه فانه سلك به غير طريق الصالحين، وسمعت الوجيبي رحمه الله تعالى يقول حمل الى بئان الحمائل الف دينار وصبوا بين يديه فقال للذي صبه ارجع وخذه والله لولا ما عليه من كتابة اسم الله تعالى لبكيت عليها هو ذي يغرر بي بريقه، قال وفُتح لابن بئان رحمه الله تعالى اربعمائة درهم وهو نائم فوضعها عند رأسه فرأى في المنام كأن قابلاً يقول من اخذ من الدنيا فوق ما يكفيه ^{٢٠} اعني الله تعالى قلبه فانتبه فأخذ منها دانتين وترك الباقي، وسمعت ابن علوان رحمه الله تعالى يقول حمل الى ابي الحسين الوري رحمه الله ثلثمائة دينار قد باعوا عقاراً له فجلس على قنطرة الصراة وهو يحذف بواحد واحد منها الى

(١) فليبك.

رحمه الله، وبلغني عن شيخ من الأئمة أنه كان يصوم ويطلب لإفطاره كِسْرًا من الابواب ولا يأكل غيرها شيئًا الى وقت إفطاره من الليلة الثانية ففطن به رجل فوضع بين يديه طعامًا فلم يأكل منه وفارق ذلك الموضع الذي عُرِفَ به ولم يرجع اليه بعد ذلك، وحكى عن يَمُشاذ الدينوري أنه كان رُبَّها يقدم عليه جماعة من اخوانه من الفقراء فكان يدخل السوق ويجمع في حجره كِسْرًا من الدكاكين ويحمل اليهم، وحكى عن بنان المحمّال أنه قال ما علمت قطُّ بأَيِّ صَنَعَانٍ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً رأيت فقيرًا يصوم النهار ويخرج بعد المغرب الى السوق يأخذ من كلّ دكان لقمةً فاذا سدَّ رمقه رجع الى موضعه فأخذه معه ليلةً وكنت آخذ من الناس الخبز الكثير واللحم والحلواء ١. والفواكه وأدفع اليه حتى اجتمع معه من ذلك ^(١) شيء كثير فلما اراد ان ينصرف قال لي يا شيخ انت صاحب شُرْطَة فقلت لا اما بُنان المحمّال فرى الجميع ما كان معه في وجهي وقال لي يا صَنَعَانُ هذا الذي تفعله انت انما تفعله عندنا صاحب الشرطة لا المشايخ كلّ من تقول له هات فيعطيك ما تريد، وحكى عن بعض المريدين ^(٢) وطلب شيئًا لأصحابه وأكل معهم فأمر عليه جماعةٌ من المشايخ آكله معهم وقالوا خذْ مِنْكَ مِنْكَ وطلبت لنفسك ولو كنت طلبت لأصحابك وبذلت جاهلك لهم لم تأكل معهم، قال الشيخ رحمه الله تعالى وحُكْمٌ من يفعل ذلك أن يترك ذلك اذا صارت عادته وسكنت الى ذلك نفسه ومن سأل الضرورة ولم يأخذ إلا ما لا بدَّ له من ذلك فان اعطوه الكثير فيأخذ منه حاجته ويخرج الباقي، والأكمل بالسؤال اَجْمَلُ من ٢. الأكل بالتفوى والتفكير اذا اضطرَّ الى السؤال فكفارته صدقته، ومرَّ على بعض المشايخ أيَّامٌ ولم يأكل شيئًا وكان في بلد ^(٣) غُرْنَة حتى كاد يتلف ولم يسأل فقيل له في ذلك فقال منعني عن السؤال قول النبي صلعم لو صدق السائل ما افلح من رده وكهنت ان يردني مسلمٌ فلا يُفْلَحْ لقول النبي صلعم،

(١) شيئاً كثيراً.

(٢) Some words seem to have been omitted here.

(٣) So pointed in MS.

الدنيا^(١) [لا] صفراء ولا بيضاء غيرها فأردت ان أوصي ان تدفن معي فاذا كان يوم القيامة أردتها الى الله تعالى اقول هذه الذي اعطيتني من الدنيا او كما A.f.88a قال، قال ودفع وزير المعتضد مالا الى ابي الحسين النوري رحمه الله تعالى حتى يفرقه على المنصوفة فصبه في بيت وجمع صوفية بغداد فقال لهم كل من يحتاج منكم الى شيء فليدخل البيت وليأخذ حاجته منه فكان يأخذ الرجل مائة درهم والآخر أكثر والآخر أقل ومنهم من لا يأخذ شيئا فلما فُتبت الدراهم ولم يبق شيء قال لهم بعدكم من الله تعالى على مقدار أخذكم من الدراهم وقربكم من الله تعالى على مقدار ترككم لها،

باب في ذكر آداب من اشتغل بالمكاسب والتصرف في الاسباب،

١٠

قال الشيخ رحمه الله تعالى قال سهل بن عبد الله رحمه الله من طعن على الاكساب فقد طعن على السنة ومن طعن على التوكل فقد طعن على الايمان، وسئل المجتهد رحمه الله عن الكسب فقال بسنقى الماء وبلقط النوى، وكتب اسحق المغازلي رحمه الله تعالى وكان من احد المشايخ الى بشر بن المحرث رحمه الله تعالى وكان بشر يعمل المغازل فكان في كتابه بلغني عنك انك استغنيت عن امر معاشك بعمل هذه المغازل ارايت ان اخذ الله تعالى سمعك وبصرك المتجأ الى من قال فترك بشر ذلك العمل واشتغل بالعبادة، وسأل رجل ابن سالم بالبصرة رحمه الله تعالى وأنا حاضر في مجلسه وكان يتكلم في فضل المكاسب فقال له ايها الشيخ نحن^(٢) مستعبدون بالكسب^(٣) ام بالتوكل فقال ابن سالم التوكل حال الرسول والكسب سنة الرسول صلعم^(٤) وانما استن^(٥) لهم الكسب لعلمه بعضهم حتى اذا سقطوا عن درجة التوكل

(١) Text om.

(٢) مستعبدون app. altered into مستعبدين.

(٣) او.

(٤) استزله.

الماء ويقول سيدي تريد ان تخدعني عنك بهذا، وحكى جعفر الخَلْدِي رحمه الله تعالى قال كان ابن زيري من اصحاب الجُنَيْد رحمهما الله تعالى وكان قد فُتِح عليه شيء من الدنيا فانقطع من النقرَاء فاستقبلنا يوماً وفي كُفِّه منديل فيه دراهم كثيرة فلما رآنا من بعيد قال يا اصحابنا اذا كنتم انتم A.P.876 متعزّزين بالنقر ونحن ^(١) متعزّزون بالغنى فتى لبتى قال ثم رى الينا جميع ما كان في كُفِّه، وقال ابو سعيد بن الأعرابي كان فتى يصحب ابا احمد القلانسي رحمه الله ثم غاب عنه مدّة ثم رجع من سفره وقد فُتِح عليه شيء من الدنيا واجتمع عنده مال فقلنا لأبي احمد تأذن لنا ان نزره فقال لا فانه كان يصحبنا على النقر ولو بقى على حاله كان ينبغي لنا ان نزره فاذا رجع من سفره على هذه الحالة فيجب عليه ان يزورها، وحكى ابو عبد الله المحضّر رحمه الله تعالى قال مكث ابو حفص الحدّاد رحمه الله بالرملة وعليه ^(٢) خرقةتان وفي وسطه الف دينار وهو يمكث اليومين والثلاثة والاربعة وأبى ان يأكل منها وهو يواسى النقرَاء منها الى ان فنى عن آخرها، وقال المحضرى رحمه الله تعالى خرجت مع السبلي في ايام الفخط نطلب شيئاً لصميانه فدخل على ١٥ انسان فأعطاه دراهم كثيرة قال فخرجنا من عنده وكُفِّى ملا من الدراهم فكلمنا لبنينا انساناً من النقرَاء اعطاه منه حتى لم يبق الا القليل فقلت له يا سيدي الصميان في البيت جياغ فقال لى آيش اعمل ^(٣) فبعد الجهد حتى اشتريت شيئاً من ^(٤) الكسب والحجز بما بقى من الدراهم وحملته الى صميانه، وحكى عن ابي جعفر الدراج رحمه الله تعالى قال خرج استاذى يوماً يتطهر فاخذت ٢٠ كُفِّه ففتشاه فوجدت فيه شيئاً من النضة مقدار اربعة دراهم فحيرت في امره وكان لنا اوقات لم نأكل شيئاً فلما رجع قلت له كان في كُفِّك كذبة ونحن جياغ قال هاه اخذته رُدّه ثم قال لى بعد ذلك خذه واشتر به شيئاً فقلت بحق معبودك ما أمر هذه النضة فقال لم يرزقنى الله تعالى شيئاً من

بأنفسهم، وحكى عن أبي حفص الحَدَّاد رحمه الله تعالى انه كان أكثر من عشرين سنة يعمل في كل يوم بدينار ويُنفقه عليهم بمعنى الصوفية ولا يسأل عن مسئلة ويصوم ثم يخرج بين العشاءين فيتصدق من الابواب، وقال الشَّيْبِيُّ رحمه الله لرجلٍ أَبَشَ حِرْفَتَكَ فقال ^(١) خَرَّازُ فقال له نسيته الله تعالى بين ^(٢) المحرز والمحرز، وقال ^(٣) ذو النون رحمه الله تعالى اذا طلب العارف المعاش فهو في لا شيء، والله تعالى اعلم،

Δ f. 89a باب في آداب الأخذ والعطاء وإدخال الرفق على الفقراء ،

قال الشيخ رحمه الله تعالى اخبرني جعفر الخُدِّي رحمه الله قال سمعت الجُنَيْد رحمه الله تعالى يقول سمعت سَرِيَّ السَّنَطِي رحمه الله تعالى يقول ١٠ اعرف طريقاً مختصراً الى الجنة لا نسأل احداً شيئاً ولا نأخذ من احد شيئاً ولا يكون معك شيء تعطى احداً، حُكي عن الجُنَيْد رحمه الله تعالى انه قال لا يصح لأحد الأخذ حتى يكون الإخراج احبَّ اليه من الاخذ، وقال ابو بكر ^(٤) [احمد] بن حمويه صاحب الصَّيِّحِي رحمه الله تعالى من أَخَذَ لله اخذ بعزٍّ ومن تَرَكَ لله ترك بعزٍّ ومن اخذ لغير الله اخذ بذلٍّ ومن ترك لغير الله ترك بذلٍّ، سمعت احمد بن عليّ الوجيبي يقول سمعت الزُّقَاق يقول ١٥ استقبلني يوسف ^(٥) الصايغ بمصر ومعه كيس فيه دراهم فأراد ان يناولني فرددتُ به الى صدره فقال خذها مني ولا تردّها عليّ فلو علمتُ اني املك شيئاً او اتى أعطيك شيئاً ما اعطيتك هذا، سمعت احمد بن عليّ يقول سمعت ابا عليّ الروذباري رحمه الله تعالى يقول ما رأيت احسن ادباً من ٢٠ ابن ربيع الدمشقي في إدخال الرفق على الفقراء وذلك اني بثتُ عنه ليلة فحكيت عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى انه قال علامة النقيير الصادق

الصانع ^(٥) Suppl. above ^(٤) ذا ^(٣) المحرز والمحرز ^(٢) حرار ^(١)

التي هي حاله لا يستقطبها عن درجة طلب المعاش التي هي سنته ولولا ذلك
 لهلكوا، وحكى عن عبد الله بن (١) المبارك انه كان يقول لا خير فيمن لا
 يذوق ذل المكاسب، وكان عبد الله بن (٢) المبارك يقول مكاسبك لا
 تمنعك عن التوفيز والتوكل اذا لم (٣) تضيعها في كسبك، ويقال ان ابا
 سعيد الخزاز رحمه الله خرج سنة من السنين من الشام الى مكة مع القافلة
 فجلس ليلة الى الصباح يخرجز نعال اصحابه من النقرآء والصوفية، وقال ابو
 حنص رحمه الله تعالى تركت الكسب مرة ثم عاودته ثم تركت الكسب فلم
 اعاود اليه بعد ذلك، وحكى عن بعض الفقراء انه كان بدمشق رجل
 اسود ويصحب الصوفية وكان يمر كل يوم يدق الحصى بثلاثة دراهم ولا يأكلها
 الا في ثلاثة ايام فاذا اخذ الاجرة يشتري به طعاما (٤) [ما] ويحيى الى اصحابه
 ويأكل معهم اكلة ويرجع الى عمله، وحكى عن ابي النسيم المادى رحمه الله
 تعالى انه كان يخرج من منزله فاذا كان وقع في يد مقدار دانقين يرجع
 من الطريق الى منزله اتى وقت كان، وحكى عن ابراهيم الخواص رحمه الله
 تعالى (٥) انه كان يقول اذا عرج المريد على الاسباب بعد ثلاثة ايام (٦) فاعمل
 ١٥ في المكاسب ودخول السوق اولى به، وحكى عن ابراهيم بن ادم انه كان
 يقول عليك بعمل الأبطال الكسب من الحلال والنفقة على العيال، قال
 ابو نصر رحمه الله تعالى ومن اشتغل بالمكاسب فأدبه ان لا يشتغل عن
 أداء الفرائض في اوقاتها ولا يرى رزقه من ذلك وينوى بذلك معاونة
 المسلمين ويُنصنهم فاذا فضل شيء من كسبه ونفقة عياله لا يجمع ولا يمنع
 ٢٠ ويتنق على اخوانه من النقرآء الذين ليس لهم معاش ولا معلوم ولا سؤال
 لانه وإن امتنع ذلك فهو واحد منهم وكذلك هؤلاء الذين ليس لهم
 علاقة اذا فتح عليهم شيء ساعدوه ويهتجون بأسبابه أكثر من اهتمامهم

(١) المبارك. (٢) المبارك. (٣) تضيعها. (٤) Suppl. above. (٥) The

passage beginning انه كان يقول and ending عن ابراهيم بن ادم is suppl.

in marg. (٦) واعمل.

باب في آداب المتأهلين ومن له ولد،

قال الشيخ رحمه الله تعالى قال ابو سعيد بن الأعرابي كان سبب تزوج ابى احمد الفلانسى واسمهُ مُصْعَب بن احمد ان شاباً من اصحابه خطب ابنة لصديق لأبى احمد فلما حضر وقت عقد النكاح امتنع الشاب واستخيا من ذلك الرجل الذى كان يزوجه بابتته فلما رأى ذلك ابو احمد قال يا سبحان الله يزوج رجل بكريمته فتمتنع عليه فأعقدوا النكاح على ابى احمد وقتل رأس ابى احمد قال ما علمتُ ان لى عند الله تعالى من المقدار ان يكون لى مثلك ختن وما علمتُ ان لابنتى عند الله تعالى من المقدار ان يكون لها مثلك زوجٌ قال ابو سعيد بقيتُ عند ثلاثين سنة وهى ^(١) بكرٌ A. f. 90a او كما قال، وحكى عن محمد بن على القنصار رحمه الله تعالى انه كان له اهل وولدٌ وكانت له بنية ^(٢) وكان جماعة من اصدقائه عنده يوماً فصاحت الصبية يا رب السماء نريد العنب فضحك محمد بن على وقال قد أدبتم بذلك حتى اذا احتاجوا الى شىء يطلون من الله تعالى ولا يطلبون منى، وسمعت الوجيى يقول كان لثنان الحمل رحمه الله تعالى اولاد فربما كان ^{١٥} يحىء ابنه ويقول يا ابى اريد خبزاً وكان يصنعه ويقول مَرَكْدٍ مثل ابيك وقال يوماً فقال يا ابى اتى اريد ^(٣) مشمشاً قال فأخذ يده وجاء به الى من يبيع المشمش وقال له ادفع اليه ^(٤) مشمشاً بقيراط حتى اصبح على مشمشك الى ان تبعه فدفع اليه الرجل ووقف بان يصيح يائها الناس اشتروا من هذا الصغير ^(٥) الغذاء الذى يفتى ولا يبقى فما لث طويلاً حتى باع الرجل مشمشه كله، وحكى عن ابرهيم بن ادم رحمه الله تعالى انه قال اذا تزوج الفقير فمثله مثل رجلٍ قد ركب السفينة فاذا ولد له قد غرق،

(١) بكرًا

(٢) وكسوا.

(٣) مشمش

(٤) العرا.

ان لا يسأل ولا يردّ ولا يحبس فلما اردت ان افارقه حمل معه شيئاً من
الدرهم ووقف على الجانب الذي حملت ركوتى وقال لى كيف حكيت عن
سهل الحكاية فلما حكيت له الحكاية وقلت له لا تسأل ولا تردّ فطرحها
فى ركوتى وانصرف، وقال ابو بكر الزقاق رحمه الله تعالى ليس السخاء ان
يعطى الواجد المَعْدِمَ انما السخاء ان يعطى المعدم الواجد، وحكى عن ابي
محمد المُرْتَعَش رحمه الله تعالى انه قال لا يصحّ الاخذ عندى حتى تنصّد
من تأخذ منه فتأخذ له لا لك، وحكى عن جعفر الخَلْدِى عن الجُنَيْد رحمه
الله تعالى انه قال ذهبت يوماً الى ابن الكُرَيْنِى ومعى درهم ^(١) [اريد] ان
ادفعها اليه وكان عندى انه لا يعرفنى وسألت ان ياخذ ذلك فقال انما
١٠ عنه ^(٢) مستغني وأنى ان يأخذ منى ^(٣) فقلت له ان كنت ^(٤) [انت] عنها ^(٥) مستغنياً
فأنا رجل من المسلمين أُسرّ بأخذك لها فتأخذها لإدخال السرور على فأخذها
منى، وذكر عن ابي النّسَم المَنَادِى رحمه الله تعالى انه كان اذا رأى دخاناً
يخرج من ^(٦) [بيت] بعض جيرانه فيقول لبعض من يكون عنده مِرّ الى هؤلاء
فقل لهم أَعْطُونَا من هذا الذى نَطْبُون فقال له قابل فعسى يستغنون الماء
١٥ وقال مِرّ الهم لأى شىء ^(٧) يصلح هؤلاء الاغنياء غير أن يعطونا شيئاً ويشنعوا
لنا فى الآخرة، وقال الجُنَيْد رحمه الله تعالى حملت درهم الى حسين بن البَصْرِى
وكانت امرأته قد ولدت وهم فى الصحراء وليس لهم جَارٌّ فأبى أن يقبلها منى
فأخذت الدرهم ورميت فى الحجرة التى كانت فيها المرأة وقلت ابنتها المرأة
هذه لك فلم يكن له حيلة فيما فعلت، وسئل يوسف بن الحسين رحمه الله
٢٠ تعالى اذا واخيت رجلاً فى الله فخرجت اليه بكلّ مالى هل اكون قايماً بحجّته
فما ملكنى الله تعالى قال آتى لك بما ألزمتك من ذلّ الاخذ واستدركت من
عزّ الإعطاء اذا كان فى العطاء رفعة وفى الاخذ مذلة،

(١) Suppl. in marg. (٢) مستغني. (٣) فقال. (٤) Suppl. above.

(٥) Text om (٦) يصلحون.

باب في ذكر آدابهم في الجلوس والمجالسة،

قال الشيخ رحمه الله تعالى حكى عن سَرَى السَّقَطِي رحمه الله تعالى انه كان يقول الجلوس في المساجد حوائث ليس لها ابواب، وسُيِّل سَرَى عن المروءة فقال صيانة النفس عن الأدناس وإنصاف الناس في المجالسة فان زاد كان متمنِّلاً، وقال بعض المشايخ الفقير ينبغي له ان تكون سبباً له على أَيْتِيهِ يعني من كثرة الجلوس، وحكى عن ابى يزيد رحمه الله انه قال فمت ليلةً أصلي فعييتُ فجلست ومددت رجلي فسمعت هاتفاً يقول من يجالس الملوك ينبغي له ان يُحسن الادب، وعن ابراهيم بن ادهم رحمه الله تعالى انه قال تربعتُ مرةً فهتف بي هاتفٌ هكذا تجالس الملوك فا ترتعت بعد ذلك ابداً، وقال ابراهيم الخواف رحمه الله تعالى رأيت فقيراً له جلسةٌ حسنة فتقدمت اليه ومعى دراهم فصبيها في حجره فقال اشتريت هذه الجلسة بمائة الف درهم تريد ان ^(١)اييها بهذا، وقال يحيى بن مُعَاذ رحمه الله تعالى بمجالسة المخالفين ^(٢)نعمى الروح ورؤية الأضداد تمنع ^(٣)الذوق، وسمعت الوحيين يقول رأيت ابن مملوكة العطَّار الدينورى وقد ترمَّم بجلوس له فقلتُ تجالس مثل هذا فقال ^(٤)ابن مملوكة لا تُمكن مفارقتها، ويقال اذا أَشْكَل عليك امرأخيك فاعتبره بجلوسه، قال وكان حسن القزَّاز رحمه الله تعالى له ^(٥)أَخَذَ ^(٦)فكان يُكثر الجلوس بالليل فسُيِّل عن ذلك فقال بُنى هذا الامر على ثلاثة اشياء أن لا تأكل الآ عن فاقه ولا تشكَّم الآ عن ضرورة ولا سام الآ عن غلته، وقال جعفر كان الحنيد رحمه الله تعالى يقول لو علمتُ ان صلاة ركعتين ٢٠ افضل من جلوسى عندكم ما جالستكم،

أخر (٥) Text om (٦) الرزق (٣) حمى (٢) اييها (١)

سنان (٦)

وهذه الحكاية تُعرف لسنين التَّوَرى رحمه الله تعالى، وحكى عن شَرِّ بن
الحُرث رحمه الله تعالى انه قال لو دفعتُ الى الاهتمام بِوَنَةِ وَحاجة ما أَمِنْتُ
على نفسى أن أُصبح شُرْطِيًّا، وكان لأبي شُعَيْب البرائى ^(١) كُوخٌ فَمَرَّت به امرأة
من اماء الدنيا فقالت له أئى اريد ان اتزوَّج بك وأخدمك ففترجت من
جميع ما كانت تملكه وتزوَّج بها ابو شعيب فلما ارادت ان تدخل الكوخ
نظرت الى قطعة خُصَّاف فقالت ما انا بداخله حتى تُخرجها اليس سمعتك
تقول تقول الارض لابن آدم تجعل ^(٢) [اليوم] بينى وبينك شيئاً وأنت غداً
فى بطنى فا كنتُ لأجعل بينى وبينك ^(٣) حجاباً فأخذ الخُصَّاف وأخرجها
فروى بها ثم قال ادخلى فدخلتُ فكنّا يتعبدان فى ذلك المكان سنين كثيرة
حتى توفىا وهما على تلك الهيئة، قال الشيخ رحمه الله وليس من آداب من
تزوَّج او كان له ولدٌ ان يَكِلَ أمرَ عياله الى الله تعالى ويجب عليه ان يقوم
بفرضهم الا أن يكونوا مثله فى الحال، وليس من آدابهم ان يتزوَّجوا ذوات
البسار ويدخلوا فى رفق نساءهم ومن ادب القنبر ان يتزوَّج بنفيرة مُقَلَّة
وأن يُنصنها وإن رغبت فيه امرأة غنيَّة أن لا يرتفق منها، وحكى عن فَتْح
الموصلى رحمه الله تعالى انه اخذ يوماً صبياً له فقبله قال فتج سمعت هاتفاً
يقول يا فتاح ألا نستعجى ان تحبَّ معنا غيرنا قال فا قبلتُ ولدًا الى بعد ذلك،
فان قال قائل قد كان لرسول الله صلعم اولاد وكان يعلّمهم ويعانهم ويضهمهم
الى صدره وقال الأقرع بن حاس لرسول الله صلعم برسول الله الى عشرة
من الولد ما قبلتُ واحداً منهم فقال عليه السلام من لا يرَحَمَ لا يرَحَمَ يقال
لقابل هذا القول قد اعدت الفياس لانّ النبى صلعم امام الخلق الى يوم
القيامة ومصعوبة العصاة وقوة النوة وانوار الرسالة فى جميع الاشياء لا تأخذ
مه الاشياء ولا يكون فى الاشياء بحظه لانّ جميع حركانه ^(٤) تأديبٌ للقنبر
من أُمته وهؤلاء ليس لهم ^(٥) تلك القوة ولا ذلك التخصيص واذا لاحظهم
بعنايته يغار عليهم ان يدعهم ان يلتفتوا بخواطرهم الى من سواه،

باب في ذكر آداب المَرَضَى في مرضهم،

قال الشيخ رحمه الله تعالى سمعت بعض اصحاب مَشَاذ الدينوري يحكي عن مشاذ رحمه الله تعالى انه اعتلَّ عِلَّةً شَدِيدَةً^(١) فدخل عليه اصحابه عابدين له فقالوا كيف تَجِدُكَ قال لا ادرى ولكن سألوا العِلَّةَ كيف تَجِدُنِي فقالوا له كيف تجد قلبك فقال قد فُتِدْتُ قَلْبِي مِنْذُ ثَلَاثِينَ سَنَةً، وسمعت محمد ابن معبد البانياسي يقول رأيت الكُرْدِي الصوفي رحمه الله تعالى وقد اعتلَّ فَعَبِدَ سَنَةً اشهر وكان قد وقع الدود في موضع من بدنه فاذا وقع منها دودة رَدَّهَا الى موضعها، ودخل^(٢) ذُو النون على مريض من اصحابه يعود فقال^(٣) [له] ليس بصادق في حُبِّهِ من لم يصبر على ضَرِّهِ فقال المريض ليس بصادق في حُبِّهِ من لم يَتَلَذَّذْ بِضَرِّهِ، وكان سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى اذا مرض احد من اصحابه يقول له اذا اردت ان تشكى فقلْ اوه فانه اسم من اسماء الله تعالى يَسْتَرْوَحُ اليه المريض ولا تَقُلْ له اوخ فانه اسم من اسماء الشيطان، وسمعت ابا بكر احمد بن جعفر الطوسي بدمشق يقول كان بأبي يعقوب النهرجوري رحمه الله تعالى وجُع في بطنه ١٠٩٢١ سنين وكانت^(٤) محسه في جوفه وكان يقول اعرف دَوَاءً بِقِرَاطِ فَضَّةٍ يذهب بهذه العِلَّةَ ولكن لا يداويه الى ان خرج من الدنيا فسألت عن ذلك بعض المشايخ فقال كان الكَيِّ فكان لا يداويه من اجل النَّهْيِ، ومريض الثَّوْرَى رحمه الله تعالى مرضه فاختلَّ عن عيادته رجل من اصحابه ثم اناه فجعل يعتذر اليه فقال له لا تعتذر فقل من اعتذر الا كذب، وكان بسهل ٢٠٠ ابن عبد الله رحمه الله تعالى البواسير^(٥) الظاهرة فكان يحتاج ان يتوضأ لكل صلاة وكان يقول اعرف له دَوَاءً بِقِرَاطٍ وَلَمْ يداوِهْ الى ان خرج من

(١) فدخلوا

(٢) ذا

(٣) Suppl. above

(٤) So the MS. Perhaps

بُجْرَة. (٥) الظاهر

باب في ذكر آدابهم في المجوع،

قال الشيخ رحمه الله تعالى قال يحيى بن مُعَاذ رحمه الله تعالى لو علمت أن المجوع يباع في السوق ما كان ينبغي لطلّاب الآخرة إذا دخلوا السوق أن يشتروا غيره، وقال المجوع على أربعة أوجهٍ للمريدين رياضةً وللتائبين تجربةً وللزهاد سياسةً وللعارفين مكرمةً، قال وكان سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى كلّما جاع قوى وإذا أكل شيئاً ضعف، وقال سهل رحمه الله تعالى إذا شبعتم فاطملوا المجوع ممّن ابتلاكُم بالشبع وإذا جعتم فاطملوا الشبع ممّن ابتلاكُم بالمجوع والآثماديتُم وطغيتُم، وقال أبو سليمان رحمه الله المجوع عند في خزان مذكّرة لا يعطيه إلا لمن يحبه خاصّةً، وسمعت ابن سالم يقول كلاماً في معنى ادب المجوع أن لا تنقص من عادته إلا مثل أذنّي السّنور فقلت له قد حكيت بالامس، وقيل ذلك عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى أنه كان لا يأكل الطعام نيف وعشرين يوماً فقال كان سهل رحمه الله تعالى لا يترك الطعام ولكن كان الطعام يتركه أنه كان يردُّ على قلبه ما يأخذه ويشغله ^{١٤٩١٦} عن أكل الطعام، وسمعت عيسى القصّار رحمه الله يقول من ادب المجوع أن يكون الفقير معافاً للمجوع في وقت الشبع حتى إذا جاع يكون المجوع أنيسه، وسمع شيخ من المشايخ رجلاً من الصوفية يقول أنا جاع فقال له كذبت فقبل له لم قلت ذلك فقال لأنّ المجوع سرٌّ من سرّ الله تعالى موضوع في خزان من خزان الله تعالى لا يضعه عند من يُفشيهِ، قال ودخل ^(١) [رجل] من الصوفية على شيخ فقدم إليه طعاماً فأكله فقال له مذ كم لم تأكل الطعام قال هذا خمس فقال ليس بك جوع الفقر جوعك جوع بخل عليك ثيابٌ وأنت تجوع أو كما قال،

لكي لا تتعنى الى هاهنا فقال لي يا أبا محمد هذا حثك وذاك فضل لك، وقال ابو سعيد بن الأعرابي كان شاب يعرف بارهيم الصايغ وكان لأبيه نعمة فاقطع الى الصوفية وصحب ابا احمد الفلاس فربما كان يقع بيد ابي احمد شيء من الدراهم فكان يشتري له الدُّفاق والشَّوَاء والحُلُوء ويؤثره عليه، وعن جعفر الخَلْدِي قال ^(١) [دخل] رجل الى الجَنِّيد رحمه الله تعالى فأراد ان يخرج من مَلَكه كُلِّه ويجلس معهم على الفقر قال فسمعت الجَنِّيد رحمه الله تعالى يقول له لا تُخْرَج كل ما معك احسن مقدار ما يكفيك وأُخْرِج الفضل وتَوَتَّ بما حبست واجتهد في طلب الحلال لا تُخْرَج كُلُّما عندك فليستُ ^(٢) آمَنُ عليك أن تضالبك نفسك والنبي صلعم كان اذا اراد ان يعمل عملاً أثبته، سمعت الوجيبي يقول سمعت ابا علي الروذباري رحمه الله تعالى يقول كنا في البادية جماعة ومعنا ابو الحسن العطوفى فربما ^(٣) كانت نلحقنا الناقة ونُظْلَم عليها الطريق فكان ابو الحسن يصعد تلاً ويصيح صباح الذباب حتى يُسَمِع كلاب الحي فينبجون فيمروا على صوتهم ويحمل الينا من عندهم معونة، وقال ابو سعيد الخزاز رحمه الله تعالى دخلت الرملة فذهبت الى ابي جعفر القصاب فنت عندك ثم خرجت من الرملة الى بيت المقدس فجاء الى بيت المقدس خاني وقد حمل معه كُسَيْرَاتٍ وقال اجعلني في حِلٍّ

A f. 93a كانت هذه في البيت ولم أدري،

باب في ذكر آداب المريدين والمتدينين،

قال الشيخ رحمه الله تعالى وجدت في كتاب ابي تُراب الخُشَبِي رحمه الله الحكمة جند من جنود الله تعالى يُقَوِّى بها آداب المريدين، وحكى عن الجَنِّيد رحمه الله تعالى انه قد سأله بعض الفقراء او بعض الشيوخ فقال

(١) Text om.

(٢) بامن.

(٣) كان.

الدنيا ^(١) فسألتُ عن ذلك فقالوا كان لا يداويها حتى لا تنكشف عورته ولا ينظر الى عورته احد، ويقال ان ^(٢) يَشْرًا الحافي رحمه الله تعالى مرض مرضه فدخل عليه الطبيب فأخذ بشر يصف للطبيب ما به فقبل له ياباً نصرَ أما تخشى ان تكون هذه شكايّة فقال لا انما أخبره بقدرة القادر ^(٣) [على]، ووجدتُ في كتاب اظنه بخط جعفر الخُلدي رحمه الله قال اعتلّ المجنيد رحمه الله تعالى علّةً شديدةً فكان يقول ليس الا ما قال ^(٤) ذو النون رحمه الله تعالى يا من يشكر ما يهبُّ هبُّ لنا ما نشكر، وربما كان يقول هذا ^(٥) غذاؤهم من كلّ شيء يُحْضَر،

باب في آداب المشايخ ورفقهم بالاصحاب وعظّمهم عليهم،

١٠ قال الشيخ رحمه الله تعالى حُكي عن المجنيد رحمه الله تعالى انه كان يقول لأصحابه لو علمتُ ان صلاة ركعتين افضلُ من جلوسى معكم ما جلستُ عندكم، وحُكي عن يَشْر الحافي رحمه الله تعالى انه قد كان تعرّس في يوم شديد البرد وهو يتنفض قلنا له ياباً نصر ما هذا فقال ذكرتُ الفقراء وأن ليس لهم شيء ولم يكن لى ما أواسيم به فأحببتُ ان أواسيم بنفسى،
١٥ وسمعت الدُّقّي يقول كنت بمصر وكنا في المسجد جماعة من الفقراء جلوس فدخل الزقاق فقام عد اسطوانة يركع فقلنا يفرغ الشيخ من صلاته ونقوم A.L.926 ونسلم عليه فقام وجاء اليا وسلم علينا فقلنا نحن كنّا اولى بهذا من الشيخ فقال ما عذّب الله تعالى قلبى بهذا قطّ، وسمعت الوجيبي يقول سمعت المجري يقول وافيتُ من الحجّ فابتدأتُ بالمجنيد رحمه الله تعالى وسلمت عليه وقلت حتى لا يتعنى، ثم انبتُ منزلى فلما صليت الغداة التفتُ فاذا بالمجنيد رحمه الله تعالى خلّنى فقلت يا سيدي انما ابتدأت بالسلم عليك

(١) فضاله.

(٢) نشر

(٣) Suppl. above

(٤) دا

(٥) غذاؤهم

السلامة من الخلق، وسُئِلَ يوسف بن الحسين رحمه الله تعالى ما علامة
المريد فقال ترك كلّ خلط لا يريد مثل ما يريد وأن يسلم^(١) منه
عدوّه كما يسلم^(٢) منه صديقه وعلامة المريد وجدانه في القرآن كلّ ما
يريد واستعمال ما يعلم وتعلّم ما لا يعلم وترك الخوض فيما لا يعنيه وشدة
الحرص على ارادة النجاة من الوعيد مع الرغبة في الوعد والتشاغل بنفسه
عن غيره، وقال ابو بكر^(٣) البارزي رحمه الله تعالى اذا سلك المريد الهول
في أوّل قدم فلا يبالي فانه لن يلقاه بعد ذلك الا راحة،

باب في ذكر آداب من يتفرد ويختار الخلوة،

قال الشيخ رحمه الله تعالى حكى عن بشر الحافي رحمه الله تعالى انه كان
١. يقول^(٤) ليتني الله تعالى عند [خلواته]^(٥) وليلزم بيته وليكن انيسه الله عزّ
وجلّ وكلامه، سمعت الدقي يقول سمعت الدراج يقول كان ابو المسيّب
^(٦) رجلاً كبيراً وكان يتفرد في المساجد الشعثة فصادفته ليلة في مسجد فقلت
له من اين انت فقال لي انا من كل مكان فقلت من كان من كل مكان
فأيش علامته قال لا يستوحش من شيء ولا يستوحش منه شيء قال فحملت
١٥ اليه الشبلي رحمه الله تعالى فنظر اليه وقال ليس هذا من دواب الاصطبل
والا فأين سمعته قال فصاح الشبلي رحمه الله تعالى ولطم وجهه وهام وهو
يقول صدق والله ان كان من دواب الاصطبل فاين سمته، وسُئِلَ الحنيد
رحمه الله تعالى عن الخلوة فقال ان السلامة مصاحبة لمن طلب السلامة
فترك الخالفة وترك التطع الى ما اوجب العلم مفارقتها، وحكى عن ابي
٢٠ يعقوب السوسي رحمه الله تعالى انه قال الانفراد لا يقوى عليه الا الاقوياء
من الرجال ولأمثالنا الاجتماع انفع يعملون بعضهم برؤية بعض، وسمعت ابا

١. ليتني (٤) added in marg. بنفى للمريد ان (٦) البارزي (٢) عه (١)
٢. رجل كبير (٦) Suppl. in marg. (٥)

له يا سيدي ما للمريدين في ^(١)مجاراة الحكايات فقال الحكايات جند من جنود الله تعالى يقوى بها قلوب المريدين قال فقلت هل في ذلك شاهد من كتاب الله تعالى فقال نعم قال ^(٢)وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَشِئْتُ بِهِ فُؤَادَكَ، وقال يحكي الحكمة بروحة قلوب المريدين تروّج عنها روح الدنيا، وحكى عن ممشاذ الدينوري رحمه الله تعالى انه كان يقول ان عيني لتفرّ بالتقدير ^(٣)[الصادق] وان قلبي ليفرح بالمريد المتحقق، وقال ابو تراب رحمه الله تعالى رياء العارفين إخلاص المريدين، وقال ابو علي بن الكائب رحمه الله تعالى اذا انتطح المريد الى الله تعالى بكليته اول ما يفيد الله تعالى الاستغناء به عن سواه، وسئل الشبلي رحمه الله عن المريد اذا وقعت به الحيرة فقال الحيرة من وجهين حيرة تنع من شدة خوف اقرار الذنوب وحيرة ^(٤)[تنع من] كشف التعظيم للقلوب، وقال الشبلي رحمه الله تعالى كنت في اول بدايتي اذا غلغلي النوم اكنحل بالبلع فاذا زاد علي الامر احييت الميل فاكنحل به، وقال ابو سعيد الخزاز رحمه الله تعالى من ادب المريد وعلامة صدق ارادته أن يكون الغالب عليه الرقة والشفقة والتلطّف والذل واحتمال المكارة كلها عن عيبه وعن خلقه حتى يكون لعبه ارضا يسعون عليها ويكون للشيخ كالابن البار وللصبي كالاب الشفيق ويكون مع جميع الخلق على هذا يتشكى بشكواهم ويغتم امصايهم ويصبر على اذاهم فان هذا مراد الله تعالى من المريدين الصادقين أن يعطوا على الخلق من حيث عطف الله تعالى عليهم ^(٥)ويتأدوا بآداب الانبياء والصدّيقين وآداب اوليائه واحبابه حتى تُرفع الحُجُب التي بينه وبين الله تعالى فما دام هو متمسكا بهذه الآداب ومتخفيا بهذه الاخلاق ويكون مستعينا في ذلك بالله متوكلا على الله عز وجل راضيا عنه، وقال سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى شغل المريد في قلبه اقامة الفرض والاستغفار من الذنب وطلب

(١) محارات.

(٢) Kor. 11, 121.

(٣) Suppl. in marg.

(٤) Text om.

(٥) وتأدوا.

ابو العباس بن مسروق رحمه الله تعالى فيما بلغني وفي هذا سنة عن الرسول
صعلم قوله لأبي هريرة رضي الله عنه زُرْ غَبًّا تَرُدُّ حُبًّا، وقيل ليحيى بن
مُعَاذ رحمه الله تعالى كيف حالك فقال ^(١) كيف حال من يكون عدوَّ دَاوُدَ
وصديقه بلأوه، وقال المجنِّد رحمه الله تعالى لقد كنت أرى اقوامًا تجزئني منهم
النظرة فهي زادي من الجُمُعة الى الجُمُعة، وقال بعض المشايخ اذا صحَّ لي
مودَّة اخٍ فلا أُبالى متى لقيته، وعن النورى رحمه الله تعالى انه قال
الصدِّيق لا يحاسبُ بشيءٍ والعدوُّ لا يحسبُ له شيءٌ، وقال المجنِّد رحمه الله
تعالى اذا كان لك صديق فلا تسوِّه فيك بما يكرهه، وعن جعفر الخُلدي
قال سمعت ابا محمد المغازلي رحمه الله تعالى يقول من اراد ان تدوم له
المودَّة فليحفظ مودَّة اخوانه القدماء،

باب في ذكر آدابهم عند الموت،

قال الشيخ رحمه الله تعالى بلغني عن ابي محمد الهروي رحمه الله تعالى
انه قال مكثت عند الشَّيْبَلِيِّ رحمه الله تعالى ليلة غداة التي مات ^(٢) فيها
فكان يقول طول الليل هاتين البيتين،

كُلُّ نَبْتٍ أَنْتَ سَاكِنُهُ ، غَبْرٌ مُحْتَاجٌ إِلَى السُّرْجِ
وَجَهْلِكَ الْمَأْمُولُ حُجَّتَنَا * يَوْمَ يَأْتِي النَّاسُ بِالْحُجَجِ؛

وحكى عن ابن ^(٣) التَّرَجِي رحمه الله تعالى انه قال رأيت حول ابي تُراب
النخشي رحمه الله تعالى اصحاب مائة وعشرين ركوة فا مات منهم على الفقر
الا نفسين، قال بعضهم احدهما ابن الجلاء والآخر ابو عبيد البُسْرى، وورد
على قلب ابن بُنَّان المصري رحمه الله شيء فهم على وجهه فلتقوه في وسط
متاهة بنى اسرائيل في الرمل ففتح عينيه ونظر الى اصحابه وقال ارتع فهذا

(١) added in marg. يكون

(٢) فيه.

(٣) العرشي.

حنص عمر الحباط رحمه الله تعالى يقول رأيت ابا بكر بن المعلم رحمه الله تعالى بأنطاكية ^(١) [يقول] طولت شهادة أن لا اله الا الله بعد ستين سنة فُسيل عن ذلك فقال كنت ستين سنة ادعو الخلق الى الله تعالى فلما انفردت ودخلت اللكّام اذا اردت ان اقوم الى اورادى التى كانت عادى بين الناس لم يتهياً لى فوقع فى قلى آتى ما آمنت بالله تعالى بعد فجددت ايمانى وأتمت هناك عشر سنين حتى صفا لى فى الخلوة اورادى كما ^(٢) كانت نصفو لى فى الاوقات التى كنت بين المعارف، وحكى عن ارهمم الخواص رحمه الله تعالى انه رأى رجلاً فى البادية حين الادب حاضر القلب فسأله فقال كنت اعمل بين الناس والمعارف فى التوكل والرضا والتفويض فلما اُفارت المعارف لم يبق معى من ذلك ذرة فجيئت حتى اطالب نفسى هاهنا بدعائها اذا انفردت عن المعلومات والمعارف،

باب فى ذكر آدابهم فى الصداقة والمودة،

قال الشيخ رحمه الله تعالى قال ^(٣) ذو النون رحمه الله تعالى ما بعد الطريق الى صديق ولا ضاق مكان من حبيب، وسمعت ابا عمرو اسمعيل ابن جُيّد يقول سمعت ابا عثمان يقول لا تثق بمودة من لا يحبك الا معصوماً، وفيما حكى جعفر الخلدى عن ابن السماك رحمه الله تعالى انه قال له صديق الميعاد بينى وبينك غداً متعائب فقال له ابن السماك رحمه الله تعالى ^(٤) [بل] بينى وبينك غداً تتغافر، ويقال ان كلّ مودة يُرداد فيها ^(٥) باللقاء. ^(٦) ^(٧) ^(٨) ^(٩) ^(١٠) ^(١١) ^(١٢) ^(١٣) ^(١٤) ^(١٥) ^(١٦) ^(١٧) ^(١٨) ^(١٩) ^(٢٠) ^(٢١) ^(٢٢) ^(٢٣) ^(٢٤) ^(٢٥) ^(٢٦) ^(٢٧) ^(٢٨) ^(٢٩) ^(٣٠) ^(٣١) ^(٣٢) ^(٣٣) ^(٣٤) ^(٣٥) ^(٣٦) ^(٣٧) ^(٣٨) ^(٣٩) ^(٤٠) ^(٤١) ^(٤٢) ^(٤٣) ^(٤٤) ^(٤٥) ^(٤٦) ^(٤٧) ^(٤٨) ^(٤٩) ^(٥٠) ^(٥١) ^(٥٢) ^(٥٣) ^(٥٤) ^(٥٥) ^(٥٦) ^(٥٧) ^(٥٨) ^(٥٩) ^(٦٠) ^(٦١) ^(٦٢) ^(٦٣) ^(٦٤) ^(٦٥) ^(٦٦) ^(٦٧) ^(٦٨) ^(٦٩) ^(٧٠) ^(٧١) ^(٧٢) ^(٧٣) ^(٧٤) ^(٧٥) ^(٧٦) ^(٧٧) ^(٧٨) ^(٧٩) ^(٨٠) ^(٨١) ^(٨٢) ^(٨٣) ^(٨٤) ^(٨٥) ^(٨٦) ^(٨٧) ^(٨٨) ^(٨٩) ^(٩٠) ^(٩١) ^(٩٢) ^(٩٣) ^(٩٤) ^(٩٥) ^(٩٦) ^(٩٧) ^(٩٨) ^(٩٩) ^(١٠٠) ^(١٠١) ^(١٠٢) ^(١٠٣) ^(١٠٤) ^(١٠٥) ^(١٠٦) ^(١٠٧) ^(١٠٨) ^(١٠٩) ^(١١٠) ^(١١١) ^(١١٢) ^(١١٣) ^(١١٤) ^(١١٥) ^(١١٦) ^(١١٧) ^(١١٨) ^(١١٩) ^(١٢٠) ^(١٢١) ^(١٢٢) ^(١٢٣) ^(١٢٤) ^(١٢٥) ^(١٢٦) ^(١٢٧) ^(١٢٨) ^(١٢٩) ^(١٣٠) ^(١٣١) ^(١٣٢) ^(١٣٣) ^(١٣٤) ^(١٣٥) ^(١٣٦) ^(١٣٧) ^(١٣٨) ^(١٣٩) ^(١٤٠) ^(١٤١) ^(١٤٢) ^(١٤٣) ^(١٤٤) ^(١٤٥) ^(١٤٦) ^(١٤٧) ^(١٤٨) ^(١٤٩) ^(١٥٠) ^(١٥١) ^(١٥٢) ^(١٥٣) ^(١٥٤) ^(١٥٥) ^(١٥٦) ^(١٥٧) ^(١٥٨) ^(١٥٩) ^(١٦٠) ^(١٦١) ^(١٦٢) ^(١٦٣) ^(١٦٤) ^(١٦٥) ^(١٦٦) ^(١٦٧) ^(١٦٨) ^(١٦٩) ^(١٧٠) ^(١٧١) ^(١٧٢) ^(١٧٣) ^(١٧٤) ^(١٧٥) ^(١٧٦) ^(١٧٧) ^(١٧٨) ^(١٧٩) ^(١٨٠) ^(١٨١) ^(١٨٢) ^(١٨٣) ^(١٨٤) ^(١٨٥) ^(١٨٦) ^(١٨٧) ^(١٨٨) ^(١٨٩) ^(١٩٠) ^(١٩١) ^(١٩٢) ^(١٩٣) ^(١٩٤) ^(١٩٥) ^(١٩٦) ^(١٩٧) ^(١٩٨) ^(١٩٩) ^(٢٠٠) ^(٢٠١) ^(٢٠٢) ^(٢٠٣) ^(٢٠٤) ^(٢٠٥) ^(٢٠٦) ^(٢٠٧) ^(٢٠٨) ^(٢٠٩) ^(٢١٠) ^(٢١١) ^(٢١٢) ^(٢١٣) ^(٢١٤) ^(٢١٥) ^(٢١٦) ^(٢١٧) ^(٢١٨) ^(٢١٩) ^(٢٢٠) ^(٢٢١) ^(٢٢٢) ^(٢٢٣) ^(٢٢٤) ^(٢٢٥) ^(٢٢٦) ^(٢٢٧) ^(٢٢٨) ^(٢٢٩) ^(٢٣٠) ^(٢٣١) ^(٢٣٢) ^(٢٣٣) ^(٢٣٤) ^(٢٣٥) ^(٢٣٦) ^(٢٣٧) ^(٢٣٨) ^(٢٣٩) ^(٢٤٠) ^(٢٤١) ^(٢٤٢) ^(٢٤٣) ^(٢٤٤) ^(٢٤٥) ^(٢٤٦) ^(٢٤٧) ^(٢٤٨) ^(٢٤٩) ^(٢٥٠) ^(٢٥١) ^(٢٥٢) ^(٢٥٣) ^(٢٥٤) ^(٢٥٥) ^(٢٥٦) ^(٢٥٧) ^(٢٥٨) ^(٢٥٩) ^(٢٦٠) ^(٢٦١) ^(٢٦٢) ^(٢٦٣) ^(٢٦٤) ^(٢٦٥) ^(٢٦٦) ^(٢٦٧) ^(٢٦٨) ^(٢٦٩) ^(٢٧٠) ^(٢٧١) ^(٢٧٢) ^(٢٧٣) ^(٢٧٤) ^(٢٧٥) ^(٢٧٦) ^(٢٧٧) ^(٢٧٨) ^(٢٧٩) ^(٢٨٠) ^(٢٨١) ^(٢٨٢) ^(٢٨٣) ^(٢٨٤) ^(٢٨٥) ^(٢٨٦) ^(٢٨٧) ^(٢٨٨) ^(٢٨٩) ^(٢٩٠) ^(٢٩١) ^(٢٩٢) ^(٢٩٣) ^(٢٩٤) ^(٢٩٥) ^(٢٩٦) ^(٢٩٧) ^(٢٩٨) ^(٢٩٩) ^(٣٠٠) ^(٣٠١) ^(٣٠٢) ^(٣٠٣) ^(٣٠٤) ^(٣٠٥) ^(٣٠٦) ^(٣٠٧) ^(٣٠٨) ^(٣٠٩) ^(٣١٠) ^(٣١١) ^(٣١٢) ^(٣١٣) ^(٣١٤) ^(٣١٥) ^(٣١٦) ^(٣١٧) ^(٣١٨) ^(٣١٩) ^(٣٢٠) ^(٣٢١) ^(٣٢٢) ^(٣٢٣) ^(٣٢٤) ^(٣٢٥) ^(٣٢٦) ^(٣٢٧) ^(٣٢٨) ^(٣٢٩) ^(٣٣٠) ^(٣٣١) ^(٣٣٢) ^(٣٣٣) ^(٣٣٤) ^(٣٣٥) ^(٣٣٦) ^(٣٣٧) ^(٣٣٨) ^(٣٣٩) ^(٣٤٠) ^(٣٤١) ^(٣٤٢) ^(٣٤٣) ^(٣٤٤) ^(٣٤٥) ^(٣٤٦) ^(٣٤٧) ^(٣٤٨) ^(٣٤٩) ^(٣٥٠) ^(٣٥١) ^(٣٥٢) ^(٣٥٣) ^(٣٥٤) ^(٣٥٥) ^(٣٥٦) ^(٣٥٧) ^(٣٥٨) ^(٣٥٩) ^(٣٦٠) ^(٣٦١) ^(٣٦٢) ^(٣٦٣) ^(٣٦٤) ^(٣٦٥) ^(٣٦٦) ^(٣٦٧) ^(٣٦٨) ^(٣٦٩) ^(٣٧٠) ^(٣٧١) ^(٣٧٢) ^(٣٧٣) ^(٣٧٤) ^(٣٧٥) ^(٣٧٦) ^(٣٧٧) ^(٣٧٨) ^(٣٧٩) ^(٣٨٠) ^(٣٨١) ^(٣٨٢) ^(٣٨٣) ^(٣٨٤) ^(٣٨٥) ^(٣٨٦) ^(٣٨٧) ^(٣٨٨) ^(٣٨٩) ^(٣٩٠) ^(٣٩١) ^(٣٩٢) ^(٣٩٣) ^(٣٩٤) ^(٣٩٥) ^(٣٩٦) ^(٣٩٧) ^(٣٩٨) ^(٣٩٩) ^(٤٠٠) ^(٤٠١) ^(٤٠٢) ^(٤٠٣) ^(٤٠٤) ^(٤٠٥) ^(٤٠٦) ^(٤٠٧) ^(٤٠٨) ^(٤٠٩) ^(٤١٠) ^(٤١١) ^(٤١٢) ^(٤١٣) ^(٤١٤) ^(٤١٥) ^(٤١٦) ^(٤١٧) ^(٤١٨) ^(٤١٩) ^(٤٢٠) ^(٤٢١) ^(٤٢٢) ^(٤٢٣) ^(٤٢٤) ^(٤٢٥) ^(٤٢٦) ^(٤٢٧) ^(٤٢٨) ^(٤٢٩) ^(٤٣٠) ^(٤٣١) ^(٤٣٢) ^(٤٣٣) ^(٤٣٤) ^(٤٣٥) ^(٤٣٦) ^(٤٣٧) ^(٤٣٨) ^(٤٣٩) ^(٤٤٠) ^(٤٤١) ^(٤٤٢) ^(٤٤٣) ^(٤٤٤) ^(٤٤٥) ^(٤٤٦) ^(٤٤٧) ^(٤٤٨) ^(٤٤٩) ^(٤٥٠) ^(٤٥١) ^(٤٥٢) ^(٤٥٣) ^(٤٥٤) ^(٤٥٥) ^(٤٥٦) ^(٤٥٧) ^(٤٥٨) ^(٤٥٩) ^(٤٦٠) ^(٤٦١) ^(٤٦٢) ^(٤٦٣) ^(٤٦٤) ^(٤٦٥) ^(٤٦٦) ^(٤٦٧) ^(٤٦٨) ^(٤٦٩) ^(٤٧٠) ^(٤٧١) ^(٤٧٢) ^(٤٧٣) ^(٤٧٤) ^(٤٧٥) ^(٤٧٦) ^(٤٧٧) ^(٤٧٨) ^(٤٧٩) ^(٤٨٠) ^(٤٨١) ^(٤٨٢) ^(٤٨٣) ^(٤٨٤) ^(٤٨٥) ^(٤٨٦) ^(٤٨٧) ^(٤٨٨) ^(٤٨٩) ^(٤٩٠) ^(٤٩١) ^(٤٩٢) ^(٤٩٣) ^(٤٩٤) ^(٤٩٥) ^(٤٩٦) ^(٤٩٧) ^(٤٩٨) ^(٤٩٩) ^(٥٠٠) ^(٥٠١) ^(٥٠٢) ^(٥٠٣) ^(٥٠٤) ^(٥٠٥) ^(٥٠٦) ^(٥٠٧) ^(٥٠٨) ^(٥٠٩) ^(٥١٠) ^(٥١١) ^(٥١٢) ^(٥١٣) ^(٥١٤) ^(٥١٥) ^(٥١٦) ^(٥١٧) ^(٥١٨) ^(٥١٩) ^(٥٢٠) ^(٥٢١) ^(٥٢٢) ^(٥٢٣) ^(٥٢٤) ^(٥٢٥) ^(٥٢٦) ^(٥٢٧) ^(٥٢٨) ^(٥٢٩) ^(٥٣٠) ^(٥٣١) ^(٥٣٢) ^(٥٣٣) ^(٥٣٤) ^(٥٣٥) ^(٥٣٦) ^(٥٣٧) ^(٥٣٨) ^(٥٣٩) ^(٥٤٠) ^(٥٤١) ^(٥٤٢) ^(٥٤٣) ^(٥٤٤) ^(٥٤٥) ^(٥٤٦) ^(٥٤٧) ^(٥٤٨) ^(٥٤٩) ^(٥٥٠) ^(٥٥١) ^(٥٥٢) ^(٥٥٣) ^(٥٥٤) ^(٥٥٥) ^(٥٥٦) ^(٥٥٧) ^(٥٥٨) ^(٥٥٩) ^(٥٦٠) ^(٥٦١) ^(٥٦٢) ^(٥٦٣) ^(٥٦٤) ^(٥٦٥) ^(٥٦٦) ^(٥٦٧) ^(٥٦٨) ^(٥٦٩) ^(٥٧٠) ^(٥٧١) ^(٥٧٢) ^(٥٧٣) ^(٥٧٤) ^(٥٧٥) ^(٥٧٦) ^(٥٧٧) ^(٥٧٨) ^(٥٧٩) ^(٥٨٠) ^(٥٨١) ^(٥٨٢) ^(٥٨٣) ^(٥٨٤) ^(٥٨٥) ^(٥٨٦) ^(٥٨٧) ^(٥٨٨) ^(٥٨٩) ^(٥٩٠) ^(٥٩١) ^(٥٩٢) ^(٥٩٣) ^(٥٩٤) ^(٥٩٥) ^(٥٩٦) ^(٥٩٧) ^(٥٩٨) ^(٥٩٩) ^(٦٠٠) ^(٦٠١) ^(٦٠٢) ^(٦٠٣) ^(٦٠٤) ^(٦٠٥) ^(٦٠٦) ^(٦٠٧) ^(٦٠٨) ^(٦٠٩) ^(٦١٠) ^(٦١١) ^(٦١٢) ^(٦١٣) ^(٦١٤) ^(٦١٥) ^(٦١٦) ^(٦١٧) ^(٦١٨) ^(٦١٩) ^(٦٢٠) ^(٦٢١) ^(٦٢٢) ^(٦٢٣) ^(٦٢٤) ^(٦٢٥) ^(٦٢٦) ^(٦٢٧) ^(٦٢٨) ^(٦٢٩) ^(٦٣٠) ^(٦٣١) ^(٦٣٢) ^(٦٣٣) ^(٦٣٤) ^(٦٣٥) ^(٦٣٦) ^(٦٣٧) ^(٦٣٨) ^(٦٣٩) ^(٦٤٠) ^(٦٤١) ^(٦٤٢) ^(٦٤٣) ^(٦٤٤) ^(٦٤٥) ^(٦٤٦) ^(٦٤٧) ^(٦٤٨) ^(٦٤٩) ^(٦٥٠) ^(٦٥١) ^(٦٥٢) ^(٦٥٣) ^(٦٥٤) ^(٦٥٥) ^(٦٥٦) ^(٦٥٧) ^(٦٥٨) ^(٦٥٩) ^(٦٦٠) ^(٦٦١) ^(٦٦٢) ^(٦٦٣) ^(٦٦٤) ^(٦٦٥) ^(٦٦٦) ^(٦٦٧) ^(٦٦٨) ^(٦٦٩) ^(٦٧٠) ^(٦٧١) ^(٦٧٢) ^(٦٧٣) ^(٦٧٤) ^(٦٧٥) ^(٦٧٦) ^(٦٧٧) ^(٦٧٨) ^(٦٧٩) ^(٦٨٠) ^(٦٨١) ^(٦٨٢) ^(٦٨٣) ^(٦٨٤) ^(٦٨٥) ^(٦٨٦) ^(٦٨٧) ^(٦٨٨) ^(٦٨٩) ^(٦٩٠) ^(٦٩١) ^(٦٩٢) ^(٦٩٣) ^(٦٩٤) ^(٦٩٥) ^(٦٩٦) ^(٦٩٧) ^(٦٩٨) ^(٦٩٩) ^(٧٠٠) ^(٧٠١) ^(٧٠٢) ^(٧٠٣) ^(٧٠٤) ^(٧٠٥) ^(٧٠٦) ^(٧٠٧) ^(٧٠٨) ^(٧٠٩) ^(٧١٠) ^(٧١١) ^(٧١٢) ^(٧١٣) ^(٧١٤) ^(٧١٥) ^(٧١٦) ^(٧١٧) ^(٧١٨) ^(٧١٩) ^(٧٢٠) ^(٧٢١) ^(٧٢٢) ^(٧٢٣) ^(٧٢٤) ^(٧٢٥) ^(٧٢٦) ^(٧٢٧) ^(٧٢٨) ^(٧٢٩) ^(٧٣٠) ^(٧٣١) ^(٧٣٢) ^(٧٣٣) ^(٧٣٤) ^(٧٣٥) ^(٧٣٦) ^(٧٣٧) ^(٧٣٨) ^(٧٣٩) ^(٧٤٠) ^(٧٤١) ^(٧٤٢) ^(٧٤٣) ^(٧٤٤) ^(٧٤٥) ^(٧٤٦) ^(٧٤٧) ^(٧٤٨) ^(٧٤٩) ^(٧٥٠) ^(٧٥١) ^(٧٥٢) ^(٧٥٣) ^(٧٥٤) ^(٧٥٥) ^(٧٥٦) ^(٧٥٧) ^(٧٥٨) ^(٧٥٩) ^(٧٦٠) ^(٧٦١) ^(٧٦٢) ^(٧٦٣) ^(٧٦٤) ^(٧٦٥) ^(٧٦٦) ^(٧٦٧) ^(٧٦٨) ^(٧٦٩) ^(٧٧٠) ^(٧٧١) ^(٧٧٢) ^(٧٧٣) ^(٧٧٤) ^(٧٧٥) ^(٧٧٦) ^(٧٧٧) ^(٧٧٨) ^(٧٧٩) ^(٧٨٠) ^(٧٨١) ^(٧٨٢) ^(٧٨٣) ^(٧٨٤) ^(٧٨٥) ^(٧٨٦) ^(٧٨٧) ^(٧٨٨) ^(٧٨٩) ^(٧٩٠) ^(٧٩١) ^(٧٩٢) ^(٧٩٣) ^(٧٩٤) ^(٧٩٥) ^(٧٩٦) ^(٧٩٧) ^(٧٩٨) ^(٧٩٩) ^(٨٠٠) ^(٨٠١) ^(٨٠٢) ^(٨٠٣) ^(٨٠٤) ^(٨٠٥) ^(٨٠٦) ^(٨٠٧) ^(٨٠٨) ^(٨٠٩) ^(٨١٠) ^(٨١١) ^(٨١٢) ^(٨١٣) ^(٨١٤) ^(٨١٥) ^(٨١٦) ^(٨١٧) ^(٨١٨) ^(٨١٩) ^(٨٢٠) ^(٨٢١) ^(٨٢٢) ^(٨٢٣) ^(٨٢٤) ^(٨٢٥) ^(٨٢٦) ^(٨٢٧) ^(٨٢٨) ^(٨٢٩) ^(٨٣٠) ^(٨٣١) ^(٨٣٢) ^(٨٣٣) ^(٨٣٤) ^(٨٣٥) ^(٨٣٦) ^(٨٣٧) ^(٨٣٨) ^(٨٣٩) ^(٨٤٠) ^(٨٤١) ^(٨٤٢) ^(٨٤٣) ^(٨٤٤) ^(٨٤٥) ^(٨٤٦) ^(٨٤٧) ^(٨٤٨) ^(٨٤٩) ^(٨٥٠) ^(٨٥١) ^(٨٥٢) ^(٨٥٣) ^(٨٥٤) ^(٨٥٥) ^(٨٥٦) ^(٨٥٧) ^(٨٥٨) ^(٨٥٩) ^(٨٦٠) ^(٨٦١) ^(٨٦٢) ^(٨٦٣) ^(٨٦٤) ^(٨٦٥) ^(٨٦٦) ^(٨٦٧) ^(٨٦٨) ^(٨٦٩) ^(٨٧٠) ^(٨٧١) ^(٨٧٢) ^(٨٧٣) ^(٨٧٤) ^(٨٧٥) ^(٨٧٦) ^(٨٧٧) ^(٨٧٨) ^(٨٧٩) ^(٨٨٠) ^(٨٨١) ^(٨٨٢) ^(٨٨٣) ^(٨٨٤) ^(٨٨٥) ^(٨٨٦) ^(٨٨٧) ^(٨٨٨) ^(٨٨٩) ^(٨٩٠) ^(٨٩١) ^(٨٩٢) ^(٨٩٣) ^(٨٩٤) ^(٨٩٥) ^(٨٩٦) ^(٨٩٧) ^(٨٩٨) ^(٨٩٩) ^(٩٠٠) ^(٩٠١) ^(٩٠٢) ^(٩٠٣) ^(٩٠٤) ^(٩٠٥) ^(٩٠٦) ^(٩٠٧) ^(٩٠٨) ^(٩٠٩) ^(٩١٠) ^(٩١١) ^(٩١٢) ^(٩١٣) ^(٩١٤) ^(٩١٥) ^(٩١٦) ^(٩١٧) ^(٩١٨) ^(٩١٩) ^(٩٢٠) ^(٩٢١) ^(٩٢٢) ^(٩٢٣) ^(٩٢٤) ^(٩٢٥) ^(٩٢٦) ^(٩٢٧) ^(٩٢٨) ^(٩٢٩) ^(٩٣٠) ^(٩٣١) ^(٩٣٢) ^(٩٣٣) ^(٩٣٤) ^(٩٣٥) ^(٩٣٦) ^(٩٣٧) ^(٩٣٨) ^(٩٣٩) ^(٩٤٠) ^(٩٤١) ^(٩٤٢) ^(٩٤٣) ^(٩٤٤) ^(٩٤٥) ^(٩٤٦) ^(٩٤٧) ^(٩٤٨) ^(٩٤٩) ^(٩٥٠) ^(٩٥١) ^(٩٥٢) ^(٩٥٣) ^(٩٥٤) ^(٩٥٥) ^(٩٥٦) ^(٩٥٧) ^(٩٥٨) ^(٩٥٩) ^(٩٦٠) ^(٩٦١) ^(٩٦٢) ^(٩٦٣) ^(٩٦٤) ^(٩٦٥) ^(٩٦٦) ^(٩٦٧) ^(٩٦٨) ^(٩٦٩) ^(٩٧٠) ^(٩٧١) ^(٩٧٢) ^(٩٧٣) ^(٩٧٤) ^(٩٧٥) ^(٩٧٦) ^(٩٧٧) ^(٩٧٨) ^(٩٧٩) ^(٩٨٠) ^(٩٨١) ^(٩٨٢) ^(٩٨٣) ^(٩٨٤) ^(٩٨٥) ^(٩٨٦) ^(٩٨٧) ^(٩٨٨) ^(٩٨٩) ^(٩٩٠) ^(٩٩١) ^(٩٩٢) ^(٩٩٣) ^(٩٩٤) ^(٩٩٥) ^(٩٩٦) ^(٩٩٧) ^(٩٩٨) ^(٩٩٩) ^(١٠٠٠) ^(١٠٠١) ^(١٠٠٢) ^(١٠٠٣) ^(١٠٠٤)

كم تُبْقِنِي هَاهُنَا فَمَا بَلَغَ الْأَوَّلَى حَتَّى مَاتَ، وَكَانَ سَبَبُ مَوْتِ ابْنِ عَطَاءَ رَحِمَهُ
 اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ أُدْخِلَ عَلَى الْوَزِيرِ فَكَلَّمَهُ الْوَزِيرُ بِكَلَامٍ غَلِظَ فَقَالَ ابْنُ عَطَاءَ
 اارْفُقْ يَا رَجُلَ فَأَمْرٌ نَضْرِبُ خُفَّهُ عَلَى رَأْسِهِ فَاتَ فِيهِ، وَمَاتَ اِبْرَاهِيمُ الْحَوَاصِ
 رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي جَامِعِ الرِّقِّ وَكَانَتْ بِهِ عِلَّةُ الْجَوْفِ فَكَانَ إِذَا قَامَ مُجْلِسًا
 ٥ يَدْخُلُ الْمَاءَ وَيَغْسِلُ نَفْسَهُ ^(١) فَدَخَلَ الْمَاءَ مَرَّةً ^(٢) فَخَرَجَ رُوحُهُ وَهُوَ فِي وَسْطِ
 الْمَاءِ، وَقَالَ أَبُو عِمْرَانَ الْإِصْطَخَرِيُّ ^(٣) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى رَأَيْتُ أَبَا تُرَابٍ النَّخَشَبِيِّ
^(٤) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْبَادِيَةِ ^(٥) قَائِمًا مَيْتًا لَا يَمْسُكُهُ شَيْءٌ، وَسَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ
 اللَّهِ أَحْمَدَ بْنَ عَطَاءَ يَقُولُ سَمِعْتُ بَعْضَ الْفُقَرَاءِ يَقُولُ لَهَا مَاتَ بِحَيِّ الْإِصْطَخَرِيِّ
^(٦) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى جُلُسْنَا حَوْلَهُ فَقَالَ ^(٧) لَهُ رَجُلٌ مَيِّتًا ^(٨) قُلْ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ
 إِلَّا اللَّهُ فَجَلَسَ جَالِسًا ثُمَّ أَخَذَ يَدَ وَاحِدٍ فَقَالَ قُلْ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
^(٩) وَخَلَّى بَكَ وَأَخَذَ ^(١٠) يَدَ الْآخَرِ الَّذِي يَجْنِبُهُ ^(١١) وَقَالَ قُلْ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ
 إِلَّا اللَّهُ ^(١٢) وَخَلَّى بَكَ وَأَخَذَ ^(١٣) يَدَ الْآخَرِ الَّذِي يَجْنِبُهُ حَتَّى عَرَضَ الشَّهَادَةَ
 عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مَيِّتًا ثُمَّ اسْتَلْفَى عَلَى قَفَاهُ ^(١٤) وَخَرَجَ رُوحُهُ، وَقِيلَ لِلْجَنِّدِ كَانَ
 أَبُو سَعِيدٍ الْحَرَّازُ ^(١٥) رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى كَثِيرًا مَا كَانَ يَتَوَجَدُ عِنْدَ الْمَوْتِ
 ١٥ فَقَالَ الْجَنِّدُ ^(١٦) رَحِمَهُ اللَّهُ لَمْ يَكُنْ يَعْجَبُ أَنْ تَكُونَ تُطِيرُ رُوحُهُ إِلَيْهِ أَشْنِيقًا،
^(١٧) فَهَذَا مَا ^(١٨) حَضَرَنِي فِي الْوَقْتِ مِنْ آدَائِهِمْ وَالَّذِي لَمْ ^(١٩) نَذْكُرْهُ أَكْثَرَ،
 وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ،

كتاب المسائل واختلاف أقاويلهم في الأجوبة،

^(١٠) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ^(١١) أَذْكُرُّ طَرَفًا مِنْ اخْتِلَافِهِمْ فِي مَسَائِلَ

(١) Here B resumes (fol. 96b, l. 1) (٢) B فخرجت (٣) B om. (٤) A فقال B (٥) واحد آخر A (٦) يد B (٧) فقال فحلا بكَ B (٨) فاميت وخرجت B (٩) نعم حلا B (١٠) فقال اشهد ان لا اله الا الله B adds (١١) قال الشيخ B om. (١٢) حصر B (١٣) يذكر B (١٤) هذا B (١٥) واذكر B (١٦) رحمه الله تعالى

مَرَّعُ الْأَحْبَابِ وَخَرَجَتْ رُوحُهُ، هَذِهِ الْحِكَايَةُ عَنْ الْوَجِيهِ، وَسَمِعْتُ الْوَجِيهِ
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا عَلِيٍّ الرُّوذِبَارِيَّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ دَخَلْتُ
مَصْرَ فَرَأَيْتُ النَّاسَ مُجْتَمِعِينَ فَقَالُوا كُنَّا فِي جَنَازَةٍ فَتَنَى سَمِعَ قَائِلًا يَقُولُ،
كَبُرَتْ هِمَّةُ عَبْدٍ * طَمِعَتْ فِي أَنْ (١) يَرَاكَ،

° فَتَهَيَّأَ شَهَقَةً فَتَاتَ، وَسَمِعْتُ بَعْضَ أَصْحَابِنَا يَقُولُ قَالَ أَبُو يَزِيدَ رَحِمَهُ اللَّهُ
عِنْدَ مَوْتِهِ مَا ذَكَرْتُكَ إِلَّا عَنْ غَنَلَةٍ وَلَا قَبِضَتْنِي إِلَّا عَنْ فِتْرَةٍ، وَحُكِيَ عَنِ
الْجَنِّيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ قَالَ جَلَسْتُ عِنْدَ اسْتَاذِي ابْنِ الْكُرَيْنِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ
تَعَالَى عِنْدَ مَوْتِهِ فَنَظَرُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ بَعْدَ فُطَاطَاتٍ رَأَيْتُ إِلَى الْأَرْضِ فَقَالَ
بَعْدَ يَعْنِي أَنَّهُ اقْرَبُ إِلَيْكَ مِنْ أَنْ تَنْظُرَ إِلَى السَّمَاءِ أَوْ إِلَى الْأَرْضِ وَتَشِيرَ
إِلَيْهِ بِذَلِكَ، وَقَالَ الْحَرِيرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى حَضَرْتُ وَفَاةَ أَبِي التَّسْمِ الْجَنِّيدِ
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَلَمْ يَزَلْ سَاجِدًا فَقُلْتُ لَهُ يَا أَبَا التَّسْمِ أَلَيْسَ بَلَغْتَ هَذَا الْمَكَانَ
وَبَلَغَ مِنْكَ مَا أَرَى مِنَ الْمَجْهَدِ لَوْ اسْتَرَحْتُ فَقَالَ لِي يَا أَبَا مُحَمَّدٍ أَحْوَجُ مَا
كُنْتُ إِلَيْهِ هَذِهِ السَّاعَةَ فَلَمْ يَزَلْ سَاجِدًا حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا وَأَنَا حَاضِرٌ، وَقَالَ
بَكْرَانُ الدِّينُورِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى حَضَرْتُ وَفَاةَ الشَّيْبَلِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ
لِي عَلَى قَلْبِي دَرَاهِمٌ مَظْلُمَةٌ تَصَدَّقْتُ عَنْ صَاحِبِهِ بِالسُّوقِ فَأَعْلَى شُغْلٍ أَعْظَمُ
مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ وَصَّيْتُ لِلصَّلَاةِ فَفَعَلْتُ ذَلِكَ فَتَنَسَّيْتُ تَخْلِيلَ لِحْيَتِهِ وَقَدْ
أُمْسِكَ لِسَانُهُ فَقَبِضَ عَلَى يَدِي فَأَدْخَلَتْهَا فِي لِحْيَتِهِ وَمَاتَ، وَكَانَ سَبَبُ وَفَاةِ
أَبِي الْحُسَيْنِ النَّوْرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ بِهَذَا الْبَيْتِ،

لَا زِلْتُ أَنْزِلُ مِنْ وِدَادِكَ مَنَزِلًا. تَحْيَرُ الْأَلْبَابُ عِنْدَ نَزْوَاهِ،

٢ فتواجد وهام في الصحراء فوق في أجمة قصب قد قطعت ونبئت أصولها
A f. 95b مثل السيوف فكان يمشي عليها ويعيد البيت إلى الغداة والدم يسيل من
رجليه ثم وقع مثل السكران فورمت قدماء ومات رحمه الله تعالى، سمعت
الدَّقْنِيَّ يَقُولُ كُنَّا عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ الزُّقَاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى غَدَاةً فَكَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ

مفرّق عن نعت ولا مجموع بنعت الا منترّق عن حقّ وها (١) متافيان لانّ
 الجمع (٢) بالحقّ خروج عن حُجَّتِه (٣) وتفرّقها والجمع (٤) بالحقّ حَجَبٌ بالحقّ
 A f. 96b وتفرّق عنه، وقال قوم الجمع ما جمع البشرية في شهود البشرية والتفرقة ما
 (٥) فرّقها عن تقسيم الرسوم، وقد ذهب الجنيّد (٦) رحمه الله تعالى الى ان قرّبه
 بالوجد جمعٌ وغيبته في البشرية تفرّق، (٧) وقال ابو بكر الواسطي (٨) رحمه الله
 اذا نظرت الى نفسك فرّقت واذا نظرت الى ربك جمعت واذا كنت قابلاً
 بغيرك فأنت ميّت (٩) وهذه آحرّف مختصرة في معنى الجمع والتفرقة ولمن
 يتدبّر في فهمه ان شاء الله تعالى، مسألة في الفناء والبقاء، (١٠) قال الشيخ
 رحمه الله تعالى سئل ابو يعقوب النهرجوري عن صحّة الفناء والبقاء (١١) فقال
 ١٠ هو فناء رؤية قيام العبد لله (١٢) عزّ وجلّ وبقاء رؤية قيام الله (١٣) تعالى في
 احكام العبودية، وسئل ابو يعقوب (١٤) رحمه الله تعالى عن صحّة علم الفناء
 والبقاء (١٥) قال (١٦) يصحّحه العبودية في الفناء والبقاء واستعمال علم الرضا
 ومن لم يصحّبه العبودية في الفناء والبقاء فهو (١٧) مدعٍ، قال (١٨) الشيخ رحمه
 الله تعالى الفناء والبقاء اسمان وها نعتان لعبدٍ (١٩) موحد بتعرّض الارتقاء في
 ١٥ توحيد من درجة العموم الى درجة الخصوص، ومعنى الفناء والبقاء في
 اوله فناء المجهل ببقاء العلم وفناء المعصية ببقاء الطاعة وفناء الغفلة بقاء
 الذكر وفناء رؤيا حركات العبد لبقاء رؤيا عناية الله (٢٠) تعالى في سابق
 العلم، وقد (٢١) تكلم في ذلك المشايخ المتقدمون فقال سمنون (٢٢) رحمه الله
 تعالى العبد في حال الفناء محمول وفي حال الحمل (٢٣) مورود (٢٤) وهي نعوت
 ٢ (٢٥) تؤدّي الى نعوت، وقال اول مقامات الفناء الوجود والمشاهدات

الحقّ (٢) وتفرّقها B. وتفرّقها A (٣) B om (٤) بتافيان B (٥)
 ان شاء الله تعالى to وهذه B om (٦) قال B (٧) فرفها B (٨)
 قال B om (٩) B om. from قال الشيخ رحمه الله تعالى (١٠) A
 به B (١١) موجود A (١٢) مدعي AB (١٣) نصف A (١٤) والبقاء to
 بودي B (١٥) وهو B (١٦) المجهل B (١٧) تكلموا A (١٨)

تَرَدُّدُوا بِهَا بِأَجُوبَةٍ شَتَّى بَيَانٍ مَا يُشْكَلُ مِنْ ذَلِكَ عَلَى الْعُلَمَاءِ وَالنُّفَهَاءِ وَسَائِرِ
 النَّاسِ مِنْ أَهْلِ الظَّاهِرِ ^(١) الَّذِينَ لَيْسَ هَذَا مِنْ شَأْنِهِمْ، مَسْئَلَةٌ فِي الْجَمْعِ وَالتَّفْرِقَةِ،
^(٢) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْجَمْعُ وَالتَّفْرِقَةُ اسْمَانِ فَالْجَمْعُ جَمْعُ الْمُنْتَرَقَاتِ
 وَالتَّفْرِقَةُ تَفْرِقَةُ الْمَجْمُوعَاتِ فَإِذَا جُمِعَتْ قُلْتُ اللَّهُ وَلَا سِوَاهُ وَإِذَا فُرِّقَتْ قُلْتُ
 ٥ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ وَالْكُونُ وَهُوَ قَوْلُهُ ^(٣) شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَقَدْ جَعَلَ
 ثُمَّ فَرَّقَ فَقَالَ ^(٤) وَاللَّهِ يَكْفُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا ^(٥) بِالْقِسْطِ، كَذَلِكَ ^(٦) قَوْلُهُ
^(٧) قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَقَدْ جَمَعَ ثُمَّ فَرَّقَ فَقَالَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَى
 إِبْرَاهِيمَ الْآيَةَ، فَالْجَمْعُ أَصْلٌ وَالتَّفْرِقَةُ فَرْعٌ فَلَا نَعْرِفُ الْأَصُولَ إِلَّا بِالْفُرُوعِ
 وَلَا ^(٨) نَشْتِ الْمُنْرُوعَ إِلَّا بِالْأَصُولِ وَكُلُّ جَمْعٍ بِلَا تَفْرِقَةٍ فَهُوَ زَنْدَقَةٌ وَكُلُّ تَفْرِقَةٍ
 ١٠ بِلَا جَمْعٍ فَهُوَ تَعْطِيلٌ، وَقَدْ ^(٩) تَكَلَّمْتُ فِي مَعْنَى الْجَمْعِ وَالتَّفْرِقَةِ الْمَشَاجِغَ الْمُتَقَدِّمُونَ
 فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ طَاهِرِ الْأَبْهَرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَسُئِلَ عَنْ ذَلِكَ
^(١٠) فَقِيلَ لَهُ إِلَى مَاذَا أَشَارَ الْقَوْمُ إِلَى مَعْنَى الْجَمْعِ وَالتَّفْرِقَةِ فَقَالَ أَشَارَ قَوْمٌ
 إِلَى ^(١١) أَنْ جَمَعَهُمْ فِي آدَمَ ^(١٢) عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفَرَّقَهُمْ فِي ذُرِّيَّتِهِ ^(١٣) وَأَشَارَ قَوْمٌ إِلَى
 أَنْ جَمَعَهُمْ فِي الْمَعْرِفَةِ وَفَرَّقَهُمْ فِي الْأَحْوَالِ، وَلِلْجَمْعِ ^(١٤) فِي مَعْرِفَةِ الْجَمْعِ وَالتَّفْرِقَةِ،
 ١٥ ^(١٥) فَتَحَقَّقْتُكَ فِي سِرِّي ^(١٦) فَنَاجَاكَ لِسَانِي، فَاجْتَمَعْنَا ^(١٧) لِمَعَانٍ وَأَفْتَرَقْنَا لِمَعَانِي
 إِنْ يَكُنْ غَيْبُكَ التَّعْظِيمُ عَنْ كَحْطِ عِيَانِي، فَلَقَدْ صَبَّرَكَ الْوَجْدُ مِنَ الْأَحْشَاءِ دَانِي،
 وَقَالَ أَظُنُّهُ النَّوْرِيُّ الْجَمْعُ بِالْحَقِّ تَفْرِقَةٌ عَنْ غَيْرِهِ وَالتَّفْرِقَةُ عَنْ غَيْرِهِ ^(١٨) جَمْعٌ
 بِهِ، وَقَالَ غَيْرُهُ الْجَمْعُ اتِّصَالٌ لَا يَشْهَدُ الْإِنَابَةُ مَتَى ^(١٩) يَشْهَدُ الْإِنَابَةُ فَمَا وَصَلَ
 وَالتَّفْرِقَةُ شُهُودٌ لِمَنْ ^(٢٠) شَاهِدٌ ^(٢١) الْمُبَایَنَةُ، وَقَالَ قَوْمٌ لَا يَجْمُوعُ بِحَقِّ ^(٢٢) إِلَّا

(١) B adds Kor. 3, 16. (٢) قال الشيخ رحمه الله تعالى. (٣) AB أدى. (٤) B om. قوله عز وجل B (٥) لا إله إلا هو العزيز الحكيم. (٦) B عز وجل. (٧) Kor. 2, 130. (٨) A حسب. In B the word is partly obliterated. (٩) B (١٠) أنه. (١١) B ما ذى أشار الخ (١٢) B om. (١٣) B كملوا. (١٤) AB في شعري معنى الجمع والتفرقة B (١٥) في الأحوال وأشار to. (١٦) B جمعاً. (١٧) AB معاني. (١٨) A تحققتك. (١٩) B فحاطبك. (٢٠) B (٢١) بالمباينة. (٢٢) A ولا. (٢٣) B شاهد or شاهد. (٢٤) Obliterated in B.

ذكرناه كناية ان شاء الله ^(١) تعالى، مسئلة في الحقائق، ^(٢) قال الشيخ رحمه الله تعالى اخبرني ^(٣) جعفر قال سمعت الجنيّد ^(٤) رحمه الله تعالى قال سمعت ^(٥) سرياً يقول وقد وصف اهل ^(٦) الحقائق فقال أكلهم أكل الرضوى ونومهم نوم الغرقى، وسبيل الجنيّد ^(٧) رحمه الله تعالى عن الحقيقة فقال ^(٨) أذكره ثم أدع هذا وهذا، وقال ابو تراب ^(٩) رحمه الله تعالى علامة الحقيقة ^(١٠) البلوى، وقال غيره علامة الحقيقة رفع ^(١١) البلوى، وحكى عن رؤيم ^(١٢) رحمه الله تعالى انه قال انتم الحقائق ما ^(١٣) قارن العلم، سمعت الوجيهي يقول سمعت ابا جعفر ^(١٤) الصّيدلاني ^(١٥) رحمه الله تعالى يقول الحقائق ثلث حقيقة ^(١٦) مع العلم ^(١٧) وحقيقة ^(١٨) تشطح عن العلم، وقال ابو بكر الزقاق ^(١٩) رحمه الله تعالى كنت في تيه بنى اسرائيل فوق في قلبي ان علم الحقيقة يخالف علم الشريعة فاذا ^(٢٠) بشخص تمت شجرة أم غيلان ^(٢١) صاح يأبا بكر كل حقيقة تخالف الشريعة ^(٢٢) فهو كافر، وقيل لبعضهم واطنه رؤيم ^(٢٣) رحمه الله تعالى والله ^(٢٤) تعالى اعلم متى يتحقق العبد بالعبودية قال اذا سلم ^(٢٥) القيادة من نفسه الى ربه وتبرأ من حوله وقوته وعلم ان الكل ^(٢٦) له وبه، وقال رؤيم ^(٢٧) رحمه الله تعالى اصح الحقائق ما قارن العلم، وقال الجنيّد ^(٢٨) رحمه الله آبت الحقائق ان تدع في القلوب مقالة للتأويلات، وقال المزيّن الكبير ^(٢٩) رحمه الله تعالى الذي حصل عليه اهل الحقائق في حقايقهم ان الله ^(٣٠) تعالى غير مفقود فطلب ولا ذو غاية فيدرك فمن ادرك موجوداً فهو بالموجود ^(٣١) مغرور وانما الموجود ^(٣٢) عندنا معرفة حال وكشف علم بلا ^(٣٣) حال، وسمعت الحسين بن عبد الله الرازي ^(٣٤) رحمه الله تعالى يقول سئل

(١) B om. (٢) B om. قال الشيخ رحمه الله تعالى. (٣) B جعفر. (٤) B سري. (٥) B adds من العباد. (٦) B adds ثم اجك. (٧) B الصّيدلاني. (٨) B التلويين. (٩) B التلويين. (١٠) B adds but corr. in marg. (١١) B التلويين. (١٢) B التلويين. (١٣) B التلويين. (١٤) B التلويين. (١٥) B التلويين. (١٦) B التلويين. (١٧) B التلويين. (١٨) B التلويين. (١٩) B التلويين. (٢٠) B التلويين. (٢١) B التلويين. (٢٢) B التلويين. (٢٣) B التلويين. (٢٤) B التلويين. (٢٥) B التلويين. (٢٦) B التلويين. (٢٧) B التلويين. (٢٨) B التلويين. (٢٩) B التلويين. (٣٠) B التلويين. (٣١) B التلويين. (٣٢) B التلويين. (٣٣) B التلويين. (٣٤) B التلويين.

(١) للبقاء، وقال ابو سعيد الخزاز (٢) رحمه الله تعالى في معنى قوله (٣) وَمَا يَكُمُ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنْ اللَّهِ قَالَ اخْلَاعِمُ فِي اَفْعَالِهِمْ مِنْ اَفْعَالِهِمْ وَهُوَ اَوَّلُ حَالِ الْفَنَاءِ، وعن جعفر الخلدی قال سمعت المجيد (٢) رحمه الله تعالى يقول وسُئِلَ عن (١) الفناء فقال اذا فنى الفناء (٤) عن اوصافه ادرك البقاء بتمامه، قال وسمعت المجيد (٢) رحمه الله تعالى يقول وقد سُئِلَ عن الفناء فقال (٥) استعجام كَكَ عَنْ اَوْصَافِكَ وَاسْتِعْمَالِ الْكَلِّ مِنْكَ بِكَائِنِكَ، وقال (٦) ابن عطاء من لم (١) يَفْنِ عَنْ شَاهِدٍ نُسِّهَ بِشَاهِدِ الْحَقِّ وَلَمْ (١) يَفْنِ عَنْ الْحَقِّ بِالْحَقِّ وَلَمْ يَغِبْ فِي حُضُورِهِ عَنْ حُضُورِهِ لَمْ يَفِغْ بِشَاهِدِ الْحَقِّ، وقال الشَّيْبَلِيُّ (٢) رحمه الله تعالى من فنى عن الحق بالحق لقيام الحق بالحق فنى عن الربوبية فضلاً عن (١) العبودية، (٤) وقال اظنه رُوِيَمْ (٢) رحمه الله تعالى وقد سُئِلَ عن الفناء والبقاء فقال اَوَّلُ عِلْمِ الْفَنَاءِ هُوَ النُّزُولُ فِي حَقَائِقِ الْبَقَاءِ وَهُوَ الْاَثَرَةُ لِه (٢) تعالى على جميع ما دونه (٩) وتنفذ كل حال معه حتى يكون هو الحظ وسقوط ما سواه حتى تنفى عبادتهم لله (٢) تعالى (١١) بأنفسهم ببقاء عبادتهم لله بالله وما بعد ذلك لا يدركه (١١) المعقول بالعقول ولا تنطق به الألسن، وقد قال (١٢) الله تعالى كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ فَاقُولَ عِلَامَةِ الْفَانِ ذَهَابَ حَظِّهِ مِنْ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ بِرُودِ ذِكْرِ اللَّهِ (٢) تعالى ثم ذهاب حظه من ذكر الله (٢) تعالى عند حظه بذكر الله (٢) تعالى له ثم تنفى (٢) رؤية ذكر الله تعالى له حتى يبقى حظه بالله ثم ذهاب حظه من الله (٢) تعالى بروية حظه (١٤) ثم ذهاب حظه بروية حظه ببقاء الفناء (١٥) وبقاء البقاء، والكلام في هذا (١٦) طويل وفيما

إذا A (٢) في B (٤) Kor. 16, 55. (٥) B om. (٦) B om. (٧) B om. (٨) استعجام for فنى العنا
وقال روم اظه B (٩) بما AB (١٠) بن B. (١١) استعجام for فنى العنا
وبفق B (١٢) A om. (١٣) but the words are suppl. بأنفسهم ببقاء عبادتهم (١٤) B العقول. (١٥) Kor. (١٦) الله تعالى حل ثماوه B (١٧) A om from ثم to ثم بروية حظه B has روية حظه المح but
55, 26. (١٨) A om from ثم to ثم بروية حظه B has روية حظه المح but
روية has been stroked out. (١٩) وما A (٢٠) بطول B (٢١)

العلم والاتباع مع تصحيح المطعم والملبس وأخذ الفوت، وسيل حكيم ما علامة
 الصادق قال كتمان الطاعة قيل ما أزوج الأشياء على قلوب الصادقين قال
 (١) استنشق عنوا الله (٢) تعالى وحسن الظن بالله (٣) تعالى، وقال (٤) ذو النون
 (٥) رحمه الله تعالى الصدق سيف الله (٦) تعالى في ارضه ما (٧) وضع على شيء
 لا أقطعه، وسيل حارث (٨) رحمه الله تعالى عن الصدق (٩) فقال (١٠) مصبوب
 على جميع الاحوال، وقال الجنيّد رحمه الله تعالى حقيقة الصدق تجرى بموافقة
 الله تعالى في كلّ حال، وقال ابو يعقوب رحمه الله الصدق موافقة الحق
 Af.98b في السرّ والعلانية وحقيقة صدق القول بالحق في مواطن الهلكة، وسيل آخر
 عن الصدق فقال صحة (١١) التوجه في الفصد، مسألة في (١٢) الاصول، يعني
 ١٠ اصول مذهب القوم، حكى عن (١٣) الجنيّد رحمه الله تعالى أنه قال اتفق
 اهل العلم على ان اصولهم خمس خلال صيام النهار وقيام الليل وإخلاص
 العمل والإشراف على الأعمال بطول الرعاية (١٤) والتوكل على الله في كلّ حال،
 (١٥) وحكى عن ابي عثمان رحمه الله تعالى أنه قال اصلنا (١٦) السكوت
 والاكتماء بعلم الله (١٧) عزّ وجلّ، وقال الجنيّد رحمه الله تعالى النقصان
 ١٥ في الاحوال هي فروغ لا تضرّ وإنما يضرّ التخلف مثقال ذرّة في حال الاصول
 فاذا احكمت الاصول لم يضرّ (١٨) نقص (١٩) في الفروع، وقال ابو احمد
 الفلانى رحمه الله تعالى بُنيت اصل مذهبنا على ثلث خصال لا نطالب
 احداً من الناس بواجب حقنا ونطالب أنفسنا بحقوق الناس ونلزم أنفسنا
 التقيير في جميع ما نأتيه، وقال سهل بن عبد الله رحمه الله اصولنا
 ٢ سبعة أشياء التمسك بكتاب الله (٢٠) تعالى والافتداء برسول الله (٢١) صلعم

(١) A. استنشق with استنشق in marg as variant. (٢) B om. (٣) A. ذا.
 (٤) B adds المصرى. (٥) A. وصعبا. (٦) B. قال. (٧) B om. from مصبوب to
 ابو يعقوب رحمه الله الصدق. (٨) B seems to have been obliterated. The word is partially
 obliterated. (٩) B. اصول مذهب القوم وفي مسألة الاصول. (١٠) A. جنيّد. (١١)
 AB om. والتوكل أجمع. The words are suppl. in marg. A. (١٢) B. السكون, but cf.
 'Atṭār, *Tadhkiratu 'l-Awliyā*, II, 60, 5. (١٣) B. على. (١٤) B. بنض.

عبد الله بن طاهر الأبهري^(١) رحمه الله تعالى عن الحقيقة فقال الحقيقة كلها علم فُسِّل عن العلم فقال العلم كله حقيقة، وعن التَّبَلُّ^(٢) رحمه الله تعالى أنه قال الألسنة ثلث لسان علم ولسان حقيقة ولسان حق فلسان العلم ما نادى إلينا بالوسائط ولسان الحقيقة ما أوصل الله^(٣) تعالى إلى الأسرار بلا واسطة ولسان الحق فليس^(٤) له طريق، وحكى عن أبي جعفر^(٥) القروي رحمه الله تعالى أنه قال حقيقة الإنسانية أن لا يتأذى منك إنسان لأن حقيقة الاسم في نفسه أن^(٦) يكون كل شيء بك^(٧) مستأنساً، وسُبل بعض الصوفية عن حقيقة الوصول فقال ذهاب العقول، وقال المجنَّد^(٨) رحمه الله تعالى أن الحقائق اللازمة^(٩) والنقصود النبوية المحكَّمة لم تُنبِ على أهلها^(١٠) سبباً^{١٠} إلا قطعته ولا معترضاً إلا منعه ولا تأويلاً^(١١) موهماً لصحة المراد إلا كشفته فالحق عندهم لصحة الحال مجرداً والمجد في دوام السير محمداً على براهين من العلم واضحة ودلائل من^(١٢) الحق بيّنة، وقال الواسطي^(١٣) رحمه الله تعالى الحقائق المختزنة إذا بدت حجبت الحقائق^(١٤) المستترة، مسئلة في الصدق،^(١٥) قال الشيخ رحمه الله تعالى أخبرني جعفر الخُلدي^(١٦) رحمه الله تعالى قال سمعت المجنَّد^(١٧) رحمه الله تعالى يقول ما من أحدٍ طلب أمراً بصدق وجد^{١٥} إلا أدركه وإن لم يدرك الكل أدرك البعض،^(١٨) قال أبو سعيد الخزاز رحمه الله تعالى رأيت كأن ملكين نزل^(١٩) على من السماء فقالا لي ما الصدق قلت الوفاء بالعهد فقالا^(٢٠) لي صدقت فعرجا إلى السماء وأنا انظر إليهما يعني في النوم، وقال يوسف بن^(٢١) الحسين^(٢٢) رحمه الله تعالى الصدق عندي حبُّ الانفراد ومواجهة الربَّ^(٢٣) جلَّ وعلا وموافقة السرِّ والعلانية مع^{٢٠} صدق اللهجة والتشاغل بالنفس دون رؤية الخلق بعد همة النفس وتعلم^(٢٤)

لا يكون لك B^(٥) . الروى A app^(٦) . إليه B^(٧) . B om^(٨) .

B app^(٩) . والنقصود والعقود B^(١٠) . مستأنس A^(١١) . شريك مستأنساً

B om^(١٢) . السيرة B^(١٣) . المجد B^(١٤) . موهماً B^(١٥) . شيئاً

الصدق B adds^(١٦) . الرازي B adds^(١٧) . وقال B^(١٨) . قال الشيخ رحمه الله تعالى

فقال ترك الموافقة للخلق، مسألة في الذكر،^(١) قال الشيخ رحمه الله تعالى سمعت^(٢) ابن سالم يقول وسُئل عن الذكر فقال الذكر على ثلث^(٣) فذكر باللسان فذاك المحسنة بعشرة وذكر بالقلب^(٤) فذاك^(٥) المحسنة^(٦) بسبعماية وذكر لا بوزن ثوابه ولا يُعدّ وهو الامتلاء من المحبة والحباة من قُرْنه، قيل لابن عطاء^(٧) رحمه الله تعالى ما يفعل الذكر بالسرائر فقال ذكر الله^(٨) تعالى اذا ورد على السراير^(٩) بإشراقه^(١٠) ازال البشرية^(١١) في الحقيقة برعوناتها، وقال سهل بن عبد الله^(١٢) رحمه الله تعالى ليس كل من ادعى الذكر^(١٣) فهو ذاكر، وسُئل سهل^(١٤) بن عبد الله رحمه الله تعالى عن الذكر فقال تحقيق العلم بأن الله^(١٥) تعالى مُشاهدك فتراه بقلبك قريباً منك وتستحي منه ثم تؤثره على نفسك^(١٦) وعلى احوالك كلها، قال الشيخ^(١٧) رحمه الله تعالى قال الله عز وجل^(١٨) اذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ثم قال في آية اخرى^(١٩) اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا فهو^(٢٠) اخصر من الاول ثم قال في آية اخرى^(٢١) اذْكُرُونِي اذْكُرْكُمْ،^(٢٢) فصار^(٢٣) الذاكرون^(٢٤) الله متعاونين في ذكرهم^(٢٥) كتناوتهم^(٢٦) في مخاطبة لهم^(٢٧) في الذكر،^(٢٨) قال وسُئل بعض المشايخ عن الذكر فقال المذكور واحد والذكر مختلف ومحل قلوب الذاكرين^(٢٩) متفاوت، وأصل الذكر اجابة الحق من حيث اللوازم والذكر على وجهين فوجه منها التهلل والتسبيح وتلاوة القرآن ووجه^(٣٠) منها تنبيه القلوب على شرايط^(٣١) التذكير على افراد الله^(٣٢) تعالى وأسمائه وصفاته

(١) B om. ذكر. (٢) B من. (٣) B om. قال الشيخ رحمه الله تعالى. (٤) B (٥) ازلت A. (٦) بإشراقها A. (٧) سبع مائة B. (٨) بالحسنة B. (٩) على A. (١٠) B om. from بن to تعالى. (١١) B عن. (١٢) أبو نصر B. (١٣) Kor. 2, 196. (١٤) على في موضع من كتابه B. (١٥) اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا K. (١٦) Kor. 33, 11. (١٧) اخصر B. (١٨) Kor. 2, 147. (١٩) الذاكرين AB. (٢٠) فصاروا A. (٢١) الله على B. (٢٢) كتناوتهم B. (٢٣) بالذكر B. (٢٤) المتفاضل B. (٢٥) متفاوتة AB. (٢٦) كما قيل B. (٢٧) بالذكر B. (٢٨) المتفاضل B. (٢٩) المتفاضل B.

وأكل المحلال وكف الأذى واجتناب الآثام والتوبة وإداء المحقوق، وسمعت
 المحصرى^(١) رحمه الله تعالى يقول اصولنا ستة أشياء رفع الحدث وإفراد القدم
 وهجر الاخوان ومناقرة الاوطان ونسيان ما علم وما جهل، وقال بعض
 الفقهاء اصولنا سبعة أشياء اداء الفرائض واجتناب المحارم وقطع العلايق
 ومعاينة الفقر وترك الطلب وترك الادخار لوقت^(٢) ثانٍ ولا ينقطع الى الله
 تعالى في جميع الاوقات، مسألة في الاخلاص، سئل المجتهد^(٣) رحمه الله
 عن الاخلاص فقال ارتفاع رؤيتك^(٤) وفنائك^(٥) عن النعل، وقال ابن
 عطاء الاخلاص ما^(٦) تخلص من الآفات، وقال حارث المحاسبى^(٧) رحمه
 الله تعالى الاخلاص إخراج الخلق من معاملة الله تعالى والنفس أول المخلق،
 وقال^(٨) ذو النون^(٩) رحمه الله تعالى الاخلاص ما خلاص من^(١٠) العدو
 أن يفسده، وقال ابو يعقوب السوسى^(١١) رحمه الله الاخلاص ما لم يعلم به
 ملك فيكتبه ولا عدو فيفسده ولا تعجب النفس به، وحكى عن سهل بن
 عبد الله^(١٢) رحمه الله تعالى أنه قال اهل لا اله الا الله كثير والمخلصون
 منهم قليل، وقال سهل^(١٣) بن عبد الله^(١٤) رحمه الله تعالى لا يعرف
 الرياء الا المخلص، وسئل المجتهد^(١٥) رحمه الله تعالى مرة أخرى عن الاخلاص
 فقال إخراج الخلق من معاملة الله تعالى والنفس أول المخلق، وعن بعض
 المشايخ قال اذا قال لك قائل ما الاخلاص^(١٦) فقل أفراد القصد الى الله
 تعالى وإخراج الخلق من معاملة الله عز وجل بترك الحول والقوة مع
 الله عز وجل، وعلامة المخلص^(١٧) محبة الحلول لمناجاة الله تعالى وقلة
 التعرف الى الخلق بعبودية الله عز وجل وكراهية علم الخلق في معاملة الله
 تعالى، وسئل اظنه^(١٨) ابا الحسين النورى^(١٩) رحمه الله تعالى عن الاخلاص

وفناك B (٢) عز وجل B (٣) ثانى B. باقى A (٤) B om.

ذا A (٥) ادوات B (٦) تخلص A (٧) من AB (٨) منه A (٩) من A (١٠) من A (١١) من A (١٢) من A (١٣) من A (١٤) من A (١٥) من A (١٦) من A (١٧) من A (١٨) من A (١٩) من A

منه A (١٢) من A (١٣) من A (١٤) من A (١٥) من A (١٦) من A (١٧) من A (١٨) من A (١٩) من A

منه A (١٢) من A (١٣) من A (١٤) من A (١٥) من A (١٦) من A (١٧) من A (١٨) من A (١٩) من A

منه A (١٢) من A (١٣) من A (١٤) من A (١٥) من A (١٦) من A (١٧) من A (١٨) من A (١٩) من A

الغنا عن الغنا لانك اذا استغنيت بالغنا كنت محتاجاً اليها من اجل
 (١) استغنايك واذا كنت (٢) غنياً بالله (٣) عز وجل لا بالغنا تكون مستغنياً عن
 الغنا وغير الغنا، وقال الجنيّد (٤) رحمه الله تعالى النفس التي قد اعزّها
 الحق بحقيقة الغنا يزول عنها موافقات الفاقات، مسئلة في الفقر، قال الجنيّد
 (٥) رحمه الله تعالى (٦) الفقر بحر (٧) البلاء وبلاؤه كنه عزّ، وسُئل عن الفقر
 الصادق متى يكون مستوجباً لدخول الجنة قبل الاغنياء بخمسماية عام (٨) فقال
 اذا كان هذا الفقير معاملاً لله (٩) عز وجل بقله موافقاً لله فيما مُنع حتى يعدّ
 (١٠) الفقر من الله نعمةً عليه يخاف على زوالها كما يخاف الغنى على زوال غناه
 وكان صابراً محتسباً مسروراً باختيار الله له الفقر صابئاً لدينه كاتماً للفقر
 (١١) مظهرًا للإيأس من اللباس مستغنياً بربه في فقره كما قال الله عز وجل
 (١٢) لِلْفُقَرَاء الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (١٣) الآية، فاذا كان الفقير بهذه
 الصفة يدخل الجنة قبل الاغنياء بخمسماية عام ويكفي يوم القيمة مؤنة الوقوف
 والحساب ان شاء الله (١٤) تعالى، وقال ابن الجلاء (١٥) رحمه الله تعالى من لم
 يصحبه الورع في فقره أكل الحرام (١٦) النصّ (١٧) وهو لا يدري، وسُئل الجنيّد
 (١٨) رحمه الله تعالى عن اعزّ الناس فقال الفقير الراضى، (١٩) وقال المزني
 رحمه الله حدّ الفقر ان لا ينفك الفقير من الحاجة، وقال المزني (٢٠) رحمه
 الله تعالى اذا رجع الفقير الى الله (٢١) عز وجل كان موصوفاً مع العلوم
 فيتحبّر في وجوده، وقال الجنيّد (٢٢) رحمه الله تعالى لا يتحقّق الانسان بالفقر
 حتى يتقرّر عنه انه لا يردّ القيمة أفقر منه، مسئلة في الروح وما (٢٣) قالوا فيه،
 قال (٢٤) السبيل رحمه الله (٢٥) تعالى (٢٦) بالله قامت الارواح والاجساد والمحطرات

(١) استعانك A. (٢) مستغنيا B. (٣) B om. (٤) الفقير B. (٥) بلاؤه B. (٦) Kor. 2, 274. (٧) مظهر الإيأس B. (٨) قال B. (٩) bis. الفقير B. (١٠) لا يستطيعون صرفاً في الأرض B adds. (١١) البلى B. (١٢) بن B. (١٣) الأشياء B. (١٤) B om. from. (١٥) من الحاجة و قال B. (١٦) ولا يدري B. (١٧) الأشياء B. (١٨) رحمه الله تعالى B. (١٩) قالوا فيه B. (٢٠) رحمه الله تعالى B. (٢١) عز وجل B. (٢٢) رحمه الله تعالى B. (٢٣) قالوا فيه B. (٢٤) السبيل رحمه الله تعالى B. (٢٥) بالله قامت الارواح والاجساد والمحطرات B.

ونشر إحسانه ونفاذ تقديره على جميع خلفه فذكر الراجين على وعده وذكر
 الخابنين على وعيده وذكر المتوكلين على ما كشف لهم من كتابته وذكر المراقبين
 على مقدار ما ^(١) طلع عليهم باطلاع الله ^(٢) تعالى عليهم وذكر ^(٣) المحبين على
 قدر نصيح النعماء، وسبل الشبلى ^(٤) رحمه الله تعالى عن حقيقة الذكر فقال
 نسيان ^(٥) الذكر يعني نسيان ذكرك ^(٦) الله ^(٧) تعالى ونسيان ^(٨) كل شيء سوى
 الله عز وجل، مسألة في الغنا، سئل المجتهد ^(٩) رحمه الله تعالى أيما اثم
 الاستغناء بالله ^(١٠) تعالى ام الافتقار الى الله عز وجل فقال الافتقار ^(١١) الى الله
 عز وجل موجبة للغنا بالله ^(١٢) عز وجل فاذا صح الافتقار الى الله ^(١٣) عز وجل
 كمل الغنا بالله ^(١٤) تعالى فلا يقال ^(١٥) أيها اثم لانهم حلالان لا يتم احدهما
 الا بتمام الآخر ومن صحح الافتقار صحح الغنا، ^(١٦) قال وسئل يوسف بن
 الحسين ^(١٧) رحمه الله تعالى ما علامة الغنا قال الذى يكون غناه للدين لا
 للدنيا ^(١٨) قيل ومتى يكون الغنى محموداً فى غناه غير مذموم قال اذا كان
 هذا الغنى اخذ الشيء من ^(١٩) جهته غير مانع ^(٢٠) عن حقه ^(٢١) متعاوناً فى كسبه
 على البر والتقوى لا متعاوناً فى تجارته على الإثم والعدوان ^(٢٢) ولم يتعلق قلبه
 بالمال دون الله ^(٢٣) عز وجل ولا استوحش لفقره ولا استأنس بملكه وكان فى
 غناه مفتقراً الى الله عز وجل وفى فقره مستغنياً بالله ^(٢٤) تعالى ويكون خازناً
 من خزان الله ^(٢٥) تعالى فكان غناه له لا عليه فاذا كان بهذه الصفة
 كان من اهل النور والنجاة ودخل الجنة بعد النقرآ بجمسمية عام بخبر رسول
 الله صلعم تدخل فقراء امتى ^(٢٦) الجنة قبل اغنيائهم بجمسمية عام، وسئل ^(٢٧) عمرو
 ابن عثمان المكي ^(٢٨) رحمه الله عن ^(٢٩) الغنا الذى ^(٣٠) هو جامع للغنا ^(٣١) فقال

(١) B اطلع. (٢) B om. (٣) A الخنين with الخن in marg. as variant.

(٤) B om. الذكر معنى نسيان. (٥) B الله. (٦) B ذكره كل. (٧) A بالله.

(٨) A ماها. (٩) B جهة. (١٠) AB متعاون. (١١) A ولا.

(١٢) B غنايه. (١٣) B وكان. (١٤) B عمر. (١٥) B المعنى. (١٦) A om.

B proceeds: الغنى الذى هو الغنى الذى هو للعا الغنا عن الغنا.

هذا B (٤). وهو A (٢). قال الشيخ رحمه الله تعالى B om. (٢). صف B (١).
 الروح دون الجسد B (٧). بن B (٦). وبانه اتفوق B om. (٥). انقول
 1. Kor. 25, 1: 67, 1. (٩). فقال لنفول الله A (٨). او الجسد دون الروح
 بها B (١٢). قال B (١٢). B om. (١١). يدك املك B adds (Kor 67, 1). (١٠).
 وعن B (١٧). ساله B (١٦). على B (١٥). انفساني B adds (١٤). الخلق
 هو ذا بشر B om. (٢٠). ولكنه B (١٩). بشروا A (١٨).

لا بدواتها، وقال الشبلي رحمه الله تعالى الارواح تَلَطَّفت فتعلّقت عند
 الدغات الحقيقة فلم ^(٢) تر معبودًا ^(٤) يستحقّ العبادة ^(٥) عن ان تقرب الى
 ذلك الشاهد بغير ذلك المُشاهد وأيقنت ان الحدث لا يدرك القديم
 بصفته المعلولة، قال الشبلي رحمه الله تعالى ورأيت ^(٦) في كلام الواسطي
 رحمه الله تعالى في الروح فقال الروح روحان روح به حياة الخلق وروح
 به ضياء ^(٧) القلب وهو الروح الذي قال الله عز وجل ^(٨) وَكَذَلِكَ
 أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا، ^(٩) وَسُمِّيَ الروح روحًا للطافته وإذا أسأت
 الجوارح في أوقاتها الأدب حُجِبَ الروح عن ^(١٠) ملاذات السبب، ^(١١) قال
^(١٢) وكلما وقع للروح من الملاحظات ^(١٣) ذنَّبَ على الأيام والاوقات عرفت
 المخاطبات وأشارت الى ^(١٤) المعاملات، وقال ^(١٥) الواسطي رحمه الله تعالى
 أنّها لها شيطان الروح والعقل ^(١٦) فالروح لا ^(١٧) تُسدى الى الروح محبوبًا ولا
 العقل نبياً له ان يدفع عن العقل مكروهاً، وحكى عن ابي عبد الله
 النباخي رحمه الله تعالى أنّه قال ان العارف اذا ^(١٨) وصل فكان فيه
 روحان روح لا يجري عليه التغير ^(١٩) والاختلاف وروح يجري عليه التغير
^(٢٠) والتلون، وقال بعضهم الروح روحان الروح القديمة والروح البشرية
^(٢١) واحتج بقول النبي صلعم تمام عيناه ولا ينم قلبي، قال فظااهره ينم
 بروح البشرية وباطنه يقظان لا يجري عليه التغير، وكذلك قوله أنّها
^(٢٢) أنسى لاسن ^(٢٣) وقد أخبر أنّه لا ينسى وإنها ^(٢٤) هو خبر عما هو فيه من
 الروح القديمة، وكذلك قوله لست كأحدكم إلى أظل عند ربّي، وهو صفة

ترد B (٢). لدغات B (٣). الشبلي رحمه الله تعالى instead of B (١).
 لابي B (١١). الشبلي رحمه الله تعالى B om. (٦). ثم B app. (٥). استحق B (٤).
 Kor. (١٠). تعالى B (٩). الخلق B (٨). بكر الواسطي في كلامه في الروح الخ
 وقال B (١٢). ملاذات B. ملاذات A (١٠). قال وسمي B (١١). 42, 52.
 أبو B (١٧). المعانيات B (١٦). دب B app. رقت A (١٥). كلما B (١٤).
 B om. (٢١). رحل B (٢). سوى A (١٦). B om. (١٩). بكر الواسطي
 فقد B (٢٤). في ذلك B adds (٢٣). والتكوين A (٢٢). التغير to واختلاف from
 أخبر عما B (٢٥).

Af.102a بهذا الاسم، يعنى الصوفية، قال ^(١) ابن عطاء ^(٢) رحمه الله تعالى لصنفاها من كدر الاغيار وخروجها من مراتب الاشرار، وقال النورى ^(٣) رحمه الله تعالى سميت بهذا الاسم ^(٤) لاشتغالها عن الخلق بظاهر العابدين وانقطاعها الى الحق بمراتب الواجدين، وقال الثبلى ^(٥) رحمه الله تعالى سميت بهذا الاسم لبقية ^(٦) بقيت عليهم من نفوسهم ولولا ذلك لما لاقى بهم الاسماء، وقال بعضهم ^(٧) سميت بهذا الاسم لتنسبها بروح الكفاية وتظاهرها بوصف الانابة، مسألة فى الرزق، قال يحيى بن مُعَاذ ^(٨) رحمه الله تعالى فى وجود العبد الرزق من غير طلبٍ دلالة على أَنَّ الرزق مأمور بطلب صاحبه، وقال بعضهم ان طلبت الرزق قبل وقته لم أجده وإن ^(٩) طلبت الرزق بعد وقته لم اجده وإن ^(١٠) طلبته فى وقته كفيته، وحكى عن ابى يعقوب ^(١١) رحمه الله تعالى أنه قال اختلف ^(١٢) الناس فى ^(١٣) سبب الرزق فقال قوم سبب الرزق التكلف والعناية وهو قول القدرية وقال قوم سبب الرزق التقوى ^(١٤) وذهبوا الى ظاهر القرآن ^(١٥) وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ، وغلطوا فى ذلك ^(١٦) والعلم عند الله ^(١٧) تعالى ان سبب الرزق ^(١٨) الخلقه لقوله عز وجل ^(١٩) خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ فلم يخص مؤمناً دون كافر، وقال ابو يزيد ^(٢٠) رحمه الله اثبت على ^(٢١) رجل من المريدين عند بعض العلماء خيراً فقال العالم من اين معاشه فقلت لم اشك فى خالقه حتى اسأله عن رازقه فنجعل العالم وانقطع، مسألة، سئل المجتهد ^(٢٢) رحمه الله تعالى اذا ذهب اسم العبد وثبت حكم الله ^(٢٣) تعالى قال أعلم رحمتك الله ^(٢٤) تعالى انه اذا عظمت المعرفة بالله ذهب آثار العبد ^(٢٥) وانمحت رسومه فعند ذلك Af.102b يبدو علم الحق وثبت اسم حكم الله ^(٢٦) تعالى، مسألة، سئل المجتهد ^(٢٧) رحمه

(١) B بن. (٢) B om. (٣) لا اشتغالها. B appears to read لا اشتغالها. but the word is indistinct. (٤) B بقیه. (٥) B الصوفية سميت. (٦) B طلبته. (٧) B بقیه. (٨) B طلبت. (٩) B سئل. (١٠) B ذهبوا. (١١) Kor. (١٢) B adds (١٣) B لا اشتغالها. (١٤) Kor. 39, 39. (١٥) B الخلقه. (١٦) B لا اشتغالها. (١٧) B لا اشتغالها. (١٨) B لا اشتغالها. (١٩) B لا اشتغالها. (٢٠) B لا اشتغالها. (٢١) B لا اشتغالها. (٢٢) B لا اشتغالها. (٢٣) B لا اشتغالها. (٢٤) B لا اشتغالها. (٢٥) B لا اشتغالها. (٢٦) B لا اشتغالها. (٢٧) B لا اشتغالها.

١٠. تشير يا هذا فكم^(١) تشير اليه دَعُهُ يشير اليك، وقال ابو يزيد^(٢) رحمه الله تعالى من اشار اليه بعلم فقد كفر لأنّ الاشارة بعلم لا تقع الا على معلوم ومن اشار اليه بمعرفة فقد اَحَدَ^(٣) لأنّ الاشارة بالمعرفة لا تقع الا على محدود، سمعت الدُّقِّي يقول سئل^(٤) الزقاق^(٥) رحمه الله عن المريد فقال حقيقة المريد ° ان يشير الى الله^(٦) تعالى فيَجِدَ الله مع نفس الاشارة^(٧) وقيل له فالذِّمَّةُ^(٨) يَسْتَوْعِبُ حاله قال هو أن يجد الله^(٩) تعالى بإسقاط الاشارة، وهذه المسئلة نَعْرِفُ لِلْجَنِّيدِ رحمه الله^(١٠) تعالى وقال^(١١) النورى^(١٢) رحمه الله تعالى قُرْبُ الْقُرْبِ^(١٣) فيما أَشْرَفْنَا اليه بَعْدَ الْبُعْدِ، وقال يحيى بن^(١٤) مُعَاذٍ رحمه الله تعالى اذا رَأَيْتَ الرجل يشير الى العمل فطريقه طريق الورع واذا رَأَيْتَهُ ١. يشير الى العلم فطريقه طريق العبادة واذا رَأَيْتَهُ يشير الى الْأَمْنِ في الرزق فطريقه طريق الزهد واذا رَأَيْتَهُ يشير الى الْآيَاتِ فطريقه طريق الْإِبْدَالِ واذا رَأَيْتَهُ يشير الى الْآلَاءِ فطريقه طريق العارفين، وقال ابو علي الروذباري^(١٥) رحمه الله تعالى عَلِمْنَا هذا اشارة فاذا صار عبارة^(١٦) خَفِيَ، وسأل رجل ابا يعقوب السوسي^(١٧) رحمه الله تعالى مسئلة وكان يشير في سؤاله فقال له ١٥ يا هذا نحن نَبْلِغُ^(١٨) مُجَابِكَ من غير هذه الاشارة^(١٩) كأنه يكره ذلك منه، مسائل شتَّى، مسئلة في^(٢٠) الظرف، سئل الجَنِّيدُ^(٢١) رحمه الله تعالى عن^(٢٢) الظرف ما هو فقال اجتناب كلِّ خُلُقٍ دَنَى واستعمال كلِّ خُلُقٍ سَنَى وأن تعمل^(٢٣) لله ثم لا ترى أنك عملت، مسئلة في المروءة، سئل احمد بن عطاء^(٢٤) رحمه الله تعالى عن المروءة فقال ان لا تستكثر لله عملاً علمته وكلما عملت ٢٠. عملاً كأنك لم تعمل شيئاً وتريد أكثر من ذلك، مسئلة لِمَ سَمَّيْتَ هذه الطائفة

الدُّقَّقِي altered to الدُّقِّي B (٤). ١١. B (٥). B om. (٦). سير A (١).

في معنى ما B (٩). أبو الحسين النورى B (١١). سنوع AB (٦). قيل B (٥).

محبك B. محباك A (١١). خفا B. جما A (١). الرازى B adds (٩).

كأنه أبح B om. (١٧). مكالك instead of مجالك Cf. p. ١٨٠, l. ١. Y supra, where read

الله عز وجل B (١٥). الطرق B. الطرق A (١٤). الظرف B. الطرق A (١٤).

Al.103a⁽¹⁾ شبيه⁽²⁾ بضوء بين شمس وماء فلا ينسب الى الشمس ولا ينسب الى الماء وشبيه بوسن بين النوم واليقظة فلا نائم ولا يقظان فوزه⁽³⁾ صحوة وهو⁽⁴⁾ نفاذ العقل الى النهم او النهم الى العقل حتى⁽⁵⁾ لا يكون بينهما قيام والنهم صفة العقل كما أن خالص الشيء لُبه، مسألة، سئل ابو⁽⁶⁾ يزيد⁽⁷⁾ رحمه الله تعالى عن معنى⁽⁸⁾ قوله⁽⁹⁾ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا⁽¹⁰⁾ الآية، قال ابو⁽¹¹⁾ يزيد⁽¹²⁾ رحمه الله تعالى السابق مضروب بسوط المحبة مقتول بسيف الشوق مضطجع على باب الهيبة والمقتصد مضروب بسوط الحسرة مقتول بسيف الندامة مضطجع على باب الكرم والظالم مضروب بسوط الامل مقتول بسيف الحرص مضطجع على باب العقوبة،⁽¹³⁾ وقال غيره الظالم لنفسه ١٠ معاقب بالحجاب والمقتصد والحج داخل الباب والسابق بالخيرات⁽¹⁴⁾ ساجد على البساط للملك الوهاب، وقال غيره الظالم معاقب بالندامة على الافراط والمقتصد مشتمل بالكلاية والاحتياط والسابق بالخيرات⁽¹⁵⁾ ساجد بقلبه للحق على البساط، الظالم لنفسه بتلويح⁽¹⁶⁾ الاشارة محجوب والمقتصد بتصریح الاشارة مكشوف والسابق بالخيرات بتصحیح الاشارة محبوب، وقال غيره ١٥ الظالم لنفسه د والمقتصد ب والسابق بالخيرات م، مسألة في التمتي، سئل رؤيهم بن احمد⁽¹⁷⁾ رحمه الله تعالى هل للمريد ان يتمنى فقال ليس له⁽¹⁸⁾ ان يتمنى وله ان يأمل لأن في التمتي رؤية النفس وفي الآمال رؤية السبق والتمتي من صفات النفس والتأمل صفة القلب⁽¹⁹⁾ والله اعلم، مسألة في سر النفس، قال سهل بن عبد الله⁽²⁰⁾ رحمه الله وسئل عن سر النفس فقال ٢ النفس سر ما ظهر ذلك السر على احد من خلقه الا على فرعون فقال انا

(1) B om. (2) B جو. (3) B محو. (4) AB مد. (5) B adds

الآية. (6) Instead of الآية. (7) Kor. 35, 29. (8) قوله عز وجل B (9) السطاي

(10) A om. معهم ظالم لعمه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله B has

الاصاره B (11) B ساجد. (12) والسابق بالخيرات م to وقال غيره from

(13) B om. (14) والله اعلم. (15) ان يتمنى for ذلك B (16)

الله تعالى متى يستوى عند العبد حامك وذامه ^(١) فقال اذا علم انه مخلوق ^(٢) ويكون ^(٣) نَمًا، مسألة، سئل ^(٤) ابن عطاء ^(٥) رحمه الله تعالى متى يُنال سلامة الصدر او ^(٦) بما ينال سلامة ^(٧) الصدر قال بالوقوف على حق اليقين، وهو القرآن ثم يُعطى عِلْمُ اليقين ثم يطالع بعد عَيْنَ اليقين فيَسْلَمُ صدره عند ذلك وعلامة ذلك أن يرضى بقضايه وقدره هيبه ومحبة وبراءه حنيطاً ووكيلاً من غير تهمة ^(٨) اعترضت، مسألة، سئل ابو عثمان ^(٩) رحمه الله تعالى عن الغم الذي يجيئ ^(١٠) الانسان ولا يدرى من ^(١١) آي شيء هو فقال ابو عثمان ^(١٢) رحمه الله تعالى ان ^(١٣) الروح تحتفظ ^(١٤) الذنوب والجنايات على النفس وتنساها النفس فاذا وجدت الروح صحواً من النفس عرض عليها جناياتها ^(١٥) فيغشاها الانكسار والذوبان وهو الغم الذي يجيئ ولا يدرى من اين دخل عليه، مسألة في الفراسة، سئل ^(١٦) يوسف بن الحسين ^(١٧) رحمه الله تعالى عن حديث النبي صلعم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله ^(١٨) تعالى فقال هذا من رسول الله صلعم حق وخصوصية لأهل الايمان وزيادة ^(١٩) وكرامة لمن نور الله ^(٢٠) تعالى قلبه وشرح صدره وليس لأحد ان يحكم لنفسه بذلك وإن كثر صوابه ^(٢١) وقل خطؤه ومن لم يحكم لنفسه بحقيقة الايمان والولاية والسعادة فكيف يحكم لنفسه بفضل الكرامة وأما ذلك فضله لأهل الايمان من غير اشارة الى احد بعينه، مسألة لابرهم الخواص ^(٢٢) رحمه الله تعالى في الوهم، سئل ^(٢٣) ابراهيم الخواص رحمه الله تعالى عن الوهم فقال الوهم هو قيام بين العقل والنظم لا منسوب الى العقل فيكون شيئاً من صفاته ولا منسوب الى النظم فيكون شيئاً من صفاته وهو قيام وهو

(١) B قال. (٢) B يكون. (٣) A نَمًا with written above. B م

أى شيء. (٤) B عرفت. (٥) B om. (٦) B بن. (٧) B adds

البحرى. (٨) B بالذنوب. (٩) A الذي. (١٠) B الجبرى. (١١) B adds

موسك. (١٢) B كرامة. (١٣) A كن. (١٤) B وسيل. (١٥) B om.

from تعالى لابرهم to

وشاهد الودَّ عَيْنَ اليقين وشاهد الصبابة عِلْمُ اليقين والودَّ وَصْلٌ بلا مواصلة
 لأنَّ الوصل ثابت والمواصلة تصرفُ الاوقات، مسئلة في البكاء، سئل ابو
 سعيد الخزاز (١) رحمه الله تعالى عن البكاء فقال البكاء من الله وإلى الله
 وعلى الله، فالبكاء من الله لطول تعذيبه (٢) بالحقين عنه اذا ذكر طول المدة
 إلى لقاءه والبكاء من خوف الانقطاع والبكاء من الفرق لما (٣) تواعد من
 المكافاة (٤) لمن قصر والبكاء من الفرع اذا قام الاشفاق من الحادثات التي
 تحرم الوصول اليه، والبكاء اليه وهو أن يتكفَّ سرُّه (٥) العجيان اليه والبكاء
 من طيران الأرواح بالحقين (٦) اليه والبكاء من وَلَه العقل اليه والبكاء من
 التأثُّم والبكاء من الوقوف بين يديه والبكاء برقة الشكوى اليه والبكاء
 بالتمرغ على بساط الذلِّ طلبَ الزُلْفَى لديه والبكاء عند المنافسة اذا توفَّق
 الله (٨) يُطَيِّء به عنه والبكاء خوفاً أن ينقطع الطريق فلا يصل اليه والبكاء
 خوفاً أن لا يصلح (٩) للقاءه والبكاء من الحياء منه بأى عين ينظر اليه، ثم
 البكاء عليه اذا (٨) يُطَيِّء به عنه في بعض الاوقات ممّا عودته والبكاء من
 الفرح في نفس وصوله اليه اذا اكتنفه ببرّه كالصبي (١١) الرضيع (١٢) يرتضع
 ١٥ ثدى أمّه وهو يبكي (١٣) فهذا ثمانية عشر وجهاً، مسئلة في الشاهد، سئل
 الجنيّد (١) رحمه الله تعالى لم سبى الشاهد شاهداً فقال الشاهد (١٤) المحقّ شاهدٌ
 في ضميرك وأسرارك مطاعاً عليها (١٥) وشاهداً لجماله في خلقه وعباده فاذا نظر
 الناظر اليه شهد عِلْمُهُ بنظره اليه، وشاهدُ الصوفيّة هو أن يقطع مَنَزَلَ
 المرئدين فيشهد (١٦) عمومَ العارفين (١٧) وحَمَلَةَ اسم الشاهد الحاضر في الغيب
 ٢ لا يبرج ولا يفتر ولا يتغافل فان غفل غفلة مرید فليس بشاهد، وكلّما
 يجري فيه غير هذا في ظاهر الخليفة فهو باطل فليس هو طريق الصوفية،

الهيمان B (٥) لما A (٤) تواعد B (٣) بالحسّر A (٢) B om. (١)

ينقطع B om. from (٩) نظر B (٨) بالنصرع B بالنصرع A (٦) عنه B (٥)

المرضع B (١١) The word is partly obliterated. لكذا B (١٠) خوفاً أن to

وشاهد الحال في خلقه B (١٥) شاهد المحقّ B (١٤) فهداه B (١٣) يرتضع B (١٢)

بسر B بعر A (١٧) وحمله AB (١٦) B جموع (١٥)

رَبُّكُمْ الْأَعْلَى وَلَهَا سَبْعُ حُجُبٍ سَمَوِيَّةٍ وَسَبْعُ حُجُبٍ أَرْضِيَّةٍ فَكُلَّمَا يَدْفَنُ الْعَبْدُ
نَفْسَهُ أَرْضًا أَرْضًا سَمَا قَلْبُهُ سَمَاءً سَمَاءً فَإِذَا دَفِنَتْ النَّفْسُ تَحْتَ الثَّرَى
(١) وَصَلَتْ بِالْقَلْبِ إِلَى الْعَرْشِ، مَسْئَلَةٌ، سُئِلَ الشَّيْبَلِيُّ (٢) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ
الْغِيْرَةِ فَقَالَ الْغِيْرَةُ غِيْرَتَانِ غِيْرَةُ الْبَشَرِيَّةِ وَغِيْرَةُ (٣) الْإِلَهِيَّةِ فَغِيْرَةُ الْبَشَرِيَّةِ عَلَى
الْإِشْخَاصِ وَغِيْرَةُ (٤) الْإِلَهِيَّةِ عَلَى الْوَقْتِ أَنْ يَضِيْعَ فِيمَا سِوَى اللَّهِ (٥) تَعَالَى،
مَسْئَلَةٌ، قَالَ فَتَحَ بَنُ تَخْرَفَ (٦) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى (٧) سَأَلْتُ إِسْرَافِيلَ اسْتَأْذِنُ
(٨) ذِي النُّونِ (٩) رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى فَقُلْتُ لَهُ أَيُّمَا الشَّيْخِ هَلْ تُعَذِّبُ الْأَسْرَارَ
قَبْلَ الزَّلْزَلِ فَلَمْ (١٠) يُجِبْنِي (١١) إِلَّا بِأَمَّا ثُمَّ قَالَ يَا فَتْحُ (١٢) إِنْ نَوَيْتَ قَبْلَ الْعَمَلِ فَتُعَذِّبُ
الْأَسْرَارَ قَبْلَ الزَّلْزَلِ قَالَ ثُمَّ صَرَخَ صَرْخَةً عَاشَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ثُمَّ مَاتَ، مَسْئَلَةٌ،
١٠ سُئِلَ أَبُو بَكْرٍ (١٣) مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى الْفَرَّغَانِيُّ الْمَعْرُوفُ بِالْوَاسِطِيِّ (١٤) رَحِمَهُ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْ صِفَةِ الْقُلُوبِ فَقَالَ الْقُلُوبُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَحْوَالٍ قُلُوبٌ مُنْتَحَنَةٌ وَأُخْرَى
(١٥) مُصْطَلَبَةٌ وَأُخْرَى (١٦) مُنْتَسَفَةٌ وَأَوَّلُ أَحْوَالِهَا الْإِنْسَافُ وَهُوَ الْمُتَحَقِّقُ بِأَوَائِلِهِ
أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ قَبْلَ شَيْئًا مَذْكُورًا فَإِذَا حَضَرَتْ وَقَعَتْ إِلَى الْإِصْطِلَامِ وَهُوَ
الْمَوْتُ ثُمَّ الطَّمْسُ وَهُوَ ذَهَابٌ فَيُذَا (١٧) أَوَّلُكَ وَآخِرُكَ كَيْ لَا تَقُولَ أَنَا أَقْبَلْتُ
١٥ وَأَدْبَرْتُ وَهَذِهِ الثَّلَاثَةُ آخَرَسَتِ الْأَلْسُنَ عَنِ النُّطْقِ، مَسْئَلَةٌ، سُئِلَ (١٨) الْحَمْرِيُّ
(١٩) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَنِ الْبَلَاءِ فَقَالَ الْبَلَاءُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ عَلَى الْمُخْلِصِينَ رَفَقَ
وَعَفَوَاتٍ وَعَلَى السَّابِقِينَ تَحْبِصُ (٢٠) وَكَثَارَاتٍ وَعَلَى الْإِنِّيَاءِ وَالصَّدِيقِينَ مِنْ
صِدْقٍ (٢١) الْإِخْتِيَارَاتِ، مَسْئَلَةٌ فِي الْفَرْقِ بَيْنَ (٢٢) الْحُبِّ وَالْوُدِّ، الْحُبُّ فِيهِ بُعْدٌ
وَفِيهِ قُرْبٌ وَالْوُدُّ لَا فِيهِ قَطْعٌ وَلَا بُعْدٌ وَلَا قُرْبٌ إِنَّ شَاهِدَ الْحُبِّ حَقُّ الْيَقِينِ

عز وجل B (٢). ألاهيه A (٣). B om. (٤). وصل القلب الى العرش B (٥).

انصوى B adds (٦). ذو B. (٧) A. (٨) B. (٩) B. (١٠) B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B.

أ. orig. رحمه but corr. by later hand. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B. (٢٧) B. (٢٨) B. (٢٩) B. (٣٠) B. (٣١) B. (٣٢) B. (٣٣) B. (٣٤) B. (٣٥) B. (٣٦) B. (٣٧) B. (٣٨) B. (٣٩) B. (٤٠) B. (٤١) B. (٤٢) B. (٤٣) B. (٤٤) B. (٤٥) B. (٤٦) B. (٤٧) B. (٤٨) B. (٤٩) B. (٥٠) B. (٥١) B. (٥٢) B. (٥٣) B. (٥٤) B. (٥٥) B. (٥٦) B. (٥٧) B. (٥٨) B. (٥٩) B. (٦٠) B. (٦١) B. (٦٢) B. (٦٣) B. (٦٤) B. (٦٥) B. (٦٦) B. (٦٧) B. (٦٨) B. (٦٩) B. (٧٠) B. (٧١) B. (٧٢) B. (٧٣) B. (٧٤) B. (٧٥) B. (٧٦) B. (٧٧) B. (٧٨) B. (٧٩) B. (٨٠) B. (٨١) B. (٨٢) B. (٨٣) B. (٨٤) B. (٨٥) B. (٨٦) B. (٨٧) B. (٨٨) B. (٨٩) B. (٩٠) B. (٩١) B. (٩٢) B. (٩٣) B. (٩٤) B. (٩٥) B. (٩٦) B. (٩٧) B. (٩٨) B. (٩٩) B. (١٠٠) B. (١٠١) B. (١٠٢) B. (١٠٣) B. (١٠٤) B. (١٠٥) B. (١٠٦) B. (١٠٧) B. (١٠٨) B. (١٠٩) B. (١١٠) B. (١١١) B. (١١٢) B. (١١٣) B. (١١٤) B. (١١٥) B. (١١٦) B. (١١٧) B. (١١٨) B. (١١٩) B. (١٢٠) B. (١٢١) B. (١٢٢) B. (١٢٣) B. (١٢٤) B. (١٢٥) B. (١٢٦) B. (١٢٧) B. (١٢٨) B. (١٢٩) B. (١٣٠) B. (١٣١) B. (١٣٢) B. (١٣٣) B. (١٣٤) B. (١٣٥) B. (١٣٦) B. (١٣٧) B. (١٣٨) B. (١٣٩) B. (١٤٠) B. (١٤١) B. (١٤٢) B. (١٤٣) B. (١٤٤) B. (١٤٥) B. (١٤٦) B. (١٤٧) B. (١٤٨) B. (١٤٩) B. (١٥٠) B. (١٥١) B. (١٥٢) B. (١٥٣) B. (١٥٤) B. (١٥٥) B. (١٥٦) B. (١٥٧) B. (١٥٨) B. (١٥٩) B. (١٦٠) B. (١٦١) B. (١٦٢) B. (١٦٣) B. (١٦٤) B. (١٦٥) B. (١٦٦) B. (١٦٧) B. (١٦٨) B. (١٦٩) B. (١٧٠) B. (١٧١) B. (١٧٢) B. (١٧٣) B. (١٧٤) B. (١٧٥) B. (١٧٦) B. (١٧٧) B. (١٧٨) B. (١٧٩) B. (١٨٠) B. (١٨١) B. (١٨٢) B. (١٨٣) B. (١٨٤) B. (١٨٥) B. (١٨٦) B. (١٨٧) B. (١٨٨) B. (١٨٩) B. (١٩٠) B. (١٩١) B. (١٩٢) B. (١٩٣) B. (١٩٤) B. (١٩٥) B. (١٩٦) B. (١٩٧) B. (١٩٨) B. (١٩٩) B. (٢٠٠) B. (٢٠١) B. (٢٠٢) B. (٢٠٣) B. (٢٠٤) B. (٢٠٥) B. (٢٠٦) B. (٢٠٧) B. (٢٠٨) B. (٢٠٩) B. (٢١٠) B. (٢١١) B. (٢١٢) B. (٢١٣) B. (٢١٤) B. (٢١٥) B. (٢١٦) B. (٢١٧) B. (٢١٨) B. (٢١٩) B. (٢٢٠) B. (٢٢١) B. (٢٢٢) B. (٢٢٣) B. (٢٢٤) B. (٢٢٥) B. (٢٢٦) B. (٢٢٧) B. (٢٢٨) B. (٢٢٩) B. (٢٣٠) B. (٢٣١) B. (٢٣٢) B. (٢٣٣) B. (٢٣٤) B. (٢٣٥) B. (٢٣٦) B. (٢٣٧) B. (٢٣٨) B. (٢٣٩) B. (٢٤٠) B. (٢٤١) B. (٢٤٢) B. (٢٤٣) B. (٢٤٤) B. (٢٤٥) B. (٢٤٦) B. (٢٤٧) B. (٢٤٨) B. (٢٤٩) B. (٢٥٠) B. (٢٥١) B. (٢٥٢) B. (٢٥٣) B. (٢٥٤) B. (٢٥٥) B. (٢٥٦) B. (٢٥٧) B. (٢٥٨) B. (٢٥٩) B. (٢٦٠) B. (٢٦١) B. (٢٦٢) B. (٢٦٣) B. (٢٦٤) B. (٢٦٥) B. (٢٦٦) B. (٢٦٧) B. (٢٦٨) B. (٢٦٩) B. (٢٧٠) B. (٢٧١) B. (٢٧٢) B. (٢٧٣) B. (٢٧٤) B. (٢٧٥) B. (٢٧٦) B. (٢٧٧) B. (٢٧٨) B. (٢٧٩) B. (٢٨٠) B. (٢٨١) B. (٢٨٢) B. (٢٨٣) B. (٢٨٤) B. (٢٨٥) B. (٢٨٦) B. (٢٨٧) B. (٢٨٨) B. (٢٨٩) B. (٢٩٠) B. (٢٩١) B. (٢٩٢) B. (٢٩٣) B. (٢٩٤) B. (٢٩٥) B. (٢٩٦) B. (٢٩٧) B. (٢٩٨) B. (٢٩٩) B. (٣٠٠) B. (٣٠١) B. (٣٠٢) B. (٣٠٣) B. (٣٠٤) B. (٣٠٥) B. (٣٠٦) B. (٣٠٧) B. (٣٠٨) B. (٣٠٩) B. (٣١٠) B. (٣١١) B. (٣١٢) B. (٣١٣) B. (٣١٤) B. (٣١٥) B. (٣١٦) B. (٣١٧) B. (٣١٨) B. (٣١٩) B. (٣٢٠) B. (٣٢١) B. (٣٢٢) B. (٣٢٣) B. (٣٢٤) B. (٣٢٥) B. (٣٢٦) B. (٣٢٧) B. (٣٢٨) B. (٣٢٩) B. (٣٣٠) B. (٣٣١) B. (٣٣٢) B. (٣٣٣) B. (٣٣٤) B. (٣٣٥) B. (٣٣٦) B. (٣٣٧) B. (٣٣٨) B. (٣٣٩) B. (٣٤٠) B. (٣٤١) B. (٣٤٢) B. (٣٤٣) B. (٣٤٤) B. (٣٤٥) B. (٣٤٦) B. (٣٤٧) B. (٣٤٨) B. (٣٤٩) B. (٣٥٠) B. (٣٥١) B. (٣٥٢) B. (٣٥٣) B. (٣٥٤) B. (٣٥٥) B. (٣٥٦) B. (٣٥٧) B. (٣٥٨) B. (٣٥٩) B. (٣٦٠) B. (٣٦١) B. (٣٦٢) B. (٣٦٣) B. (٣٦٤) B. (٣٦٥) B. (٣٦٦) B. (٣٦٧) B. (٣٦٨) B. (٣٦٩) B. (٣٧٠) B. (٣٧١) B. (٣٧٢) B. (٣٧٣) B. (٣٧٤) B. (٣٧٥) B. (٣٧٦) B. (٣٧٧) B. (٣٧٨) B. (٣٧٩) B. (٣٨٠) B. (٣٨١) B. (٣٨٢) B. (٣٨٣) B. (٣٨٤) B. (٣٨٥) B. (٣٨٦) B. (٣٨٧) B. (٣٨٨) B. (٣٨٩) B. (٣٩٠) B. (٣٩١) B. (٣٩٢) B. (٣٩٣) B. (٣٩٤) B. (٣٩٥) B. (٣٩٦) B. (٣٩٧) B. (٣٩٨) B. (٣٩٩) B. (٤٠٠) B. (٤٠١) B. (٤٠٢) B. (٤٠٣) B. (٤٠٤) B. (٤٠٥) B. (٤٠٦) B. (٤٠٧) B. (٤٠٨) B. (٤٠٩) B. (٤١٠) B. (٤١١) B. (٤١٢) B. (٤١٣) B. (٤١٤) B. (٤١٥) B. (٤١٦) B. (٤١٧) B. (٤١٨) B. (٤١٩) B. (٤٢٠) B. (٤٢١) B. (٤٢٢) B. (٤٢٣) B. (٤٢٤) B. (٤٢٥) B. (٤٢٦) B. (٤٢٧) B. (٤٢٨) B. (٤٢٩) B. (٤٣٠) B. (٤٣١) B. (٤٣٢) B. (٤٣٣) B. (٤٣٤) B. (٤٣٥) B. (٤٣٦) B. (٤٣٧) B. (٤٣٨) B. (٤٣٩) B. (٤٤٠) B. (٤٤١) B. (٤٤٢) B. (٤٤٣) B. (٤٤٤) B. (٤٤٥) B. (٤٤٦) B. (٤٤٧) B. (٤٤٨) B. (٤٤٩) B. (٤٥٠) B. (٤٥١) B. (٤٥٢) B. (٤٥٣) B. (٤٥٤) B. (٤٥٥) B. (٤٥٦) B. (٤٥٧) B. (٤٥٨) B. (٤٥٩) B. (٤٦٠) B. (٤٦١) B. (٤٦٢) B. (٤٦٣) B. (٤٦٤) B. (٤٦٥) B. (٤٦٦) B. (٤٦٧) B. (٤٦٨) B. (٤٦٩) B. (٤٧٠) B. (٤٧١) B. (٤٧٢) B. (٤٧٣) B. (٤٧٤) B. (٤٧٥) B. (٤٧٦) B. (٤٧٧) B. (٤٧٨) B. (٤٧٩) B. (٤٨٠) B. (٤٨١) B. (٤٨٢) B. (٤٨٣) B. (٤٨٤) B. (٤٨٥) B. (٤٨٦) B. (٤٨٧) B. (٤٨٨) B. (٤٨٩) B. (٤٩٠) B. (٤٩١) B. (٤٩٢) B. (٤٩٣) B. (٤٩٤) B. (٤٩٥) B. (٤٩٦) B. (٤٩٧) B. (٤٩٨) B. (٤٩٩) B. (٥٠٠) B. (٥٠١) B. (٥٠٢) B. (٥٠٣) B. (٥٠٤) B. (٥٠٥) B. (٥٠٦) B. (٥٠٧) B. (٥٠٨) B. (٥٠٩) B. (٥١٠) B. (٥١١) B. (٥١٢) B. (٥١٣) B. (٥١٤) B. (٥١٥) B. (٥١٦) B. (٥١٧) B. (٥١٨) B. (٥١٩) B. (٥٢٠) B. (٥٢١) B. (٥٢٢) B. (٥٢٣) B. (٥٢٤) B. (٥٢٥) B. (٥٢٦) B. (٥٢٧) B. (٥٢٨) B. (٥٢٩) B. (٥٣٠) B. (٥٣١) B. (٥٣٢) B. (٥٣٣) B. (٥٣٤) B. (٥٣٥) B. (٥٣٦) B. (٥٣٧) B. (٥٣٨) B. (٥٣٩) B. (٥٤٠) B. (٥٤١) B. (٥٤٢) B. (٥٤٣) B. (٥٤٤) B. (٥٤٥) B. (٥٤٦) B. (٥٤٧) B. (٥٤٨) B. (٥٤٩) B. (٥٥٠) B. (٥٥١) B. (٥٥٢) B. (٥٥٣) B. (٥٥٤) B. (٥٥٥) B. (٥٥٦) B. (٥٥٧) B. (٥٥٨) B. (٥٥٩) B. (٥٦٠) B. (٥٦١) B. (٥٦٢) B. (٥٦٣) B. (٥٦٤) B. (٥٦٥) B. (٥٦٦) B. (٥٦٧) B. (٥٦٨) B. (٥٦٩) B. (٥٧٠) B. (٥٧١) B. (٥٧٢) B. (٥٧٣) B. (٥٧٤) B. (٥٧٥) B. (٥٧٦) B. (٥٧٧) B. (٥٧٨) B. (٥٧٩) B. (٥٨٠) B. (٥٨١) B. (٥٨٢) B. (٥٨٣) B. (٥٨٤) B. (٥٨٥) B. (٥٨٦) B. (٥٨٧) B. (٥٨٨) B. (٥٨٩) B. (٥٩٠) B. (٥٩١) B. (٥٩٢) B. (٥٩٣) B. (٥٩٤) B. (٥٩٥) B. (٥٩٦) B. (٥٩٧) B. (٥٩٨) B. (٥٩٩) B. (٦٠٠) B. (٦٠١) B. (٦٠٢) B. (٦٠٣) B. (٦٠٤) B. (٦٠٥) B. (٦٠٦) B. (٦٠٧) B. (٦٠٨) B. (٦٠٩) B. (٦١٠) B. (٦١١) B. (٦١٢) B. (٦١٣) B. (٦١٤) B. (٦١٥) B. (٦١٦) B. (٦١٧) B. (٦١٨) B. (٦١٩) B. (٦٢٠) B. (٦٢١) B. (٦٢٢) B. (٦٢٣) B. (٦٢٤) B. (٦٢٥) B. (٦٢٦) B. (٦٢٧) B. (٦٢٨) B. (٦٢٩) B. (٦٣٠) B. (٦٣١) B. (٦٣٢) B. (٦٣٣) B. (٦٣٤) B. (٦٣٥) B. (٦٣٦) B. (٦٣٧) B. (٦٣٨) B. (٦٣٩) B. (٦٤٠) B. (٦٤١) B. (٦٤٢) B. (٦٤٣) B. (٦٤٤) B. (٦٤٥) B. (٦٤٦) B. (٦٤٧) B. (٦٤٨) B. (٦٤٩) B. (٦٥٠) B. (٦٥١) B. (٦٥٢) B. (٦٥٣) B. (٦٥٤) B. (٦٥٥) B. (٦٥٦) B. (٦٥٧) B. (٦٥٨) B. (٦٥٩) B. (٦٦٠) B. (٦٦١) B. (٦٦٢) B. (٦٦٣) B. (٦٦٤) B. (٦٦٥) B. (٦٦٦) B. (٦٦٧) B. (٦٦٨) B. (٦٦٩) B. (٦٧٠) B. (٦٧١) B. (٦٧٢) B. (٦٧٣) B. (٦٧٤) B. (٦٧٥) B. (٦٧٦) B. (٦٧٧) B. (٦٧٨) B. (٦٧٩) B. (٦٨٠) B. (٦٨١) B. (٦٨٢) B. (٦٨٣) B. (٦٨٤) B. (٦٨٥) B. (٦٨٦) B. (٦٨٧) B. (٦٨٨) B. (٦٨٩) B. (٦٩٠) B. (٦٩١) B. (٦٩٢) B. (٦٩٣) B. (٦٩٤) B. (٦٩٥) B. (٦٩٦) B. (٦٩٧) B. (٦٩٨) B. (٦٩٩) B. (٧٠٠) B. (٧٠١) B. (٧٠٢) B. (٧٠٣) B. (٧٠٤) B. (٧٠٥) B. (٧٠٦) B. (٧٠٧) B. (٧٠٨) B. (٧٠٩) B. (٧١٠) B. (٧١١) B. (٧١٢) B. (٧١٣) B. (٧١٤) B. (٧١٥) B. (٧١٦) B. (٧١٧) B. (٧١٨) B. (٧١٩) B. (٧٢٠) B. (٧٢١) B. (٧٢٢) B. (٧٢٣) B. (٧٢٤) B. (٧٢٥) B. (٧٢٦) B. (٧٢٧) B. (٧٢٨) B. (٧٢٩) B. (٧٣٠) B. (٧٣١) B. (٧٣٢) B. (٧٣٣) B. (٧٣٤) B. (٧٣٥) B. (٧٣٦) B. (٧٣٧) B. (٧٣٨) B. (٧٣٩) B. (٧٤٠) B. (٧٤١) B. (٧٤٢) B. (٧٤٣) B. (٧٤٤) B. (٧٤٥) B. (٧٤٦) B. (٧٤٧) B. (٧٤٨) B. (٧٤٩) B. (٧٥٠) B. (٧٥١) B. (٧٥٢) B. (٧٥٣) B. (٧٥٤) B. (٧٥٥) B. (٧٥٦) B. (٧٥٧) B. (٧٥٨) B. (٧٥٩) B. (٧٦٠) B. (٧٦١) B. (٧٦٢) B. (٧٦٣) B. (٧٦٤) B. (٧٦٥) B. (٧٦٦) B. (٧٦٧) B. (٧٦٨) B. (٧٦٩) B. (٧٧٠) B. (٧٧١) B. (٧٧٢) B. (٧٧٣) B. (٧٧٤) B. (٧٧٥) B. (٧٧٦) B. (٧٧٧) B. (٧٧٨) B. (٧٧٩) B. (٧٨٠) B. (٧٨١) B. (٧٨٢) B. (٧٨٣) B. (٧٨٤) B. (٧٨٥) B. (٧٨٦) B. (٧٨٧) B. (٧٨٨) B. (٧٨٩) B. (٧٩٠) B. (٧٩١) B. (٧٩٢) B. (٧٩٣) B. (٧٩٤) B. (٧٩٥) B. (٧٩٦) B. (٧٩٧) B. (٧٩٨) B. (٧٩٩) B. (٨٠٠) B. (٨٠١) B. (٨٠٢) B. (٨٠٣) B. (٨٠٤) B. (٨٠٥) B. (٨٠٦) B. (٨٠٧) B. (٨٠٨) B. (٨٠٩) B. (٨١٠) B. (٨١١) B. (٨١٢) B. (٨١٣) B. (٨١٤) B. (٨١٥) B. (٨١٦) B. (٨١٧) B. (٨١٨) B. (٨١٩) B. (٨٢٠) B. (٨٢١) B. (٨٢٢) B. (٨٢٣) B. (٨٢٤) B. (٨٢٥) B. (٨٢٦) B. (٨٢٧) B. (٨٢٨) B. (٨٢٩) B. (٨٣٠) B. (٨٣١) B. (٨٣٢) B. (٨٣٣) B. (٨٣٤) B. (٨٣٥) B. (٨٣٦) B. (٨٣٧) B. (٨٣٨) B. (٨٣٩) B. (٨٤٠) B. (٨٤١) B. (٨٤٢) B. (٨٤٣) B. (٨٤٤) B. (٨٤٥) B. (٨٤٦) B. (٨٤٧) B. (٨٤٨) B. (٨٤٩) B. (٨٥٠) B. (٨٥١) B. (٨٥٢) B. (٨٥٣) B. (٨٥٤) B. (٨٥٥) B. (٨٥٦) B. (٨٥٧) B. (٨٥٨) B. (٨٥٩) B. (٨٦٠) B. (٨٦١) B. (٨٦٢) B. (٨٦٣) B. (٨٦٤) B. (٨٦٥) B. (٨٦٦) B. (٨٦٧) B. (٨٦٨) B. (٨٦٩) B. (٨٧٠) B. (٨٧١) B. (٨٧٢) B. (٨٧٣) B. (٨٧٤) B. (٨٧٥) B. (٨٧٦) B. (٨٧٧) B. (٨٧٨) B. (٨٧٩) B. (٨٨٠) B. (٨٨١) B. (٨٨٢) B. (٨٨٣) B. (٨٨٤) B. (٨٨٥) B. (٨٨٦) B. (٨٨٧) B. (٨٨٨) B. (٨٨٩) B. (٨٩٠) B. (٨٩١) B. (٨٩٢) B. (٨٩٣) B. (٨٩٤) B. (٨٩٥) B. (٨٩٦) B. (٨٩٧) B. (٨٩٨) B. (٨٩٩) B. (٩٠٠) B. (٩٠١) B. (٩٠٢) B. (٩٠٣) B. (٩٠٤) B. (٩٠٥) B. (٩٠٦) B. (٩٠٧) B. (٩٠٨) B. (٩٠٩) B. (٩١٠) B. (٩١١) B. (٩١٢) B. (٩١٣) B. (٩١٤) B. (٩١٥) B. (٩١٦) B. (٩١٧) B. (٩١٨) B. (٩١٩) B. (٩٢٠) B. (٩٢١) B. (٩٢٢) B. (٩٢٣) B. (٩٢٤) B. (٩٢٥) B. (٩٢٦) B. (٩٢٧) B. (٩٢٨) B. (٩٢٩) B. (٩٣٠) B. (٩٣١) B. (٩٣٢) B. (٩٣٣) B. (٩٣٤) B. (٩٣٥) B. (٩٣٦) B. (٩٣٧) B. (٩٣٨) B. (٩٣٩) B. (٩٤٠) B. (٩٤١) B. (٩٤٢) B. (٩٤٣) B. (٩٤٤) B. (٩٤٥) B. (٩٤٦) B. (٩٤٧) B. (٩٤٨) B. (٩٤٩) B. (٩٥٠) B. (٩٥١) B. (٩٥٢) B. (٩٥٣) B. (٩٥٤) B. (٩٥٥) B. (٩٥٦) B. (٩٥٧) B. (٩٥٨) B. (٩٥٩) B. (٩٦٠) B. (٩٦١) B. (٩٦٢) B. (٩٦٣) B. (٩٦٤) B. (٩٦٥) B. (٩٦٦) B. (٩٦٧) B. (٩٦٨) B. (٩٦٩) B. (٩٧٠) B. (٩٧١) B. (٩٧٢) B. (٩٧٣) B. (٩٧٤) B. (٩٧٥) B. (٩٧٦) B. (٩٧٧) B. (٩٧٨) B. (٩٧٩) B. (٩٨٠) B. (٩٨١) B. (٩٨٢) B. (٩٨٣) B. (٩٨٤) B. (٩٨٥) B. (٩٨٦) B. (٩٨٧) B. (٩٨٨) B. (٩٨٩) B. (٩٩٠) B. (٩٩١) B. (٩٩٢) B. (٩٩٣) B. (٩٩٤) B. (٩٩٥) B. (٩٩٦) B. (٩٩٧) B. (٩٩٨) B. (٩٩٩) B. (١٠٠٠) B. (١٠٠١) B. (١٠٠٢) B. (١٠٠٣) B. (١٠٠٤) B. (١٠٠٥) B. (١٠٠٦) B. (١٠٠٧) B. (١٠٠٨) B. (١٠٠٩) B. (١٠١٠) B. (١٠١١) B. (١٠١٢) B. (١٠١٣) B. (١٠١٤) B. (١٠١٥) B. (١٠١٦) B. (١٠١٧) B. (١٠١٨) B. (١٠١٩) B. (١٠٢٠) B. (١٠٢١) B. (١٠٢٢) B. (١٠٢٣) B. (١٠٢٤) B. (١٠٢٥) B. (١٠٢٦) B. (١٠٢٧) B. (١٠٢٨) B. (١٠٢٩) B. (١٠٣٠) B. (١٠٣١) B. (١٠٣٢) B. (١٠٣٣) B. (١٠٣٤) B. (١٠٣٥) B. (١٠٣٦) B. (١٠٣٧) B. (١٠٣٨) B. (١٠٣٩) B. (١٠٤٠) B. (١٠٤١) B. (١٠٤٢) B. (١٠٤٣) B. (١٠٤٤) B. (١٠٤٥) B. (١٠٤٦) B. (١٠٤٧) B. (١٠٤٨) B. (١٠٤٩) B. (١٠٥٠) B. (١٠٥١) B. (١٠٥٢) B. (١٠٥٣) B. (١٠٥٤) B. (١٠٥٥) B. (١٠٥٦) B. (١٠٥٧) B. (١٠٥٨) B. (١٠٥٩) B. (١٠٦٠) B. (١٠٦١) B. (١٠٦٢) B. (١٠٦٣) B. (١٠٦٤) B. (١٠٦٥) B. (١٠٦٦) B. (١٠٦٧) B. (١٠٦٨) B. (١٠٦٩) B. (١٠٧٠) B. (١٠٧١) B. (١٠٧٢) B. (١٠٧٣) B. (١٠٧٤) B. (١٠٧٥) B. (١٠٧٦) B. (١٠٧٧) B. (١٠٧٨) B. (١٠٧٩) B. (١٠٨٠) B. (١٠٨١) B. (١٠٨٢) B. (١٠٨٣) B. (١٠٨٤) B. (١٠٨٥) B. (١٠٨٦) B. (١٠٨٧) B. (١٠٨٨) B. (١٠٨٩) B. (١٠٩٠) B. (١٠٩١) B. (١٠٩٢) B. (١٠٩٣) B. (١٠٩٤) B. (١٠٩٥) B. (١٠٩٦) B. (١٠٩٧) B. (١٠٩٨) B. (١٠٩٩) B. (١١٠٠) B. (١١٠١) B. (١١٠٢) B. (١١٠٣) B. (١١٠٤) B. (١١٠٥) B. (١١٠٦) B. (١١٠٧) B. (١١٠٨) B. (١١٠٩) B. (١١١٠) B. (١١١

(١) القلب والذكر وقوف (١) القلب على ما عرف، مسألة في الاعتبار، (٢) قال حارث المحاسبى ابو عبد الله بن أسد رحمه الله تعالى الاعتبار استدلال الشيء على الشيء، وقال قوم الاعتبار ما وضع فيه الايمان واستوفته العقول، وقال قوم الاعتبار ما (٣) نفذ في الغيب ولم يردّه مانع، مسألة ما النية، قال قوم النية العزم على الفعل، وقال قوم النية معرفة اسم العمل، وقال الجنيّد (٤) رحمه الله تعالى النية تصوير الافعال، وقال آخريّة (٥) المؤمن الله عزّ وعلا، مسألة ما الصواب، قال قوم الصواب التوحيد فقط، وقال الجنيّد (٤) رحمه الله تعالى الصواب كلّ نُطق عن إذن، مسألة، سئل الجنيّد *af.105u* عن الشفقة على الخلق ما هو قال تُعطيهم من نفسك ما يطلبون ولا تُعلمهم ما لا يظنون ولا تُخاطبهم بما لا يعلمون، مسألة في التّوبة، قال قوم استعمال الأمر والنهي وقال قوم ترك الشبهات، وقال قوم التّوبة حرّم المؤمن كما أنّ الكعبة حرّم مكّة، وقال قوم التّوبة نور في القلب يفرق بها بين الحقّ والباطل، وقال سهل والجنيّد (٦) والحُرث وأبو سعيد (٢) رحمة الله تعالى عليهم اجمعين التّوبة استواء السرّ (١) والعلانية، مسألة في السرّ، قال بعضهم (١) السرّ ما لا يحسّ به هاجس النفس السرّ ما (٢) غيبه (١) الحقّ وأشرف عليه به، وقال قوم السرّ سرّان سرّ (١) الحقّ وهو ما أشرف عليه بلا واسطة وسرّ للخلق وهو ما أشرف عليه (٢) الحقّ بواسطة، (١٢) ويقال سرّ من السرّ للسرّ وهو حقّ لا يظهر إلاّ بحقّ وما ظهر بخلق فليس سرّ، وحكى عن الحسين بن منصور الحلاج (٢) رحمه الله تعالى انه قال أسرارنا يكرّ لا يفتنّها وهم وإهم،

(١) B om. (٢) نفذ. (٣) قال حارث الاعتبار الخ B (٤) القلب A.

(٥) B app. وحارث. (٦) Here B inserts the concluding words of this chapter from

نصف سورّ ونصف فيها ما حضرني في الوقت الخ

اسر ما عين الحق وأشرف عليه به. وقال بعضهم السر ما لا يحس B (١٠) جواب

الخلق A (١١) A. The reading of B is doubtful. عه A (١٢) به هاجس نفس

وقال A (١٣) الحقّ A.

مسئلة في صنآء المعاملة والعبادة، قال اجمع متاخر حرم الله (١) تعالى على
 ابى (٢) الحسين على بن هند (٣) القرئى الفارسى (٤) رحمه الله تعالى (٥) فسألوه
 عن صنآء العبادة والمعاملة فقال (٦) انّ للعقل دلالة وللحكمة اشارة وللمعرفة
 شهادة فالعقل يدل (٧) والحكمة تُشير والمعرفة تشهد انّ صنآء العبادات لا
 يُنال الا بصنآء معرفة اربعة فاوّل ذلك معرفة (٨) الله تعالى والثانى معرفة
 النفس والثالث معرفة الموت والرابع معرفة ما بعد الموت من وعد الله
 ووعيدة فمن عرف الله (٩) تعالى قام بحقه ومن عرف النفس استعدّ لخالفاتها
 ومجاهدتها ومن عرف الموت استعدّ لوروده ومن شهد وعيد الله (١٠) تعالى
 ينزجر عن نهيه ويتدب لأمره فمراءة حقّ الله (١١) تعالى على ثلثة اوجه على
 ١٠. الوفاء والادب والمرقة فاما الوفاء فانفراد القلب بفردانيته والثبات على
 مشاهدته وحدانيته بنور ازليته والعيش معه، واما الادب فمراءة الاسرار من
 الخطرات وحفظ الاوقات والانقطاع عن الحسد والعداوات، واما المروة
 فالثبات على الذكّر نطقاً وفعلاً وصيانة اللسان وحفظ النظر وحفظ المطعم
 والملبس وبال ذلك بالادب لان اصل كلّ خير فى الدنيا والآخرة الادب
 ١٥. وبالله (١٢) التوفيق، مسئلة ما (١٣) الكرم، قال حارث (١٤) رحمه الله تعالى الكريم
 (١٥) الذى (١٦) لا يبالى لمن اعطى، وقال الجيّد (١٧) رحمه الله الكريم (١٨) من لا
 يحوجك الى وسيلة، مسئلة فى الكرامة، قال قوم الكرامة أن يُبلغ المراد قبل
 ظهور الارادة، وقال قوم الاعطاء (١٩) فوق المأمول، مسئلة فى الفكر، سئل
 حارث المحاسبى (٢٠) رحمه الله تعالى عن الفكر فقال (٢١) الفكر فى قيام الاشياء
 ٢٠. بالحق، وقال قوم التنكر صحة الاعتبار، وقال آخرون التنكر ما ملأ القلوب
 من حال التعظيم (٢٢) لله عز وجل، والفرق بين النكر والتفكر أن التفكر جولان

وسئلوه B (٢) الحسين B (٣) القرئى B (٤) رحمه الله تعالى B (٥) فسألوه B (٦) انّ B (٧) يدل B (٨) الله تعالى B (٩) عرف B (١٠) شهد B (١١) على B (١٢) وبالله B (١٣) الكرم B (١٤) حارث B (١٥) الذى B (١٦) لا يبالى B (١٧) الجيّد B (١٨) من لا يحوجك B (١٩) فوق المأمول B (٢٠) المحاسبى B (٢١) الفكر B (٢٢) من حال التعظيم B

والعرفان B (٢٣) حارث B (٢٤) حارث B (٢٥) حارث B (٢٦) حارث B (٢٧) حارث B (٢٨) حارث B (٢٩) حارث B (٣٠) حارث B (٣١) حارث B (٣٢) حارث B

لم B (٣٣) لا B (٣٤) لا B (٣٥) لا B (٣٦) لا B (٣٧) لا B (٣٨) لا B (٣٩) لا B (٤٠) لا B (٤١) لا B (٤٢) لا B

له تعالى B (٤٣) له تعالى B (٤٤) له تعالى B (٤٥) له تعالى B (٤٦) له تعالى B (٤٧) له تعالى B (٤٨) له تعالى B (٤٩) له تعالى B (٥٠) له تعالى B

الى مِشاذ الدينوري^(١) رحمه الله^(٢) تعالى كتاباً فليماً وصل الكتاب اليه^(٣) قلبه
وكتب على ظهره ما كتب صحيح الى صحيح قطّ ولا افترقا في الحقيقة، وكتب
ابو سعيد الخزاز الى ابي العباس^(٤) احمد بن عطاء رحمهما الله يا أبا العباس
تعرف لي رجلاً قد كملت طهارته وبرى من آثار نفسه عنه به له موقف
مع الحق بالحق^(٥) للخلق من حيث أَوْفَقَهُ الحق حيث لا له ولا عليه فالحق
يعالهُ امتحان له وامتحان للخلق به فان عرفت لي هذا فدأني عليه حتى إن
قبلني كنت له خادماً، وكتب عمرو بن عثمان المكي^(٦) رحمه الله كتاباً الى
بغداد الى جماعة الصوفية بها فكان^(٧) في كتابه وإنكم^(٨) لن تصلوا الى
حقيقة الحق حتى تجاوزوا تلك الطُرُقَات المنطسة وتسلكوا تلك المناوِز
المُهَلِّكَة، فحضر عند قراءته الجُنَيْد والسَّيْلِي وأبو محمد الجربري^(٩) رحمهم
الله فقال الجُنَيْد^(١٠) رحمه الله ليت شعري من الداخل فيها وقال الجربري
ليت شعري من الخارج منها وقال السَّيْلِي يا ابنني^(١١) لم يكن لي منها مشام
الريح، وفيما ذكر عن السَّيْلِي^(١٢) رحمه الله انه^(١٣) كتب الى الجُنَيْد^(١٤) رحمه الله
كتاباً^(١٥) فكذب فيه يا أبا القُسم ما نقول في حال علا فظهر وظهر فقهر وقهر
فيهر^(١٦) فاستناخ واستقر فالشواهد منطسة والاهام خنسة والألسن^(١٧) خرسة
والعلوم مندرسة ولو^(١٨) تكاثفت الخليفة على من هذا حاله لم يزد ذلك إلا
^(١٩) توحشاً ولو اقبلت الخليفة اليه تعظماً لم يزد ذلك إلا تبعداً فالحاصل
في^(٢٠) هذا الحال قد صُفد بالأغلال والأنكال^(٢١) وغلبه على عقله فحال وحاد
الحق بالحق وصار الخلق^(٢٢) عقلاً^(٢٣) وكتب تحتها هذين البيتين،

للخلق. B (٥). A om. (٦) B om. (٧) B om. (٨) B om. (٩) رحمه الله B (١٠).

(١١) Here B (fol. 109b, l. 2) has أحسن معايها والظف من الكرامات. These words occur near the end of the karamat al-ayāt and al-karamat (A fol. 147b, l. 2). The continuation of the present passage occurs in B on fol. 232a, l. 6. (١٢) B أن.

(١٣) B استناخ. (١٤) B فكثبت. (١٥) B قال كنت. (١٦) B لم يكن لو كان B (١٧) مخرسة B. (١٨) A in marg. تكاثفت as a variant. (١٩) A written above توحشاً. (٢٠) A om. from ولو تعظماً. (٢١) B هذه. (٢٢) B غلب.

وكتب B (٢٣) عقلاً. B عقلاً. A (٢٤).

وقال يوسف بن الحسين ^(١) رحمه الله تعالى قلوب الرجال قُبُور الاسرار،
وعنه ايضاً انه قال لو اطلع زري على سري قلعتُه، ^(٢) شعر،

^(٣) حلس يسر قد أسر جيعها . ^(٤) وكلاهما في سريها مسرور
ما ^(٥) سر مسرور ^(٦) يشير ^(٧) يسره * منه اليه ^(٨) مساوياً مغرور

وقال آخر،

يا سري سري يدق حتى * يخفي على وهم كل حي
وظاهر باطن تجلي . ^(٩) من كل شيء لكل شيء،

وقال النوري ^(١) رحمه الله تعالى،

لعمري ما استودعت سري ^(١٠) وسريها * سوانا حذاراً ان تشيع السراب
ولا لاحظته ^(١١) مقلناي * بلحظه * فتشهد نجوانا العيون النواظر

ولكن جعلت الوهم بين وبينه * رسولا فادى ما نكن الضماير،
Af.105b ^(١٢) فهذا ما حضرني في الوقت من مسائلهم ومسائل هؤلاء أكثر من أن

يتبأ ^(١٣) ذكرها، ^(١٤) وقد حكى عن عمرو بن عثمان المكي ^(١٥) رحمه الله تعالى

انه قال العلم كله ^(١٦) نصفان ^(١٧) نصفه سؤال ^(١٨) ونصفه جواب، ^(١٩) وبالله

التوفيق،

^(١) كتاب المكاتبات ^(٢) والصدور والاشعار والدعوات والرسائل،

باب في مكاتبات بعضهم الى بعض،

سمعت احمد بن علي ^(٣٠) الكرجي ^(١) رحمه الله تعالى يقول كتب المجنيد

وكلاهما A. ^(٢) وسر B. حاسر A. ^(٣) وقال بعضهم. ^(٤) B om. ^(٥)

مساوي B. مساوي A. ^(٦) يسره A. ^(٧) يسر B. يسر A. ^(٨) سر B. ^(٩)

^(١٠) B. وسره. ^(١١) AB مقلي. ^(١٢) This passage occurs

in B supra. See p. ٢٢١, note ٧. ^(١٣) B ذكره. ^(١٤) وحكى B.

^(١٥) B بعض. ^(١٦) B نصف. ^(١٧) B ونصف. ^(١٨) A om. from

الكرجي B (٢). ^(١٩) B الصدور. ^(٢٠) والرسائل to كتاب.

قال ثم استقبلني بعد ذلك بأيام وكان في يدي ^(١١) جُزْءًا ^(١٢) وأخذ من يدي وكتب على ^(١٣) ظهره ،

أَعْرَاكَ بِالْحُبِّ ^(١٤) حُبِّ ^(١٥) فِي ^(١٦) تَحْيِيهِ * لَطْفُ الْجَنَانِ ^(١٧) وَعَطْفُ ^(١٨) فِي ^(١٩) تَعْنِيهِ
يَا بَنَ الصَّبَابَةِ عَنْ وَرْدٍ بِلا صَدْرٍ * نَجَعَتَ صَوَّ الْهَوَى فِي غَيْرِ مَقَالِهِ
قَفَّ تَحْتَ ^(٢٠) صُنِّيهِ بِالْوَدِّ مِنْكَ ^(٢١) اللَّهُ * مُسْتَهْنَأً بِتَبَارِجِ الشُّجُونِ بِهِ ،

Af.106b قال ومرض رجل من اصحاب ^(٢٢) ذى النون فكتب اليه أن ^(٢٣) ادْعُ الله

لى فكتب ^(٢٤) اليه ^(٢٥) ذو النون ^(٢٦) رحمه الله ^(٢٧) يا اخى سألتنى ان ادعوا الله

لك أن يزيل عنك النعم ^(٢٨) واعلم ^(٢٩) يا اخى ان المرض والعلة يأنس ^(٣٠) بها

اهل الصنآء ، واصحاب الهمم ^(٣١) والصنآء ، لانها في حياتهم ^(٣٢) درك ^(٣٣) للشفاء ،

ومن ^(٣٤) لم يعد البلاء نعمة فليس من الحكماء ومن لم يأمن الشفيق على

نفسه فقد آمن اهل التهمة على أمره فليكن معك يا اخى من الله حياة

يمنعك من الشكوى والسلم ، وكتب رجل الى ^(٣٥) ذى النون ^(٣٦) رحمه الله

انسك الله ^(٣٧) تعالى بقرنه فكتب اليه ^(٣٨) ذو النون ^(٣٩) رحمه الله اوحشك

الله من قرنه فانه ^(٤٠) اذا آنسك بقرنه فهو قدرك ^(٤١) واذا اوحشك من

١٥ قرنه فهو قدره ولا نهاية لقدره حتى ^(٤٢) يتركك ملبوقاً اليه ، وسمعت جعفر

المخلدى ^(٤٣) رحمه الله يقول سمعت المجنيد ^(٤٤) رحمه الله تعالى يقول دفع الى

سرى ^(٤٥) السقطى رقعة ^(٤٦) قال هذا مكان قضائك لحاجتى ففتحت الرقعة

فاذا فيها مكتوب سمعتُ حادياً في المادية مجدو ويقول ،

حماً B (٢) ، طهرها هذه الالبيات B (٣) ، واخذ B (٤) ، جزأ A (٥) ،

نعيه B (٦) ، عطف B (٧) ، بحه B تحيه A (٨) ، من A (٩) ،

ادعوا AB (١٠) ، ذا A (١١) ، أ om. (١٢) ، فسته B app. (١٣) ، شجعت B (١٤) ،

ياخى B (١٥) ، يا اخى سألتنى for كنت الى B (١٦) ، B om. (١٧) ، الى B (١٨) ،

لشفاء B (١٩) ، درك A (٢٠) ، والصا B ، والصا A (٢١) ، لما B (٢٢) ،

بترك B ، يترك A (٢٣) ، وان B (٢٤) ، أن B (٢٥) ، ليس B (٢٦) ،

وقال B (٢٧)

يَا هَلَالَ السَّمَا^(١) لِطَرْفٍ كَلِيلٍ - فَأَذَا مَا بَدَأَ أَضَا طَرْفَيْهِ
كُنْتُ أَبْيَى عَلَى مِنْهُ فَلَمَّا - أَنْ تَوَلَّى بَكَيْتُ مِنْهُ عَلَيْهِ،

قال فترك الرقعة عنده من الاربعاء الى الاربعاء^(٢) وكسب نخمها ياأبا بكر
الله الله في الخلق كُنَّا نأخذ الكلمة^(٣) فننشقها^(٤) ونقرظها ونتكلم بها في
السراديب^(٥) وقد جيت انت فخلعت العذار بينك وبين^(٦) اكابر الخلق^(٧)
ألف طبقة في أول طبقة يذهب ما وصنت^(٨)، قال الشيخ رحمه الله وكنت
بالرملة وكان بها انسان هاشمي وله جارية مشهورة بحسن الصوت والحذافه
في القول فسألنا ابا^(٩) علي الروذباري ان يكتب اليه^(١٠) رقعة^(١١) يستأذن
لنا بالدخول عليها^(١٢) حتى نسمع منها شيئاً فكتب اليه على البديهة بحضرتي
بسم الله الرحمن الرحيم^(١٣) بلغني بلغك الله سؤالك، وأعطاك مأمولك، ان
عندك من مناهل^(١٤) الورد، منهلاً^(١٥) يرد^(١٦) عليه قلوب اهل الوجود،
فيشربون منه بعقد الوفاء، شرباً يورثهم حقايق الصفاء، فان أذن لنا
بالدخول^(١٧) عليه فلنا على رب المنهل أن يزينا المجلس بنقد الأغيار، وبحجبه
^(١٨) عن نواظر الأبصار،^(١٩) ومحيطنا^(٢٠) مقرون بإذنك والسلام، وسمعت ابا
علي بن ابي^(٢١) خلد الصوري تصور يقول^(٢٢) كتبت الى ابي علي الروذباري
رحمه الله كتاباً^(٢٣) وكتبت فيه هذين البيتين،

إِنْ كُنْهِ أَبَا عَلِيٍّ^(٢٤) لِحَيْسِكَ^(٢٥) فِرَارًا مِنْ^(٢٦) التَّشَارُكِ فِيهِ
حَذَا رُوذْبَارُ مَا ذَى عَلَيْنَا - أَلَكَ حَقًّا^(٢٧) وَذَاكَ مِنْهُ^(٢٨) رِيتِهِ،

ومقرظها A (٢) . فتنشقها A (٣) . تم كتبت الى B (٤) . كسرت B (٥) .
قال الشيخ رحمه الله A om (٦) . الاكابر B (٧) . A om (٨) . السر B (٩) .
السمع B (١٠) . يستأذنه B (١١) . كتابا B (١٢) . عد الله احد بن عطا B (١٣) .
عليها B (١٤) . عليه B (١٥) . الورد A (١٦) . ترد B (١٧) . بلغنا B (١٨) .
كتب A (١٩) . خلاد B (٢٠) . مقرونا A (٢١) . ومحيطنا AB (٢٢) . لم B (٢٣) .
موايا B (٢٤) . لحي B app (٢٥) . وكتب A (٢٦) . B om (٢٧) .
رئيه B . منه A (٢٨) . وذلك منه B (٢٩) . وذلك منك B (٣٠) . التشارك A (٣١) .

من الصفاء والطهارة فدع ما ^(١) انت فيه من البلاء من اقتراف مساوي لا
^(٢) تجدى عليك منفعة في دينك ولا دنياك وتجنب قرب من لا تأمن على
نفسك في ^(٣) مواصلته الغفلة والبطالة واستعن على ذلك كله بالقناعة والتجزي
وسله ان يمن عليك بتوبة ^(٤) طهرى لا عملى والسلم، ^(٥) وقال يوسف بن
الحسين ^(٦) رحمه الله كتب حكيم الى حكيم يسأله عما يؤديه الى صلاح نفسه
فكتب اليه ان فساد نفسى ^(٧) قد ^(٨) شغلنى عن صلاحك ولست اجد في
نفسى فضلة لغيرها والسلم، ^(٩) وقال كتب ابو العباس احمد بن عطاء ^(١٠) رحمه
الله الى ابي سعيد الخزاز ^(١١) رحمه الله كتابا فقال فيه وأعلمك ان الفقراء
وأصحابنا بعدك صاروا يتاقرون بعضهم لبعض، فكتب اليه ابو سعيد ^(١٢) رحمه
الله وأما ما ذكرت ^(١٣) ان اصحابنا بعدى صاروا يتاقرون بعضهم لبعض
فاعلم ان ذلك غير من الحق عليهم حتى لا يسكن بعضهم الى بعض، وقال
الروذبارى كتب بعض الحيين الى حبيه يعاتبه ان المودة لم تنزل موصولة
فرز بلادى وأكثر ودادى واحذر عداة الحى أن يلقوك ولتظن العداة انك
^(١٤) جافى، وكتب بعض المشايخ كتابا فكان فيه هذا الفصل ^(١٥) وأنا وجدته
^(١٦) بخط جعفر الخلدى، تفكرى في مرارة الين بمنفى ^(١٧) من التمتع بجلاوة الوصل
وتكره عيني ان تنز برؤيك، مخافة أن تسخن بيعدك، فلى عند الاجتماع كبد
ترجف، وعند التناءى مقلّة تكف، وأقول كما قال الشاعر،

وما في الدهر أشقى من محبٍ - وإن وجد الهوى حلو المذاق
نراه باكيًا في كل حينٍ - مخافة فراقه أو ^(١٨) الاشتياق
فبيكى إن نأوا شوقًا إليهم - ويبيكى إن دنوا خوف الفراق
ففسخن عينه عند التناءى - وتسخن عينه عند ^(١٩) التلاقي،

طهر لى لا على B ^(٤). مواصلة A ^(٣). تجزى B ^(٦). كت B ^(١).
^(٩) B om. ^(٨) B om. ^(٧) B اشغلنى. ^(٦) B om. ^(٥) B قال. ^(٤) B om.
وأما B om. from ^(١٢). جافى AB ^(١١). من ان B ^(١٠). كتابا فقال
التلاقى AB ^(١٥). اشتياق B ^(١٤). عن B ^(١٣). الخلدى to

أَبِيكَ وَهَلْ تَدْرِيْنَ مَا يُبْكِي
أَبِيكَ حِذَاراً أَنْ تُفَارِقِي
وَتَنْطَعِي وَصَلَى وَتَهْجُرِيْنَ،

وقال الروذباري ^(٢) رحمه الله كتب الى بعض اصدقائي كتابي اليك ^(١) كمودتي
لـك نورٌ منك دلّ عيني عليك وحجبتها عن النظر الا اليك والسلام، وكتب
ابو عبد الله ايضاً في كتاب ^(٢) الى بعض اصدقائه ما الذم أدّك الى
الصبوة، ^(٢) بعد تمكّك من الخطوة، وما الذي حداك على قطع حبْل
الوصال، بعد المحافظة على ^(٤) الاتصال، وأما علمت ان لورود الكُتب فرحة
تعدل فرحة القُرب، وكتب شيخ من الاجلة الى بعض المشايخ وحدى بك
١٠ حماي عن الاشارة اليك وما بدا من قُربك غيب عني مؤنة الذِكر لك
فحقيقتك ظاهرة، وأعلامك زاهرة، وسطونك فاهرة، ظهرت سطونك فغنست
معرفتي عند ظهورها، وذهل عقلي عند ورودها، وقصّر علمي عند شرح
بيان ظهورها وقصّرت عبارتي ^(٥) عند استيلاء حقيقتك والسلام، ^(٦) سمعت ابا
الطيب احمد بن مقاتل العكّي يقول كتب ابو الحُبَر التيناني الى جعفر الخَلدي
١٥ ^(٢) رحمه الله كتاباً فكان فيه وَزُرُ جهل الفقراء عليهم لأنكم ركنتم الى ابناء
الدنيا واشتغلتم بأموركم فبقوا جهلة، وقال يوسف بن الحسين ^(٧) رحمه الله
^(٨) كنت الى بعض الحكماء وشكوت ركوني الى ^(٩) الدنيا وما أجِد في طبعي من
الاخلاق التي لست ارضاها من نفسي لنفسي فكتب الى بسم الله الرحمن
الرحيم وصل كتابك وفهمت ما ذكرت ^(١٠) ومُخاطبك ^(١١) أكرمك الله شريكك
٢٠ في شكواك، ونظيرك في بلواك، إن رأيت ان تدم الدعاء ^(١٢) وقرع الباب
^(١٣) فانه من قرع الباب ولم يعجز عن القرع دخل وإن تهبأ لك ما ^(١٤) تريد

الاتصال. B. الافصال ١٥. (٢) كودي. B. om. (٢) ولا. B.

كتب. A. (١) رحمه الله for البرازي B. (٧) وسمعت. B. (٦) عن. B. (٥)

وقرع. A. (١٢) أيدك. B. (١١) ومُخاطبك. A. (١) هذه الدنيا. B. (٩)

تريد. B. (١٤) فان فروع الباب ولم يعجز الخ. B. (١٣)

ودلائل من الحقّ بِنْتِهِ، ^(١) قال الشيخ رحمه الله فأمّا مكاتباتهم ^(٢) ومراسلاتهم
أكثر من ان يهتياً جمعها ^(٣) في الاجزاء الكثيرة وأنّها ذكرنا ^(٤) هذا طرفاً
على حسب ما امكن في الوقت لأنّ المراسلات الطوال نحو رسالة ^(٥) النورى
الى الجنيّد ^(٦) رحمهما الله في مسئلة البلاء ورسالة ^(٧) ابى سعيد الخزاز الى
النورى ورسالة الجنيّد الى يحيى بن ^(٨) معاذ وإلى يوسف بن الحسين
^(٩) ومجاوبتهما ورسالة عمرو المكي الى ^(١٠) ابن عطاء وغير ذلك لم يهتياً لنا
ذكره ولكن نذكر رسالة واحدة للجنيّد الى ابى بكر ^(١١) الكسائي الدينورى
^(١٢) رحمهما الله وهي مختصرة ^(١٣) إن شاء الله تعالى، رسالة الجنيّد الى ابى بكر
^(١٤) الكسائي ^(١٥) رحمهما الله تعالى، اخى ابن مملّك عند ^(١٦) تعطيل العشار،
وأين دارك وقد خربت الديار، وأين منزلك والمنازل فاعجّ صنفصفت قفار،
وأين مكانك والأماكن ^(١٧) عواف دوارس الآثار، وما ذا خبرك عدد ذهاب
جوامع الأخبار، وفيما نظرك عند اصطلام محاضر النظار، وفيما فكرك وليس
بحين نظير ولا افتكار، وكيف هدوئك على مبرّ ^(١٨) الليل والنهار، وكيف
حذرك عند وقوع فواجع ^(١٩) الأقدار وكيف صبرك ولا سبيل الى عزاء
ولا اضطبار، فأبك الآن إن وجدت سبيلاً الى البكاء، بكاء الواهله الحزينة
الموجعة الثكلى، بنقد اعزة الآلاف، وفناء ^(٢٠) اجلة الأخلاف، وإبادة ما
مضى من ^(٢١) الاكتناف، ^(٢٢) وذهاب ^(٢٣) مشايخ الاعتفاف، وورود بدايه
الاختفاف، ^(٢٤) وروادف عواصف الانحفاف، وتتابع قواصف الانتساف،
وواهر قواهر الاعتكاف، وثواقب ملاحح الاعتراف، فإلى ابن ^(٢٥) مؤيلك،

في الاجزاء B om. (١) والمراسلاتهم A (٢) قال الشيخ رحمه الله B om. (٣)
النورى A (٤) B om. (٥) ابى سعيد الخزاز (٦) الجنيّد B adds (٧)
الكسائي A (٨) بن يحيى B (٩) ومجاوبتهما B (١٠) الكسائي A (١١)
عوافي A (١٢) B om. (١٣) إن شاء الله تعالى (١٤) الكسائي B (١٥)
أكتياب A (١٦) خله A (١٧) الاحذار A (١٨) الليل B (١٩)
ووارد A (٢٠) Partly obliterated in B. (٢١) ذهاب B om. (٢٢)
مؤيلك B (٢٣)

وحكى عن حسين بن جبريل ^(١) المرندي ^(٢) رحمه الله وكان من المشايخ
الاجلة انه قال ورد على كتاب من مكة فقرأت على جماعة من اصحابنا
وكان ^(٣) من بعض تلامذته فكان في الكتاب ^(٤) أعلمك يا شيعي ان اصحابك
كلهم ^(٥) توافقوا بعضهم مع بعض فبقيت بلا رفيق فرأيت يوماً في الطواف
غزلاً يطوف فأعجبني ذلك فراقته وكان لي ^(٦) قرصان ^(٧) شعير في كل ليلة
قرص لي وقرص له فبقي معي اشهرًا ليلها ونهارها فليلاً من الليالي لم انتزع
للإفطار وتأخر ذلك فلما اردت ان افطر فاذا به قد أكل القرصين فقلت
ويحك قد ظهر منك الخيانة فرأيت دموعه تسيل على خده فذهب حياءً
مئى فاستلكت ان تدعو الله ^(٨) تعالى انت واصحابك ان يرده عليّ، قال
١٠ وكتب شاد الكرمانى ^(٩) رحمه الله الى ابي حنص ^(١٠) رحمه الله اذا رأيت أمرى
كله مصيبة فكيف أكون في مصابي، فكتب اليه ابو حنص ^(١١) رحمه الله
ألف مصايك ولا تكن مع إلفك لمصايك، وفيما حكى ^(١٢) عن ^(١٣) ابن
مسروق عن سري السقطي ^(١٤) رحمه الله انه قال كتب الى بعض اخواني
فكتب اليه يا اخي أوصيك بتقوى الله الذى يسعد بطاعته من اطاعه
١٥ وينتقم بمعصيته من عصاه فلا تدعوك طاعته الى الأمن من عذابه ولا
تدعوك معصيته الى الایاس من رحمته جعلنا الله وأياكم حذرین ^(١٥) من
غير قنوط وله راجين ^(١٦) من غير اغترار والسلم، وكتب الجعيد ^(١٧) رحمه الله
af.108r كتاباً الى علي بن سهل الإصبهاني وكان فيه ^(١٨) وأعلم يا اخي ان الحقائق
اللازمة ^(١٩) والنصود القوية المحكمّة والعزائم الصحيحة المؤكدة لم تُبق على
٢٠ اهلها سبباً الا قطعته ولا معترضاً الا منعه ولا أثراً في خفي السراير الا
اخرجته ولا تأويلاً مؤهباً لصحة المراد الا كشفته فالحقّ عندهم بصحة الحال
^(٢٠) مجرّداً ^(٢١) والمجد في دوام السير ^(٢٢) محمّداً على براهين من العلم واضحة

فرصين A. (٥) قد توافقوا B. (٤) أعلم B. (٣) المرندي B. (١)

في A. (٦) ابو B. (٩) رحمه الله B. (١٠) شعير في كل ليلة A. om. (٧)

والمجد A. (٢١) مجرد B. (١٧) as variant العنود A. (١١) والله أعلم A. (١٠)

ممدد B. (١٤)

وسلّمنا وإياك، فعليك ^(١) رحمك الله بضبط لسانك، ومعرفة اهل زمانك،
 وخاطب الناس بما يعرفون، ودعهم ^(٢) ممّا لا يعرفون، فقلّ من جهل شيئاً
 إلّا عاداه وإنّما الناس كالإبل المأية ليس فيها راحلة وقد جعل الله ^(٣) تعالى
 العلماء والحكماء رحمةً من رحمته ^(٤) وسطها على عباده فاعمل على ان تكون
 رحمةً على غيرك إن كان الله قد جعلك بلاءً على نفسك وإخرج الى الخلق
 Af.109/ من حالك بأحوالهم وخاطبهم من قلبك على حسب مواضعهم فذلك ابغ
 لك ولهم والسلام ^(٥) عليكم ورحمة الله ^(٦) وبركاته، قال ^(٧) الشيخ ^(٨) رحمه الله
 وإنّما وضعت في هذا الكتاب هذه الحكاية ^(٩) والرسالة حتى يتأمل من ينظر
 فيه ويستفيد منها بما فيها من الاشارات الصحيحة والعبارات الفصيحة ويقف
 على مقاصد القوم في مكاناتهم لأن بين كل طائفة من الناس مكانات
 ومراسلات على حسب ما يليق بهم ^(١٠) وبالله التوفيق،

باب في ^(١) صدور الكتب والرسائل،

صدر ^(١١) للجنيد رحمه الله، أثرك الله يا اخي بالاصطفاء، وجعلك
 بالاحتواء وخصّك بعلم اهل النّهى، وأطعك ^(١٢) من المعرفة على ما هو أولى،
 ١٥ وتبهم لك ما تريد منك له ثم أخلاك منك له ومنه له به ليفردك في تقلّه
 لك بما يشهدك من حيث لا يلحنك شاهد من الشواهد يُخرجك، فذلك
 أوّل الأوّل الذي ^(١٣) بما به ^(١٤) رسوم ما ترادف ممّا غيبه به عنك علوّ
 ما استأثر به منه له ثم افردك منك لك في أوّل تفريد التجريد وحقيقة
 كابين التفريد ^(١٥) فكذلك ^(١٦) اذا انفرد ^(١٧) بذلك ^(١٨) اباد ^(١٩) وأفنى الابدادة

عن B ^(٥). بضبطها B ^(٤). B om. ^(٦). بما B ^(٧). •. رحمك A. ^(١)
 والسلام B ^(٩). و. B om. (A). أبو نصر B ^(٧). عليك B ^(٦).
 من المعرفة B om. ^(١٢). لابي القم الجعيد بن محمد B ^(١١). صدر A. ^(١٠)
 ان B ^(١٦). فذلك B. فذلك A. ^(١٥). الرسوم A. ^(١٤). تبعاً A. ^(١٣)
 وافنا B. وفنا وافنا A. ^(١٩). اباك A. ^(١٨). كذلك B. ^(١٧)

وإلى ما يبلغ مَصْدَرَك، والأحلام ممتزقة، والقلوب متصدّعة، والعقول مغلّعة،
 (١) والأنبياء كلّها مرتفعة، وأنت في أوابد (٢) مندمسة، وتُجْمَر منخلسة، وسُبُل
 ملتبسة، قد أَضْلَك في (٣) اختلاف (٤) مناهجها ظلماءها، وانطبقت (٥) عليك
 أرضها (٦) وسماؤها، ثم افضى بك ذلك الى لَجّة اللّجج، والبحر الزاخر
 (٧) الغامر المختلج، الذي كلّ بحرٍ دونه أو لُجّة، فهو فيه كنفلة أو جُجّة، فقد
 قذف بك في كثيف امواجه، وتلاطم عليك (٨) بعظيم هوله وارتجاجه،
 (٩) فمن مستنقذك من مُتلفات المهالك، (١٠) أو تُخْرِجك ممّا هنالك، كتابي
 اليك ابا بكر وأنا احمد الله حمداً كثيراً وأسأله العفو والعافية في الدنيا
 والآخرة، وصل الى منك كُنْتُ فهِمْتُ ما ذكرتَ فيها ولم يمنعني من اجابتك
 ١٠ عليها ما وقع في وهمك، وشقّ (١١) على ما ذكرت من غمك وليس حالك
 عندي حال (١٢) معنوب عليه بل حالك عدى حال معطوف عليه، وبجسبك
 من بلابك ان اكون سبباً للزيادة في البلاء عليك وإني عليك لمُشْتَق
 وإنما منعني من مكانتك لأني حذرت ان يخرج ما في كتابي اليك الى غيرك
 بغير علمك وذلك أنّي كتبت منذ مدّة كتاباً الى (١٣) أقوام من اهل إصبهان
 ١٥ فنُتِج (١٤) كتابي وأخذت نسخته استعجم بعض ما فيه على قوم فأعني تخلصهم
 (١٥) ولزمني من ذلك (١٦) مؤنة عليهم وبالحلق حاجة الى (١٧) الرفق وليس من
 الرفق بالحلق ملاقاتهم بما لا يعرفون ولا مخاطبتهم بما لا يفهمون وربّما وقع
 (١٨) ذلك من غير قصد اليه ولا نعتد له، جعل الله عليك وإقية وجنة

موتك (حق بك) حقيقة: (٢) Here B proceeds (fol. 238b, 1): لا نأ. (١) موتك (حق بك) حقيقة: (٢) Here B proceeds (fol. 238b, 1): لا نأ. (٣) Here B proceeds (fol. 238b, 1): لا نأ. (٤) Here B proceeds (fol. 238b, 1): لا نأ. (٥) Here B proceeds (fol. 238b, 1): لا نأ. (٦) Here B proceeds (fol. 238b, 1): لا نأ. (٧) Here B proceeds (fol. 238b, 1): لا نأ. (٨) Here B proceeds (fol. 238b, 1): لا نأ. (٩) Here B proceeds (fol. 238b, 1): لا نأ. (١٠) Here B proceeds (fol. 238b, 1): لا نأ. (١١) Here B proceeds (fol. 238b, 1): لا نأ. (١٢) Here B proceeds (fol. 238b, 1): لا نأ. (١٣) Here B proceeds (fol. 238b, 1): لا نأ. (١٤) Here B proceeds (fol. 238b, 1): لا نأ. (١٥) Here B proceeds (fol. 238b, 1): لا نأ. (١٦) Here B proceeds (fol. 238b, 1): لا نأ. (١٧) Here B proceeds (fol. 238b, 1): لا نأ. (١٨) Here B proceeds (fol. 238b, 1): لا نأ.

أحبابه وثيقك وإيانا على ^(١)سُبُل مرضاته وأوْحج بك قِباب أنسه وأرفاك في
رباض فنون كرامته وكلاك في الاحوال كلها كناية المجين في بطن أمه ثم
ادام لك الحباة المستخلصة من ^(٢)قيومية الحياة على دولم ^(٣)ديمومية ابديته
وأفردك عما لك به وعما له ^(٤)بك حتى تكون فرداً به في دوامها لا انت
ولا ما لك ولا العلم به ويكون الله وَحْدَهُ، هذه الصدور كلها للجنيْد ^(٥)رحمه
الله وفيها ^(٦)اشارات لطيفة ورموز خفية نعر عن الحقائق المشككة ^(٧)وتنبئ
عن السراير والخصوصية التي ^(٨)تفرد بها هذه العصابة في تجريد التوحيد
وحقيقة التفريد فمن نظر فيه فليتاَمَلْ فان فيه لأهل ^(٩)الغهم فوايد ولأهل
العناية بهذا العلم زوايد ^(١٠)وعلى القلوب من المعرفة بذلك جميل عوايد،
والله الموفق ^(١١)للصواب، ولغير المجيد صدور حسنة اذكر من ذلك
طرفاً ان شاء الله ^(١٢)، صدر لأبي على الروذباري رحمه الله، آنسك الله
في كمال الاحوال ونماها، وبلوغ الغابات ونظامها، وآنس بك قلوب اهل
Af.110a مصافاتك ^(١٣)وموالاتك في دولم فضلك ومعافاتك، وجعل ^(١٤)لك ما
^(١٥)انضح لك موصولاً بك في حباتك، وبعد وفاتك، ومن علينا بما بقصر
١٥ عنه بلوغ الآمال، ونهاية الاحوال، وزادك من فضله الذي عودك من برّه
والطافه وإحسانه والله بين علينا في ذلك ^(١٦)بما ^(١٧)نرجوه، صدر لأبي
سعيد ^(١٨)ابن الاعرابي، كلاكم الله كناية الوليد، ^(١٩)وأحفنا وإياكم بصالح

(١) B سبل. (٢) B قيومية. (٣) B ديموميته. Here the text of B
breaks off (fol. 239a, last line). The following words (B fol. 239b, 1) are
مرتعة زانت في أوايد مذمسة. which occur in A on fol. 108b, 2. The present
passage is continued in B on fol. 62b, 1. (٤) B به. (٥) B om.
على A. (٦) B إشارة. (٧) B ويسي. (٨) B تفرد. (٩) B العلم. (١٠) B على.
(١١) The words from ولغير to أنه are suppl. in marg. A. A أيضاً لغره.
(١٢) A adds وعلى. (١٣) A صدور. (١٤) A وموداتك. B وموداتك with
the first *alif* stroked through. (١٥) B انضح. (١٦) B بما. (١٧) B adds
واحقنا. (١٨) B app. أحقنا. (١٩) B أنسك الله.

ما سلف من الحقّ من الشاهد بعد إفاء محاضر الخلق فعند ذلك يقع حقيقته الحقيقية من الحقّ للحقّ ومن ذلك ما جرى بحقيقة علم الانتهاء إلى علم التوحيد على علم تنريد ^(١) التجريد فقد عزّره الله وحجبه عن كثير من ينخله ويدّعيه ويتحقّقه ويصطفيه، صدر ^(٢) آخر، ^(٣) موتك حقيقة الاختصاص ° عن اواج الانتفاص وآواك الحقّ في خفيّ من الملاحظة لحظك شغلاً بالإجلال له عن ذكر نفسك وحالك في اوان ذكره ثم أذكرك انه ^(٤) ذكرك في قديم الازل قبل حين البلوى وقيل حال البلوى إنه فعّال لما يشاء وهو قدیر، صدر ^(٥) آخر، ^(٦) اكرمك بطاعته وخصّك بولايته وجلّلك بستره ووفقك لسنة نبيه صلعم وأطلعك على فهم كتابه وأنطقك بالحكمة وأنسك بالقرب Af.109b وخصّك بالناويد ومخك الزيادات وألزمك بابه وكلّفك خدمته حتى تكون له موافقاً ولكأس محمته ذايقاً فيتصل العيش بالعيش والحياة بالحياة والروح بالروح فتتمّ النعمة وتسلم من ^(٧) المعنبة فتصحّ العافية وتكمل السلامة، صدر ^(٨) آخر، بدت لك عجائب ما في الغيوب من أنبيائها، وكشفت لك ^(٩) عن حقايق ما تكنّ من أكنانها، وأوضحت لك عن ^(١٠) سرّ غرايب ^(١١) إخفائها، ° وخاطبتك بكلّ ما ^(١٢) كمن من عطاياها، بلسانه الذي ينطق به عن خفيّ مكانه، فأوضح منطقيّ بوضح عن حكم بيانه، ليس بما ^(١٣) صرّح به ^(١٤) من النصّح من لسانه، لكن بما اوقفه الحقّ من مراد إعلانه، وذلك غير كاين قبل حينه وأوانه، والمراد بفهم ذلك هو المفرد الموجود من اهل دهره وزمانه، صدر آخر، حاطك الله بحياطته التي يحوط بها المستخلصين من

(١) التحديد B. (٢) This is the last word on B fol. 241a. Fol. 241b begins with the verse فيا حيّها زدني جوى كّن ليله

which occurs in A at fol. 113b. 5.

(٣) Here begins B fol. 238b. A حق بك. (٤) A ذكرك. (٥) B adds له.

(٦) B adds الله. (٧) B المغنّة. (٨) B om. from حقايق لك to عن حقايق.

(٩) B سرابر. (١٠) اخفاها A. (١١) لم تكن A. (١٢) B app. مزح.

(١٣) B om.

وكوشفت في ذلك بالبيان، وأنا أسأل الله ^(١) تعالى ان يجمع لك من نفسك ما فرق ^(٢) ويبين عنك ^(٣) منها ما جمع انّه الولى لذلك والفادر عليه، صدر آخر ^(٤) له، حماك الله عن نفسك بذكره ^(٥) وصرّك ^(٦) في ذلك بشكره، ولا اخلاك في ذلك باقباله، وقسم لك من جزيل ^(٧) نواله، وأعاذك من شديد بحاله، انّه ولى ذلك والفادر عليه، صدر آخر ^(٨) وأظنه ^(٩) للخرّاز، قسم الله لك من العلم الرفيع، وأفردك في الذكر المتبع، ولا اخلاك من رعايته، وأفردك بولايته، وتولاك فيما استرعاك، وكان لك في ذلك وكفاك، واقبل عليك وشفاك، وقسم لك من ذكره ^(١٠) وولاك، وآتسك بطاعته وأعلاك، ولا وكلك الى نفسك وهواك، صدر للكردى الصوفى الأرموى، منحك الله بما به منحك وحماك عن طوبّات الصفات بالانابة ^(١١) لمن رتب الرويات، وحماك ^(١٢) عنك بشاهد ما فيه بدأك، وعظيم ما به ابتدأك، وأحلّك في محلّ ^(١٣) الخلية لما اراد ولما به أريد، وأظلم واقع ^(١٤) راء التسليم ^(١٥) بحوى اسرارهم لمن ^(١٦) يفانى، ^(١٧) فتسرى همومهم لمن يعانى، قد باشرنا منه ما له استبشرنا، ^(١٨) وفي ^(١٩) مبادين محبته انتشرنا، أُلِّمّا ^(٢٠) بهم سواطع انوار التوحيد، ولوامع التجريد، بابين عمّا ^(٢١) له وبه بانوا، فهم كالذى كانوا، صدر كتاب ^(٢٢) للذّقى ^(٢٣) رحمه الله، هنّاك الله كرامته فأنت ^(٢٤) غيث لأهل مودّته وكهف لأهل موافقته ودالّ على معرفته ^(٢٥) ومنسوب ^(٢٦) الى وحدانيته ومُخْبِر عنه به ^(٢٧) ومن اصطنعه لنفسه في قديم ازليّته وأطلعه على مكنون سرّه وأشهد مجارى قدرته وأنطق لسانك بحكمته وأقامك لدلالته ^(٢٨) وجعلك

(١) B om. (٢) B وبتن. (٣) A om. (٤) B وصرّك. (٥) B ولاء. (٦) B لابي سعد الخراز. (٧) B أظنه. (٨) B نواله. (٩) B عن. (١٠) B عنه. (١١) A الخلية. (١٢) B واطلم. (١٣) So both MSS. (١٤) A في. (١٥) B وسوى. (١٦) B يعانى. (١٧) A بحوى. (١٨) B نحوى. (١٩) A به ولو كانوا هم كالذى (٢٠) B أُلِّمّا بهم for واما بهم (٢١) B منان. (٢٢) B كوا. (٢٣) B ومنسوب. (٢٤) B لابي بكر الذّقى. (٢٥) B على. (٢٦) B وحظه. (٢٧) B ومن. (٢٨) B جعلك.

العبيد، الذين كشف عن قناع قلوبهم فشاهدوا الوعد والوعيد، فمن كان منهم خائفاً فالرجاء منهم غير بعيد، ومن كان منهم راجياً فالخوف في قلبه عتيد، فهم ^(١) بمحبته ^(٢) صابلون، ولهيبته خاضعون، بسطنهم المحبة والرجاء ان يكونوا ^(٣) قانطين، وقبضهم الخوف ان يكونوا مخدوعين او آمنين، فهم بين الخوف والرجاء واقفون، ^(٤) فقد اقلتهم الشوق، وازعجهم الذوق، فحسّن الظن قايدهم، وخوف النوت ساقطهم، والتوفيق رايدهم، والمحبة مطيبتهم، طالبين مظلوبين، منورة لهم اعلام الطريق، معمورة لهم المناهل ^(٥) تلوح لهم بالعوايد، ^(٦) منقلين بالطرف والفوائد، صدر ^(٧) آخر له، امانك الله عنك واحياك به وايدك بالهم، وفرغ قلبك من كل وهم، وافناك بالقرب عن المسافة ^(٨) وبالأنس عن الوحشة، صدر آخر ^(٩) له، كلاك الله كلاية الوليد المرحوم، وحفظك حفظ الولي المعصوم، ووهب لك معرفة ما انعم به عليك واستخرج منك ما جبلك عليه وحجبك عن نفسك الفاطعة دونه وكنالك عوايقها وبوايقها ^(١٠) ورؤية عملك واثار سعيك وتركبة نفسك، واعتنك من رفقها وكنالك عوارض تحيرها وفضول تكلفها، ^(١١) واستخلصك لنفسه منها ^(١٢) ليتحقق ^(١٣) فيك العبودية فيزكو عملك وإن خف وينمو سعيك وإن قل ونطيب حياتك وإن مت حتى يوصلك بالحياة التي لا ^(١٤) موت ^(١٥) فيها والبقاء الذي لا فناء بعد وتولى أمرك بالحسن في عوايقها كما كذاك التحير في اوابها، انه ^(١٦) ولي التمام لهما ^(١٧) ابتداء، صدر لأبي سعيد ^(١٨) الخزاز، عصمك الله بذكره عن نفسك، وكاشفك بشكره عن ^(١٩) وصنعك، وقسم لك من العلم به في ^(٢٠) فاعك حتى تكون ممن جمع له حبل الرشاد وأعلى في ذلك مكانك

ملوح A (٥). قد B (٤). قانين B (٣). صابلون B (٢). لهيبته B (١).
 A om. (٨). اخو له A om. (٧). منقلون B. منقلبون A (٦). تلوح B.
 ليتحقق B (١١). واستخلصك B (١٠). وواك رؤية A gives (٩).
 صدر آخر B (١٥). ان شاء الله B adds (١٤). B om. (١٦). تموت B (١٢).
 وضعك B (١٧). احمد بن عيسى الخزاز B (١٦).

إذا اَرْتَحَلَ الْكَرَامُ ^(١) إِلَيْكَ يَوْمًا * لِيَلْتَمِسُوكَ حَالًا بَعْدَ حَالٍ
فَإِنَّ رِجَالَنَا حُطَّتْ رِضَاءٌ * بِحُكْمِكَ عَنْ حُلُولٍ وَأَرْتَحَالَ
أَنْخُنَا فِي فِنَاءِكَ يَا إِلَهِي * إِلَيْكَ مُقَوِّضِينَ بِلاَ اَعْتِلَالٍ
^(٢) فَسُسُنَا كَيْفَ شِئْتَ وَلَا تَكُنَّا * إِلَى تَدْيِيرِنَا يَا ذَا ^(٣) الْمَعَالَى،
ولدى النون ^(٤) رحمه الله ايضاً،

مَنْ ^(٥) لَادَ بِاللَّهِ نَجَا بِاللَّهِ * وَسَرَّهُ مَرُّ قَضَاءِ اللَّهِ
إِنْ لَمْ تَكُنْ نَفْسِي بِكَفِّ اللَّهِ * فَكَيْفَ اَنْقَادُ ^(٦) اِحْكَمِ اللَّهُ
^(٧) لِلَّهِ اَنْفَاسُ جَرَتْ لِلَّهِ * لَا حَوْلَ لِي فِيهَا بِغَيْرِ اللَّهِ،

انشدني ابو عمرو بن عثمان ^(٨) للجنيد رحمه الله هذه الايات،
١. تَغَرَّبَ اَمْرِي عِنْدَ كُلِّ غَرِيبٍ * فَصَرْتُ عَجِيبًا عِنْدَ كُلِّ عَجِيبٍ
^(٩) وَذَلِكَ لِأَنَّ الْعَارِفِينَ رَأَيْتُهُمْ * عَلَى طَبَقَاتٍ فِي ^(١٠) الْهَوَاءِ ^(١١) رُتُوبٍ
فَأَصْبَحَ اَمْرِي لَيْسَ بِدُرِّكَ غَوْرُهُ * سِوَى اَنَّنِي لِلْعَارِفِينَ خَطِيبُ،
وللجنيد ^(١٢) رحمه الله في الاحتراق والتعذيب،

يَا مُوقِدَ النَّارِ فِي قَلْبِي بِقُدْرَتِهِ * لَوْ شِئْتَ أَطْفِئْتَ عَنْ قَلْبِي بِكَ ^(١٣) النَّارَا
١٥. لَا عَارَ إِنْ مِثُّ مِنْ خَوْفٍ وَمِنْ حَذَرٍ * عَلَى فَعَالِكَ بِي لَا عَارَ لَا ^(١٤) عَارَا،
^(١٥) وله ايضاً،

يَا ^(١٦) مُسْعِرِي اَسْمَاءٍ يَا مُنِلْنِي شَغَفًا * لَوْ شِئْتَ اَنْزَلْتَ تَعَذِيبِي بِمُقَدَارٍ
حَاشَاكَ مِنْ اِسْتِغَاثَاتِي فَكَيْفَ وَقَدْ * اَوَّلَيْتَنِي نِعَمًا ^(١٧) طَاحَتْ بِاَذْكَارٍ،
سمعت احمد بن علي الوجيهي ^(١٨) بالرَّمْلَةِ يقول كتب ابو المحسين النوري كتاباً
٢٠. الى ابي سعيد الخزاز ^(١٩) رحمه الله فكتب فيه هذه الايات،

وله B ^(٤) . الجلال B ^(٥) . فتبناً A ^(٦) . يوماً A ^(٧) .
for لدى النون ^(٨) B om. ^(٩) لا A ^(١٠) . بحكم A ^(١١) .
In A ^(١٢) . هذه الايات للجنيد B ^(١٣) . لله اَقَادُ بوجه الله .
وذلك A ^(١٤) . النار A ^(١٥) . الموتى B ^(١٦) . رطب B ^(١٧) .
وله ايضاً for آخر A ^(١٨) . مسعدى B ^(١٩) .
حاطت A ^(٢٠) .
رحمهما B ^(٢١) .

معياراً على المریدین ^(١) والمحققين البالغين المتأهين بحسن استنباطه، أنه ولي ذلك ولا سبيل إليه إلا به والسلام. صدر آخر ^(٢) للذقي، أكرمك الله وأعلاك، وقربك بعطابه وأدناك، وقسم لك من نواله وأرضاك، وأعاذك من بلايه وشفاك، وتولاك فيما الزمك وكفاك، أنه ولي قدير ذو رافة لمن ^(٣) النجا إليه ومُهمين على من استند إليه، نعوذ بالله لنا ولك من كل بلية ^(٤) ونستعينه ونستغفره من كل خطية، صدر آخر، تودد الله إليك بعطفه، ولا اخلاك من أمله ولطفه، وأعاذك من بلايه وعنفه، ولا حجبك بنفلك عن ذكره، ولا سترك بعلمك عن شكره، أنه ولي قدير، ^(٥) صدر آخر، عصمك الله بما عصم به المتقين وأودعك من ^(٦) العشق السليم وكائنك بذكره الرفيع ^(٧) وأنسك بدوام اقباله عليك أنه ولي قدير، ^(٨) قال الشيخ رحمه الله والذي حملنا على جمع هذه الرسائل والصدور والمكتابات في هذا الكتاب ما أودع فيها من المعاني والاشارات لينظر الناظر ^(٩) فيه ويستدل بذلك على مراتب القوم والطايف ^(١٠) اشارتهم وطهارة اسرارهم وخصوصيتهم بالفهم والعلم والعقل والادب ^(١١) لأن من عادة اهل المعرفة والادب ان يعرفوا أشكالهم بمخاطباتهم ^(١٢) واشعارهم ومكتاباتهم اذا فاتهم المجالسة والمخالطة وبالله التوفيق،

باب في اشعارهم في معاني احوالهم واشاراتهم،

حكى عن يوسف بن ^(١٣) الحسين انه قال سمعت بعض الثقات يحكى عن ^(١٤) ذى النون ^(١٥) المصرى رحمه الله انه ^(١٦) قال،

(١) B الخققن. (٢) A om. (٣) B لجا. (٤) B om. (٥) The passage beginning صدر آخر and ending ولي قدير occurs in A at the end of the chapter after the words وبالله التوفيق. (٦) B العيش. (٧) B om. لأن B om. from (٨) اشاراتهم (٩) فيها B. (١٠) قال الشيخ رحمه الله. (١١) B adds. (١٢) الرأى. (١٣) A ذى. (١٤) B om. (١٥) B adds. (١٦) هذه الايات. (١٧) المصرى رحمه الله.

يا بَابِي الْأَشْعَثُ الْغَرِيبُ فَتَى * لَيْسَ لَهُ دُونَ سُؤْلِهِ آئِسُ
يا بَابِي جِسْمُهُ الزَّكِيُّ وَإِنْ * كَانَ عَلَيْهِ خُلِقَتْ دَنَسُ
(١) قال وأنشدني (٢) أبو بكر الدُّقِّي (١) بدمشق قال أنشدني (٤) أبو علي أحمد
ابن محمد الروذباري (١) رحمه الله نفسه،

حَدُّ الْقَنَافَةِ مَحْوُ الْكُلِّ مِنْكَ إِذَا * لَاحَ الزَّيْدُ بِمَحْدٍ (٥) عَنْهُ مُطَّلِعُ
فَإِنْ تَحَقَّقَ وَصَفُ الْوَجْدِ مُشْتَبِلًا * عَلَى الْإِشَارَاتِ لَمْ يَلْوِ عَلَى الطَّمَعِ
قال وأنشدني الوجيبي (٦) قال أنشدني أبو علي الروذباري نفسه،

كَتَبْتُ إِلَيْكُمْ بِهَاءَ الْمُجْنُونِ * وَقَلْبِي بِهَاءِ الْهَوَى مُشْرَبُ
وَكَفَى تَخَطُّ وَقَلْبِي بَيْكُ * وَعَيْنَايَ تَمْحُو الَّذِي نَكْتُبُ Af.1126

(١) قال وأنشدني (٨) أبو عبد الله أحمد بن عطاء الروذباري لحاله أبي علي
(١) رحمه الله،

تَأَمَّلْ مِنْ بَعْدِ نَأْمِيلِهِ * حُلُولَ فَنَائِكَ صَفْوِ الْوِصَالِ
مَوَارِجَ عَنْ إِحْتِمَاءِ الْوِصَالِ * إِلَيْكَ عَنِ الْوَصْلِ فِي كُلِّ حَالِ
عَلَى أَنْ يَرُدَّ عَلَيْكَ الْصِفَاتِ * يَنْعَتِ التَّمَكُّنِ عِنْدَ الْكِبَالِ
(٩) فاقع (١٠) بفتح (١١) أَنْ نَرَاهُ - (١٢) فَتَتْ (١٣) مَدَى حَظِّهِ فِي (١٤) النَّوَالِ ١٥

(١٥) وله،
إِنِّي أُجَلِّكَ عَنْ رُوحِي (١٦) وَأَبْدِلُهَا (١٧) فِدَاءً (١٨) عَبْدِكَ (١٩) رُوحُ أَنْتَ وَاهِبُهَا
(٢٠) وَكَيْفَ تَقْدِيرِكَ (٢١) رُوحُ أَنْتَ وَاهِبُهَا * وَقَدْ مَنَنْتَ عَلَى مَنْ يَفْتَدِيكَ بِهَا

أبو علي (٢) B om. أبو بكر (٣) B om. أنشدني (٤) B om. أحمد بن محمد (٥) B om. قال أنشدني أبو علي (٦) B om. يلقي (٧) B om. منه (٨) B om. أبو علي الروذباري (٩) Both the text and the meaning of this verse are uncertain. B يفتح (١٠) B يفتح (١١) B أين (١٢) B ففت (١٣) AB مدا (١٤) B أيضا (١٥) The original reading in A seems to have been السؤال. (١٦) B adds روحاً (١٧) Here the text of B breaks off and proceeds يقوم صلى ركنين (B fol. 68b, 1 = A fol. 68b, 10). The present verse occurs in B on fol. 54b, 1. (١٨) A عندك. B أعيدك. (١٩) B وقد. (٢٠) B وانزلها. (٢١) A روحاً.

وما تطابقت الأجفانُ عن سِنَّةٍ - إِلَّا وَجَدْتُكَ يَتَنَ الْجَفْنَ وَالْحَدَقِ
 (١) اخبرني جعفر المجلدي رحمه الله فيما قرأت عليه قال سمعت المجيد رحمه
 الله يقول كان ابو الحسن سَرَى السَّقَطَى رحمه الله كثيرًا يُنشد هذه الايات،
 وَلَمَّا أَدْعَيْتُ الْحُبَّ قَالَتْ كَذَّبَتْنِي * فَأَلَى أَرَى الْأَعْضَاءَ مِنْكَ كَوَاسِيَا
 فَا الْحُبِّ حَتَّى يَلْصَقَ الْمَجْدُ بِالْحَنَّا * وَتَذْبَلُ حَتَّى لَا تُجِيبَ الْمُنَادِيَا
 وَتَنْحَلَّ حَتَّى لَا يَبْقَى أَلَكَ الْهَوَى * سِوَى مُقْلَةٍ تَبْكِي (٢) بِهَا أَوْ تُنَاجِيَا
 قال المجيد رحمه الله (٣) دخلتُ (٤) عُرْفَتَهُ (٥) وهو (٦) يكسب بينه بحرقه ويقول،
 وَمَا رُمْتُ الدُّخُولَ عَلَيْهِ حَتَّى * حَلَلْتُ مَحَلَّةَ الْعَبْدِ الدَّلِيلِ
 وَأَغْضَبْتُ الْجَفُونَ عَلَى قَذَاهَا - وَصُنْتُ النَّفْسَ عَنْ قَالٍ وَقِيلِ
 ا قال وكان (٧) يقول كثيرًا هذا البيت،

مَا فِي النَّهَارِ وَلَا فِي اللَّيْلِ لِي (٨) فَرَجٌ - فَمَا أُبَالِي أَطَالَ اللَّيْلُ أَمْ قَصُرَا
 انشدني ابو عمرو الزنجاني (٩) بتبريز قال كان الشبلي (١٠) رحمه الله يقول
 عند (١١) موته،

قَالَ سُلْطَانُ حُبِّي * أَنَا لَا أَقْبَلُ الرَّشَا
 فَسُلُوكُهُ قَدَيْتُهُ * لِمَ (١٢) قَتَلِي تَحَرُّشَا

(١٣) وله،

أَظَلَّتْ عَلَيْنَا مِنْكَ يَوْمًا غَمَامَةٌ
 (١٤) أَضَاءَتْ (١٥) لَنَا بَرْقًا (١٦) وَأَبْطَى (١٧) رِشَاشَهَا

انشدنا المجلدي عن المجيد عن سرى السقطي قال كان كثيرًا ما ينشد الخ B (١)
 (٢) B دخلت (٣) The reading of B is doubtful as the beginning of the word is obliterated: the
 last three letters seem to be رفة. (٤) وهو ينشد هذين البيتين بحرقه ويقول B (٥)
 (٦) B om. (٧) B عبر. (٨) B فرج. (٩) B يكسب. (١٠) B adds هذين البيتين. (١١) B adds
 الحرش اصطلاحاً. A in marg. قتلني B. (١٢) B adds وايضا معنى الخيش
 انبات B (١٣) انشدني في مجلسه يومًا B (١٤) ايضاً AB (١٥) لما A (١٦)
 رشيته A (١٧)

(١١) قال وانشدني ابو بكر احمد بن ابراهيم المؤدب البيروني بمصر (٢) للخواص
(١) رحمه الله،

صَبَرْتُ عَلَى نَعْسِ الْأَذَى خَوْفَ كُلِّهِ * ودافعتُ عَنْ نَفْسِي لِنَفْسِي فَعَزَّتْ
وَجَرَعَتْهَا الْمَكْرُوهَ حَتَّى تَدَرَّيْتُ * وَلَوْ (٤) جَرَعَتْهُ جُمْلَةً لَأَشْمَأَزْتُ
أَلَّا رَبُّ ذُلِّ سَاقِ النَّفْسِ عِزَّةٌ * ويا رَبَّ نَفْسٍ بِالْتَعَزُّزِ ذَلَّتْ
إِذَا مَا مَدَدْتُ الْكَفَّ النَّفْسُ الْغَنَى * إِلَى غَيْرِ مَنْ قَالَ أَسْأَلُونِي فَشَلَّتْ
سَاصِرُ نَفْسِي إِنَّ فِي الصَّبْرِ عِزَّةٌ * وَأَرْضَى بِدُنْيَائِي وَإِنْ هِيَ قَلَّتْ

(٢) وانشدني ابو حنيس عمر الشمشاطي بالرملة للخواص رحمه الله،

لَقَدْ وَضَحَ الطَّرِيقُ إِلَيْكَ قَصْدًا * فَمَا (٥) أَحَدٌ أَرَادَكَ يَسْتَدِلُّ
فَإِنْ وَرَدَ الشِّتَاءُ (٦) فَفِيكَ صَيْفٌ * وَإِنْ وَرَدَ الْبَصِيفُ فَأَنْتَ ظِلٌّ

قال (١١) عمر معناه من كتاب الله تعالى قال (١) كَلَّا مَعِيَ رَبِّي (٨) سَهْدِيْنِي،
وَلَسُنَّوْنَ وَكَانَ يُقَالُ لَهُ سَمْنَوْنَ الْمُحِبِّ يَصِفُ (٩) الْوُجْدَ،

هَبْنِي وَجَدْتُكَ بِالْعُلُومِ (١٠) وَوَجَدَهَا * مَنْ ذَا يَجِدُكَ بِلا وَجُودٍ يَظْهَرُ
أَيُّقُنُنِي بِالْعِلْمِ ثُمَّ تَرَكْنِي * حَيْرَانَ فِيكَ (١١) مُلْدَدًا لَا أَبْصُرُ Af.113a
يا غَائِبًا وَالذَّهْرُ يُبْرِزُ عِزَّةً * مَا لَاحَ مِنْكَ صَغِيرَةٌ قَدْ يَبْهَرُ
قَدْ كُنْتُ أَطْرَبُ لِلْوُجُودِ مُرَوَّعًا * طَوْرًا يُغَيِّبُنِي وَطَوْرًا أُخْضِرُ
أَفَنِي الْوُجُودِ شَاهِدٍ مَشْهُودُهُ * يُفْنِي الْوُجُودَ وَكُلَّ مَعْنَى (١٢) يَحْضُرُ
وَطَرَحْنِي فِي بَحْرِ قُدْسِكَ سَاجِدًا * أَفِيكَ مِنْكَ بِلا وَجُودٍ يَظْهَرُ (١٤)
وله،

شَغَلْتُ قَلْبِي عَنِ الدُّنْيَا وَلَدَّتْهَا * فَأَنْتَ (١٥) فِي الْقَلْبِ شَيْءٌ غَيْرُ مُفْتَرِقٍ

ولا ابراهيم B (٢). جرعتها A (٤). لا ابراهيم الخواص. B om. (٢). B om. (١).

الخواص اصفا رحمه الله. B (٥). احدا. B (٦). دانت. Kor 26, 62. (١).

ملذا لا A (١١). وحدها B (١٠). التوحيد A (٩). سبهدين B (٨).

B (١٢). يحضر B (١٢). and ملدا but in marg. بصر

ليس بغيرق A (١٦). والقلب تما B (١٥). اصفا B adds (١٤). طوحني.

فلا ^(١) غَائِبٌ عَنِّي فَاسْأَلُو بَدِ كَرِهَ + ولا هُوَ عَنِّي ^(٢) مُعْرِضٌ فَانْغَيْبُ

^(٣) وله،

جَرَى السَّيْلُ فَاسْتَبَكَ السَّيْلُ ^(٤) اِذْ جَرَى + وَفَاضَتْ لَهُ مِنْ مُقْلَى غُرُوبُ
 يكونُ أَجَاجًا دُونَكُمْ فَإِذَا انْتَهَى . إِلَيْكُمْ تَلَقَّى طَيْبَكُمْ فَيَطِيبُ ،
 Af114a . ويقال ان هذه الايات لسهل بن عبد الله ^(٥) رحمه الله في الصبر ^(٦) على المكاره،

أَتَذْكُرُ سَاعَةً أُلْعَقْتَ فِيهَا . وَأَنْتَ ^(٧) وَلِيدُهَا عَسَلًا وَصَبْرًا
 لِنَعْلَمَ أَنَّ هَذَا الدَّهْرَ ^(٨) بُهْسَى . وَيُصْبِحُ طَعْمُهُ حُلُومًا وَمُسْرًا
 فَلَا يَهْلِكُ مَحْبُوبٌ سُرُورًا . وَإِنْ وَا فَالْكَ مَكْرُوهٌ فَصَبْرًا
 وَإِنْ فَارَقْتَ فِي دُنْيَاكَ ذَنْبًا . فَقُلْ فِي إِتْرِهِ يَا رَبِّ غَفْرًا ،

١ . ولجبي بن مُعَاذِ الرَّازِي ^(٩) رحمة الله عليه ،

أَمُوتُ بِدَاءٍ لَا يُصَابُ دَوَابًا + وَلَا فَرَجٌ مِمَّا أَرَى ^(١٠) فِي بَلَابَا
 يَقُولُونَ يَحْيَى جُنٌّ مِنْ بَعْدِ صَحْفَةٍ * وَلَا يَعْلَمُ الْعَدْلُ مَا فِي حَشَابَا
 إِذَا كَانَ ^(١١) دَاءَ الْمَرْءِ حُبُّ مَلِكِهِ * فَمَنْ ^(١٢) غَبْرُهُ يَرْجُو طَيْبًا مَدَاوِيَا
 مَعَ اللَّهِ ^(١٣) بَقِضَى دَهْرُهُ مُتَلَذِّذًا * نَرَاهُ مُطِيعًا كَانَ ^(١٤) أَوْ كَانَ عَاصِيَا
 ذَرُونِي وَشَأْنِي لَا تَرِيدُونَ كُرْبَتِي * وَخَلُّوا عِنَانِي نَحْوَ مَوْلَى الْبَوَالِيَا
 ١٥ أَلَا فَاهْجُرُونِي وَأَرْغَبُوا فِي قَطِيعَتِي * وَلَا ^(١٥) تَكْنُفُونَا عَمَّا يَبِغُنُ فَوَادِيَا
 كَلُونِي إِلَى الْمَوْتِ وَكُنُوا مَلَامَتِي * لِأَنْسَ بِالْمَوْتِ عَلَى كُلِّ مَا بِيَا ،
 لأبي العباس بن عطاء في الشكر ،

وَكَيْمَ بَدَيْكَ عِنْدِي ^(١٦) مَا شَكَرْتُ لَهَا * حَمَلَتْهَا أَنْتَ عَنِّي مَعَ ^(١٧) بَوَادِيكَا
 ٢٠ ضَعَفْتُ عَنْ حَمَلِهَا عَجَزًا لِحَمَلِهَا * لَكِنْ أَيْادِيكَ تَحْمِلُهَا ^(١٨) أَيَا دِيكَا ،

١. ان B (٤) . وللشلي رحمه الله B (٥) . معرضا AB (٦) . غابا AB (١) .

(٩) This verse . يمسا B (٨) . وليها A (٧) . في A (٦) . B om. (٥) .

دوه B (١٦) . ذا A (١١) . من B (١٠) . is the beginning of B fol. 52b .

وما A (١٧) . لكنفونا A (١٥) . ام B (١٥) . يراه B (١٤) . بضي B (١٣) .

اياديك A (١٨) . بواديك A (١٧) .

Af.113b فلا غَيْمُهَا ^(١) يَجْلُو فَيَأْسَ ^(٢) طَامِعٌ - ولا غَيْثُهَا بِأَنِي فَيَرَوِي عِطَاشُهَا
ثم قال للنساج ابن موضعك من هذا قال ^(٣) بحيث الذلّ فقال ^(٤) آه تذكر
الذلّ بحضرتي غيرة منه على المكان ^(٥) ثم انشأ يقول،
لَقَدْ فَضَّلْتُ لَيْلِي عَلَى النَّاسِ كَأَلَّتِي * عَلَى أَلْفِ شَهْرٍ فَضَّلْتُ لَيْلَةَ الْقَدْسِ
^(٦) فَيَا حَبِيبًا زِدْنِي جَوَى كُلِّ لَيْلَةٍ * وَبِأَسْوَاقِ الْأَيَّامِ مَوْعِدِكَ الْحَشْرُ،
^(٧) وقال الشبلي رحمه الله في مجلسه يومًا،
وَعَيْنَانِ قَالَ اللَّهُ ^(٨) كُونَا فَكَأْتَا * فَعُولَانِ بِالْأَلْبَابِ مَا ^(٩) فَعَلَ الْخَمْرُ،
ثم قال لستُ أَغْنَى ^(١٠) العيونَ الثُّجَلَّ وَلَكِنِّي اعْنَى عِيُونَ الْقُلُوبِ ذَوَاتِ
الْصُّدُورِ فَعُلُونِي لِمَنْ كَانَ لَهُ عَيْنٌ فِي قَلْبِهِ وَأُذُنٌ وَاعِيَةٌ وَأَلْفَاظُ مَرْضِيَّةٍ، فقال
١٠ ابو الفرج ^(١١) الْعُكْبَرِيُّ ^(١٢) سَأَلْتُهُ عَنِ الْغَيْرَةِ فَقَالَ غَيْرَةُ الْبَشَرَةِ لِلْأَخْطَاصِ
وغيره الألهية على الوقت أن يضع فيما سوى الله ثم ^(١٣) انشأ ^(١٤) وهو يقول،
ذَابَ رِمَا فِي فُؤَادِي بَدَنِي * وَفُؤَادِي ذَابَ رِمَا فِي الْبَدَنِ
فَانْقَطَعُوا حَبْلِي وَإِنْ شِئْتُمْ صَلُّوا * كُلُّ شَيْءٍ مِنْكُمْ عِنْدَ حَسَنِ
صَحَّ عِنْدَ النَّاسِ أَنِّي عَاشِقٌ * غَيْرَ أَنَّ ^(١٥) أَلَمْ يَعْلَمُوا عِشْقِي لِمَنْ
١٥ وَجَرَى شَيْءٌ مِنَ الْعِلْمِ فَانْشَأَ يَقُولُ،
وَشَغِلْتُ عَنْ فَهْمِ الْحَدِيثِ سِوَى * مَا كَانَ مِنْكَ ^(١٦) وَحُبُّكُمْ شَغْلِي
وَأَدِيمُ نَحْوِ مُحَدَّثِي ^(١٧) نَظَرِي * أَنْ قَدْ فَهِمْتُ وَعِنْدَكُمْ عَقْلِي
وكان يُنشد هذين البيتين كثيرًا ^(١٨) في مجلسه،
رَأَى فَأَوْرَانِي عَجَائِبَ لُطْفِهِ * فَهِمْتُ وَقَلْبِي بِالْفِرَاقِ يَدُوبُ

١) له B. ٢) حسب B. ٣) طامعًا B. ٤) يحكي A. ٥) وانشأ B. ٦) Here B proceeds (fol. 56b, 1).
٧) (A fol. 115b, 5). The present passage is continued in B on fol. 241b, 1.
٨) عيون B. ٩) يفعل B. ١٠) كوني B. ١١) وقال الشبلي رحمه الله for وانشدني B. ١٢) البكري B. ١٣) انشأ B. ١٤) B om. ١٥) الناس B. ١٦) وحبهم A. ١٧) كما أرى قد فهمت AB. لم يعلموا عشقي for لا يدروا
١٨) في مجلسه B om. الخ, but corr. in marg. A.

ولأبي نصر يشر بن الحرث^(١) رحمة الله عليه،
 لَا تَعَجِبَنَّ إِيَّاهُ وَتَفَرَّدَ . وَمِنْ التَّفَرُّدِ فِي زَمَانِكَ فَارْزُدِ
 ذَهَبَ الْإِخَاءَ فَلَيْسَ ثَمَّ أُخُوَّةٌ * إِلَّا التَّمَلُّقُ بِاللِّسَانِ وَبِالْيَدِ
 فَإِذَا تَكَشَّفَ لِي بِهَا فِي قَلْبِهِ * عَابَيْتُ^(٢) نَمَّ نَفِيعَ سَمِّ الْأَسْوَدِ،
 ° وليوسف بن الحسين^(٣) الرازي رحمة الله عليه،

أَحِبُّ مِنَ الْإِخْوَانِ كُلِّ مُوَاتَى * غِيَّيَا عَمَى الظَّرْفِ عَنْ عَرَاتِي
 يُوَأْفِنِي فِي كُلِّ أَمْرٍ أَحْبُّهُ * وَيَحْفَظُنِي حَيًّا وَبَعْدَ وَفَاتِي
 فَمَنْ لِي بِهَذَا لَبَنِي قَدْ وَجَدْتُهُ * فَقَاسَمْتُهُ مَالِي وَمِنْ حَسَنَاتِي،

ولأبي عبد الله القرشي^(٤) رحمة الله عليه،

١٠ وَأَنْتَ خَلِيطُ النَّفْسِ فِي كُلِّ شَأْنِهَا . وَلَكِنَّ نَفْسَ الذَّاتِ مِنْكَ مُبَايِنَةٌ
 تُخَارِمُهَا حَتَّى كَانَتْكَ^(٥) أَنَّهُمَا * وَتَفَنَّى قَوَاهَا فَالْقَوَى بِلَكَ فَانِيَةٌ
 (٦) يُعَارِضُهَا الْوَاشُونَ فِيكَ بِكُلِّ مَا * يُقْلِقُهَا فِي سِرِّهَا وَالْعَلَانِيَةِ
 (٧) وَبَلِّغَتْهَا مَا كُنْتَ أَنْتَ لَهَا بِهِ * فَتَعَذَّرُهُمْ فِي كُلِّ مَا كَانَ كَائِنَةً
 لَقَدْ قَرِحْتَ^(٨) آمَانُهَا فِيكَ مَرَّةً * وَقَدْ قَرِحْتَ مِنْهَا السُّوَيْدَاءَ ثَانِيَةً،

١١ ° وكتب أبو عبد الله^(٩) الهيكلي إلى أبي عبد الله القرشي رحمه الله تعالى،

ذَاتُ هَوِيَّتِهِ تَكُونُ مُذَكَّرَةً * مَعْرُوفَةٌ تَحْتَ الْخَوَاطِرِ مُنْكَرَةً
 لَا تَجْتَلِي عَيْنُ الْعُقُولِ^(١٠) ضِيَاءَهَا - فَلَهَا بِهَا الْأَبْصَارُ عَنْهَا مُبْصَرَةٌ
 وَأَعَزُّ مُنْتَبِعٍ مَكَانُ تَنَاوُلٍ - مِنْهَا عَلَى مَنْ لَا رَأَاهَا مُخْبِرَةٌ
 سُبُلُ الْمَعَارِفِ كُلُّهَا إِلَّا بِهَا * مَسْدُودَةٌ عَنْهَا الْمَذَاهِبُ مُقْفَرَةٌ
 ٢٠ فَإِذَا عَلِقَتْ بِهَا وَرَغِبَتْ بِعَيْنِهَا - عَنْهَا تَجَلَّتْ لِلْعُقُولِ مُخْبِرَةٌ،

الرازي رحمة الله عليه. B om. (٤) فيه B. (٥) رحمة الله عليه instead of المحاق B (١)

B om. (٥) as a variant. ولكن عضير الظرف. A in marg. غييا B (٦) عليه.

أَتَيْتَهَا or أَنَّهُمَا. B أَنَّهُمَا. Cf. Massignon, *Tauisita*, 162. (٧) أَنَّهُمَا A (٨) يُعَارِضُهَا B. (٩) عَابَيْتَهَا B. (١٠) عَابَيْتَهَا B.

وكتب B om. (١١) فرحت AB. (١٢) آمانها B. (١٣) فتعذرهم B (١٤)

عنها مسدودة A (١٥) ضياؤها A. (١٦) الهيكلي A. (١٧) للعقول مخبره to

وإنَّ حَلَ الرَّفَادُ يَجْفَنُ عَيْنِي * رَفَدْتُ إِجَابَةً لَكَ لَا لِأَهْدَا،
 (١) قال الشيخ رحمه الله وهذه الأشعار فيها ما هي مشككة وفيها ما هي جلية ولم
 فيها إشارات لطيفة (٢) ومعاني دقيقة فمن نظر (٣) فيها فليتبذرها حتى يقف
 على مقاصدهم ورموزهم حتى لا ينسب قائلها إلى ما (٤) لا يليق بهم وإذا اشكل
 عليه ولم يفهم (٥) فليستبحث بالسؤال عن من يفهم لأن لكل مقام (٦) مقالاً ولكل
 علم (٧) أهلاً ولو اشتغلنا بشرحه لطال (٨) الكتاب،

باب الدعوات التي كان يدعو بها المشايخ المتقدمون من أهل الصفوة،

دَعَاءٌ كَانَ يَدْعُو بِهِ (٩) ذُو النُّونِ رَحِمَهُ اللَّهُ، (١٠) اللَّهُمَّ الْخَوَلُ حَوْلُكَ
 وَالطُّوَلُ طَوْلُكَ وَلَكَ فِي كُلِّ خَلْقِكَ مَدَدُ قُوَّةٍ وَحَوْلٍ وَأَنْتَ الْفَعَالُ لِمَا
 يَشَاءُ لَا الْعِزُّ وَلَا الْمَجْدُ وَلَا الْبُعْدُ وَلَا الْغَيْبُ وَلَا الْفُتُورُ وَلَا الْفُتُورُ وَلَا الْفُتُورُ
 بَعَارِضَانِكَ وَهِيَ مَا أَحْدَثْتَ أَوْ يَرُومَانِ إِحَالَتِكَ وَهِيَ مَا خَلَقْتَ وَكَيْفَ لَا
 Af.116a يكونان مِمَّا أَحْدَثْتَ وَمَا خَلَقْتَ وَأَنْتَ الْمَوْجُودُ بِالْإِدْبَارِ عَلَيْكَ فَلَنْ يَخْلُقَ
 خَلْقَكَ غَيْرَكَ أَنْتَ فَتَبَارَكْتَ يَا مَنْ كُلُّ مَدْرُوكٍ مِنْ خَلْقِهِ وَكُلُّ مَحْدُودٍ
 ١٥ الْمَدْرُوكَاتِ مِنْ صَنِيعِهِ أَنْتَ الَّذِي لَا يُدْرِكُكَ فِي الدُّنْيَا الْعِبَانُ وَلَا يَسْتَعْفِي
 عَنْكَ مَكَانٌ وَلَا يَعْرِفُكَ غَيْرُكَ إِلَّا بِإِقْرَارِهِ لَكَ بِالْوَحْدَانِيَّةِ وَلَا يَجْهَلُكَ مِنْ
 خَلْقِكَ إِلَّا نَاقِصُ الْمَعْرِفَةِ وَلَا (١١) يُسَبِّحُكَ شَيْءٌ عَنْ شَيْءٍ وَلَا يُجَدُّ قُدْرَتُكَ أَحَدٌ
 وَلَا يَخْلُو مِنْكَ مَكَانٌ وَلَا يَشْفُوكَ شَأْنٌ عَنْ شَأْنٍ دَعَاءٌ آخَرُ (١٢) لَذِي النُّونِ
 رَحِمَهُ اللَّهُ اللَّهُمَّ اجْعَلِ الْعَبِيدَ مِمَّا قَوَّارَاتٍ بِالْعَبَرَاتِ، وَالصَّدُورَ مِمَّا مَحْشُورَةً

(١) B om. (٢) B فيه. (٣) ومعاني AB (٤) قال أبو نصر هذه الأشعار الخ B (٥)

مقال B (٦) فلنستبحث السؤال The original reading of A seems to have been

(٧) B om. from (٨) ذَا A (٩) وبأية التوفيق B adds (١٠) أهل B (١١) لنا A (١٢) يسبحك (١٣) دعاء آخر لدى النون رحمه الله to اللهم

ولأبي سعيد الخزاز^(١) رحمه الله عليه،
 قَلْبٌ يُحِبُّكَ لَا يُؤَيِّ إِلَى^(٢) أَحَدٍ * تَكَادُ هِمَّتُهُ^(٣) تَقَالُكَ^(٤) بِالْخَيْرِ
 فَوَادُهُ بِكَ مَشْغُوفٌ وَمُهْجَتُهُ * تَذُوبُ مِنْ قَلْبِي^(٥) النَّفِيرِ وَالنَّظِيرِ
 قَلْبٌ يَهَا تَجَنِّي الْأَذْهَانَ فُطِنَتْهُ * إِذَا سَمِعْتُ بِكَ يَا عَزَّى وَمُتَخَرِّسِ
 مَرَّيْحَاتٍ مِنَ الشَّجْوِ^(٦) الدَّفِينِ^(٧) أَلَهَا * كَوَامِنْ جُمِعَتْ فِي السَّعِ وَالْبَصْرِ
 سُحَّانَ مَنْ^(٨) لَوْ يَسَا أَبْدَى عَجَائِبَهَا * حَتَّى تَرَى سِرَّهَا فِي الْوَجْهِ كَالْقَمَرِ،
 (١) جواب أبي عبد الله القرشي للهيكلي وهو فيما قيل قول أبي سعيد الخزاز،
 إِذَا أَلَيْسَ الْحَقُّ الْحَقُّ حَقِيقَةً * مِنَ الْوَجْدِ بَأَنْتَ عَنْ نُعُوتِ السَّرَائِرِ
 وَلَيْسَ لِأَنَّ السِّرَّ سَمِي^(٩) بِهَا يَلِ * عَلَيْهِ بِهِ لَكِنَّ أَوْصَافَ قَادِمِ
 وَلَا تَأْبَ عَنْ مَكْنُونِهَا لَفْظَ عَارِفٍ * وَلَكِنْ بِتَشْبِيلِ اللَّطِيفِ الْمَآثِرِ
 إِذَا طَلَعَتْ شَسْ عَالِمًا يَتَوَرَّهَا * فَأَنْتَ خَلِيطٌ لِلشَّعَاعِ^(١٠) الْمُبَاشِرِ
 بَعِيدٍ مِنَ الذَّاتِ الْعَزِيزِ مَكَانُهَا * وَلَمْ تَعْرِ مِنْ نَعْتٍ لِنَعْنِكَ فَاهِرِ،
 ولأبي الحديد^(١١) كتبها إلى القرشي،

(١٢) أَهْلُكَ أَنْ أَقُولَ هَلَكْتُ وَجَدًا * عَلَيْكَ وَقَدْ هَلَكْتُ عَلَيْكَ وَجَدًا
 (١٣) وَأَوَّانَ الرُّفَادَ^(١٤) دَنَا^(١٥) لِي طَرَفِي * جَلَدْتُ جَفُونَهَا بِالذَّمْعِ^(١٦) جَلْدًا،

جواب أبي عبد^(١٧) الله،
 وَلَكِنِّي أَقُولُ حَيْثُ حَفَّا * إِذَا الْوَجْدُ الْمُبْرَحُ مِنْكَ يَهْدَا^(١٨)

(١) B om. (٢) B app. نشر. (٣) B. يَلْقَاكَ. (٤) B. تَقَالُكَ. (٥) B. تَقَالُكَ. (٦) B. مَرَّيْحَاتٍ. (٧) B. مَرَّيْحَاتٍ. (٨) B. مَرَّيْحَاتٍ. (٩) B. مَرَّيْحَاتٍ. (١٠) B. مَرَّيْحَاتٍ. (١١) B. مَرَّيْحَاتٍ. (١٢) B. مَرَّيْحَاتٍ. (١٣) B. مَرَّيْحَاتٍ. (١٤) B. مَرَّيْحَاتٍ. (١٥) B. مَرَّيْحَاتٍ. (١٦) B. مَرَّيْحَاتٍ. (١٧) B. مَرَّيْحَاتٍ. (١٨) B. مَرَّيْحَاتٍ.

أَبَا جُودَ رَبِّي نَاجٍ رَبِّي بِحَاجَتِي * فَأَلِي إِلَى رَبِّي سِوَاكَ شَفِيعٌ،
 دَعَاءٌ لِلجَنَّةِ ^(١) رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ ^(٢) مَسْتَرْجٍ مِنْ كِتَابِ الْمَنَاجَاةِ، اَللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ
 يَا خَيْرَ السَّامِعِينَ وَبِحُجُودِكَ ^(٣) وَبِحُجُودِكَ يَا أَكْرَمَ الْاَكْرَمِينَ ^(٤) وَبِكْرَمِكَ وَفَضْلِكَ
 يَا أَسْهَجَ السَّاهِمِينَ وَيَا أَحْسَنَكَ وَرَأْفَتَكَ يَا خَيْرَ ^(٥) الْمُعْطِينَ أَسْأَلُكَ سُؤَالَ
 خَاضِعٍ خَاشِعٍ مُتَذَلِّلٍ مُتَوَاضِعٍ ضَارِعٍ اشْتَدَّتْ إِلَيْكَ فَاقَتُهُ وَأَنْزَلَ بِكَ عَلَى
 قَدْرِ الضَّرُورَةِ حَاجَتُهُ ^(٦) وَعَظَمْتَ فِيمَا عِنْدَكَ رَغْبَتُهُ وَعَلِمَ أَنْ لَا يَكُونُ شَيْءٌ
 إِلَّا بِمَشِيئَتِكَ وَلَا يَشْفَعُ شَافِعٌ إِلَيْكَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِكَ، فَمَنْ مِنْ قَبِيحٍ قَدْ سَتَرْتَهُ
 وَكَمٍ مِنْ بَلَاءٍ قَدْ صَرَفْتَهُ وَكَمٍ مِنْ عَثْرَةٍ قَدْ أَقْلَمْتَهَا وَكَمٍ مِنْ زَلَّةٍ قَدْ سَهَلْتَ
^(٧) بِهَا وَكَمٍ مِنْ مَكْرُوهٍ ^(٨) قَدْ رَفَعْتَهُ وَكَمٍ ^(٩) مِنْ ثَنَاءٍ قَدْ نَشَرْتَهُ، أَسْأَلُكَ يَا
 ١٠ سَامِعَ أَصْوَاتِ ^(١٠) الْمُسْتَغِيثِينَ، وَعَالِمَ خَفَى إِضْهَارِ الصَّامِتِينَ، وَمُطَّلِعَ فِي الْخُلُوتِ
 عَلَى أَفْعَالِ الْمُتَحَرِّكِينَ، وَنَاضِرَ إِلَى مَا دَقَّ وَجَلَّ ^(١١) مِنْ آثَارِ السَّاعِيَةِ،
 أَسْأَلُكَ أَنْ لَا تُجِيبَ بِسُوءٍ فَعْلَى عَنْكَ صَوْتِي، وَلَا تَفْضَحْنِي بِخَفَى مَا أَطْلَعْتَ
 عَلَيْهِ مِنْ سَرِّي، وَلَا تُعَاجِلْنِي الْعُقُوبَةَ عَلَى مَا عَلِمْتَهُ مِنْ خُلُوتِي وَكُنْ ^(١٢) بِي
 فِي ^(١٣) كُلِّ الْأَحْوَالِ رَافِقًا، وَعَلَى فِي كُلِّ ^(١٤) الْأَحْوَالِ عَاطِفًا، اَللَّهُمَّ وَسَيِّدِي
 ١٥ وَسَيِّدِي أَنَا بِكَ عَايِذٌ لَا يَذُوقُ مُسْتَعِيثٌ مُسْتَعِيرٍ مِنْ ^(١٥) تَكَاثُفٍ ^(١٦) مَخَافٍ عِلَلٍ
 سَرِّي، وَمِنْ لَزُومِ ذَلِكَ ضَمِيرِي وَقَلْبِي، حَتَّى يَكَادَ ذَلِكَ أَنْ يَمْلَأَ صَدْرِي،
 وَيُوقِفَ عَلَى الْإِنْبِسَاطِ إِلَى ذِكْرِكَ عَقْلِي وَلِسَانِي وَيَمْنَعُ مِنَ الْحَرَكَةِ فِي الْخِدْمَةِ
 جَسْمِي، فَأَنَا فِي حَبْسٍ مَا يَبْعَارِضُنِي مِنْ ذَلِكَ مِنَ النِّفْسِ وَالتَّنْصِيرِ، ^(١٧) أَسْأَلُكَ
 أَنْ تُخْرِجَ ذَلِكَ عَنِّي ^(١٨) ذِكْرِي وَتَمْنَعَهُ مِنْ قَلْبِي وَأَجْعَلَ أَوْقَاتِي مِنَ اللَّيْلِ

وبصلك B ^(٢) . (١) B om. (٢) A مستخرج with كذا written above. (٣) B ^(٤) .

وعظم A ^(٥) . المطاعين A ^(٦) with معطين as variant. B المطاعين . وكرمك .

به B ^(٧) . (٨) A gives سمحت as a variant. (٩) B ^(١٠) . but corr. above. (١١) A ^(١٢) .

B om. (١٣) B ^(١٤) . (١٥) B ^(١٦) . (١٧) B ^(١٨) .

المستعيرين or المستعيرين . (١٩) B ^(٢٠) . (٢١) B ^(٢٢) . (٢٣) B ^(٢٤) .

فلي B ^(٢٥) . عارف B ^(٢٦) . مخاوف A ^(٢٧) . بك انتف B ^(٢٨) . الامور B ^(٢٩) .

ذكرى B ^(٣٠) .

بالعبر والمحرقات، واجعل قلوبنا غوّاصةً في ^(١) موج ^(٢) قرع ابواب السموات،
 نايمةً من خوفك في ^(٣) البوادي والفلوات، افتح لأبصارنا باباً الى معرفتك
 ولمعرفتنا أفهاماً الى النظر في نور حكمتك يا حبيب قلوب الوالهيّن ومنتهى
 رغبة الراغبين، ^(٤) ولدى النون رحمه الله اللهم انت أنس المؤمنين لأوليائك
^(٥) وأقربهم بالكفاية من المتوكلين عليك لمشاهدتهم فضاهيرهم تطلع على أسرارهم،
 الهى سرى اليك مكشوف وأنا اليك ملهوف اذا اوحشني الذنب أنسني
 ذكرك عالماً بأن آزمة الأمور بيدك وإن ^(٦) مصدرها عن قضائك الهى من
 أولى بالذل والتقصير مني وقد خلقتني ضعيفاً ومن أولى بالنعونك وعلمك
^(٧) بي سابق ^(٨) وأمرك ^(٩) بي محيط أطعنك بأذنك واليهة لك على وعصيتك
 ١٠. يعلمك والمحنة لك على، أسئلك بوجوب رحمتك وانقطاع حجتى وتفقرى
 اليك وغناك عني أن تغفر لى ^(٩) خطيى الظاهرة والباطنة، ^(١٠) دعاء يوسف
 ابن الحسين ^(١٢) رحمه الله، اللهم أنا نبات نعيمك فلا نجعلنا حصائد نعيمك،
^(١٢) اللهم أعطنا ما نريد منا يا من أعطانا الايمان به من غير سؤال لا تمنعنا
 عفوك مع السؤال فانا اليك آيئون ^(١١) ومن الاصرار على معصيتك ^(١٢) نايئون،
 ١١. ^(١٣) فانا اليك ذاعنون نايئون، اللهم تقبل ما ^(١٤) مننت به علينا من الاسلام
 والايمان الذى به هديتنا وأعف عنا، الهى ^(١٥) نعيمك محبطة بنا وأنت
 المذخور لشكرها وعزتك ما شكرك ^(١٦) احدى الآبك، وقال يوسف ^(١٧) رحمه
 الله سمعت حكيماً يقول فى دعآ به الحمد لله الذى شكر على ما به أنعم ودم
 على ما لو شاء ^(١٨) منه عصم، شكر نفسه بنفسه عن خلقه لانه الله الذى لا
 ٢. اله الا هو، قال سمعت بعض المشايخ يقول فى مناجاته،

دعأ آخر B. ولدا A. ^(٩) الرارى B. ^(١٠) B om. ^(١١) فرج B. ^(١٢) فى B. ^(١٣) معدرك B. ^(١٤) وامرهم B. ^(١٥) وأقربهم A. ^(١٦) له اللهم الخ.
 ومن أصر B. ^(١٧) دعاء آخر B. ^(١٨) الظاهر والباطن برحمتك B. ^(١٩) امرك A. ^(٢٠) شيت به منا A. ^(٢١) فانا اليك ذاعنون نايئون. ^(٢٢) B om. ^(٢٣) A om.
 عصم منه B. ^(٢٤) عبد B. ^(٢٥) نعيمك B. ^(٢٦) written above. ^(٢٧) مننت به علينا but

واللهي ما أَطْبَبَ واقعات الإلمام منك على خطرات القلوب وما الذِّ
 Af.117b مناجاة الأسرار اليك في وطنات الغيوب الهي اذا قلت لي في القُبَّة عَيْدِي
 ما غَزَك بي فأقول سَيِّدِي بَرُّكَ بي وإن ادخلتني النار بين اعدائك ^(٢) لأخبرتهم
 بأنِّي كنت في الدنيا احبَّكَ لآنك مولاي ومن جميع الاشياء مغناي، وكان
 يقول اللهم إن نجيتني نجيتني بعفوك وإن عذبتني عذبتني بعدلك رضىت ما
 بي لآنك ربِّي وأنا عبدك الهي أنت تعلم أني لا اقوى على النار ^(٣) وأنا اعلم
 أني لا اصلي للجنة فا المحيلة الا عفوك، وقال الهي ^(٤) وسَيِّدِي وسروري تَكْرُمُكَ
 شغلني عن قبيح علمي وإن كان فيه ^(٥) شقاي وسروري بعنتك شغلني عن
 حسن علمي وإن كان فيه نجاتي وسروري بك أنساني السرور ^(٦) بنفسي،
 ١٠ وكان يقول اللهم أني اقرب اليك وبك أدلُّ عليك وحجتي نَعْمُكَ لا علمي
 وما ^(٧) اظنك نحاسب غدًا بعدلك من غشيتَه اليوم بفضلك وعفوك ^(٨) يستغرق
 الذنوب ورضوانك يستغرق الآمال ^(٩) ولولا أنك بالعفو تجود ما كان عبدك
^(١٠) بالذنوب يعود، وكان يقول الهي وسَيِّدِي ومولاي ومن جميع الاشياء
 مغناي ضيعتُ نفسي بالذنوب فردَّها عليَّ بالتوبة ^(١١) أنت تعلم ان الكرم
 ١٥ من عبادك يعفو عن ظلمه وقد ظلمتُ نفسي وأنت اكرم الاكرمين فأعفُ
 عني ^(١٢) الهي أنت تعلم ان إبليس عدو لك ولي وليس شيء ^(١٣) أنك
^(١٤) لكهم وأقطع لكهم من غفرانك لي فأغفر لي يا ارحم الراحمين، سمعتُ
^(١٥) عمر الملقى ^(١٦) بأنطاكية يقول قلت لبعض المشايخ ينبغي أن ندعو لي
^(١٧) فقال يا فتى انا ادعوك ولكن ينبغي ^(١٨) لك ايضًا ان تكون بالحضرة
 ٢٠ فاذا ^(١٩) دعوت لك ولم تكن بالحضرة لم ينفع دعائي، وحكي عن ابراهيم بن

(١) B الهي. (٢) A لاخبرهم. (٣) B om. from وأنا to. (٤) B om.
 وحجبت عن الخلفه (المخليفة) انسى بذلك. (٥) B سقاي. (٦) B adds بذلك. (٧) B طنك. (٨) B يستغرق. (٩) B ولولا. (١٠) B
 لمكهم. (١١) B أن. (١٢) B انك تعلم. (١٣) AB أنكا. (١٤) B سمعت. (١٥) B om. (١٦) B يقول بأنطاكية. (١٧) B فقال لي. (١٨) B لك أنت. (١٩) B دعوتك.

والنهار بذكرك معورةً وبخدمتك وعبادتك موصولةً حتى يكون الورد وروداً واحداً والمحال حالاً واحداً لا سامة فيه ولا فتور ولا ملل ولا تقصير حتى أسرع به إليك في حين المبادرة وأسرح بذلك إليك في مبادي المسابقة وأرزقني من طعم ذلك اللذائذ السايغة يا أَكْرَمَ الأكرمين، سمعتُ أبا سعيد الدينوري بأطرابلس يدعو ^(١) هذا الدعاء في مجلسه، اللهم أني استلكت بحقك عليك فلا حق أحق من حقك عليك بحقك على أهل الحق ^(٢) وبحق أهل الحق عليك وبحق كل ذي حق بان لك بقدمك بعلمك بكل شيء. وملكت لكل شيء. وقدرتك على كل شيء ^(٣) صلِّ على محمد وعلى آله وأن تفعل بي كذا ^(٤) وكذا، وحكي عن ^(٥) عمر بن بحر قال هذا دعاء حفظته عن الشَّيْبَلِيِّ أَنَّهُ كَانَ يَدْعُو ^(٦) بِهِ، اللهم لك الحمد يا ضياءَ السموات والأرض ويا بهاءَ السموات والأرض ويا قيومَ السموات والأرض ويا نورَ السموات والأرض بحق أسمايك عليك ^(٧) وبحقك عليك فلا حق أجل منك عليك ^(٨) وبحق ما أنزلت وبحق من جعلت له فيها فيما أنزلت يا الله ويا من لا سيواك الله ويا من ^(٩) أنت الله صلِّ على محمد وعلى آل محمد ^(١٠) واجمعهم ولا تُشتتْهم وأرحم ظواهرهم وأعزُّ بواطنهم ^(١١) وثُمَّ لَمْ بِالْكَلَايَةِ وَالْكُمَايَةِ وَكَانَ لَهُمْ عِوَضًا مِنْ كُلِّ عِوَضٍ وَأَرْحَمَهُمْ وَلَا تَرُدُّهُمْ إِلَيْهِمْ طُرْفَةَ عَيْنٍ وَلَا أَقْلَ مِنْ ذَلِكَ بِحَقِّ كُلِّ حَقٍّ أَنْتَ ذَلِكَ الْحَقُّ وَاجْعَلْهُمْ أَتْقِيَاءَ ^(١٢) وَأَجَلَاءَ فِي مَعَانِيكَ ^(١٣) اللَّذْنِيَّةِ وَاجْعَلْهُمْ مِمَّنْ إِذَا قَالَ ^(١٤) قَالَ عَلَى التَّحْقِيقِ وَإِذَا سَكَتَ فَلَا سِوَاكَ، ومن دعوات يحيى بن مُعَاذٍ الرَّازِي ^(١٥) رَحِمَهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ وَسَيِّدِي وَأَمَلِي ٢٠ ومن به يتم عملي وكان يقول اللهم ادعوك بلسان أملي حين كلَّ لسان عملي

ال محمد ^(٢) B. صلي B ^(٣). وبحق أهل الحق. B om. ^(٤). بهذا B ^(٥).

دايمًا B adds ^(٦). عمرو بن يحيى B ^(٧). كما قال B adds ^(٨).

B app. ^(٩). هو B ^(١٠). بحق A ^(١١). وبحقك عليك. A om. ^(١٢).

فالك B ^(١٣). اللذنية B ^(١٤). وأخلا B ^(١٥). وثُمَّ لَمْ بِالْكَلَايَةِ وَالْكُمَايَةِ وَكَانَ لَهُمْ عِوَضًا مِنْ كُلِّ عِوَضٍ وَأَرْحَمَهُمْ.

B om. ^(١٦).

الجوارح الظاهرة بالدعاء^(١) لأنّ الدعاء ضربٌ من الخدمة^(٢) يريد أن
^(٣) يرين جوارحه بهذه الخدمة والوجه الثاني^(٤) أن يدعو ابتغاءاً لما أمره الله
^(٥) تعالى بالدعاء، دعاء^(٥) للجنيد رحمه الله^(٤) تعالى الهى وسيدى ومولاي
 من احسنُ منك حكماً لمن ايقن بك ومن اوسعُ منك رحمةً لمن اتقاك
 وفصدك ومن اسرعُ منك عطاءً ورأفةً لمن ارادك وأقبل على طاعتك
 فكلمهم في نعمائك يتقلبون ولك بفضلك عليهم يعبدون^(٦) سرت همومهم بك
 اليك وانفردت ارادتهم لديك وأقبلت قلوبهم بك عليك وفيت حظوظهم
 من^(٧) دنوك واجتمعت لك وحدك فهم اليك في الليل والنهار^(٨) متوجهون
 وعليك في كلّ الاحوال^(٩) مقلبون ولك على^(١٠) الاحوال^(١١) مؤثرون فأنا
 اسئلك الهى وسيدى ومولاي ان تكون لى بفضلك كالياً كافياً عاصماً راحماً
 فأنى اليك^(١٢) لاج^(١٣) وبك مستغيت وإليك راغب ومنك راهب وعليك
 في امور الدنيا والآخرة متوكل لا اله الا انت سبحانه انى كنت من الظالمين،
 فهذه طرفٌ من^(١٤) دعواتهم في معانى مقاصدهم واحوالهم^(١٥) مختصرٌ لمن اراد
 ان ينظر^(١٦) فيها ويتبرك بذلك^(١٧) وبالله التوفيق،

باب في^(١٨) وصاياهم التي أوصى بها بعض لبعض،

١٥

قال بعض المشايخ قلتُ لرؤيّم^(١) رحمه الله أوصني بوصية فقال^(٢) لى
 يا بُنى ليس غير بذل الروح فان قدرت على ذلك والا فلا تشتغل بتزاهات
 الصوفية، واجتمع اصحاب يوسف بن الحسين، عند يوسف^(٣) رحمه الله فقالوا

(١) وللجنيد B (٢) B om. (٣) ترين A (٤) B om. (٥) B app. (٦) B app. (٧) B app. (٨) متوجهين A (٩) B app. (١٠) مؤثرين A (١١) which is also given by A as a variant. (١٢) اسئلك وأما اليك B (١٣) لاجى AB (١٤) دعواتهم B (١٥) محبة A (١٦) فيه B (١٧) والله الموفق B (١٨) وصام الذى اوصوا بها بعضهم الى B (١٩) رحمه الله الرازى B (٢٠) بعض.

أدهم^(١) رحمه الله أنّه كان في سفينة^(٢) فاج البحر وأمروا الناس ان يرموا
بأمتعتهم الى البحر فقبل له يأبى اسحق ادع الله لنا فقال ليس هذا وقت
الدعاء^(٣) هذا وقت التسليم^(٤) وقال بعضهم صدق الاجابة من ربك في
صدق الدعاء من قلبك، قال وسمعت جعفرًا قال سمعت الجيّد رحمه الله
قال كان سرى السقّطى رحمه الله اذا دعا يقول اللهم مهبا عذبتى بشيء
فلا تعذبني بذلّ الحجاب، وعن ابي حمزة^(٥) رحمه الله قال قلت لسرى
السقّطى^(٦) رحمه الله ادع لى فقال جمع الله بينى وبينك تحت شجرة طوى
فانه بلغنى أنّه اول ما يدخل الاولياء الجنة يستريحون تحت^(٧) شجرة طوى،
وفيا حكى عن ابي محمد الجربرى^(٨) قال سمعت ابرهيم المارستانى^(٩) رحمه
الله تعالى يقول رأيت الخضر^(١٠) رحمه الله في المنام فعلمنى عشر كلمات
وأحصاها على يده اللهم إني أسألك حسن الاقبال عليك والاصغاء اليك
والفهم عنك والبصيرة في أمرك والنفاذ في طاعتك والمواظبة على ارادتك
والمبادرة في خدمتك وحسن الأدب في معاملتك وبرد التسليم اليك^(١١)
والنظر الى وجهك، وحكى عن ابي عبيد البسرى^(١٢) رحمه الله تعالى قال
رأيت عائشة^(١٣) رضي الله عنها في^(١٤) المنام فقلت لها يا ائى علمينى دعاء
قال قالت ياأبا عبيد قل اللهم أقلل مؤنتى وأحسن معونتى وأعني على
أمر دنياى وآخرتى قال قلت يا ائى زيدبنى^(١٥) قالت يكفيك ياأبا عبيد،
وكان بعض المشايخ اذا دعا يقول^(١٦) في دعايه الهى ادعوك فى الملاء كما
تُدعى الارباب وأدعوك فى الخللاء كما^(١٧) تُدعى الاحباب،^(١٨) قال^(١٩) الشيخ
رحمه الله وسألت بعض المشايخ عن الدعاء ما وجهه لأهل التسليم والتفويض
فقال يدعو الله^(٢٠) عز وجل على وجهين احدهما يزيد^(٢١) بذلك^(٢٢) تزيين

و قال وقال B om. (٤) وهذا B (٣) فهاج B (٢) B om. (١)

والنظر B om. (٧) انه قال B (٦) شطره B (٥) الجنيّد رحمه الله قال

فى دعايه B om. (١٠) فقالت B (٩) اليوم B (٨) الى وجهك

B om. (١٤) الشيخ رحمه الله B om. (١٣) وقال B (١٢) يدعو B (١١)

تزين B (١٦) لك B (١٥) عز وجل

والصدق حتى ^(١)تُغْلَصَ وتَصِيرَ إلى الله ^(٢)تعالى والله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد، وصية أوصى بها ^(٣)ذو النون لبعض أخوانه فقال يا أخي اعلم أنه لا شرف أعلى من الإسلام ولا كرم أعز من التقى ولا عقل أحرز من الورع ولا شنيع أخج من التوبة ولا لباس أجل من العافية ولا وقاية ^(٤)أمنع من السلامة ولا كنز أغنى من الفنون ولا مال أذهب للفاقة من الرضا بالقوت ومن اقتصر على بلغة الكفاف فقد انتظم الراحة والرغبة مفتاح النعب ومطابة النصب والمحصر داع إلى التهجم في الذنوب والشر جامع لمساوي العيوب ورُبَّ طبع ^(٥)كاذبٍ وأمل خائبٍ ورجاءٌ يؤدي إلى الحرمان وإرباحٌ يؤول إلى الخسران، ^(٦)وقال المجتهد ^(٧)رحمه الله في كلام له لبعض أصحابه ^(٨)أوصيك بقلة الالتفات إلى المحال الماضية عند ورود ^(٩)الحال الكائنة، ^(٧)قال قلت لأبي عبد الله الخياط الدينوري ^(٧)رحمه الله أوصني بشيء فقال أوصيك بمصلحة ما أعلم أن يكون خصلة ^(١٠)لم تصعبه آفة غيرها قلت وما هي ^(١١)قال ذكرك لأخيك ^(١٢)بالمجمل في ظهر الغيب ودعائك له، وحكي عن أبي بكر الوراق ^(٧)رحمه الله أنه قال بعث العز من شهوة العز واشتريت الذل من خوف الذل ^(١٣)هذا جزاء من خالف ^(١٤)وصية الله ^(٧)تعالى، وأتى رجل ذو النون المصري ^(٧)رحمه الله فقال له أوصني فقال له بما أوصيك إن كنت أيدت في علم الغيب بصدق التوحيد فقد سبق لك قبل أن تُخلَقَ من لدن آدم ^(٧)عليه السلم إلى يومك هذا دعوة النبيين

(١) B om. تغلص و. (٢) B عز وجل. (٣) A ذا. (٤) A أفتح. (٥) B om. from كاذب to الخسران. The words ورُبَّ طبع which are the last words in B fol. 62a are followed on fol. 62b by the words به لك which occur in A on fol. 109b, l. 13 = p. ٢٤٩, l. ٩ *supra*. (٦) The sentence وقال المجتهد ^(٧)رحمه الله أوصيك بقلة الالتفات إلى المحال الماضية عند ورود ^(٩)الحال الكائنة begins in B on the last line of fol. 131a. The passage beginning كاذب وأمل خائب and ending حال الكائنة is repeated in B on fol. 242b, ll. 1—3. (٧) B om. (٨) B app. إلى أوصيك. (٩) B حال الكافية. (١٠) A. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B وهذا. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B. (٢٧) B. (٢٨) B. (٢٩) B. (٣٠) B. (٣١) B. (٣٢) B. (٣٣) B. (٣٤) B. (٣٥) B. (٣٦) B. (٣٧) B. (٣٨) B. (٣٩) B. (٤٠) B. (٤١) B. (٤٢) B. (٤٣) B. (٤٤) B. (٤٥) B. (٤٦) B. (٤٧) B. (٤٨) B. (٤٩) B. (٥٠) B. (٥١) B. (٥٢) B. (٥٣) B. (٥٤) B. (٥٥) B. (٥٦) B. (٥٧) B. (٥٨) B. (٥٩) B. (٦٠) B. (٦١) B. (٦٢) B. (٦٣) B. (٦٤) B. (٦٥) B. (٦٦) B. (٦٧) B. (٦٨) B. (٦٩) B. (٧٠) B. (٧١) B. (٧٢) B. (٧٣) B. (٧٤) B. (٧٥) B. (٧٦) B. (٧٧) B. (٧٨) B. (٧٩) B. (٨٠) B. (٨١) B. (٨٢) B. (٨٣) B. (٨٤) B. (٨٥) B. (٨٦) B. (٨٧) B. (٨٨) B. (٨٩) B. (٩٠) B. (٩١) B. (٩٢) B. (٩٣) B. (٩٤) B. (٩٥) B. (٩٦) B. (٩٧) B. (٩٨) B. (٩٩) B. (١٠٠) B. (١٠١) B. (١٠٢) B. (١٠٣) B. (١٠٤) B. (١٠٥) B. (١٠٦) B. (١٠٧) B. (١٠٨) B. (١٠٩) B. (١١٠) B. (١١١) B. (١١٢) B. (١١٣) B. (١١٤) B. (١١٥) B. (١١٦) B. (١١٧) B. (١١٨) B. (١١٩) B. (١٢٠) B. (١٢١) B. (١٢٢) B. (١٢٣) B. (١٢٤) B. (١٢٥) B. (١٢٦) B. (١٢٧) B. (١٢٨) B. (١٢٩) B. (١٣٠) B. (١٣١) B. (١٣٢) B. (١٣٣) B. (١٣٤) B. (١٣٥) B. (١٣٦) B. (١٣٧) B. (١٣٨) B. (١٣٩) B. (١٤٠) B. (١٤١) B. (١٤٢) B. (١٤٣) B. (١٤٤) B. (١٤٥) B. (١٤٦) B. (١٤٧) B. (١٤٨) B. (١٤٩) B. (١٥٠) B. (١٥١) B. (١٥٢) B. (١٥٣) B. (١٥٤) B. (١٥٥) B. (١٥٦) B. (١٥٧) B. (١٥٨) B. (١٥٩) B. (١٦٠) B. (١٦١) B. (١٦٢) B. (١٦٣) B. (١٦٤) B. (١٦٥) B. (١٦٦) B. (١٦٧) B. (١٦٨) B. (١٦٩) B. (١٧٠) B. (١٧١) B. (١٧٢) B. (١٧٣) B. (١٧٤) B. (١٧٥) B. (١٧٦) B. (١٧٧) B. (١٧٨) B. (١٧٩) B. (١٨٠) B. (١٨١) B. (١٨٢) B. (١٨٣) B. (١٨٤) B. (١٨٥) B. (١٨٦) B. (١٨٧) B. (١٨٨) B. (١٨٩) B. (١٩٠) B. (١٩١) B. (١٩٢) B. (١٩٣) B. (١٩٤) B. (١٩٥) B. (١٩٦) B. (١٩٧) B. (١٩٨) B. (١٩٩) B. (٢٠٠) B. (٢٠١) B. (٢٠٢) B. (٢٠٣) B. (٢٠٤) B. (٢٠٥) B. (٢٠٦) B. (٢٠٧) B. (٢٠٨) B. (٢٠٩) B. (٢١٠) B. (٢١١) B. (٢١٢) B. (٢١٣) B. (٢١٤) B. (٢١٥) B. (٢١٦) B. (٢١٧) B. (٢١٨) B. (٢١٩) B. (٢٢٠) B. (٢٢١) B. (٢٢٢) B. (٢٢٣) B. (٢٢٤) B. (٢٢٥) B. (٢٢٦) B. (٢٢٧) B. (٢٢٨) B. (٢٢٩) B. (٢٣٠) B. (٢٣١) B. (٢٣٢) B. (٢٣٣) B. (٢٣٤) B. (٢٣٥) B. (٢٣٦) B. (٢٣٧) B. (٢٣٨) B. (٢٣٩) B. (٢٤٠) B. (٢٤١) B. (٢٤٢) B. (٢٤٣) B. (٢٤٤) B. (٢٤٥) B. (٢٤٦) B. (٢٤٧) B. (٢٤٨) B. (٢٤٩) B. (٢٥٠) B. (٢٥١) B. (٢٥٢) B. (٢٥٣) B. (٢٥٤) B. (٢٥٥) B. (٢٥٦) B. (٢٥٧) B. (٢٥٨) B. (٢٥٩) B. (٢٦٠) B. (٢٦١) B. (٢٦٢) B. (٢٦٣) B. (٢٦٤) B. (٢٦٥) B. (٢٦٦) B. (٢٦٧) B. (٢٦٨) B. (٢٦٩) B. (٢٧٠) B. (٢٧١) B. (٢٧٢) B. (٢٧٣) B. (٢٧٤) B. (٢٧٥) B. (٢٧٦) B. (٢٧٧) B. (٢٧٨) B. (٢٧٩) B. (٢٨٠) B. (٢٨١) B. (٢٨٢) B. (٢٨٣) B. (٢٨٤) B. (٢٨٥) B. (٢٨٦) B. (٢٨٧) B. (٢٨٨) B. (٢٨٩) B. (٢٩٠) B. (٢٩١) B. (٢٩٢) B. (٢٩٣) B. (٢٩٤) B. (٢٩٥) B. (٢٩٦) B. (٢٩٧) B. (٢٩٨) B. (٢٩٩) B. (٣٠٠) B. (٣٠١) B. (٣٠٢) B. (٣٠٣) B. (٣٠٤) B. (٣٠٥) B. (٣٠٦) B. (٣٠٧) B. (٣٠٨) B. (٣٠٩) B. (٣١٠) B. (٣١١) B. (٣١٢) B. (٣١٣) B. (٣١٤) B. (٣١٥) B. (٣١٦) B. (٣١٧) B. (٣١٨) B. (٣١٩) B. (٣٢٠) B. (٣٢١) B. (٣٢٢) B. (٣٢٣) B. (٣٢٤) B. (٣٢٥) B. (٣٢٦) B. (٣٢٧) B. (٣٢٨) B. (٣٢٩) B. (٣٣٠) B. (٣٣١) B. (٣٣٢) B. (٣٣٣) B. (٣٣٤) B. (٣٣٥) B. (٣٣٦) B. (٣٣٧) B. (٣٣٨) B. (٣٣٩) B. (٣٤٠) B. (٣٤١) B. (٣٤٢) B. (٣٤٣) B. (٣٤٤) B. (٣٤٥) B. (٣٤٦) B. (٣٤٧) B. (٣٤٨) B. (٣٤٩) B. (٣٥٠) B. (٣٥١) B. (٣٥٢) B. (٣٥٣) B. (٣٥٤) B. (٣٥٥) B. (٣٥٦) B. (٣٥٧) B. (٣٥٨) B. (٣٥٩) B. (٣٦٠) B. (٣٦١) B. (٣٦٢) B. (٣٦٣) B. (٣٦٤) B. (٣٦٥) B. (٣٦٦) B. (٣٦٧) B. (٣٦٨) B. (٣٦٩) B. (٣٧٠) B. (٣٧١) B. (٣٧٢) B. (٣٧٣) B. (٣٧٤) B. (٣٧٥) B. (٣٧٦) B. (٣٧٧) B. (٣٧٨) B. (٣٧٩) B. (٣٨٠) B. (٣٨١) B. (٣٨٢) B. (٣٨٣) B. (٣٨٤) B. (٣٨٥) B. (٣٨٦) B. (٣٨٧) B. (٣٨٨) B. (٣٨٩) B. (٣٩٠) B. (٣٩١) B. (٣٩٢) B. (٣٩٣) B. (٣٩٤) B. (٣٩٥) B. (٣٩٦) B. (٣٩٧) B. (٣٩٨) B. (٣٩٩) B. (٤٠٠) B. (٤٠١) B. (٤٠٢) B. (٤٠٣) B. (٤٠٤) B. (٤٠٥) B. (٤٠٦) B. (٤٠٧) B. (٤٠٨) B. (٤٠٩) B. (٤١٠) B. (٤١١) B. (٤١٢) B. (٤١٣) B. (٤١٤) B. (٤١٥) B. (٤١٦) B. (٤١٧) B. (٤١٨) B. (٤١٩) B. (٤٢٠) B. (٤٢١) B. (٤٢٢) B. (٤٢٣) B. (٤٢٤) B. (٤٢٥) B. (٤٢٦) B. (٤٢٧) B. (٤٢٨) B. (٤٢٩) B. (٤٣٠) B. (٤٣١) B. (٤٣٢) B. (٤٣٣) B. (٤٣٤) B. (٤٣٥) B. (٤٣٦) B. (٤٣٧) B. (٤٣٨) B. (٤٣٩) B. (٤٤٠) B. (٤٤١) B. (٤٤٢) B. (٤٤٣) B. (٤٤٤) B. (٤٤٥) B. (٤٤٦) B. (٤٤٧) B. (٤٤٨) B. (٤٤٩) B. (٤٥٠) B. (٤٥١) B. (٤٥٢) B. (٤٥٣) B. (٤٥٤) B. (٤٥٥) B. (٤٥٦) B. (٤٥٧) B. (٤٥٨) B. (٤٥٩) B. (٤٦٠) B. (٤٦١) B. (٤٦٢) B. (٤٦٣) B. (٤٦٤) B. (٤٦٥) B. (٤٦٦) B. (٤٦٧) B. (٤٦٨) B. (٤٦٩) B. (٤٧٠) B. (٤٧١) B. (٤٧٢) B. (٤٧٣) B. (٤٧٤) B. (٤٧٥) B. (٤٧٦) B. (٤٧٧) B. (٤٧٨) B. (٤٧٩) B. (٤٨٠) B. (٤٨١) B. (٤٨٢) B. (٤٨٣) B. (٤٨٤) B. (٤٨٥) B. (٤٨٦) B. (٤٨٧) B. (٤٨٨) B. (٤٨٩) B. (٤٩٠) B. (٤٩١) B. (٤٩٢) B. (٤٩٣) B. (٤٩٤) B. (٤٩٥) B. (٤٩٦) B. (٤٩٧) B. (٤٩٨) B. (٤٩٩) B. (٥٠٠) B. (٥٠١) B. (٥٠٢) B. (٥٠٣) B. (٥٠٤) B. (٥٠٥) B. (٥٠٦) B. (٥٠٧) B. (٥٠٨) B. (٥٠٩) B. (٥١٠) B. (٥١١) B. (٥١٢) B. (٥١٣) B. (٥١٤) B. (٥١٥) B. (٥١٦) B. (٥١٧) B. (٥١٨) B. (٥١٩) B. (٥٢٠) B. (٥٢١) B. (٥٢٢) B. (٥٢٣) B. (٥٢٤) B. (٥٢٥) B. (٥٢٦) B. (٥٢٧) B. (٥٢٨) B. (٥٢٩) B. (٥٣٠) B. (٥٣١) B. (٥٣٢) B. (٥٣٣) B. (٥٣٤) B. (٥٣٥) B. (٥٣٦) B. (٥٣٧) B. (٥٣٨) B. (٥٣٩) B. (٥٤٠) B. (٥٤١) B. (٥٤٢) B. (٥٤٣) B. (٥٤٤) B. (٥٤٥) B. (٥٤٦) B. (٥٤٧) B. (٥٤٨) B. (٥٤٩) B. (٥٥٠) B. (٥٥١) B. (٥٥٢) B. (٥٥٣) B. (٥٥٤) B. (٥٥٥) B. (٥٥٦) B. (٥٥٧) B. (٥٥٨) B. (٥٥٩) B. (٥٦٠) B. (٥٦١) B. (٥٦٢) B. (٥٦٣) B. (٥٦٤) B. (٥٦٥) B. (٥٦٦) B. (٥٦٧) B. (٥٦٨) B. (٥٦٩) B. (٥٧٠) B. (٥٧١) B. (٥٧٢) B. (٥٧٣) B. (٥٧٤) B. (٥٧٥) B. (٥٧٦) B. (٥٧٧) B. (٥٧٨) B. (٥٧٩) B. (٥٨٠) B. (٥٨١) B. (٥٨٢) B. (٥٨٣) B. (٥٨٤) B. (٥٨٥) B. (٥٨٦) B. (٥٨٧) B. (٥٨٨) B. (٥٨٩) B. (٥٩٠) B. (٥٩١) B. (٥٩٢) B. (٥٩٣) B. (٥٩٤) B. (٥٩٥) B. (٥٩٦) B. (٥٩٧) B. (٥٩٨) B. (٥٩٩) B. (٦٠٠) B. (٦٠١) B. (٦٠٢) B. (٦٠٣) B. (٦٠٤) B. (٦٠٥) B. (٦٠٦) B. (٦٠٧) B. (٦٠٨) B. (٦٠٩) B. (٦١٠) B. (٦١١) B. (٦١٢) B. (٦١٣) B. (٦١٤) B. (٦١٥) B. (٦١٦) B. (٦١٧) B. (٦١٨) B. (٦١٩) B. (٦٢٠) B. (٦٢١) B. (٦٢٢) B. (٦٢٣) B. (٦٢٤) B. (٦٢٥) B. (٦٢٦) B. (٦٢٧) B. (٦٢٨) B. (٦٢٩) B. (٦٣٠) B. (٦٣١) B. (٦٣٢) B. (٦٣٣) B. (٦٣٤) B. (٦٣٥) B. (٦٣٦) B. (٦٣٧) B. (٦٣٨) B. (٦٣٩) B. (٦٤٠) B. (٦٤١) B. (٦٤٢) B. (٦٤٣) B. (٦٤٤) B. (٦٤٥) B. (٦٤٦) B. (٦٤٧) B. (٦٤٨) B. (٦٤٩) B. (٦٥٠) B. (٦٥١) B. (٦٥٢) B. (٦٥٣) B. (٦٥٤) B. (٦٥٥) B. (٦٥٦) B. (٦٥٧) B. (٦٥٨) B. (٦٥٩) B. (٦٦٠) B. (٦٦١) B. (٦٦٢) B. (٦٦٣) B. (٦٦٤) B. (٦٦٥) B. (٦٦٦) B. (٦٦٧) B. (٦٦٨) B. (٦٦٩) B. (٦٧٠) B. (٦٧١) B. (٦٧٢) B. (٦٧٣) B. (٦٧٤) B. (٦٧٥) B. (٦٧٦) B. (٦٧٧) B. (٦٧٨) B. (٦٧٩) B. (٦٨٠) B. (٦٨١) B. (٦٨٢) B. (٦٨٣) B. (٦٨٤) B. (٦٨٥) B. (٦٨٦) B. (٦٨٧) B. (٦٨٨) B. (٦٨٩) B. (٦٩٠) B. (٦٩١) B. (٦٩٢) B. (٦٩٣) B. (٦٩٤) B. (٦٩٥) B. (٦٩٦) B. (٦٩٧) B. (٦٩٨) B. (٦٩٩) B. (٧٠٠) B. (٧٠١) B. (٧٠٢) B. (٧٠٣) B. (٧٠٤) B. (٧٠٥) B. (٧٠٦) B. (٧٠٧) B. (٧٠٨) B. (٧٠٩) B. (٧١٠) B. (٧١١) B. (٧١٢) B. (٧١٣) B. (٧١٤) B. (٧١٥) B. (٧١٦) B. (٧١٧) B. (٧١٨) B. (٧١٩) B. (٧٢٠) B. (٧٢١) B. (٧٢٢) B. (٧٢٣) B. (٧٢٤) B. (٧٢٥) B. (٧٢٦) B. (٧٢٧) B. (٧٢٨) B. (٧٢٩) B. (٧٣٠) B. (٧٣١) B. (٧٣٢) B. (٧٣٣) B. (٧٣٤) B. (٧٣٥) B. (٧٣٦) B. (٧٣٧) B. (٧٣٨) B. (٧٣٩) B. (٧٤٠) B. (٧٤١) B. (٧٤٢) B. (٧٤٣) B. (٧٤٤) B. (٧٤٥) B. (٧٤٦) B. (٧٤٧) B. (٧٤٨) B. (٧٤٩) B. (٧٥٠) B. (٧٥١) B. (٧٥٢) B. (٧٥٣) B. (٧٥٤) B. (٧٥٥) B. (٧٥٦) B. (٧٥٧) B. (٧٥٨) B. (٧٥٩) B. (٧٦٠) B. (٧٦١) B. (٧٦٢) B. (٧٦٣) B. (٧٦٤) B. (٧٦٥) B. (٧٦٦) B. (٧٦٧) B. (٧٦٨) B. (٧٦٩) B. (٧٧٠) B. (٧٧١) B. (٧٧٢) B. (٧٧٣) B. (٧٧٤) B. (٧٧٥) B. (٧٧٦) B. (٧٧٧) B. (٧٧٨) B. (٧٧٩) B. (٧٨٠) B. (٧٨١) B. (٧٨٢) B. (٧٨٣) B. (٧٨٤) B. (٧٨٥) B. (٧٨٦) B. (٧٨٧) B. (٧٨٨) B. (٧٨٩) B. (٧٩٠) B. (٧٩١) B. (٧٩٢) B. (٧٩٣) B. (٧٩٤) B. (٧٩٥) B. (٧٩٦) B. (٧٩٧) B. (٧٩٨) B. (٧٩٩) B. (٨٠٠) B. (٨٠١) B. (٨٠٢) B. (٨٠٣) B. (٨٠٤) B. (٨٠٥) B. (٨٠٦) B. (٨٠٧) B. (٨٠٨) B. (٨٠٩) B. (٨١٠) B. (٨١١) B. (٨١٢) B. (٨١٣) B. (٨١٤) B. (٨١٥) B. (٨١٦) B. (٨١٧) B. (٨١٨) B. (٨١٩) B. (٨٢٠) B. (٨٢١) B. (٨٢٢) B. (٨٢٣) B. (٨٢٤) B. (٨٢٥) B. (٨٢٦) B. (٨٢٧) B. (٨٢٨) B. (٨٢٩) B. (٨٣٠) B. (٨٣١) B. (٨٣٢) B. (٨٣٣) B. (٨٣٤) B. (٨٣٥) B. (٨٣٦) B. (٨٣٧) B. (٨٣٨) B. (٨٣٩) B. (٨٤٠) B. (٨٤١) B. (٨٤٢) B. (٨٤٣) B. (٨٤٤) B. (٨٤٥) B. (٨٤٦) B. (٨٤٧) B. (٨٤٨) B. (٨٤٩) B. (٨٥٠) B. (٨٥١) B. (٨٥٢) B. (٨٥٣) B. (٨٥٤) B. (٨٥٥) B. (٨٥٦) B. (٨٥٧) B. (٨٥٨) B. (٨٥٩) B. (٨٦٠) B. (٨٦١) B. (٨٦٢) B. (٨٦٣) B. (٨٦٤) B. (٨٦٥) B. (٨٦٦) B. (٨٦٧) B. (٨٦٨) B. (٨٦٩) B. (٨٧٠) B. (٨٧١) B. (٨٧٢) B. (٨٧٣) B. (٨٧٤) B. (٨٧٥) B. (٨٧٦) B. (٨٧٧) B. (٨٧٨) B. (٨٧٩) B. (٨٨٠) B. (٨٨١) B. (٨٨٢) B. (٨٨٣) B. (٨٨٤) B. (٨٨٥) B. (٨٨٦) B. (٨٨٧) B. (٨٨٨) B. (٨٨٩) B. (٨٩٠) B. (٨٩١) B. (٨٩٢) B. (٨٩٣) B. (٨٩٤) B. (٨٩٥) B. (٨٩٦) B. (٨٩٧) B. (٨٩٨) B. (٨٩٩) B. (٩٠٠) B. (٩٠١) B. (٩٠٢) B. (٩٠٣) B. (٩٠٤) B. (٩٠٥) B. (٩٠٦) B. (٩٠٧) B. (٩٠٨) B. (٩٠٩) B. (٩١٠) B. (٩١١) B. (٩١٢) B. (٩١٣) B. (٩١٤) B. (٩١٥) B. (٩١٦) B. (٩١٧) B. (٩١٨) B. (٩١٩) B. (٩٢٠) B. (٩٢١) B. (٩٢٢) B. (٩٢٣) B. (٩٢٤) B. (٩٢٥) B. (٩٢٦) B. (٩٢٧) B. (٩٢٨) B. (٩٢٩) B. (٩٣٠) B. (٩٣١) B. (٩٣٢) B. (٩٣٣) B. (٩٣٤) B. (٩٣٥) B. (٩٣٦) B. (٩٣٧) B. (٩٣٨) B. (٩٣٩) B. (٩٤٠) B. (٩٤١) B. (٩٤٢) B. (٩٤٣) B. (٩٤٤) B. (٩٤٥) B. (٩٤٦) B. (٩٤٧) B. (٩٤٨) B. (٩٤٩) B. (٩٥٠) B. (٩٥١) B. (٩٥٢) B. (٩٥٣) B. (٩٥٤) B. (٩٥٥) B. (٩٥٦) B. (٩٥٧) B. (٩٥٨) B. (٩٥٩) B. (٩٦٠) B. (٩٦١) B. (٩٦٢) B. (٩٦٣) B. (٩٦٤) B. (٩٦٥) B. (٩٦٦) B. (٩٦٧) B. (٩٦٨) B. (٩٦٩) B. (٩٧٠) B. (٩٧١) B. (٩٧٢) B. (٩٧٣) B. (٩٧٤) B. (٩٧٥) B. (٩٧٦) B. (٩٧٧) B. (٩٧٨) B. (٩٧٩) B. (٩٨٠) B. (٩٨١) B. (٩٨٢) B. (٩٨٣) B. (٩٨٤) B. (٩٨٥) B. (٩٨٦) B. (٩٨٧) B. (٩٨٨) B. (٩٨٩) B. (٩٩٠) B. (٩٩١) B. (٩٩٢) B. (٩٩٣) B. (٩٩٤) B. (٩٩٥) B. (٩٩٦) B. (٩٩٧) B. (٩٩٨) B. (٩٩٩) B. (١٠٠٠) B. (١٠٠١) B. (١٠٠٢) B. (١٠٠٣) B. (١٠٠٤) B. (١٠٠٥) B. (١٠٠٦) B. (١٠٠٧) B. (١٠٠٨) B. (١٠٠٩) B. (١٠١٠) B. (١٠١١) B. (١٠١٢) B. (١٠١٣) B. (١٠١٤) B. (١٠١٥) B. (١٠١٦) B. (١٠١٧) B. (١٠١٨) B. (١٠١٩) B. (١٠٢٠) B. (١٠٢١) B. (١٠٢٢) B. (١٠٢٣) B. (١٠٢٤) B. (١٠٢٥) B. (١٠٢٦) B. (١٠٢٧) B. (١٠٢٨) B. (١٠٢٩) B. (١٠٣٠) B. (١٠٣١) B. (١٠٣٢) B. (١٠٣٣) B. (١٠٣٤) B. (١٠٣٥) B. (١٠٣٦) B. (١٠٣٧) B. (١٠٣٨) B. (١٠٣٩) B. (١٠٤٠) B. (١٠٤١) B. (١٠٤٢) B. (١٠٤٣) B. (١٠٤٤) B. (١٠٤٥) B. (١٠٤٦) B. (١٠٤٧) B. (١٠٤٨) B. (١٠٤٩) B. (١٠٥٠) B. (١٠٥١) B. (١٠٥٢) B. (١٠٥٣) B. (١٠٥٤) B. (١٠٥٥) B. (١٠٥٦) B. (١٠٥٧) B. (١٠٥٨) B. (١٠٥٩) B. (١٠٦٠) B. (١٠٦١) B. (١٠٦٢) B. (١٠٦٣) B. (١٠٦٤) B. (١٠٦٥) B. (١٠٦٦) B. (١٠٦٧) B. (١٠٦٨) B. (١٠٦٩) B. (١٠٧٠) B. (١٠٧١) B. (١٠٧٢) B. (١٠٧٣) B. (١٠٧٤) B. (١٠٧٥) B. (١٠٧٦) B. (١٠٧٧) B. (١٠٧٨) B. (١٠٧٩) B. (١٠٨٠) B. (١٠٨١) B. (١٠٨٢) B. (١٠٨٣) B. (١٠٨٤) B. (١٠٨٥) B. (١٠٨٦) B. (١٠٨٧) B. (١٠٨٨) B. (١٠٨٩) B. (١٠٩٠) B. (١٠٩١) B. (١٠٩٢) B. (١٠٩٣) B. (١٠٩٤) B. (١٠٩٥) B. (١٠٩٦) B. (١٠٩٧) B. (١٠٩٨) B. (١٠٩٩) B. (١١٠٠) B. (١١٠١) B. (١١٠٢) B. (١١٠٣) B. (١١٠٤) B. (١١٠٥) B. (١١٠٦) B. (١١٠٧) B. (١١٠٨) B. (١١٠٩) B. (١١١٠) B. (١١١١) B. (١١١٢) B. (١١١٣) B. (١١١٤) B. (١١١٥) B. (١١١٦) B. (١١١٧) B. (١١١٨) B. (١١١٩) B. (١١٢٠) B. (١١٢١) B. (١١٢٢) B. (١١٢٣) B. (١١٢٤) B. (١١٢٥) B. (١١٢٦) B. (١١٢٧) B. (١١٢٨) B. (١١٢٩) B. (١١٣٠) B. (١١٣١) B. (١١٣٢) B. (١١٣٣) B. (١١٣٤) B. (١١٣٥) B. (١١٣٦) B. (١١٣٧) B. (١١٣٨) B. (١١٣٩) B. (١١٤٠) B. (١١٤١) B. (١١٤٢

(١) له اَوْصِنَا فقال اقتدوا بجميع ما رأيتم مني الا شيئين (٢) فلا تستدينوا على الله (٣) تعالى ولا تصحبوا المردان، وقيل لسرى السقطي (٤) رحمه الله اوصنا بشيء فقال لا تستدينوا على الله (٥) تعالى ولا تنظروا في وجوه المرد، (٦) وقال رجل لابي بكر البارزي اوصني فقال احذر الثنك وعادتك والسكون الى راحتك، وقال ابو العباس بن عطاء (٧) رحمه الله في (٨) بعض وصاياه لاخوانه احذروا ان يكون غمومكم من اجل ما يظهر لكم وعليكم بما (٩) شاء الله دون ما تشاءون، (١٠) وعن جعفر المخلدي (١١) رحمه الله انه قال كان (١٢) المجيد رحمه الله يوصي لرجل ويقول قدّم نفسك واخّر عزمك (١٣) ولا تقدّم عزمك وتؤخّر نفسك فيكون (١٤) فيها إبطاء كثير، ووجدت في كتاب (١٥) لأبي سعيد الخزاز رحمه الله يوصي مريداً او صديقاً له فيقول يا اخي (١٦) خالص اصحابك (١٧) مخالصة وخالط اهل الدنيا بمخالطة شاهدكم بظاهرك وخالفهم بملكك ودينك لا (١٨) تلب ان (١٩) ضحكوا فأك وان فرحوا فأحزن وان استراحوا فجد وان شبعوا فجوّع وان ذكروا الدنيا فأذكر الآخرة واصبر على قلة الكلام والنظر والحركة والطعام والشراب واللباس حتى يسكنك الله (٢٠) من الفردوس حيث يشاء برحمته، وقال ابو سعيد الخزاز (٢١) يوصي بوصية لبعض اصحابه احفظ وصيتي ايها المريد وارغب في ثواب الله (٢٢) تعالى واما هو ان يرجع الى نفسك الخبيثة (٢٣) فتذيبها بالطاعة وتنفارها وتنبهها بالمخالفة وتذبحها بالاياس فيما سوى الله وتقتلها بالحياء من الله (٢٤) عز وجل ويكون الله حسبك وتسارع في جميع الخيرات وتعمل في جميع المقامات (٢٥) وقلةك وجل (٢٦) ان لا يقبل منك (٢٧) فهذا حقايق القبول والاخلاص

(٢) B om. (٣) B لا. (٤) قال. (٥) A معنى. (٦) B شا.

(٧) A adds وعليكم. (٨) B عن. (٩) B om. عزمك. (١٠) A adds. (١١) B خالط (sic). (١٢) B om.

(١٣) B ضحكوا. (١٤) B app. تلب. (١٥) B app. مخالطة. (١٦) B om.

(١٧) B app. written above as a variant. (١٨) A مدلبها. (١٩) B app. بوصية.

(٢٠) B app. فهذه but the latter half of the word is almost illegible.

وإن ^(١) تأتلك نايبة ^(٢) الدهر فتحملها بحسن الصبر وآرم بآمالك نحو الدائم
الخير تجده بآمالك قابلاً واغتنم مواصلة الله ^(٣) تعالى فإن لله عبداً ألفوه
فاستأنسوا به وعرفوه فأملوه على معرفته وواصلوه على عين يقين فسمت
أبصارهم نحو عظيم جليل ^(٤) قدرته فسقام من ^(٥) حلاوة ^(٦) مواصلته وألعمهم
من ^(٧) لذادة ^(٨) محالسته فليكأهم حول العرش دوتى ولدعآهم حين تنفع
ابواب السماء لسرعة فتحها لإجابة دعآهم، ^(٩) ولتجبد في بعض وصايا
يقول يا أخى فاعمل ثم اعجل قبل أن يعجل الموت بك وبادر ثم بادر قبل
أن يبادر إليك ^(١٠) وقد وعظك الله ^(١١) تعالى في الماضين من اخوانك
والمبتولين من الدنيا من أقرانك ^(١٢) وأخذائك فذاك حظك الباقي عليك
والنافع لك وكل ما سوى ذلك فليك لا لك وهذه موعظتى ^(١٣) لك
ووصيتى آياك فاقبلها تحمداً الأمر بقبولها وتفوز باستعمالها ^(١٤) والسلام، فهذا
طرف من وصاياهم وتخصيص مقاصدهم في ذلك وبالله التوفيق،

^(١٢) كتاب السماع،

باب في حسن الصوت ^(١) والسماع وتفاوت المستمعين،

١٥ ^(١٢) قال الشيخ رحمه الله قال الله عز وجل ^(١٥) يزيد في الخلق ما يشاء
قالوا في التفسير الخلق الطيب والصوت الحسن، وروى ^(١٥) في الحديث
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال ما بعث الله نبياً إلا حسن الصوت، ^(١٦) وعن النبي

(١) AB تأتلك. (٢) B om. (٣) عز وجل. (٤) A om. (٥) A حلاوته. (٦) B om. (٧) لذادته. (٨) B مجبد. (٩) B فقد. (١٠) B ثناه. (١١) B أخذائك. (١٢) A om. from to والسلام. (١٣) A om. (١٤) B om. قال الشيخ رحمه الله. (١٥) B om. (١٦) B وعنه.

والمُرسلين فذلك خير لك وإن^(١) تكن غير ذلك فَأَتَى يُنْقِذ الداءَ الغرقى،
 سمعتُ ابا محمد الملبب بن احمد بن مرزوق المصرى يقول لَمَّا^(٢) حضرتُ
 ابا محمد المُرَيْش^(٣) رحمه الله الوفاة اوصى الى بَأْن افضى دَيْتِه وكان عليه
 ثمانية عشر درهماً فَلَمَّا دَفَنَاهُ قُومَتْ ثِيَابُ بَدَنِهِ بِثَمَانِيَةِ عَشْرِ دَرَهْمًا^(٤) فَبِعْتُهَا
 ثَمَانِيَةَ عَشْرِ دَرَهْمًا فَخَرَجَ رَأْسًا بِرَأْسٍ وَقَضَيْنَا دَيْتَه وَاجْتَمَعَ الْمُشَايخُ فَأَخَذُوا
 كِفْتَهُ وَكَانَ فِيهِ قَهَاشٌ مِثْلُ مَا يَكُونُ فِي الْكَفِّ فَأَخَذَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ شَيْئًا
 وَتَنَزَّلُوا، وَدَخَلَ رَجُلٌ عَلَى اِبْرَاهِيمَ بْنِ شَيْبَانَ^(٥) رَحِمَهُ اللهُ فَقَالَ لَهُ اَوْصِنِي
 بِشَيْءٍ فَقَالَ لَهُ اِبْرَاهِيمُ اذْكُرْ الله وَلَا^(٦) تَنْسَهُ فَإِنْ لَمْ نَسْتَطِعْ ذَلِكَ فَلَا^(٧) تَنْسَ
 الْمَوْتَ، وَقِيلَ لِبَعْضِ الْمُشَايِخِ اَوْصِنِي فَقَالَ^(٨) اَتَمَّحْ اسْمُكَ مِنْ دِيْوَانِ الْقُرَاءِ،
 وَقِيلَ لِأَبِي بَكْرٍ الْوَاسِطِيِّ رَحِمَهُ اللهُ اَوْصِنَا فَقَالَ^(٩) عُدُّوا اِنْفَاسَكُمْ وَاقْوَانَكُمْ
 وَالسَّلَامُ، وَقِيلَ لِآخَرَ اَوْصِنِي فَقَالَ^(١٠) الْفَلَّةُ وَالذِّلَّةُ وَالْحَقُّ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ،
 وَقَالَ^(١١) ذُو النُّونِ^(١٢) رَحِمَهُ اللهُ بَيْنَا أَنَا^(١٣) اَسِيرٌ فِي جَبَلٍ^(١٤) الْهَيْطَمُ إِذَا
 أَنَا بِرَجُلٍ عَلَى بَابِ كَهْفٍ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ سُبْحَانَ مَنْ عَطَّلَ قَلْبِي^(١٥) مِنْ
 الْإِبَاسِ وَعَمَّرَهُ بِالْأَمَالِ فَالْيَاسُ مِنْهُ قَدْ فَارَقَنِي وَالْأَمَلُ فِيهِ قَدْ^(١٦) أُوْصَلَنِي
 ١٥ فَتَأَمَّلْتُهُ فَإِذَا هُوَ رَجُلٌ قَدْ أَكْمَدَتْهُ الْعِبَادَةُ وَأَفْرَحَتْهُ الزُّهَادَةُ فَدَنَوْتُ مِنْهُ
 فَتَرَكْنِي وَوَلَّى فَقُلْتُ لَهُ^(١٧) اَوْصِنِي^(١٨) قَالَ^(١٩) أَنْظُرْ أَنْ لَا تَنْطَعَ أَمْلَكَ عَنْ
 ١٦ اَللّٰهُ^(٢٠) نَعَالَى طُرْفَةَ عَيْنٍ وَأَجْمَعَ بَيْنَ السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ^(٢١) وَصِلْ بَيْنَكَ وَبَيْنَ
 اَللّٰهِ^(٢٢) نَعَالَى تَرَى السُّرُورَ فِي يَوْمٍ يَخْشَرُ^(٢٣) فِيهِ الْمُبْطِلُونَ قُلْتُ زِدْنِي قَالَ
 حَسْبُكَ حَسْبُكَ^(٢٤) وَقَالَ رَجُلٌ لَذَى^(٢٥) النُّونِ^(٢٦) رَحِمَهُ اللهُ زَوَّدْنِي كَلِمَةً
 ٢٠ فَقَالَ لَا تُؤَيِّرَنَّ الشَّكَّ عَلَى الْيَقِينِ وَلَا^(٢٧) تَرُضَ مِنْ نَفْسِكَ بِغَيْرِ التَّسْكِينِ

(١) AB تنساه. (٢) B om. (٣) حضر B. (٤) يكون A. (٥) الدلة B. (٦) فبدوا B. (٧) اوصنا فقال امح اسمك من ديوان القراء. (٨) B om. (٩) تنسا A. (١٠) بالاباس A. (١١) الهيطم AB. (١٢) ساير B. (١٣) ذا A. (١٤) والفلة. (١٥) B om. (١٦) فقال B. (١٧) رحلك الله B adds. (١٨) اوطنتي B. (١٩) قال B. (٢٠) (٢١) (٢٢) (٢٣) (٢٤) (٢٥) (٢٦) (٢٧) (٢٨) (٢٩) (٣٠) (٣١) (٣٢) (٣٣) (٣٤) (٣٥) (٣٦) (٣٧) (٣٨) (٣٩) (٤٠) (٤١) (٤٢) (٤٣) (٤٤) (٤٥) (٤٦) (٤٧) (٤٨) (٤٩) (٥٠) (٥١) (٥٢) (٥٣) (٥٤) (٥٥) (٥٦) (٥٧) (٥٨) (٥٩) (٦٠) (٦١) (٦٢) (٦٣) (٦٤) (٦٥) (٦٦) (٦٧) (٦٨) (٦٩) (٧٠) (٧١) (٧٢) (٧٣) (٧٤) (٧٥) (٧٦) (٧٧) (٧٨) (٧٩) (٨٠) (٨١) (٨٢) (٨٣) (٨٤) (٨٥) (٨٦) (٨٧) (٨٨) (٨٩) (٩٠) (٩١) (٩٢) (٩٣) (٩٤) (٩٥) (٩٦) (٩٧) (٩٨) (٩٩) (١٠٠) (١٠١) (١٠٢) (١٠٣) (١٠٤) (١٠٥) (١٠٦) (١٠٧) (١٠٨) (١٠٩) (١١٠) (١١١) (١١٢) (١١٣) (١١٤) (١١٥) (١١٦) (١١٧) (١١٨) (١١٩) (١٢٠) (١٢١) (١٢٢) (١٢٣) (١٢٤) (١٢٥) (١٢٦) (١٢٧) (١٢٨) (١٢٩) (١٣٠) (١٣١) (١٣٢) (١٣٣) (١٣٤) (١٣٥) (١٣٦) (١٣٧) (١٣٨) (١٣٩) (١٤٠) (١٤١) (١٤٢) (١٤٣) (١٤٤) (١٤٥) (١٤٦) (١٤٧) (١٤٨) (١٤٩) (١٥٠) (١٥١) (١٥٢) (١٥٣) (١٥٤) (١٥٥) (١٥٦) (١٥٧) (١٥٨) (١٥٩) (١٦٠) (١٦١) (١٦٢) (١٦٣) (١٦٤) (١٦٥) (١٦٦) (١٦٧) (١٦٨) (١٦٩) (١٧٠) (١٧١) (١٧٢) (١٧٣) (١٧٤) (١٧٥) (١٧٦) (١٧٧) (١٧٨) (١٧٩) (١٨٠) (١٨١) (١٨٢) (١٨٣) (١٨٤) (١٨٥) (١٨٦) (١٨٧) (١٨٨) (١٨٩) (١٩٠) (١٩١) (١٩٢) (١٩٣) (١٩٤) (١٩٥) (١٩٦) (١٩٧) (١٩٨) (١٩٩) (٢٠٠) (٢٠١) (٢٠٢) (٢٠٣) (٢٠٤) (٢٠٥) (٢٠٦) (٢٠٧) (٢٠٨) (٢٠٩) (٢١٠) (٢١١) (٢١٢) (٢١٣) (٢١٤) (٢١٥) (٢١٦) (٢١٧) (٢١٨) (٢١٩) (٢٢٠) (٢٢١) (٢٢٢) (٢٢٣) (٢٢٤) (٢٢٥) (٢٢٦) (٢٢٧) (٢٢٨) (٢٢٩) (٢٣٠) (٢٣١) (٢٣٢) (٢٣٣) (٢٣٤) (٢٣٥) (٢٣٦) (٢٣٧) (٢٣٨) (٢٣٩) (٢٤٠) (٢٤١) (٢٤٢) (٢٤٣) (٢٤٤) (٢٤٥) (٢٤٦) (٢٤٧) (٢٤٨) (٢٤٩) (٢٥٠) (٢٥١) (٢٥٢) (٢٥٣) (٢٥٤) (٢٥٥) (٢٥٦) (٢٥٧) (٢٥٨) (٢٥٩) (٢٦٠) (٢٦١) (٢٦٢) (٢٦٣) (٢٦٤) (٢٦٥) (٢٦٦) (٢٦٧) (٢٦٨) (٢٦٩) (٢٧٠) (٢٧١) (٢٧٢) (٢٧٣) (٢٧٤) (٢٧٥) (٢٧٦) (٢٧٧) (٢٧٨) (٢٧٩) (٢٨٠) (٢٨١) (٢٨٢) (٢٨٣) (٢٨٤) (٢٨٥) (٢٨٦) (٢٨٧) (٢٨٨) (٢٨٩) (٢٩٠) (٢٩١) (٢٩٢) (٢٩٣) (٢٩٤) (٢٩٥) (٢٩٦) (٢٩٧) (٢٩٨) (٢٩٩) (٣٠٠) (٣٠١) (٣٠٢) (٣٠٣) (٣٠٤) (٣٠٥) (٣٠٦) (٣٠٧) (٣٠٨) (٣٠٩) (٣١٠) (٣١١) (٣١٢) (٣١٣) (٣١٤) (٣١٥) (٣١٦) (٣١٧) (٣١٨) (٣١٩) (٣٢٠) (٣٢١) (٣٢٢) (٣٢٣) (٣٢٤) (٣٢٥) (٣٢٦) (٣٢٧) (٣٢٨) (٣٢٩) (٣٣٠) (٣٣١) (٣٣٢) (٣٣٣) (٣٣٤) (٣٣٥) (٣٣٦) (٣٣٧) (٣٣٨) (٣٣٩) (٣٤٠) (٣٤١) (٣٤٢) (٣٤٣) (٣٤٤) (٣٤٥) (٣٤٦) (٣٤٧) (٣٤٨) (٣٤٩) (٣٥٠) (٣٥١) (٣٥٢) (٣٥٣) (٣٥٤) (٣٥٥) (٣٥٦) (٣٥٧) (٣٥٨) (٣٥٩) (٣٦٠) (٣٦١) (٣٦٢) (٣٦٣) (٣٦٤) (٣٦٥) (٣٦٦) (٣٦٧) (٣٦٨) (٣٦٩) (٣٧٠) (٣٧١) (٣٧٢) (٣٧٣) (٣٧٤) (٣٧٥) (٣٧٦) (٣٧٧) (٣٧٨) (٣٧٩) (٣٨٠) (٣٨١) (٣٨٢) (٣٨٣) (٣٨٤) (٣٨٥) (٣٨٦) (٣٨٧) (٣٨٨) (٣٨٩) (٣٩٠) (٣٩١) (٣٩٢) (٣٩٣) (٣٩٤) (٣٩٥) (٣٩٦) (٣٩٧) (٣٩٨) (٣٩٩) (٤٠٠) (٤٠١) (٤٠٢) (٤٠٣) (٤٠٤) (٤٠٥) (٤٠٦) (٤٠٧) (٤٠٨) (٤٠٩) (٤١٠) (٤١١) (٤١٢) (٤١٣) (٤١٤) (٤١٥) (٤١٦) (٤١٧) (٤١٨) (٤١٩) (٤٢٠) (٤٢١) (٤٢٢) (٤٢٣) (٤٢٤) (٤٢٥) (٤٢٦) (٤٢٧) (٤٢٨) (٤٢٩) (٤٣٠) (٤٣١) (٤٣٢) (٤٣٣) (٤٣٤) (٤٣٥) (٤٣٦) (٤٣٧) (٤٣٨) (٤٣٩) (٤٤٠) (٤٤١) (٤٤٢) (٤٤٣) (٤٤٤) (٤٤٥) (٤٤٦) (٤٤٧) (٤٤٨) (٤٤٩) (٤٥٠) (٤٥١) (٤٥٢) (٤٥٣) (٤٥٤) (٤٥٥) (٤٥٦) (٤٥٧) (٤٥٨) (٤٥٩) (٤٦٠) (٤٦١) (٤٦٢) (٤٦٣) (٤٦٤) (٤٦٥) (٤٦٦) (٤٦٧) (٤٦٨) (٤٦٩) (٤٧٠) (٤٧١) (٤٧٢) (٤٧٣) (٤٧٤) (٤٧٥) (٤٧٦) (٤٧٧) (٤٧٨) (٤٧٩) (٤٨٠) (٤٨١) (٤٨٢) (٤٨٣) (٤٨٤) (٤٨٥) (٤٨٦) (٤٨٧) (٤٨٨) (٤٨٩) (٤٩٠) (٤٩١) (٤٩٢) (٤٩٣) (٤٩٤) (٤٩٥) (٤٩٦) (٤٩٧) (٤٩٨) (٤٩٩) (٥٠٠) (٥٠١) (٥٠٢) (٥٠٣) (٥٠٤) (٥٠٥) (٥٠٦) (٥٠٧) (٥٠٨) (٥٠٩) (٥١٠) (٥١١) (٥١٢) (٥١٣) (٥١٤) (٥١٥) (٥١٦) (٥١٧) (٥١٨) (٥١٩) (٥٢٠) (٥٢١) (٥٢٢) (٥٢٣) (٥٢٤) (٥٢٥) (٥٢٦) (٥٢٧) (٥٢٨) (٥٢٩) (٥٣٠) (٥٣١) (٥٣٢) (٥٣٣) (٥٣٤) (٥٣٥) (٥٣٦) (٥٣٧) (٥٣٨) (٥٣٩) (٥٤٠) (٥٤١) (٥٤٢) (٥٤٣) (٥٤٤) (٥٤٥) (٥٤٦) (٥٤٧) (٥٤٨) (٥٤٩) (٥٥٠) (٥٥١) (٥٥٢) (٥٥٣) (٥٥٤) (٥٥٥) (٥٥٦) (٥٥٧) (٥٥٨) (٥٥٩) (٥٦٠) (٥٦١) (٥٦٢) (٥٦٣) (٥٦٤) (٥٦٥) (٥٦٦) (٥٦٧) (٥٦٨) (٥٦٩) (٥٧٠) (٥٧١) (٥٧٢) (٥٧٣) (٥٧٤) (٥٧٥) (٥٧٦) (٥٧٧) (٥٧٨) (٥٧٩) (٥٨٠) (٥٨١) (٥٨٢) (٥٨٣) (٥٨٤) (٥٨٥) (٥٨٦) (٥٨٧) (٥٨٨) (٥٨٩) (٥٩٠) (٥٩١) (٥٩٢) (٥٩٣) (٥٩٤) (٥٩٥) (٥٩٦) (٥٩٧) (٥٩٨) (٥٩٩) (٦٠٠) (٦٠١) (٦٠٢) (٦٠٣) (٦٠٤) (٦٠٥) (٦٠٦) (٦٠٧) (٦٠٨) (٦٠٩) (٦١٠) (٦١١) (٦١٢) (٦١٣) (٦١٤) (٦١٥) (٦١٦) (٦١٧) (٦١٨) (٦١٩) (٦٢٠) (٦٢١) (٦٢٢) (٦٢٣) (٦٢٤) (٦٢٥) (٦٢٦) (٦٢٧) (٦٢٨) (٦٢٩) (٦٣٠) (٦٣١) (٦٣٢) (٦٣٣) (٦٣٤) (٦٣٥) (٦٣٦) (٦٣٧) (٦٣٨) (٦٣٩) (٦٤٠) (٦٤١) (٦٤٢) (٦٤٣) (٦٤٤) (٦٤٥) (٦٤٦) (٦٤٧) (٦٤٨) (٦٤٩) (٦٥٠) (٦٥١) (٦٥٢) (٦٥٣) (٦٥٤) (٦٥٥) (٦٥٦) (٦٥٧) (٦٥٨) (٦٥٩) (٦٦٠) (٦٦١) (٦٦٢) (٦٦٣) (٦٦٤) (٦٦٥) (٦٦٦) (٦٦٧) (٦٦٨) (٦٦٩) (٦٧٠) (٦٧١) (٦٧٢) (٦٧٣) (٦٧٤) (٦٧٥) (٦٧٦) (٦٧٧) (٦٧٨) (٦٧٩) (٦٨٠) (٦٨١) (٦٨٢) (٦٨٣) (٦٨٤) (٦٨٥) (٦٨٦) (٦٨٧) (٦٨٨) (٦٨٩) (٦٩٠) (٦٩١) (٦٩٢) (٦٩٣) (٦٩٤) (٦٩٥) (٦٩٦) (٦٩٧) (٦٩٨) (٦٩٩) (٧٠٠) (٧٠١) (٧٠٢) (٧٠٣) (٧٠٤) (٧٠٥) (٧٠٦) (٧٠٧) (٧٠٨) (٧٠٩) (٧١٠) (٧١١) (٧١٢) (٧١٣) (٧١٤) (٧١٥) (٧١٦) (٧١٧) (٧١٨) (٧١٩) (٧٢٠) (٧٢١) (٧٢٢) (٧٢٣) (٧٢٤) (٧٢٥) (٧٢٦) (٧٢٧) (٧٢٨) (٧٢٩) (٧٣٠) (٧٣١) (٧٣٢) (٧٣٣) (٧٣٤) (٧٣٥) (٧٣٦) (٧٣٧) (٧٣٨) (٧٣٩) (٧٤٠) (٧٤١) (٧٤٢) (٧٤٣) (٧٤٤) (٧٤٥) (٧٤٦) (٧٤٧) (٧٤٨) (٧٤٩) (٧٥٠) (٧٥١) (٧٥٢) (٧٥٣) (٧٥٤) (٧٥٥) (٧٥٦) (٧٥٧) (٧٥٨) (٧٥٩) (٧٦٠) (٧٦١) (٧٦٢) (٧٦٣) (٧٦٤) (٧٦٥) (٧٦٦) (٧٦٧) (٧٦٨) (٧٦٩) (٧٧٠) (٧٧١) (٧٧٢) (٧٧٣) (٧٧٤) (٧٧٥) (٧٧٦) (٧٧٧) (٧٧٨) (٧٧٩) (٧٨٠) (٧٨١) (٧٨٢) (٧٨٣) (٧٨٤) (٧٨٥) (٧٨٦) (٧٨٧) (٧٨٨) (٧٨٩) (٧٩٠) (٧٩١) (٧٩٢) (٧٩٣) (٧٩٤) (٧٩٥) (٧٩٦) (٧٩٧) (٧٩٨) (٧٩٩) (٨٠٠) (٨٠١) (٨٠٢) (٨٠٣) (٨٠٤) (٨٠٥) (٨٠٦) (٨٠٧) (٨٠٨) (٨٠٩) (٨١٠) (٨١١) (٨١٢) (٨١٣) (٨١٤) (٨١٥) (٨١٦) (٨١٧) (٨١٨) (٨١٩) (٨٢٠) (٨٢١) (٨٢٢) (٨٢٣) (٨٢٤) (٨٢٥) (٨٢٦) (٨٢٧) (٨٢٨) (٨٢٩) (٨٣٠) (٨٣١) (٨٣٢) (٨٣٣) (٨٣٤) (٨٣٥) (٨٣٦) (٨٣٧) (٨٣٨) (٨٣٩) (٨٤٠) (٨٤١) (٨٤٢) (٨٤٣) (٨٤٤) (٨٤٥) (٨٤٦) (٨٤٧) (٨٤٨) (٨٤٩) (٨٥٠) (٨٥١) (٨٥٢) (٨٥٣) (٨٥٤) (٨٥٥) (٨٥٦) (٨٥٧) (٨٥٨) (٨٥٩) (٨٦٠) (٨٦١) (٨٦٢) (٨٦٣) (٨٦٤) (٨٦٥) (٨٦٦) (٨٦٧) (٨٦٨) (٨٦٩) (٨٧٠) (٨٧١) (٨٧٢) (٨٧٣) (٨٧٤) (٨٧٥) (٨٧٦) (٨٧٧) (٨٧٨) (٨٧٩) (٨٨٠) (٨٨١) (٨٨٢) (٨٨٣) (٨٨٤) (٨٨٥) (٨٨٦) (٨٨٧) (٨٨٨) (٨٨٩) (٨٩٠) (٨٩١) (٨٩٢) (٨٩٣) (٨٩٤) (٨٩٥) (٨٩٦) (٨٩٧) (٨٩٨) (٨٩٩) (٩٠٠) (٩٠١) (٩٠٢) (٩٠٣) (٩٠٤) (٩٠٥) (٩٠٦) (٩٠٧) (٩٠٨) (٩٠٩) (٩١٠) (٩١١) (٩١٢) (٩١٣) (٩١٤) (٩١٥) (٩١٦) (٩١٧) (٩١٨) (٩١٩) (٩٢٠) (٩٢١) (٩٢٢) (٩٢٣) (٩٢٤) (٩٢٥) (٩٢٦) (٩٢٧) (٩٢٨) (٩٢٩) (٩٣٠) (٩٣١) (٩٣٢) (٩٣٣) (٩٣٤) (٩٣٥) (٩٣٦) (٩٣٧) (٩٣٨) (٩٣٩) (٩٤٠) (٩٤١) (٩٤٢) (٩٤٣) (٩٤٤) (٩٤٥) (٩٤٦) (٩٤٧) (٩٤٨) (٩٤٩) (٩٥٠) (٩٥١) (٩٥٢) (٩٥٣) (٩٥٤) (٩٥٥) (٩٥٦) (٩٥٧) (٩٥٨) (٩٥٩) (٩٦٠) (٩٦١) (٩٦٢) (٩٦٣) (٩٦٤) (٩٦٥) (٩٦٦) (٩٦٧) (٩٦٨) (٩٦٩) (٩٧٠) (٩٧١) (٩٧٢) (٩٧٣) (٩٧٤) (٩٧٥) (٩٧٦) (٩٧٧) (٩٧٨) (٩٧٩) (٩٨٠) (٩٨١) (٩٨٢) (٩٨٣) (٩٨٤) (٩٨٥) (٩٨٦) (٩٨٧) (٩٨٨) (٩٨٩) (٩٩٠) (٩٩١) (٩٩٢) (٩٩٣) (٩٩٤) (٩٩٥) (٩٩٦) (٩٩٧) (٩٩٨) (٩٩٩) (١٠٠٠)

أَصَوْتُ أَحْمَبِير^(١) وفي ذمّه الاصوات المنكرة محمّدة^(٢) للاصوات الطيبة، وقد تكلم الحكماء في معنى الاصوات الحسنة والنفقات الطيبة وأكثرها في ذلك فقال ذو^(٣) النون^(٤) رحمه الله وقد سئل عن الصوت الحسن فقال مخاطبات وإشارات الى الحقّ أَوْدَعَهَا كُلَّ طَيْبٍ وَطَيْبَةٍ، وعن مجي بن مُعَاذٍ الرّازي^(٥) رحمه الله انه قال الصوت الحسن^(٦) رَوْحَةٌ من الله^(٧) تعالى لقلب فيه حُبُّ الله^(٨) تعالى، وقال آخِرُ النّغْمَةِ الطَّيْبَةِ رَوْحٌ من الله^(٩) تعالى بَرُوحَ بها قُلُوبًا مَحْتَرَقَةً بنار الله^(١٠) تعالى، وسمعتُ احمد بن عليّ الوجيبي يقول سمعت ابا عليّ الرودباري^(١١) رحمه الله^(١٢) يقول ان ابا عبد الله المحرث بن أسد المحاسبي^(١٣) رحمه الله كان^(١٤) يقول ثلث اذا وُجِدَنَ^(١٥) مُنْعَ بهنّ وقد أفقدناهن أجمعَ حُسْنُ^(١٦) الصوت مع الديانة وحسن الوجه مع الصبابة وحسن الاخاء مع الوفاء، وعن بُنْدَارِ بن الحسين^(١٧) رحمه الله انه كان يقول الصوت الطيب حكمةٌ مجيبةٌ وآلةٌ سائمةٌ بصوتٍ رخيٍّ ولسانٍ لطيفٍ^(١٨) ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ، ومن اللطيفة التي جعل الله في الاصوات^(١٩) الطيبة ان الطفل في المهد يبكي لوجود ألمٍ فيُسَمِعُ الصوتَ الطيبَ فيسكت وينام،^{١٥} ومشهور^(٢٠) ان الأوائل كانوا يعالجون من به العلة من السّوداء بالصوت الطيب فيرجع الى حال صحته،^(٢١) قال الشيخ رحمه الله ومن السرّ الذي جعل الله في الاصوات الطيبة التي فيها إنداء ترى في البوادي اذا عيّبت الجبال وقصّرت عن السير يجدوها الحادى فتستع وتمد أعناقها وتُصْغِي بِأَذَانِهَا نَحْوَ الْحَادَى وتجوّد^(٢٢) في السير حتى تنزعزع محاملها من شدّة سيرها وربما تُتلف انفسها اذا انقطع عنها حدو الحادى من ثقل^{٢٠}

(١) The words from وفي to للاصوات الطيبة are suppl. in marg. A. (٢) A الاصوات. (٣) A ذَا. (٤) B adds المصرى. (٥) B om. (٦) B لحة. (٧) B لمه. (٨) AB متعن به A gives منع بهن as a variant. (٩) A القول. (١٠) Kor. 6, 96. (١١) B في. (١٢) B om. from قال to ترى في. (١٣) AB om.

صلعم انه قال ما أذن الله ^(١) تعالى لشيء كآذنه لنبي حسن الصوت الحديث، وقال ^(٢) النبي صلعم الله أشدّ آذاناً ^(٣) بالرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة بقينته، وفي الحديث ان داود عليه السلم ^(٤) قد أُعطي من حسن الصوت حتى كان يستمع لقراءته اذا قرأ الزبور الحنّ والإنس والوحش Af.1206 والطيور وكان بنو اسرائيل يجمعون فيستمعون ^(٥) وكان يُجمل من مجلسه ارباعية جنازة ممن قد مات كما روى في الحديث، ^(٦) وروى عن النبي صلعم انه قال ^(٧) لقد أُعطي ابو موسى مزمراً من مزامير آل داود لهما أُعطي من حسن الصوت، وفي الحديث ان النبي صلعم قرأ يوم الفتح ^(٨) فهدّ مدّاً وأنه كان يرجع، وعن مُعاذ بن جبل انه قال لرسول الله صلعم لو علمت انك هو ذى نفع لحبّزته ^(٩) تحبيراً، وقد روى عن النبي صلعم انه قال زينوا القرآن بأصواتكم، ^(١٠) قال الشيخ رحمه الله ^(١١) يجمل هذا معنيين ^(١٢) والله اعلم احدها انه اراد بذلك ان يزين قراءته للقرآن وهو رفع صوته ^(١٣) بقراءة القرآن فيحسن الصوت عند قراءته وبطبيب النغمة لان القرآن كلام الله غير مخلوق فلا يزين ذلك بصوت مخلوق ونغمة مكتسبة، والمعنى الآخر يجمل ^(١٤) انه اراد بذلك ^(١٥) اى زينوا اصواتكم بالقرآن فيكون ^(١٥) مقدّماً ومؤخراً ^(١٦) فى المعنى ^(١٧) كقوله ^(١٨) الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً فيها معناه مقدّم ومؤخّر ^(١٩) على معنى أنزل الكتاب على عبدك ولم يجعل له عوجاً ومثل ذلك فى القرآن كثير، وقد ذمّ الله ^(٢٠) تعالى الاصوات المنكرة بقوله عز وجل ^(٢١) إِنَّ أَنْتَكَرَ الْأَصْوَاتِ

(١) B om. (٢) A لله. B لا الله with لا الله suppl. in marg. after لا.

(٣) A om. (٤) روى A. (٥) فكان B. (٦) كان قد B. (٧) للرجل B.

(٨) فيه B. (٩) لك تحبيراً B. (١٠) قال الشيخ رحمه الله for قالوا B. (١١) يجمل B.

(١٢) أن B. (١٣) يقرأ B. (١٤) والله اعلم B. (١٥) ويجمل B.

(١٦) Kor. 18. 1—2. (١٧) B adds تعالى. (١٨) والمعنى A. (١٩) مقدّم ومؤخّر A.

(٢٠) Kor. 31. 18. (٢١) عوجاً to على معنى B om. from

انا على وجهي وما اظنُّ انِّي (١) قط سمعتُ صوتًا أَطْيَبَ (٢) من (٣) صوته وكان مولاه يصيح ويقول يا رجل أَيشَ تريدُ مِنِّي قد افسدتُ على جَمَلِي اذهب عَنِّي، حكاه الدُّقِّي على هذا المعنى او كما قال والله اعلم، سمعت احمد بن محمد (٤) الطَّلِّيَّ بَأَنطَاكِيَةَ يقول سمعت ابي يقول سمعت (٥) بِشَرًّا يقول سألت اسحق بن ابراهيم المَوْصِلِيَّ من المَناذِقُ في القول يعني في الغِنَاء فقال من تَمَكَّن من أَنفاسه وتَنَزَّع في إِحْباسه ولطف في اختلاسه،

باب (٦) في السماع واختلاف اقاويلهم في معناه،

(٦) قال الشيخ رحمه الله بلغني انه سئل (٧) ذو (٨) النون (٩) رحمه الله عن السماع فقال وارِدُ حقٍّ يُزَعَجُ القلوب الى الحقِّ فمن أَصغَى اليه بِحَقٍّ تَحَقَّقَ ١٠ ومن اصغى اليه بِنَفْسٍ تَزْدُقُ، وعن احمد بن ابي الحواري (١٠) رحمه الله انه قال سألت ابا سليمان الداراني (١١) رحمه الله عن السماع (١٢) واستماع (١٣) الفصايد التي تُنَشَّدُ بالآحان فقال من اثْنَيْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ (١٤) منه من واحدٍ، وسئل ابو يعقوب النهرجوري (١٥) رحمه الله عن السماع فقال حالٌ يُدْسِ الرجوع الى الأسرار من حيث الاحتراق، (١٦) وقال بعضهم (١٧) السماع لُطْفٌ ١٥ غِذَاءٌ الارواح لأهل المعرفة لانه وصفٌ يَدَقُّ وَيَرِقُّ عن سائر الاعمال وَيُدْرِكُ بَرَقَةَ الطبع لرقته ويدرك بصفاء السرِّ لصفائه ولُطْفُهُ عند اهله، وعن أبي الحسين الدراج انه كان يقول جال بي السماع في ميدان من ميادين البهاء فأوجدني (١٨) في وجود الحقِّ عند العطاء فأسقاني بكأس الصفاء فأدركت به منازل الرضا وأخرجني الى (١٩) رياض التزهة (٢٠) والنضاء، وسئل

(١) B سمعت قط. (٢) B منه. (٣) B om. (٤) B om. A الطَّلِّيَّ with
ذ. (٥) A قال الشيخ رحمه الله. (٦) B om. عيسى. (٧) B om. الطَّلِّيَّ as variant.
(٨) B adds المنصري. (٩) A واستماعه. (١٠) B هذه الفصايد. (١١) A om.
والضعا. (١٢) B الرضا. (١٣) وقال بعضهم.

جَمَلُهَا ^(١) وسرعة ^(٢) سيرها بعد ما ^(٣) كانت لا تُحَسِّرُ بذلك من إصغابها الى حدِّ حادِها واستماعها الى حُسْنِ ^(٤) نغمته وطيب صوت حادِها، ^(٥) قال الشيخ رحمه الله وقد حكى ^(١) لى في هذا المعنى ^(٦) الدُّقُّ بدمشق ^(٧) وقد كان سئل عن ذلك فقال كنتُ في البادية فوافيت قبيلةً من قبائل العرب فأضافني رجل منهم وأدخلني خبَاءَهُ فرأيت في الخبَاءِ عبدًا اسود ^(٨) مقيدًا بقيد ورأيت جَمَلًا قد مات بين يدي البيت ورأيت جَمَلًا قد نحل وهو ^(٩) ذابلُ كانه ^(١٠) هو ذا يتزع روحه قال فقال لى الغلام المقيد انت الليلة ضيفٌ ^(١١) لمولاي وأنت عنده كرم ^(١٢) فتشفع فيّ حتى يحلَّ عني هذا القيد فانه لا يردك قال فلما قدّموا ^(١٣) لى الطعام آيئتُ ان آكل فاشتدّ ذلك على صاحبي فقال لى ما لك فقلت لا آكل طعامًا الا بعد ان تهبَّ لى جنابة هذا الغلام ونحلَّ عنه قيد فقال يا هذا انّ هذا الغلام قد افقرنى وأهلك جميع مالى وأضرَّ بى وبعالى فقلت له ما فعل قال ان هذا الغلام له صوت طيب وكنت اعيش من ظهر هذه الجمال ^(١٤) فحملهم أحمالاً ^(١٥) ثقلية ^(١٦) Af. 121b وحدا لم حتى قطعوا مسيرة ^(١٧) ثلاثة ^(١٨) أيّام في ليلة ^(١٩) واحدة من ^(٢٠) طيب نغمته فى ^(٢١) حدوه لم فلما ^(٢٢) وافونا وحطوا أحمالهم ^(٢٣) ماتوا كلهم الا هذا الجمل الواحد ^(٢٤) وأنت ضيفى ولكرامتك قد ^(٢٥) وهبته لك قال فحلَّ عنه قيد وأكلنا الطعام فلما اصبحنا احببتُ ان اسمع صوته قال فسألته ان يُسمعنى صوته قال فأمره ان يحدو على جمل كان ^(٢٦) يُسنّى ^(٢٧) عليه الماء من يبرهناك قال فتقدّم هذا الغلام وجعل يسوق ذلك ^(٢٨) الجمل ويجدو قال فلما رفع صوته هام ذلك الجمل وقطع حباله ووقع

(١) B om. (٢) B وسرعه. (٣) AB كان. (٤) B نعمها. (٥) B om. وكان قد B (٦) ابو بكر محمد بن داود الديبوري الدق B (٧) قال الشيخ رحمه الله. (٨) B مقيد. (٩) B داخل. (١٠) B om. هو ذا. (١١) B مولاي. (١٢) B فتشفع. (١٣) B نقلا. (١٤) B فحملهم. (١٥) B فحملهم. (١٦) B فحملهم. (١٧) B فحملهم. (١٨) B فحملهم. (١٩) B فحملهم. (٢٠) B فحملهم. (٢١) B فحملهم. (٢٢) B فحملهم. (٢٣) B فحملهم. (٢٤) B فحملهم. (٢٥) B فحملهم. (٢٦) B فحملهم. (٢٧) B فحملهم. (٢٨) B فحملهم.

باب في وصف سماع العامة وإباحة ذلك لهم اذا سمعوا ذكر
الترغيب والترهيب بالاصوات الطيبة ومجئهم^(١) ذلك
على طلب الآخرة،

قال مُنْذَرُ بن الحسين^(٢) رحمه الله كل من لم يحب السماع الطيب من
الآدميين فلنقص في حاسته لأن كل تمتع يتمتع به الانسان فيه نكف وإن
كانت من المُباحات إلا السماع^(٣) فإنه اذا^(٤) خلص من المقاصد الفاسدة
إباحة لا تحتاج الى التكف وكل من سمع السماع من طريق^(٥) الطيبة والتلذذ
بالنغمة واستحسان الصوت فليس ذلك^(٦) محرمًا عليهم ولا محظورًا ان لم يكن
قصدهم في ذلك الفساد والمخالفة واللبس وترك الحدود ان شاء الله^(٧) تعالى،
١. فصل،^(٨) قال الشيخ رحمه الله ومما يستدل بذلك على إباحة السماع قوله
تعالى^(٩) وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ وقوله تعالى^(١٠) سَرَّيْهُمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ
وَفِي أَنْفُسِهِمْ، وما أَرَانَا^(١١) الله في انفسنا^(١٢) وَأَنْصَرْنَا ذلك في الحواس
الخمسة التي^(١٣) قد بُهِتَ بها بين الشيء وضده^(١٤) كالعين تميز بالنظر بين
الحسن والقيح^(١٥) والأف يميز بين^(١٦) الرائحة الطيبة والبنينة^(١٧) والشم يميز
١٥. بالذوق^(١٨) بين الحلاوة والمرارة^(١٩) واليد تميز باللمس بين اللين والخشن
^(٢٠) وكذلك الأذن تميز بين الاصوات الطيبة وغير الطيبة والمنكرة، قال
الله تعالى^(٢١) إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ فني مذمته^(٢٢) للاصوات

محرم A (٢). الطبع B (٣). فيها B (٤). على ذلك A (٥).

ومما B (٦). Kor 41, 53. (٧) Kor 51, 21. (٨) قل الشيخ رحمه الله B (٩).

قد يميز for ميز B تميز A (١٠). وإصارًا B (١١). حل ذكره B (١٢).

والسوق B (١٣). "شعرتين الرائحة" A (١٤). والشم B (١٥). أعيين B (١٦).

وهكذا السماع B (١٧). والشم يميز بين الخشونة واللين B (١٨). A om. (١٩).

الاصوات B (٢٠). Kor 31 18. (٢١) قال الله تعالى أوح.

الشَّيْلَى ^(١) رحمه الله كما بلغني عن السماع فقال السماع ظاهره فِتْنَةٌ وباطنه
عِبْرَةٌ فمن عرف الإشارة حَلَّ له استماع ^(٢) العبرة والآ فقد استدعى الفتنه
وتعرض للبلية، وحكى عن الجنيْد ^(٣) رحمه الله انه ^(٤) كان يقول من سمع
السماع يحتاج الى ثلثة اشياء والآ فلا يسمع قيل ^(٥) له وما ^(٦) تلك الثلثة قال
الزمان والمكان والإخوان، ويقال ان كلَّ من ^(٧) لا يُحِبُّ السماع الطَّيِّب
من الآدميين فلنقص فيه واشتغال قد ورد على خاطره فأذهله، وحكى عن
جعفر عن الجنيْد ^(٨) رحمه الله انه قال تنزل الرحمة على الفقراء في ثلثة
مواطن عند السماع فانهم لا يسمعون الآ عن حق ولا يقومون الآ ^(٩) عن
وَجَد ^(١٠) وعند مجاراة العلم فانهم لا يتكلمون الآ في احوال الصديقين والاولياء
وعند أكلهم الطعام فانهم لا يأكلون الآ عن فاقة، قال وسيل ابو علي
الروذباري ^(١١) رحمه الله عن السماع فقال ليتنا ^(١٢) خلصنا منه رأساً برأس،
وسيل ابو الحسين النوري ^(١٣) رحمه الله عن الصوفي فقال الصوفي ^(١٤) الذي
سمع السماع وآثر ^(١٥) على الاسباب، وسمعت ابا الطَّيِّب احمد بن ^(١٦) مقاتل
العكبي يقول قال جعفر كان ابو الحسين بن ^(١٧) زبرى من اصحاب الجنيْد
وكان ^(١٨) شيخاً فاضلاً قريباً كان مجحضر ^(١٩) في موضع يكون فيه السماع فان
استطابه فرش إزاره وجلس وقال الفقير مع قلبه اين ما وجد ^(٢٠) قلبه جلس
وإن لم يستطع قال السماع لأرباب القلوب وأخذ نعله وانصرف، وسمعت
الحضري ^(٢١) رحمه الله يقول في بعض كلامه أَيْشَ اَعْمَلُ بالسماع ينقطع اذا
انقطع من يسمع منه ينبغي ان يكون سماعك ^(٢٢) متصلاً غير منقطع، وسيل
عن السماع فقال ينبغي ان يكون ظمأً دائماً وشراباً دائماً فكلمها ازداد
شُرْبُهُ ازداد ظمأُهُ،

ذلك B ^(٤). كان يقول for قال B ^(٥). الغنا. B. الغيرة A ^(٦). B om. ^(٧).

الآ عن فاقة to وعند مجاراة A om. ^(٨). يوجد A ^(٩). لم B ^(١٠).

شيخ A ^(١١). زبرى B ^(١٢). مقال AB ^(١٣). من B ^(١٤). نخلص B ^(١٥).

سماعاً متصلاً B. متصل A ^(١٦). في مكان في موضع B ^(١٧). فاضل.

كُلُّ أَمْرٍ مُصَبِّحٌ فِي أَهْلِهِ . وَالْمَوْتُ آدَى مِنْ شِرَاكِ نَعْلِهِ ،
ومثل بلال كان يرفع حجَّته إذا اشتدَّ نه الوعك ويقول ،
(١) أَلَا بَيْتَ شِعْرِي هَلْ آيَتٌ لَيْلَةٌ + (٢) يَوَادٍ وَحَوَى (٣) إِذْخَرُ وَجَلِيلُ
(٤) وَهَلْ أَرَدَنْ يَوْمًا مِيَاءَ مَجَنَّةٍ + وَهَلْ يَدُونُ لِي (٥) شَامَةٌ وَطَفِيلُ ،
وكذلك عائشة رضى الله عنها كانت تقول شعر لييد ،
ذَهَبَ الَّذِينَ بُعِثُوا فِي أَكْنَافِهِمْ . وَبَقِيْتُ فِي خَلْفٍ كَجِلْدِ الْأَجْرَبِ ،
ثم قالت (٦) رحمة الله على لييد كيف لو أدرك زماننا هذا ، وقد انشد
الشعر جماعة اصحاب رسول الله صلعم (٧) وذكره (٨) بطول ، انشدني ابو عبد
الله الحسين بن خالويه النحوى قال انشدني (٩) ابن الأبارى بإنشاد رفعه
١٠ قال (١٠) انشد كعب بن زهير بنى رسول الله صلعم (١١) هذه الايات ،
بَأَنْتَ سَعَادُ فَقُلْنِي الْيَوْمَ مَقْبُولُ + مُتِمِّمٌ إِنْ رَمَاهَا لَمْ (١٢) يَنْدَ مَكْبُولُ
وَمَا سَعَادُ غَدَاةَ الْيَمِينِ إِذْ ظَنَعْنَا + إِلَّا (١٣) أَغْنَى غَضَبُ الصَّرْفِ مَكْبُولُ
(١٤) ثَجِبْتُ بِذِي شَيْمٍ مِنْ مَاءٍ (١٥) تَحْنِيهِ . صَافٍ بِأَنْطَحِ أَصْحَى وَهُوَ مَشْهُولُ
تَنَفَّى الرِّيحُ الْفَدَى عَنْهُ وَأَفْرَطَهُ . مِنْ صَوْبٍ سَارِيهِ بِيضُ (١٦) بَعَالِيلُ
أَكْرَمُ بِهَا خَلَّةٌ لَوْ أَنَّهَا صَدَقَتْ + مَوْعُودَهَا أَوْ لَوْ أَنَّ النَّصْحَ مَقْبُولُ
لَكُنَّهَا خَلَّةٌ قَدْ (١٧) سَبَطَ مِنْ دَمِهَا + فَجَعَّ وَوَلَّعَ وَإِعْرَاضُ وَتَبْدِيلُ
كَانَتْ مَوَاعِيدُ عُقُوبٍ لَهَا مَثَلًا + وَمَا مَوَاعِيدُهُ إِلَّا الْآبَاطِلُ
(١٨) أَرْجُو وَأُمِّلُ أَنْ (١٩) يُعْجِلَنِي فِي أَبَدٍ . وَمَا لَهْنُ (٢٠) إِخَالَ الدَّهْرَ تَعْجِيلُ

(1) Both verses are cited in *Liston* 13, 127 penult., and the second verse *ibid.*, 429, 16. (2) *Liston* has بَجَّ. (3) B أَدَحِرْ وَخَلِيلٌ. (4) This hemistich is partly obliterated in B. (5) B سَامَتْ. (6) B رَحِمَ أَنَّهُ لَيْدَا. (7) وَسَعِ هَذِهِ B (11). (8) أَنَشَدَنِي B (1). (9) B بَيْنَ. (10) بَحُولُهُ A (4). (11) وَذَكَرْهُمْ B (7). (12) B (أَجْرًا) بَحْنٌ. (13) B أَعْرَ. (14) This verse is the seventh in A. (15) B سَحَتْ تحت A. (16) صَافِي A (16). (17) حَجَّتْهُ with حَجَّتْهُ written above. (18) B سَافِي بَابِلُج corr. in marg. (19) B عَالِيلٌ A (17). (20) نَطَطَ A (18). (21) In B this and the following verse are transposed. (22) بَعَلْنِي فِي أَمْدٍ A (20). (23) B طَوَّلَ طَوَّلَ A (21).

المنكرة محمّدة الاصوات ^(١) الحسنة ولا يميّز بينهما إلا بالسماع ^(٢) وهو الإصغاء ^(٣) والاستماع بحضور القلب وإدراك الفهم وإزالة الوهم، فصل آخر، ^(٤) قال الشيخ رحمه الله وذلك ان الله تعالى وصف ما أعدّ لأهل الجنة من النعيم فذكر ما ذكر في كتابه من السدر المخضود والطلح المنضود والفاكهة الكثيرة ^(٥) وذكر لحم الطير والخور ^(٦) العين والسندس والإستبرق والرّحيق ^(٧) المخنوم والأرايك ^(٨) والنقصور والعرف ^(٩) والأشجار والأنهار وغير ذلك وذكر انهم ^(١٠) في ^(١١) رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ، قال مجاهد وهو السماع الذي يسمعون في الجنة ^(١٢) بأصوات شجيّة ونغّات شبيهة من ^(١٣) الجوّاري الحسان والخور العين يقُلْنَ بأصواتهنّ نحن الخالدات فلا نموت ^(١٤) أبدًا ونحن النائمات فلا نبؤس أبدًا ^(١٥) كما جاء في الحديث، وقد ذكر الله ^(١٦) تعالى تحريم الخمر من جميع ذلك فقال النبي صلعم من شربها في الدنيا لم يشربها في الآخرة إلا ان يتوب فقد دخل السماع في جملة ما اباح الله ^(١٧) تعالى للمؤمنين في الدنيا من جميع ما ذكر من نعيم اهل الجنة وصار الخمر مخصوصًا من جميع ذلك بالتحريم بنص الكتاب والآثر وظاهر ^(١٨) الخبر، فصل آخر، وهو ان النبي صلعم دخل بيت عائشة رضي الله عنها فوجد فيه جاريّتين تغنيان وتضربان بالدفّ فلم يبهما ^(١٩) عن ذلك وقال لعمر ^(٢٠) بن الخطاب رضي الله عنه حين ^(٢١) غضب وقال أمزمار الشيطان في بيت رسول الله صلعم ^(٢٢) فقال ^(٢٣) دَعَّهْمَا يا عمر فان لكل قوم عيد، ولو كان محذورًا لكان سوائًا في العيد وغير العيد، والأخبار في مثل ذلك تكثرت ومثل ما روى عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه حين ^(٢٤) دخل على عائشة رضي الله عنها وقد وعك وكان يقول،

وإزالة الوهم إلى الاستماع (١) B om. from. (٢) B اصغعا. (٣) B الطعة. (٤) B om. (٥) B om. (٦) B لحم الطير. (٧) B العين. (٨) B ارايك. (٩) B روض. (١٠) B (١) Kor. 30, 14. (١١) B (١٢) B الجوّاري. (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B (١٩) B (٢٠) B (٢١) B (٢٢) B (٢٣) B (٢٤) B

عمر^(١) رضى الله عنه^(٢) وعن غيره^(٣) من الصحابة والتابعين، وقد اجاز الشافعي^(٤) رحمة الله عليه ايضاً السماع والترتم الشعر ما لم يكن فيه إسقاط المروة، وقد ذكر عن^(٥) ابن جرير مع جلالته انه قال ما كان سبب قدوى من اليمن ومقاي بمكة الا يتن من الشعر سمعها يوماً وهما،
 ١٠ بالله قولى له من غير معنية - ما ذا أردت يطول المكث باليمن
 ان كنت ألممت ذنباً أو هممت به - فما وجدت يتزك الحج من ثمن،
 وقد ذكر عن^(٦) ابن جرير ايضاً انه كان يرخص في السماع فقل له اذا
 ١١ أني لك يوم القيمة^(٧) وتوتى بحسناتك وسيئاتك ففي اى الحميتين^(٨) يكون
 سماعك قال^(٩) ابن جريج لا يكون في الحسنات ولا في السيئات لانه شبة
 ١٢ بالغولا يدخل في الحسنات ولا في السيئات قال الله تعالى^(١٠) لا يؤخذكم
 الله بالغوا في أيمانكم^(١١)، قال الشيخ رحمه الله فيه فصول مختصرة في
 اباحة السماع للعامة اذا لم يصحهم في ذلك مقاصد فاسدة ودخول في نهى
 رسول الله صلعم سماع الأوثار^(١٢) والمزامير والمعازف والكوبة والطبل لان ذلك
 سماع اهل الباطل وهو المحذور المنهى عنه بالأخبار الصحاح المروية عن
 ١٣ رسول الله صلعم،

باب في وصف سماع الخاصة وتفاضلهم في ذلك.

سمعت ابا عمرو اسمعيل بن نجيد قال سمعت ابا عثمان سعيد بن
 Af.1246 عثمان الرازي^(١) الواعظ يقول السماع على ثلاثة أوجه فوجه منها للمريدن
 والمبتدئين يستدعون بذلك الاحوال الشريفة^(٢) ويخشى عليهم في ذلك
 ٢٠ الفتنة والمراعاة، والوجه الثاني^(٣) للمصدقين^(٤) يطلون الزيادة في احوالهم

أوتى B (٥) بن B (٦) رحمه الله B (٧) من B (٨) B om. (٩) قال الشيخ رحمه الله B om. (١٠) Kor 2 225. (١١) وبوت B ووتى A (١٢) يطلون بذلك B (١٣) المقاصد B (١٤) وبى B (١٥) والمعازف والمزامير B (١٦)

فادجيه فتستعمل باز^(١) ترى سررها فيبين ذلك على الجوارح ويظهر على ظاهر صفاته التغيير والحركة والاضطراب والتعيج فعلى قدر طاقته يضبط وعلى قدر قوة وارده يعجز عن الضبط فسبحان من يتولى سياستهم وحفظهم ولولا فضل الله^(٢) عليهم ورحمته^(٣) ورقته بهم لطارت عقولهم وتلفت نفوسهم وذهبت ارواحهم، ومن^(٤) يسع بالحق ومن الحق فانه لا^(٥) يترسم بهذه الرسوم ولا يلتفت الى هذه الاحوال ولا يشهد هذه الافعال لانها وان كانت شريفة فهي مزروجة بحظوظ البشرية مرتبطة بحدود الانسانية وهي مُنثاة مع العال ولا يؤمن عليها الزلل حتى يكون سماعه بالله وبالله ومن الله الى الله وهم الذين وصلوا الى الحقائق وعبروا الاحوال وفنوا عن الافعال والاقوال ١٠ ووصلوا الى محض الاخلاص وصناء التوحيد فحمدت سرينهم وفنيت حظوظهم وبقيت حُوقم فشهدوا موارد السماع على أسرارهم إظهار حكمته ولا تنعم الروح بالنعمة فشهدوا من موارد السماع على أسرارهم إظهار حكمته وآثار قدرته وعجائب^(٦) لطيفه وغرائب علمه،^(٧) ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم، وقال^(٨) بعضهم اهل السماع في السماع على ١٥ ثلثة ضروب ف ضرب^(٩) منهم اثناء الحقائق وهم الذين يرجعون^(١٠) في سماعهم الى مخاطبة^(١١) الحق لهم فيما يسمعون وضرب^(١٢) منهم يرجعون فيما يسمعون الى مخاطبات احوالهم واوراقاتهم ومقاماتهم وهم مرتبطون بالعلم^(١٣) ومطالبون بالصدق فيما يتسبرون اليه من ذلك والضرب الثالث هم الفقراء^(١٤) المجردون الذين قطعوا العلايق ولم تلوث قلوبهم بحمة الدنيا ٢ والاستغفال بالجمع والمنع فهم يسمعون بطيبة قلوبهم ويليقيهم السماع وهم اقرب الناس الى السلامة وأسلمهم من الفتنة والله اعلم،

(١) ترفى B. (٢) برسم B. (٣) يسع B. (٤) وراثة B. (٥) B om. (٦) ترفى B. (٧) منها B. (٨) ثلث B. (٩) بعض B. (١٠) Kor. 57. 21. (١١) لطفه A. (١٢) ومطالبين A. (١٣) يرجعون الحق B. (١٤) وفي B.

ويسمعون من ذلك ما يوافق أحلامهم وأوقاتهم، والوجه الثالث لأهل الاستقامة من العارفين فهم لا يعترضون ولا يتأبّون على الله فيما يردّ على قلوبهم في حين السماع من الحركة والسكون أو كما ^(١) قال، وحكى عن أبي يعقوب اسحق بن محمد ^(٢) بن أيوب النهرجورى انه قال اهل السماع على ثلاث طبقات فطبقة منهم ^(٣) مطرّح بحكم الوقت في سكونه وحركته وطبقة منهم ^(٤) صامت ساكن الصنّة وطبقة منهم ^(٥) مخبّط عند ذوقه فهو الضعيف منهم، وعن بُندار بن ^(٦) الحسين انه قال السماع على ثلاثة اوجه فبهم من يسمع بالطبع ومنهم من يسمع بالحال ومنهم من يسمع بالحقّ، ^(٧) قال الشيخ رحمه الله فمن يسمع بطبعه اشترك فيه الخاصّ والعامّ وكلّ ذى رُوح يستطيع الصوت ^(٨) الطيّب لانه من جنس الروح روحانيّ وقد تقدّم ذكر ذلك ومن يسمع بحاله فانه يتأمّل اذا سمع حتى يردّ عليه معنى من ذكر عتاب او خطاب او ذكر وصل او هجر او قرب او بُعد او تأسّف على فابت او تعطّش الى ما هو آتٍ او ذكر طمعٍ او بأس او سخط او استئناس ^(٩) او خوف الافتراق او وفاء بالعهد او تصديق بالوعد او نقض للعهد او ذكر قلق ^(١٠) واشتياق او فرح الاتصال او ترحّج الانفصال او الخسر على ما لم ينل ^(١١) او القنوط على الذى آمل او ذكر صفاء المحبة او التمكن من المودة او ذكر اعتراض الصبوة بعد تمكّن من الحظوة او ذكر محافظة الرقيب عند ملاحظة الحبيب او ^(١٢) تباريح الشجون ^(١٣) وفنون ^(١٤) الفنون وإهال الجفون وسكوب العبرات وتردد الزّفّرات وتجدد الحسرات فاذا طرق سمعته من ذلك ^(١٥) حالّ ممّا ^(١٦) يوافق حاله فيكون ^(١٧) كالقنادح يقدح في سرّه على قدر صفاء وقبّه وقوة

مطرحة يعنى B. بطرح A. ^(٢) بن أيوب. B om. ^(٣) والله اعلم. B adds ^(٤) B adds. مخبّط عند ذوقها معنى الضعيفة B. ^(٥) ساكنة B. ^(٦) صامتة B. ^(٧) قال الشيخ رحمه الله. B om. ^(٨) الروحاني. ^(٩) B om. ^(١٠) او خوف الافتراق. B adds ^(١١) او خوف الافتراق. ^(١٢) والفنوط A. ^(١٣) العيون B. العيون A. ^(١٤) وفنون B. وفنون A. ^(١٥) تبارع B. ^(١٦) ذلك كالتدح B. ^(١٧) حالاً A.

كُلِّ أُمَّةٍ نَشْرَفُ بِهِ فَصْعَقَ، ^(١) وَأَنَّهُ قَرَأَ ^(٢) إِنَّ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ فَبَكَى،
وَأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ إِذَا مَرَّ بِآيَةِ ^(٣) رَحْمَةِ دَعَا وَاسْتَبْشَرَ وَإِذَا مَرَّ بِآيَةِ عَذَابٍ
دَعَا وَاسْتَعَاذَ، وَالْأَخْبَارُ فِي ^(٤) ذَلِكَ ^(٥) كَثِيرَةٌ فَمِنْ اخْتَارَ اسْتِمَاعَ الْقُرْآنِ فَقَدْ
رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا خَيْرَ فِي قِرَاءَةِ لَيْسَ فِيهَا ^(٦) تَنْدَبِيرٌ، وَقَدْ ذَكَرَ
اللهُ تَعَالَى الْمُسْتَمْعِينَ الْقُرْآنَ فِي مَوَاضِعَ مِنْ كُتَابِهِ عَلَى وَجْهَيْنِ فَوَجْهُ ^(٧) مِنْهَا
قَوْلُهُ ^(٨) عَزَّ وَجَلَّ ^(٩) وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ
^(١٠) إِلَى قَوْلِهِ عَلَى قُلُوبِهِمْ، فَهَؤُلَاءِ كَانُوا يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ بِأَذَانِهِمْ وَلَمْ يَحْضُرُوا
بِقُلُوبِهِمْ فَذَمَّهُمُ اللهُ ^(١١) عَزَّ وَجَلَّ بِذَلِكَ وَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ ^(١٢) وَهُمْ الَّذِينَ قَالَ
اللهُ ^(١٣) عَزَّ وَجَلَّ ^(١٤) وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ، وَالْوَجْهُ
الثَّانِي هُمُ الَّذِينَ وَصَفَهُمُ اللهُ ^(١٥) عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ ^(١٦) وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى
الرَّسُولِ ^(١٧) الْآيَةِ فَهَؤُلَاءِ هُمُ ^(١٨) الَّذِينَ سَمِعُوا الْقُرْآنَ لِأَنَّهُمْ حَضَرُوا بِقُلُوبِهِمْ
عِنْدَ اسْتِمَاعِهِمُ الْقُرْآنَ فَذَمَّهُمُ اللهُ ^(١٩) تَعَالَى بِذَلِكَ وَمِثْلُ ذَلِكَ فِي الْقُرْآنِ
كَثِيرٌ، وَلَوْ ذَكَرْتُ مَا يَدْخُلُ فِي هَذَا الْبَابِ مِنْ سَمْعِ الْقُرْآنِ فَصْعَقَ وَبَكَى
وَمَنْ مَاتَ وَمَنْ انْفَصَلَ بَعْضُ أَعْضَائِهِ وَمَنْ غَشِيَ عَلَيْهِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ
وَبَعْدَ التَّابِعِينَ إِلَى وَقْتِنَا هَذَا أَطَالَ بِهِ الْكِتَابُ وَخَرَجَ عَنْ حُدُودِ الْإِخْتِصَارِ
إِنْ لَوْ ذَكَرْنَا مِثْلَ زُرَّارَةَ بْنِ أَوْفَى مِنَ الصَّحَابَةِ أَمْ بِالْبَاسِ فَقَرَأَ آيَةً مِنْ
كِتَابِ اللهِ ^(٢٠) تَعَالَى فَصْعَقَ وَمَاتَ، وَمِثْلُ ^(٢١) أَبِي جَهْمٍ مِنَ التَّابِعِينَ قَرَأَ
عَلَيْهِ صَالِحُ الْمَرَى فَشَقِيَ وَمَاتَ، ^(٢٢) وَقَدْ حَكَى عَنِ الشَّيْبَانِيِّ ^(٢٣) رَحِمَهُ اللهُ أَنَّهُ
^(٢٤) سَأَلَهُ ^(٢٥) أَبُو عَلِيٍّ الْمَغَازِلِيُّ ^(٢٦) رَحِمَهُ اللهُ فَقَالَ رَثِمًا نَظَرَ قِيَامَ سَمْعِي آيَةً مِنْ

(١) من آيات الرحمة (٢) Kor 5, 118. (٣) على الله عليه (٤) B adds. (٥) من آيات الرحمة (٦) منه B. (٧) تَنْدَبِيرٌ A. (٨) كَثِيرٌ B. (٩) مثل ذلك B. (١٠) Kor 47, 18. (١١) Instead of قوله إلى B has ما إذا (١٢) قس انما أولئك الذين طبع الله (١٣) B om. (١٤) هم B om. (١٥) Kor 8, 21. (١٦) Kor 5, 86 (١٧) B om. (١٨) B adds إذا (١٩) B om. (٢٠) من الحق (٢١) A om. (٢٢) B adds (٢٣) B om. (٢٤) The name is doubtful. See JR 18, for 1901. (٢٥) موت to ومتر from

باب في ذكر طبقات المستمعين،

(١) قال الشيخ رحمه الله اختلف المستمعون في السماع على طبقات فطبقة منهم اختاروا (٢) سماع القرآن ولم يروا غير ذلك واحتجوا بقوله تعالى (٣) وَرَزَّلَ الْقُرْآنَ نَزِيلًا (٤) وقوله (٥) أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ وقوله (٦) مَنَافِي تَفْسَعُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وقوله (٧) الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ (٨) وقوله (٩) لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ (١٠) الْآيَةَ وقوله (١١) وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وقوله (١٢) الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ (١٣) والآيات في ذلك (١٤) تكثر، واحتجوا بقول النبي صلعم زينا القرآن بأصواتكم وقول النبي صلعم لابن مسعود (١٥) رضي الله عنه اقرأ فقال انا اقرأ عليك أنزل قال انا أحب ان اسمع من غيري، وقول البراء سمعت رسول الله صلعم يقرأ (١٦) بالتين والزيتون فا رأيت احسن من قرأته، وقوله عليه السلم شيبني هود وأخواتها، وقوله لأبي موسى (١٧) لقد أوتى مزماراً من مزامير آل داود، (١٨) وقوله حين سئل من احسن قراءة قال من اذا قرأ رأيت انه يخشى الله (١٩) تعالى، (٢٠) وأن النبي صلعم مر على عصابة من اهل الضفة يستر بعضهم بعضاً من العري (٢١) وفارى لا يقرأ لهم، وأن النبي صلعم قرأ (٢٢) فكيف إذا جينا من

(١) B om. وقال الشيخ رحمه الله. (٢) السماع. (٣) Kor. 7: 3, 1. (٤) B om. (٥) وقال A. (٦) Kor. 13, 28. (٧) Kor. 39, 24. (٨) Kor. 22, 36. (٩) Kor. 17, 84. (١٠) لرائته خاشعاً مصدعاً من حشنة الله B () (١١) Kor. 59, 21. (١٢) B adds. (١٣) Kor. 39, 19. (١٤) B adds. (١٥) Kor. 95, 1. (١٦) B om. (١٧) B om. (١٨) B om. (١٩) B om. (٢٠) B om. (٢١) B om. (٢٢) Here A proceeds. (٢٣) B om. (٢٤) Kor. 1, 15.

(١) يرد ذلك مراراً، فمن اختار سماع القرآن اختاره لهما ذكرنا من هذه الآيات (٢) والأخبار والمعول عند استماع القرآن حضور القلب (٣) والتدبر والتفكير والتذكر وعلى ما يصادف (٤) فله (٥) عليه من قرأته (٦) فيكون الغالب على وقته في وقت استماعه القرآن فاذا لم يكن له حال ولم يكن في قلبه وجد يطرقه (٧) ما سمعه من القرآن وبوافقه وبزعمه فبئله (٨) كمثل الذي ينعق بما لا يسمع (٩) الآية،

باب (١٠) ذكر من اختار سماع القصايد والايات من الشعر،

(١١) قال الشيخ رحمه الله فاما الطبقة التي اختارت السماع سماع القصايد وهذه الايات من الشعر فحجهم من الظاهر في ذلك قول النبي صلعم ان من الشعر (١٢) حكمة وقوله الحكمة ضالة المؤمن، وزعمت هذه الطائفة ان القرآن كلام الله (١٣) وكلامه صفة وهو حق لا (١٤) يطيقه البشر اذا بدا (١٥) لانه غير مخلوق لا تطيقه الصفات المخلوقة ولا يجوز ان يكون بعضه احسن من بعض ولا يزين بالنبغات المخلوقة بل به تزين الاشياء وهو احسن الاشياء ومع حسنه لا تستحسن المستحسنات، قال الله تعالى (١٦) وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ (١٧) فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ وقال (١٨) لَوْ اَنْزَلْنَاهُ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ (١٩) الآية، (٢٠) فكذلك لو (٢١) أنزله الله تعالى على القلوب بمقايقه (٢٢) وكشفت للقلوب

(١) B om. يردد ذلك. (٢) A adhs والقرآن. (٣) A om. والتدبر. (٤) B om. ما سمعه. (٥) Kor. 2, 166. (٦) B om. ويكون. (٧) B om. في ذكر. (٨) A om. لا دعا ونما بكم عني فهم لا يعقلون. (٩) B om. يطيقه الشربة. (١٠) B om. وكلام الله. (١١) B om. الحكمة. (١٢) B om. قال الشيخ رحمه الله. (١٣) B om. حل ذكره. (١٤) Kor. 54, 17. (١٥) A om. ولانه. (١٦) Kor. 59, 21. (١٧) B om. فهل من مدكر. (١٨) B om. فكذلك. (١٩) A om. أنزل. (٢٠) B om. الله تعالى. (٢١) B om. فكذلك. (٢٢) A om.

كتاب الله ^(١) تعالى فُحَذِّرُنِي عَلَى تَرْكِ الْأَشْيَاءِ وَالْإِعْرَاضِ عَنِ الدُّنْيَا ثُمَّ
 ارْجِعْ إِلَى أَحْوَالِي وَإِلَى النَّاسِ ثُمَّ لَا أَتَّخِذُ عَلَى هَذَا ^(٢) وَأُدْفَعُ إِلَى ^(٣) الْوَطَنِ
 الْأَوَّلَى ^(٤) فَقَالَ مَا طَرَقَ ^(٥) مَسَامِعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ فَاجَنِّدَكَ ^(٦) بِهِ إِلَيْهِ فَذَكَ
 عَصَفْتُ مِنْهُ عَلَيْكَ وَلَطَفْتُ مِنْهُ بِكَ وَمَا رُدِدْتُ إِلَى نَفْسِكَ فَهُوَ شَفَقَةٌ مِنْهُ عَلَيْكَ
 لِأَنَّهُ لَمْ يَصْخُحْ لَكَ التَّبَرُّؤَ مِنَ الْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ فِي التَّوَجُّهِ إِلَيْهِ، وَقَدْ حُكِيَ عَنْ
 أَحْمَدَ بْنِ أَبِي الْحَوَارِيِّ عَنْ أَبِي سَلِيمٍ الدَّارَانِيِّ ^(٧) رَحِمَهُمَا اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ رَبِّمَا
 ابْقِ فِي الْآيَةِ خَمْسَ لَيَالٍ وَلَوْلَا أَنِّي أَتَرَكْتُ الْفِكْرَ فِيهَا مَا جُزَّئْتُهَا أَبَدًا وَرَبِّمَا
 جَاءَتْ الْآيَةُ مِنَ الْقُرْآنِ فَيُطِيرُ فِيهَا الْعَقْلَ فَسَجَانُ الَّذِي يَرُدُّهُ بَعْدَ ذَلِكَ،
 ١٠. وَقَدْ حُكِيَ عَنِ الْحَجَّيْدِ ^(٨) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى سَرِيِّ السَّقَطِيِّ ^(٩) رَحِمَهُ
 اللَّهُ فَرَأَيْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ رَجُلًا قَدْ غَشِيَ عَلَيْهِ فَقَالَ ^(١٠) لِي هَذَا رَجُلٌ سَمِعَ آيَةَ
 مِنْ كِتَابِ اللَّهِ ^(١١) عَزَّ وَجَلَّ فَغَشِيَ عَلَيْهِ ^(١٢) فَقُلْتُ أَقْرَأُ عَلَيْهِ ^(١٣) هَذِهِ الْآيَةُ الَّتِي
 قُرِئَتْ عَلَيْهِ فَقَرَأَ فَأَفَاقَ فَقَالَ لِي مِنْ ابْنِ لَكَ هَذَا فَقُلْتُ رَأَيْتُ يَعْقُوبَ عَلَيْهِ
 السَّلَامُ كَانَ عَمَاهُ مِنْ أَجْلِ مَخْلُوقٍ فَبِمَخْلُوقٍ أَبْصَرَ وَلَوْ كَانَ عَمَاهُ مِنْ أَجْلِ
 الْحَقِّ ^(١٤) مَا أَبْصَرَ بِمَخْلُوقٍ فَاسْتَحْسَنَ مِنْ ذَلِكَ ^(١٥) وَحُكِيَ عَنْ بَعْضِ الصُّوفِيَّةِ
 ١٥. أَنَّهُ قَالَ كُنْتُ أَقْرَأُ لَيْلَةً هَذِهِ الْآيَةَ ^(١٦) كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ فَجَعَلْتُ أُرَدِّدُهَا
 وَإِذَا أَنَا بِهَا نَافٍ يَهْتَفُ إِلَيَّ كَمْ تُرَدَّدُ هَذِهِ الْآيَةُ ^(١٧) وَقَدْ قُلْتُ أَرْبَعَةً مِنَ الْحَجِّ
 لَمْ يَرْفَعُوا رُءُوسَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ مِنْذُ خُلِقُوا، سَمِعْتُ أَبَا الطَّيِّبِ أَحْمَدَ بْنَ مُقَاتِلٍ
 الْعَدَنِيَّ يَقُولُ كُنْتُ مَعَ الشَّيْبَلِيِّ ^(١٨) رَحِمَهُ اللَّهُ فِي مَسْجِدِ لَيْلَةٍ ^(١٩) فِي شَهْرِ رَمَضَانَ
 وَهُوَ يَصَلِّي خَلْفَ إِمَامٍ لَهُ وَأَنَا بَجَنَّةٍ فَقَرَأَ الْإِمَامُ هَذِهِ الْآيَةَ ^(٢٠) وَلَبَّيْنِ شَيْئَانَا
 ٢٠. لَكُذَمَّيْنِ يَا لَذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ الْآيَةَ فَرَعَى زَعْفَةً ^(٢١) قُلْتُ ^(٢٢) قَدْ طَارَتْ رُوحُهُ
^(٢٣) وَرَأَيْتُهُ قَدْ اخْضَرَ وَهُوَ يَرْنَعِدُ وَكَانَ يَقُولُ مِثْلَ هَذَا تُخَاطَبُ الْأَحْبَابَ

فَقَالَ لَهُ B (٢٥) أَبَا A (٢٢) . سال A (٢٤) . وَحُكِيَ B (٢٢) . p. 735, note 1.

الْوَطَنِ A gives the word as a variant for الْوَطَنِ (٢٦) . وَارْجِعْ B (٢٧) . (١) B om.

وَقَدْ حُكِيَ B (٢٨) . A om (٢٩) . فَقَالَ B (٣٠) . سَمِعَكَ B (٣١) . فَطَالَ A (٣٢)

Kor. 17, 88. (٣٣) . من B (٣٤) . قَدْ B (٣٥) . Kor. 3, 182. (٣٦)

وَرَأَيْتُ وَجْهَهُ B (٣٧) . فَقُلْتُ B (٣٨)

فقالوا ما دامت البشرية باقيةً ونحن بصنانتنا وحُظوظنا وارواحنا متنعمةً
 بالنعمة الشجية والاصوات الطيبة فابسطنا بمشاهدة بقاء هذه الحُظوظ الى
 الفصايد اولى من ابسطنا بذلك الى كلام الله ^(١) عز وجل الذي هو صفته
 وكلامه الذي منه بدأ واليه يعود، وقد كره جماعة من العلماء التراءة
 بالنزيب ووضع الأحنان الموضوعة على القرآن غير جازر عندهم قال الله
 تعالى ^(٢) رَبِّلِّ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا وانما فعل من فعل ذلك لان الطبايع البشرية
 متنافرة ^(٣) عن سماع القرآن وتلاوته لانه حق ^(٤) فعلقوا على تلاوتهم هذه
 الاصوات المصوغة ليجذبوا بذلك ^(٥) طبايع العامة الى الاستماع ولو كانت
 القلوب حاضرةً والارقات معمورةً والاسرار طاهرةً والنفوس مؤدبةً وطبايع
 البشرية ^(٦) متخنةً لما احتيج الى ذلك والله التوفيق،

باب في وصف سماع المريدین والمبتدین،

^(١) قال الشيخ رحمه الله سمعت ابا عمرو عبد الواحد بن عارن بالرحبة
^(٢) رَحْبَةُ مَالِكِ بْنِ طَوْقٍ قَالَ كَانَ شَابًّا يَصْحَبُ الْجَنِيْدَ ^(٣) رحمه الله فكان
 اذا سمع شيئاً من الذكر يزغى فقال له الجنيد يوماً ان فعلت ذلك مرة
 اخرى لم نصحبني قال فرمما كان يتكلم الجنيد ^(٤) رحمه الله في شيء من
 العلم فيتغير وبضبط عند ذلك نفسه حتى يقطر عن كل شعرة من بدنه
 قطرة من الماء، وحكى ^(٥) الى ^(٦) ابو عمرو انه صاح يوماً من الايام صيحةً
 فاستق وتلئت نفسه، ورأيت ابا الحسين السرياني صاحب الخواص ^(٧) بدمياط
 وكان يحكى عن الجنيد ^(٨) رحمه الله انه قال رأيت رجلاً ^(٩) قد سمع السماع
 حتى نفسخ ورأيت رجلاً سمع الذكر حتى مات او كما قال، وسمعت الدقي

^(١) الطبايع B (٢) فعلوا A (٣) عبد B (٤) Kor. 73. 4 (٥) على B (٦) رحة مالك بن A om. (٧) قال الشيخ رحمه الله B om. (٨) محسبه B (٩) رجلاً من قد to B om. (١٠) عراقى B (١١) B om.

ذرة من التعظيم والهمة عند تلاوته لتصدعت وذهلت ^(١) ودهست وتحيّرت
ولمّا رأوا في المتعارف ^(٢) بين المخلوق ان احدهم ربّها يختم القرآن ختماتٍ
^(٣) ولا يجد رقّة في قلبه عند التلاوة فاذا كان مع القراءة صوت حسن او
نغمة ^(٤) طيبة شجيّة وجد الرقّة وتلذذ بالاستماع ثم انه اذا كان ذلك الصوت
الحسن والنغمة الطيبة على شيء غير القرآن ايضاً فوجد تلك الرقّة ^(٥) وذلك
التلذذ ^(٦) والتنعّم علماً ان الذى هو ذا يظنّون من الرقّة والصفاء والتلذذ
والوجد انه من القرآن لو كان كذلك ^(٧) لكان في حين التلاوة ووقت
القراءة غير منقطع منهم على الدوام، والنغمات الطيبة موافقة للطباع ^(٨) ونسبته
نسبة المحفوظ لا نسبة الحقوق والقرآن كلام الله ونسبته نسبة الحقوق لا
نسبة المحفوظ وهذه الايات ^(٩) والنفايد ايضاً ^(١٠) نسبتها نسبة المحفوظ لا
نسبة الحقوق وهذا السماع وان كان اهله ^(١١) متناوتين في درجاتهم وتخصيصهم
فان فيه موافقة للطبع ^(١٢) وحضاً للنفس ^(١٣) وتنعماً للروح لتشاكله بتلك
الطبيعة التى جعلت في الاصوات الحسنة والنغمات الطيبة وكذلك الاشعار
فيها ^(١٤) معاني دقيقة ورقّة ^(١٥) وفصاحة وإطافة وإشارات فاذا ^(١٦) علقت
هذه الاصوات والنغمات على هذه النفايد والايات بشاكل بعضها بعضاً
بموافقتها ومجانستها ويكون اقرب الى المحفوظ واخفّ محملاً على السراير
والقلوب واقلّ خطراً ^(١٧) لتشاكل المخلوق بالمخلوق، فمن اختار استماع النفايد
على استماع القرآن اختار الحرمة القرآن وتعظيم ما فيه من الخطر لانه حقّ
^(١٨) والنفس تحسن عدّها وتموت عن حركاتها وتفتى عن حفظها وتنعم بها
اذا ^(١٩) اشرقت عليها اوار ^(٢٠) الحقوق ^(٢١) بتشعشعها وأدت بها عن معانيها،

وذلك B (٥). لا B (٦). من A (٧). ودهست A (٨). ونسبته The passage beginning (٩). كان كذلك B (١٠). والنعم AB (١١). والنفايد A (١٢). is suppl in marg. A فان فيه موافقة للطبع and ending (١٣). معاني AB (١٤). وتنعم A (١٥). متناوتين B (١٦). والاشعار (١٧). B (١٨). تشاكل B (١٩). علقت A (٢٠). فصاحة B (٢١). (٢٢). B (٢٣). تشعشعها B (٢٤). اشرقت A (٢٥).

كَبُرَتْ رِيَّةٌ عِنْدَ طَمَعَتْ فِي أَنْ تُرَاكَا،

(١) وزعق زعقة ومات، وماتاً حكى الدُّقِّي قال سمعت ابا عبد الله بن الجلاء يقول رأيت بالمغرب شَيْئَيْن عَجِيبَيْن رأيت في جامع قَرْوَان رجلاً يَنْحَطُّ الصُّفوف ويسأل الناس ويقول ايها الناس تصدقوا علي فاني كنت رجلاً صوفيّاً فضعتُ، والآخر آتِي رأيت شَيْئَيْن (٢) اسم احدهما جَبَلَة (٣) والآخر Af.125b زُرْبَقِي ولكل واحد منهما تلامذة ومريدون فزار يوماً من الايام جَبَلَة (٤) زُرْبَقِي مع اصحابه فقرا رجل من اصحاب زُرْبَقِي شَيْئاً من القرآن فصاح من اصحاب جَبَلَة رجل صيحة فأت فلماً كان غداة يومئذ قال جَبَلَة لزُرْبَقِي ابن صاحبك الذي قرأ بالامس فدعاه وقال له اقرأ له اقرأ شَيْئاً فصاح جَبَلَة صيحة فأت القارئ في مكانه فقال واحدٌ بواحدٍ والنادي أَظْم (٥) او كلاماً هذا معناه، (٦) وحكى محمد بن يعقوب (٧) عن جعفر (٨) المرقع وكان من الأَجَلَّة انه حضر في موضع فيه سماع فقام وتواجد وقال في قيامه (٩) ختم يا (١٠) المريدين، قال (١١) الشيخ رحمه الله ولا يصح السماع للمريد حتى يعرف اسماء الله تعالى وصفاته حتى يضيف الى الله ما هو اولى به ولا يكون قلبه ملوثاً بحُب الدنيا ١٠ وحُب النناء والحمة ولا يكون في قلبه ضَمْعٌ في اللام ولا (١٢) تشوّف الى المخلوقين مراعيّاً لقلبه حافظاً لحدوده متعاهداً لوقته فاذا كان كذلك يسمع ما يكون داخلياً في صفة (١٣) التائبين والفاصدين والطالبيين والملتبيين (١٤) والخاشعين والخائفين ويسمع ما يحثّه على المعاملة والمجاهدة ولا يسمع على الجُبلة ولا يتكفّف ولا يسمع للاستطابة والتلذذ لكيلا يصير عادته فيستغله عن عبادته ورعايته

واسم الآخر B (٩). واحداً اسمه B (١٠). وزعق زعقة ومات. B om. (١١).

وَحَكَى and beginning the passage (١٢). B om. و. A (١٣). لَزُرْبَقِي B (١٤). المريدين is suppl. in marg A but several words have been cut off in binding. (١٥) A. B app. المرقع. (١٦) A. ختم. The following word is almost entirely obliterated in A, and is written in B without diacritical points. (١٧) B om. الله. (١٨) A. المريدون. (١٩) A. اللامس. (٢٠) B. and so app B. (٢١) B. والخاشعين.

١٢٨٥٩. يقول^(١) سمعت الدراج يقول كنت أنا^(٢) وابن التَّوْطِي مَارَيْنَ على الدجلة بين البصرة والأبلة وإذا بقصر حسن له مَنَظَرٌ وعليه رجل بين يديه جارية نغنى ونقول،

(٢) كُلَّ يَوْمٍ تَتَلَوْنَ غَيْرَ هَذَا بِكَ أَجْمَلُ
في سبيل الله^(٣) وَدَّ كَانَ^(٤) مِثْلِي لَكَ^(٥) يُبْدَلُ^(٦)

قال وإذا شابَّ تحت المنظر بين ركوة وعليه مرقعة^(٧) يتسع فقال^(٨) يا جارية بالله وبحياة مولاك ألاَّ أعدتِ عليَّ هذا البيت^(٩) قال فأقبلت الجارية عليه وهي تقول هذا البيت،

كُلَّ يَوْمٍ تَتَلَوْنَ غَيْرَ هَذَا بِكَ أَجْمَلُ،

١ وكان الشابُّ يقول هذا والله تلوْنِي مع^(١٠) الحقَّ في حالي،^(١١) قال^(١٢) فشبهني شبهةً وحيداً فتأماناه فإذا هو ميت قال^(١٣) فقلنا قد استقبلنا فرض فوقنا فقال صاحب القصر للجارية انتِ حُرَّة لوجه الله^(١٤) تعالى قال ثم خرج أهل البصرة وصلُّوا عليه فلما فرغوا من دفنه قام صاحب القصر وقال ليس نعرفوني أنا فلان بن فلان أشهدكم أن كلَّ شيء لي في سبيل الله^(١٥) ١٥ تعالى وكلَّ جوارِي أحراراً وهذا القصر للسبيل، قال ثم رى بشابه وأترر بازار وارتندي^(١٦) بالآخر ومَرَّ على وجهه والناس ينظرون إليه حتى غاب عن أعينهم وهم يكونون فما رآه أحد بعد ذلك ولا سُمِع له خبرٌ وما رأيت يوماً أحسن من ذلك اليوم أو كلاماً هذا^(١٧) معناه والله أعلم،^(١٨) قال وسمعت الوجيبي يقول سمعت^(١٩) أبا عليَّ الروذباري يقول دخلت مصر فرأيت الناس^(٢٠) مجتمعين أو منصرفين من الصحراء فسألتهم فقالوا كنَّا في جنازة فتى سمع قايلاً يقول،

(١) B om. سمعت الدراج يقول. (٢) B وابن التَّوْطِي. (٣) In B these verses are transposed. (٤) B ودأ. (٥) A مثلي. A gives me as a variant in marg. (٦) A يُبْدَلُ. (٧) B يتسع. (٨) B بالله يا جارية. (٩) B وشبهني. (١٠) B om. (١١) A الحال. (١٢) B om. (١٣) B وشبهني. (١٤) B add. أو نحوه. (١٥) B باخر. (١٦) B فقلنا فوقنا أخرج. (١٧) B add.

وَاقِفَتْ فِي الْمَاءِ عَطْشَانٌ وَلَكِنْ لَيْسَ يُسْقَى،

(١) قال فكان اصحابنا يقومون ويتواجدون فلما سئل كل واحد منهم عن معنى ما وقع له في هذا البيت فكان أكثرهم (٢) يقولون على معنى التعطش الى الاحوال وأن يكون العبد ممنوعاً عن الحال (٣) الذي يتعطش (٤) اليه فكان لا يقنعه منهم ذلك فسالناه (٥) وقلنا هات ما عندك فقال يكون في وسط الاحوال ويكرم بجميع الكرامات ولا (٦) يعطيه الله منه ذرة او كما قال كلاماً هذا معناه والله اعلم، وسمعت يحيى بن الرضا العلوي ببغداد يقول وكتب لي هذه الحكاية بخطه قال سمع ابو حُلَمان الصوفي رجلاً بطوف وينادي (٧) يا سَعْتَرَا بَرَى فستط وغشى عليه فلما افاق (٨) سئل عن ذلك (٩) وقال سمعته يقول (١٠) اسعَ تَرَى بَرَى، (١١) قال الشيخ رحمه الله (١٢) فكذلك (١٣) قال المشايخ الذين هم العلماء بهذا الشأن وأهل الفهم بهذه القصة ان السماع على حسب ما (١٤) يقر في القلوب من حيث شُغله ووقته وحضوره ألا ترى ان صوت الصابيت حيث (١٥) أُدْرِيَ الى ابي حلمان سَمِعَهُ من حيث وقته وشُغله، (١٦) وما يُستدل بذلك على ما (١٧) قلناه والله اعلم حكاية حُكيت (١٨) عن عتبة الغلام (١٩) رحمه الله انه سمع رجلاً يقول،

سُبْحَانَ جِبَارِ السَّمَاءِ إِنَّ الْحِجَبَ لَفِي عَنَّا،

Af.129b فقال عتبة (٢٠) رحمه الله صدقت (٢١) وسمعه رجل آخر فقال كذبت فقال بعض من هو عارف بهذا الشأن كلاها اصابا اما عتبة (٢٢) رحمه الله صدقه لوجود تعبه في محبته واما الآخر فكذبه لوجود راحته وأنسه في محبته، وعن احمد بن مقاتل ان ذا النون المصري (٢٣) رحمه الله دخل بغداد فاجتمع اليه قوم

وقلنا له B (٢) . إليها B (٣) . التي B (٤) . يقول B (٥) . om. B (٦) .

أسعى. B and A in marg. (١٠) . فقال B (١١) . وسئل B (١٢) . من بشري زعراً برى.

قالوا B (١٣) . وكذلك B . فذلك A (١٤) . قال الشيخ رحمه الله om. B (١٥) .

بقر B . (ضم) as a variant for بصرم ألقوب A (١٦) . اللسان B (١٧) .

وسمع B (١٨) . قلنا B (١٩) . وما B (٢٠) . أدنى B (٢١) . من ألقوب.

قلبه، فإن لم يكن كذلك يجب عليه ترك ذلك والاجتناب والتساعد عن
 (١١) المواضع التي يحضر (١٢) فيها ذلك ولا يحضر السماع إلا في مواضع يجزى
 ذكر ما يجتنبه على المعاملة ويجدد عليه ذكر الله (١٣) تعالى والثناء على الله وما
 فيه رضا (١٤) الله وإن كان مبتدئاً لا يعلم شرايط السماع فيقصد من يعلم
 ذلك من المشايخ حتى يتعلم منه ذلك حتى لا يكون سماعه لهواً واعباً ولا
 يضيف الى الله (١٥) تعالى ما هو منزّه عنه فيكفر ولا يدري ولا تدعوه نفسه
 وهواه الى اتباع المحظوظ ويخيّل اليه (١٦) الهوى والشيطان انه من المحقوق
 فيهلك عند ذلك والله (١٧) وليّ التوفيق،

باب في وصف المشايخ في السماع وهم المنوسطون العارفون.

١٠. (١) قال الشيخ رحمه الله سمعت الوجيبي يقول سمعت (٢) الطيالسي الرازي
 يقول دخلت على إسرائيل استاد (٣) ذي النون (٤) رحمهما الله وهو جالس
 ينكت بإصبعه على الأرض ويتنم مع نفسه شيء فلما رأيته قال اتحسن
 (٥) تقول شيئاً قلت لا قال انت بلا قلب، سمعت ابا الحسن علي بن محمد
 الصّيرفي قال سمعت رؤيماً وقد سئل عن المشايخ الذين لقيمهم كيف كان
 ١٥ يجدهم في وقت السماع فقال مثل قطع الغنم اذا وقع في وسطه (٦) الذباب،
 (٧) قال وسمعت قيس بن عمر الجعفي يقول ورد علينا ابو القاسم بن (٨) مروان
 (٩) النهاوندي وكان قد صحب ابا سعيد الخزاز (١٠) رحمه الله وكان قد ترك
 الحضور عند السماع سنين كثيرة فحضر معنا في دعوة فيها انسان يقول اياتاً
 فيها هذا البيت،

اللهو. B. الهوا. A. (١٥) B. om. (١٦) B. ميه. (١٧) الموضع الذي. B. (١)

قال الشيخ رحمه الله. B. om. (٧) المنوسون. B. (٨) المؤمن للصواب. B. (٩)

أن تقول. B. (١٠) ذا. A. (١١) الطيالسي. B. الطالسي. C. *Ansib*, 375, 17. (١٢) A. الفلاس. B. (١٣)

الذباب. B. (١٤) مردان. B. and so A. as a variant. (١٥)

ادبه ^(١) انه يتكلم حتى يجتنب بذلك عن التساكن والذهاب لانه من احوال
المريدين والمبتدئين، حكى لي بعض اخواني عن ابي الحسين الدراج انه
قال قصدت يوسف بن ^(٢) الحسين من بغداد للزيارة والسلام عليه قال فلما
دخلت الرى سألته عن منزله فكل من ^(٣) اسأل عنه يقول أيش تعمل بذلك
الزندق فضبقوا صدرى حتى عزمت على الانصراف فبثت تلك الليلة في
بعض المساجد فلما أصبحت قلت في نفسي قد جئت ^(٤) هذا الطريق كنه لا
أقل من ان أراه فلم ازل ^(٥) اسأل عنه حتى دفعت الى مسجده فدخلت
عليه وهو قاعد في المحراب وبين يديه ^(٦) رجل وفي حجره مصحف ^(٧) وهو
يقرا وإذا شيخ بهي حسن الوجه واللحية فدنوت ^(٨) اليه وسألت عليه ^(٩) فرد
١٠ علي السلام وقعدت بين يديه فأقل علي وقال ^(١٠) الى من اين انت قلت من
بغداد فقال وما الذي جاء بك فقلت قصدت الشيخ للسلام عليه فقال لي
لو أن في بعض هذه البلدان قال لك انسان تقيم عندنا حتى اشترى لك
دارا وجارية او كما قال كان يُفعدك عن هذا الهوى قال فقلت ما امتحنى
الله بشئ من ذلك ولو امتحنى ما كنت ادرى كيف اكون ثم قال تحسن
١٥ ان تقول شيئا ^(١١) فقلت نعم ^(١٢) قال لي هات فابتدأت اقول،
^(١٣) رَأَيْتُكَ تَبْنِي دَائِبًا فِي قَطِيعِي - وَلَوْ كُنْتَ ذَا ^(١٤) حَزْمٍ لَهْدَمْتَ مَا تَبْنِي
كَأَنِّي بِكُمْ وَاللَّيْتُ أَفْضَلُ قَوْلِكُمْ - أَلَا آيَتُنَا كُنَّا إِذِ اللَّيْتُ ^(١٥) لَا ^(١٦) تَغْنِي،
قال فأطبق المصحف ولم يزل يبكي حتى ابتل لحينه وثوبه حتى رحبته ^(١٧) مما
بكي ثم قال ^(١٨) الى يا بني تلوم اهل الرى يقولون يوسف زنديق من صلاة
٢٠ الغداة هو ^(١٩) ذا اقرأ في المصحف لم تقطر من عيني قطرة وقد قامت علي

(١) B om. (٢) B adds الرزى. (٣) B سألته. (٤) B هذه. (٥) B اسأل.
فرد. (٦) B om. (٧) B مص. (٨) A om. (٩) B وفي حجره. (١٠) A om.
علي السلام. (١١) B قلت. (١٢) B فقال. (١٣) *Aghāni*. VI. 111, l. Other
references in *J.R.A.S.* for 1901, p. 746, note 3. (١٤) A جرم. (١٥) B ما.
من كثرة ما (١٦) B. (١٧) B ذى. (١٨) B معنى. (١٩) B

من الصوفية ومعهم قول فاستأذنه في ان يقول شيئاً فأذن له في ذلك فأنشأ يقول،

صَغِيرُ هَوَاكَ عَذَنِي - فَكَيْفَ بِهِ إِذَا ^(١) أَحْتَنَكَا
وَأَنْتَ جَمَعْتَ ^(٢) فِي قَلْبِي - هَوَى قَدْ كَانَ مُشْتَرَكَا
أَمَا تَرْنَى لِمُكْتَنِبٍ - إِذَا ضَحِكَ الْخَيُّ ^(٣) بَنِي،

١. قال فقام ^(٤) ذو النون رحمه الله ثم سقط على وجهه ثم قام رجل آخر فقال ذو النون ^(٥) رحمه الله ^(٦) الَّذِي بَرَكَ حِينَ تَقُومُ قال فجلس ذلك الرجل، ^(٧) قال الشيخ رحمه الله والمعنى في قوله الَّذِي بَرَكَ حِينَ تَقُومُ اشار الى قيامه ومزاحمته لغيره بالتكلف فعرفه بان الخصم في دعواك بقيامك ليس ^(٨) غير الله ولو كان الرجل صادقاً في قيامه لم يجلس، وذلك ان المشايخ منهم مُشْرِفُونَ على احوال من هو دونهم بفضل معرفتهم ولا يجوز لهم ان يسامحهم اذا ^(٩) جاوزوا حدودهم وأدعوا حال غيرهم، وعن ابي الحسين النوري ^(١٠) رحمه الله انه حضر مجلساً فيه سماع فسمع هذا البيت،

مَا زِلْتُ أَنْزِلُ مِنْ وِدَادِكَ مَنَزِلًا - ^(١١) تَجْعُرُ الْأَلْبَابُ عِنْدَ نَزْوِي،

قال فقام وتواجد وهام على وجهه فوقع في آجمة تصبب قد ^(١٢) كُسِحت ١٥. وبقي ^(١٣) أصولها مثل السبوف فأقبل بمشي ^(١٤) عليها ويعبد البيت الى الغداة والدم يخرج من رجليه ثم ^(١٥) ورمت قدماء وساقاه وعاش بعد ذلك أياماً قلائل ^(١٦) ومات، وحكى عن ابي سعيد الخزاز ^(١٧) رحمه الله انه قال رأيت على بن الموفق وكان من اجلّة المشايخ وقد حضر ^(١٨) في وقت السماع وقد سمع شيئاً فقال اقبوني فاقاموه وتواجد ثم قال في تواجد انا الشيخ ^(١٩) الزرقان، ٢. قال ^(٢٠) ابو نصر رحمه الله والمعنى في ذلك ^(٢١) والله اعلم انه يريد ان يغطى بذلك حاله على جلسائه وقرنايه يقول اما الشيخ ^(٢٢) الزرقان ومن حُسِنَ

(١) B om. (٢) B om. (٣) AB بكا. (٤) A. ذاه. (٥) B om.

(٦) Kor. 26, 218. (٧) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٨) B لا. (٩) B قلو.

(١٠) B (1). (١١) B يجر. (١٢) B كسح. (١٣) B اصول. (١٤) B عليه.

(١٥) B ورم. (١٦) B adds الله. (١٧) B الدقاق. (١٨) B om. (١٩) B ابو نصر.

(٢٠) B الله. (٢١) B om. (٢٢) B والله اعلم.

القيمة Af.1306 بهذين البيتين، قال وكان الشبلي^(١) رحمه الله^(٢) يتواجد كثيراً اذا

سمع هذا البيت،

وَدَادُكُمْ هَجْرٌ وَحُبُّكُمْ فَلْيَ * وَوَضَلُّكُمْ صَرَمٌ وَسَلَامُكُمْ حَرْبٌ،

وقام الدقي ليلة الى شطر الليل وهو يتخبط ويسقط على رأسه ويقوم والخلق

يكون^(٣) والقوالون يقولون هذا البيت،

بِاللهِ فَارْدُدْ فَوَادَ مُكْتَسِبٍ * لَيْسَ لَهُ مِنْ حَبِيبِهِ خَلْفٌ،

وأشبه^(٤) ذلك كثير ولا يخفى على العاقل اذا تأمل في مقاصدهم واختلاف

شربهم وأماكنهم في السماع اذا تأمل في هذا القليل الذي ذكرت ويقف على

مرادى من ذلك ان شاء الله^(٥) وبالله التوفيق،

١٠ باب في وصف خصوص الخصوص واهل الكمال في السماع،

^(٦) قال الشيخ رحمه الله سمعت ابا الحسن محمد بن احمد بالبصرة قال

سمعت ابي يقول خدمت سهل بن عبد الله ستين سنة فما رأيته تغير عند

شيء كان^(٧) يسمعه من الذكر والقرآن او غير ذلك فلما كان في آخر عمره

قرأ رجل بين يديه هذه الآية^(٨) فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةُ الْآيَةِ فرأته

قد ارتعد وكاد ان يسقط^(٩) فلما رجع الى^(١٠) حال صحوه سألته عن ذلك

^(١١) فقال نعم يا حبيبي قد ضعفتا، وحكى^(١٢) ابن سالم ايضاً^(١٣) عن ابيه

انه قال^(١٤) رأيت سهلاً مرةً اخرى وكنت^(١٥) أصطلي بين يديه^(١٦) بالنار

فقرأ رجل من تلاذته سورة الفرقان قال فلما بلغ الى قوله تعالى^(١٧) أَلَمْ يَلِكُ

والقوال B. والقوالين A. (٤) كثيرا ما يتواجد B (٢) B om. (١) B om.

قال الشيخ رحمه الله B om. (٦) وبالله التوفيق. B om. (٥) هذا B. (٣)

سمعه B. (٧) The passage beginning فلما and (٨) Kor. 57, 14. (٩)

وكاد ان يسقط (p. ٢٩٢, l. 1) is suppl. in marg. A. (١٠) A om.

عن ابيه B om. (١١) عن بن سالم B (١٢) فقال لي A. (١٣)

Kor. 25, 28. (١٧) بالهار A. (١٦) اصلى A. (١٥) رايت سهلاً

باب في سماع الذِّكْر والمواعظ والمحكمة وغير ذلك،

(١) قال سمعت ابا بكر محمد بن داود الدينوري الدُّقِّي يقول (٢) سمعت ابا بكر الرقاق يقول سمعت من المجنِّد (٣) رحمه الله تعالى كلمة في التوحيد (٤) هيمنني اربعين سنة وأنا بعد في غمار ذلك، وقال جعفر الخَلْدِي (٥) رحمه الله دخل رجل من اهل خراسان على المجنِّد (٦) رحمه الله وعنده جماعة من المشايخ (٧) فقال يا أبا القاسم متى يستوى على العبد حامد وذامه فقال بعض أولئك المشايخ اذا (٨) أدخل المارستان وقيدَ قيدَيْن فقال (٩) له المجنِّد (١٠) رحمه الله ليس هذا من شألك ثم اقبل على الرجل فقال يا حبيبي اذا علم وتيقن انه مخلوق (١١) فشمق الرجل شهقةً وخرج، وقال بجي بن (١٢) مُعَاذ (١٣) رحمه الله المحكمة جُنْدٌ من جنود الله (١٤) تعالى يقوى بها قلوب اوليائه، ويقال ان الكلام اذا خرج من القلب يقع على القلب واذا خرج من اللسان لم (١٥) يجاوز الاذنين، قال (١٦) الشيخ (١٧) رحمه الله ومثل هذا (١٨) في الاخبار كثير (١٩) من ذكر من سمع كلمة او ذكرًا او موعظة او حكمة حسنة (٢٠) رافقه ذلك وثار (٢١) من ذلك في سره وجدًا او في قلبه احتراقًا، ويقال كل من (٢٢) لا يزهّدك (٢٣) أَحْظُهُ (٢٤) عن لَفْظِهِ لم (٢٥) يُغْنِكَ وَعَظُهُ (٢٦) عن لَفْظِهِ، وقال ابو عثمان فعل من حكيم في ألف رجل انفع من (٢٧) موعظة الف رجل في (٢٨) رجل، وانما هي مصادفات (٢٩) للقلوب من حيث صفاء القلوب عند ما (٣٠) يطرقها من واردات الغيوب من المسبوعات والمنظورات فاذا اتفقت قويت واذا اختلفت

فقالوا B (٤) . شمتني A (٥) . يقول سمعت to B om. (٦) B om. (٧) B em. (٨) تجاوزه A (٩) . الرازي B add. (١٠) B om. (١١) قال فشمق B (١٢) . ابو نصر B (١٣) . الاذان في B (١٤) . كثير في الاخبار والاثار B (١٥) . من ذلك B om. (١٦) B رقه. (١٧) AB (١٨) . لم B (١٩) . من ذلك B om. (٢٠) B يغنيك. (٢١) B موعظه. (٢٢) B واحد. (٢٣) B مصادفات. (٢٤) B يطرقه. (٢٥) B

ارجعوا الى ما كنتم فيه فلو ^(١) جُهِمْتُ ملاهى الدنيا في أذنى ما ^(٢) شغلت
هَمِّى ولا ^(٣) شفت بعض ما بى، قال ^(٤) الشيخ رحمه الله وهذا ^(٥) ايضاً من
صفات اهل الكمال ^(٦) لا يكون فيهم فضلة لطارق يطرقهم ولوارد يرد عليهم
ولم يبق من طبائعهم ونفوسهم وبشريتهم حاسة الا وهى مبدلة ومهذبة لا
^(٧) تأخذ ^(٨) من النعمات حظوظها ولا تلتذذ بالاصوات الطيبة ولا ^(٩) تنعم
بها لان هومهم مفردة وأسرارهم ^(١٠) ظاهرة وصفاتهم لا يعارضها كدورة الحسوس
وظلمات النفوس وتغيير البشرية ومقارنة الانسانية ^(١١) ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ
مَنْ يَشَاءُ، وبلغنى عن ^(١٢) ابي القاسم الجنبى ^(١٣) رحمه الله انه قيل له كنت
تسمع هذه القصايد وتحضر مع اصحابك في اوقات السماع وكنت تتعزك
١٠. والآن فأنت هكذا ساكن الصفة فقرأ عليهم ^(١٤) المجيد هذه الآية ^(١٥) وَتَرَى
أَعْيَالَ تَحْسِبُهَا جَمِيدةً وَهِيَ تَهْرُمُ مَرَّ السَّحَابِ صُنَعَ اللَّهُ الَّذِى أَنْفَقَ كُلَّ شَيْءٍ
فكانه يشير بذلك والله اعلم يعنى انكم تنظرون الى سكون جوارحى وهذو
ظاهرى ولا تدرون اين انا بقلبي، وهذه ايضاً صفة من صفات اهل الكمال
في السماع، قال ^(١٦) الشيخ رحمه الله وهؤلاء ربما يحضرون في هذه المواضع
١١. التى فيها السماع لأحوال شتى وجهات مختلفة فربما يجتمعون معهم من جهة
مساعدة ^(١٧) اخيه من إخوانهم وربما يحضرون لعلمهم ^(١٨) وثباتهم وركب عقولهم
حتى يعرفون ما لهم وما عليهم من شرايط السماع وآدابه وربما يجتمعون مع
^(١٩) غير أبناء جنسهم من سعة اخلاقهم وتحملهم فيكونون معهم ^(٢٠) باينين منهم
^(٢١) ومنفردين عنهم ببواطنهم وان كانوا مع جلسائهم ^(٢٢) بظواهرهم،

الشيخ رحمه الله. B om. (٢) اشعأ. B (٣) اشغل. B (٤) جمع. B (٥)
ظاهرة. A (٦) يتنعم. B (٧) ياخذ. B (٨) ان لا. B (٩) B om. (١٠)
Kor. (١١) B om. (١٢) Kor. ٥٧، ٢١. (١٣) ظاهر طاهره. B
ومنفردون. B (١٤) باينون. B (١٥) وبائهم. A (١٦) الاخ. B (١٧)
٢٧، ٩٠. (١٨) وبالله التوفيق. B adds (١٩)

أف. 132b يوحشهم تشتت الذائر عند ذكره اذا كانوا مستجعين وربما تنفق المحالان^(١) وتنشاكل الوقتان وتجانس الارادتان فيكون^(٢) القادح أقوى والوقت أصنى والعَلَلُ أخفى^(٣) وإذا شملتم العناية وصحيم التوفيق فهم محفوظون عن الزلزل ومُبرِّعون من العَلَلِ في جميع احوالهم، وبيان ما ذكرت في هذه^(٤) المحكيات التي اذكرها ان شاء الله، ذكر عن محمد بن مسروق البغدادى انه قال خرجت ليلة في أيام جاهليتي وأنا نشوان وكنت أغنى^(٥) بهذا البيت،
(٦) طَبِيزَنَابَادَ كَرَّمْ مَا مَرَرْتُ بِهِ * إِلَّا تَعَجَّبْتُ مِمَّنْ يَشْرَبُ الْمَاءَ،
قال^(٧) فسمعت قايلاً^(٨) يقول،

وَفِي جَهَنَّمَ^(٩) مَاءٌ مَا تَجَرَّعَهُ * حَلَقٌ فَأَبْقَى لَهُ فِي الْمَجْرَفِ أَمْعَاءُ ١٠
قال فكان ذلك سبب توبتي واشتغالي بالعلم والعبادة او كما قال، ألا ترى انه حين ادرسته العناية^(١١) امتحن^(١٢) الباطل الذي كان فيه^(١٣) بمصادفة الحق له وكان باطله سبباً لجهاته حين صحه التوفيق وشملته الرعاية، وقد حكى ايضاً عن ابى الحسن بن رزقان انه قال كنت امشى مع رجل من اصحابنا بين بساتين^(١٤) بالبصرة اذ سمعنا ضارباً بالطنبور وهو يقول،
١٥ يا صِبَاخَ الْوُجُوهِ مَا^(١٥) تَنْصَنُونَا * طُولَ ذَا الدَّهْرِ كُلُّكُمْ تَطْلُبُونَا
كَانَ فِي وَاجِبِ الْحَقُوفِ عَلَيْكُمْ - اِذْ^(١٦) لُبَيْنَا يَحْكُمُ تَنْصَنُونَا،
قال فشبهى صاحبي شهقةً ثم قال^(١٧) وما ذا عليك او قلت،
يا صِبَاخَ الْوُجُوهِ سَوْفَ تَمُوتُو * نَ وَتَلَى خُدُودُكُمْ وَالْعَبُونَا
وَتَصْبِرُونَ تَعَدَّ ذَلِكَ رَسْمًا * فَأَعْلَمُوا ذَاكَ اِنْ ذَاكَ يَقِينَا،
٢٠ ألا ترى انه^(١٨) اجابه من حيث وقته^(١٩) وأبان عما في ضميره ولم يحشمه

with المحكية A (٢) ادا A (٣) انشاكل A (٤) وتناكس B (٥) هذا B (٦) See Yāqūt under طَبِيزَنَابَاد. Other readings in J.R.A.S. for 1901, p. 724, note 3. (٧) سمعت B (٨) يقول لي B (٩) هير B (١٠) om. B (١١) امتحن A with امتحن as variant. (١٢) الباطل A (١٣) بمصادفة B (١٤) البصرة B (١٥) تطلعون B (١٦) لُبَيْنَا B (١٧) ما B (١٨) فأنابه B (١٩) فد اجابه B (٢٠) سفيها B

وتضادت ضعفت إلا لأهل الاستقامة والصدق والكمال فانهم قد جاوزوا ذلك ^(١) وسقطت عنهم رؤية التمييز فلا يتغيرون ولكن ربما ^(٢) تجدد لهم أذكأرهم بما يسمعون وتصفو لهم المشاهدات وقتاً بعد وقت ^(٣) وذلك زيادات الصفاء ^(٤) تجدد لهم عند سماع الحكمة والإصغاء الى ^(٥) طاريف ^(٦) الحكمة، والمراد فيما ذكرت أن مقصود القوم في السماع ^(٧) الذي يسمعون من القرآن والفصايد والذكر ^(٨) وغير ذلك من أنواع الحكم ليس كله لحسن النغمة ^(٩) ولطيب الصوت والتنعيم والتلذذ بذلك لأن الرقة والهيجان والوجد كامن ^(١٠) فيهم ايضاً عند فقدان الاصوات والنغات والسكون والهدوء ^(١١) كامن ^(١٢) فيهم عند وجدان الاصوات والنغات، فعلمنا ان المقصود في جميع ما يسمعون ما تصادف قلوبهم من جنس ما في قلوبهم من المواجيد والأذكأر فيقوى الوجد بما تصادفه ^(١٣) بمشاكلته،

باب آخر في السماع،

^(١٤) قال الشيخ رحمه الله قد ذكرنا ان المعول والمقصود في ذلك على مقاصد المستمعين فيما يسمعون وعلى حسب مصادفات اسرارهم من ذلك ومن حيث اوقاتهم وما يكون الغالب على قلوبهم فاذا سمعوا شيئاً يوافق ما هم به في الوقت تقوى ^(١٥) بذلك مكنات سرايرهم وما ^(١٦) انضمت عليه ضمائرهم فينطقون من حيث وجدهم ويشيرون من حيث قصدهم وصدقهم وإلى ما يليق بجألهم ولا يخاطر بألهم قصد الشاعر ^(١٧) في شعره ومراد القابل بقوله وكذلك لا ^(١٨) تصطلمهم غفلة القارئ عند قرأته اذا كانوا منتبهين ولا

(١) B om. (٢) طاريفه. (٣) وذلك. (٤) B تحدد. (٥) وسقط B. (٦) الذين. (٧) A. (٨) ولطيفة. (٩) B. (١٠) وبأسمه التوفيق. (١١) B adds. (١٢) كآين. (١٣) كان. (١٤) قال الشيخ. (١٥) B om. (١٦) انظمت. (١٧) A. (١٨) وشعره. (١٩) B. (٢٠) رحمه الله. (٢١) يستلهم. (٢٢) A.

حظوظهم فتخلّ عند ذلك عقودهم^(١) وتنسخ عزيمتهم^(٢) ويركضوا الى^(٣) شهواتهم^(٤) ويتعرضوا للفتنة ويقعوا في البلية، وطائفة اخرى كرهت ذلك وزعمت ان الذى يتعرض لاستماع هذه الرباعيات لا يخلو من احد وجهين إما هم قوم^(٥) متلقون من اهل^(٦) الدّعاية والفتنة او هم قوم^(٧) وصلوا الى الاحوال^(٨) الشريفة وعانقوا المقامات الرضيّة وأماوا نفوسهم بالرياضات والمجاهدات^(٩) وطرحوا الدنيا وراء ظهورهم وانقطعوا الى الله^(١٠) عز وجلّ في جميع معانيهم قالوا ولسنا نحن من هؤلاء ولا من هؤلاء فلا معنى لاشتغالنا بذلك وترك ذلك اولى بنا والاشتغال بالطاعات وإداء المفترضات واجتناب المحرمات يشغلنا عن ذلك،^(١١) قال سمعت^(١٢) احمد بن عليّ الجعفي يقول سمعت ابا عليّ الرودباري^(١٣) رحمه الله يقول^(١٤) قد بلغنا في هذا الأمر الى مكان مثل حدّ السيف فان^(١٥) ملنا^(١٦) كذى ففى النار،^(١٧) قال وأخبرني جعفر الخلدی فيما قرأت عليه قال سمعت المجنيد^(١٨) رحمه الله يقول جيئ الى سرى السقّطى^(١٩) رحمه الله يوماً فقال لى أبش^(٢٠) خبر اصحابك يقولون^(٢١) قصابد قلت نعم قال يقولون عاشق دنف لو شئت ان اقول هذا الذى^(٢٢) بى من هذا اللون لقلت قال المجنيد^(٢٣) رحمه الله وكان معه هذا^(٢٤) كثيراً كان يستره وكان معوّله الخوف، وكرهت طائفة اخرى ذلك من جهة ان العامة لا تعرف مقاصد القوم فيما يسمعون فرتباً غلطوا في مقاصدهم وزلقوا فكهروا ذلك شفقة على العامة وصيانة للخاصّة وغيرة على الوقت الذى اذا فات لا يدرك، وطائفة اخرى كرهت ذلك لهما قد فقد من اخوانه وعدم من أشكاله وقرنايه ومن كان يصلح لذلك ولما قد بلى من^(٢٥) الاختلاط بغير ابناء جنسه ولما قد دفع الى مجالسة الاضداد ومخالطة اهل العناد فقد ترك

وينعرضون B (٤) . وهواهم B (٥) . ويركضون B (٦) . وتنسخ B (٧) .
السبية A gives (٨) قد وصلوا B (٩) الدعاية A (١٠) متلقون AB (١١) على A (١٢) عز وجلّ for على B (١٣) as a variant (١٤) B om. (١٥) أبش خبر A (١٦) قال و B om. (١٧) كذا B (١٨) ملنا AB (١٩) قصابدا B (٢٠) خبر B (٢١) بى B (٢٢) كثير AB (٢٣) الاختلاف B (٢٤) كثير AB (٢٥) بى B

فُجِحَ مقصد القابل في قوله لاستيلاء الحقائق عليه وامتنابه بوجه، وقد حُكي
 في هذا المعنى ايضاً عن الشبلي^(١) رحمه الله انه سئل عن معنى قوله^(٢) وَمَكَرُوا
 وَاللَّهُ خَبِيرُ الْمَاكِرِينَ فقيل له قد علمتُ موضع مكرهم فما موضع
 مكر الله بهم فقال تركهم على ما هم فيه ولو شاء ان يغير لغير قال فشهد
 الشبلي^(١) رحمه الله في السائل انه لم^(٢) يُعْنِه جوابه فقال^(٣) أما سمعت بفلانة
 الطُّبْرانية في ذلك الجانب^(٤) تقول،
 وَيَقْبَحُ مِنْ سِوَاكَ الْفِعْلُ عِنْدِي .^(٥) وَتَفَعَّلُهُ فَيَحْسُنُ مِنْكَ^(٦) ذَاكَ،
^(٧) قال الشيخ رحمه الله فانظر^(٨) اين تقع اشارته من قصدها، وجميع ذلك
 داخل في الذي قيل ان الحكمة ضالة المؤمن وصاحب المسئلة^(٩) والسؤال
 ١٠ ابو عبد الله بن^(١٠) خفيف^(١١) رحمه الله كما بلغني والله علم،

باب فيمن كره السماع والذي كره الحضور في المواضع^(١٢) التي
 يقرؤون فيها القرآن بالآحان ويقولون القصائد
 ويتواجدون ويرقصون،

فقد كره ذلك من جهات شتى^(١٣) فقوم كرهوا ذلك لأخبار رُويت
 ١٥ عن بعض الائمة المتقدمين والعلماء والتابعين انهم كرهوا ذلك، فكره من
 كره ذلك اقتداءً بهم ومتابعةً لهم اذ كانوا هم الائمة في احكام الدين
^(١٤) والمتقدمين في عصرهم على جماعة المسلمين، وقوم كرهوا ذلك للريدين
 والفاصدين والتابعين لعظم ما فيه من الخطر ان استلذوا ذلك وتابعوا

ما A (٥). يعنيه AB (٦). وهو A (٧). Kor. 3, 47. (٨) B om. (٩) ذلك B (١٠). فتفعله A (١١). معنى وتقول B (١٢). الطبرانية B (١٣). عبد الله for بكر (١٤) A (١٥). ان A (١٦). قال الشيخ رحمه الله B om. (١٧) B (١٨). حبيبة B (١٩). وانه اعلم to رحمه الله B om. (٢٠) B (٢١). والمتقدمون AB (٢٢) B (٢٣). وقوم B (٢٤).

الله ^(١) تعالى عند المؤمنين الموقنين، وذكر عن الجنيّد ^(٢) رحمه الله أنه قال ^(٣) كما اظن أن الوجد هو المصادفة بقوله عز وجل ^(٤) وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا يعني صادفوا، وقال ^(٥) وَمَا تَقَدَّمُوا لَأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ أَيْ تُصَادَفُوا، وقال ^(٦) حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا يعني لم يصادفه، وكل ما صادف القلب من غم أو فرح فهو وجد ^(٧) وقد أخبر الله ^(٨) تعالى عن القلوب أنها تنظر وتبصر وهو وجد لها قال الله تعالى ^(٩) فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ أَيْ عن وجدها ففرق بين التي تجد ^(١٠) وبين التي لا تجد، وقد قيل أيضًا أن الوجد مكشفات من الحق ألا ترى أن أحدهم يكون ساكنًا فيتحرك ويظهر منه الزفير والشهيق ١. وقد يكون من هو ^(١١) أَقْوَى منه ^(١٢) ساكنًا في وجه لا يظهر منه شيء من ذلك قال الله تعالى ^(١٣) الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ، قال بعض المشايخ من المتقدمين الوجد وجدان وجد ملك ووجد لقاء لقول الله ^(١٤) عز وجل ^(١٥) فَمَنْ لَمْ يَجِدْ يعني ^(١٦) من لم يملك وقوله تعالى ^(١٧) وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا ^(١٨) يعني ^(١٩) لقاوا، وقال بعضهم كل وجد يجدك فيملكك فذاك وجد ١٠ ملك وكل وجد تجد فذاك وجد اللقاء ^(٢٠) تلقى بقلبك ^(٢١) شيئًا ولا يشمت، وسمعت ^(٢٢) أبا الحسن ^(٢٣) الحصري ^(٢٤) رحمه الله يقول الناس أربعة ^(٢٥) مُدَّعٍ مكشوف ومعترض تارة ^(٢٦) له وتارة عليه ومحقق قد اكتفى بحقيقته وواجد قد فنى بما ^(٢٧) يجد، وحكى عن سهل بن عبد الله ^(٢٨) رحمه الله أنه قال كل وجد لا يشهد ^(٢٩) له الكتاب والسنة فهو باطل، وقال أبو سعيد أحمد بن

(١) B om. (٢) B طران الوجد أع. (٣) Kor. 18, 47. (٤) Kor. 2, 104. ووجد الله عنه (٥) B adds. (٦) Kor. 24, 39. (٧) تعملوا من خبر أع. (٨) B قد. (٩) Kor. 22, 45. (١٠) B om. (١١) بين. (١٢) Kor. 2, 192. (١٣) A ساكن. (١٤) Kor. 22, 36. (١٥) B ذكره. (١٦) Kor. 18, 47. (١٧) B فم. (١٨) B لقاوا. (١٩) B أى. (٢٠) B لقا. (٢١) B البصرى. (٢٢) AB مدعى. (٢٣) A om. (٢٤) B وجد. (٢٥) B لك.

ذلك طلبًا للسلامة لاقباله على شأنه ومعرفته بأهل زمانه، وطائفة أخرى كرهت ذلك لقول النبي صلعم فيما روى عنه انه قال من حُسن اسلام المرء تزكُّه ما لا يعنيه فقالوا هذا ما لا يعنيننا لانّا ما أُمِرنا بذلك وليس هو من زاد (١) القبر ولا ممّا يُطلب به النجاة في الآخرة فكروها ذلك لهذا المعنى، وطائفة أخرى (٢) من اهل المعرفة والكمال كروها ذلك لانّ احوالهم مستقيمة وأوقاتهم معورة وأذكارهم صافية وأسرارهم طاهرة وقلوبهم حاضرة وهمومهم مجتمعة لم يخطر ببالهم خاطر ولا يجرى في أفكارهم عارضٌ الاّ وهم مُشْرِفون (٣) عليه يعلمون من اين (٤) مَوْرده وإلى اين (٥) مَصْدَره ليس فيهم فضلة لطوارق سمع الظاهر من معارضة طوارق سمع الباطن من دولم المناجاة ١٠ ولطائف الاشارات وخفيّ المعانيات والمحاطبات والمحجوبات (٦) فينكره جلسه (٧) ولا يعرفه انيسه فهم مع الله (٨) تعالى ببواطنهم وان كانوا مع الخلق بظواهرهم (٩) ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ، (١١) فهذا ممّا (١٢) حضرني في هذا الوقت وبالله التوفيق،

كتاب الوجد،

باب في ذكر اختلافهم في ماهية الوجد،

١٥

(١٣) قال الشيخ رحمه الله اختلف اهل التصوّف في الوجد ما (١٤) هو فقال عمرو بن عثمان المكي (٩) رحمه الله لا يقع على كيفية الوجد عبارة لانّها سرٌّ

موردها (٤) B عليها (٥) B om. من اهل المعرفة والكمال (٦) B العبد (٧) B ويكرهه (٨) B ويعرفه (٩) B فيذكره (١٠) A والمحجوبات (١١) B وهذا (١٢) B حضرنا (١٣) B om. (١٤) Kor. 57, 21. قال الشيخ رحمه الله (١٥) B في.

وَجَدُّهُمْ مَصْحُوبُهُمْ إِلَّا أَنَّهُ يَعَارِضُهُمْ فِي الْأَحْيَانِ دَوَاعِي النَّفْسِ وَالْإِخْلَاقِ
 الْبَشَرِيَّةِ وَمَزَاجُ ^(١) الطَّبَعِ ^(٢) فَيَكْدُرُ عَلَيْهِمُ الْوَقْتُ وَيَتَغَيَّرُ عَلَيْهِمُ الْحَالُ، وَالصَّنْفُ
 الثَّانِي وَجَدُّهُمْ مَصْحُوبُهُمْ إِلَّا أَنَّهُ إِذَا ^(٣) طَرَى عَلَيْهِمْ مَا يَشَاكُلُ وَجَدَّهُمْ مِنْ
 طَوَارِقِ السَّمْعِ تَنَعَّمُوا بِذَلِكَ وَعَاشُوا وَاتَّعَشُوا ثُمَّ يَتَغَيَّرُ عَلَيْهِمُ الْوُجُدُ، وَالصَّنْفُ
 ٥. الثَّالِثُ وَجَدُّهُمْ مَصْحُوبُهُمْ عَلَى الدَّوَامِ وَقَدْ افْتَنَاهُمْ ذَلِكَ الْوُجُدُ لِأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ عِنْدَهُمْ
 قَدْ فَنِيَ بِمَا وَجَدَ ^(٤) فَلَيْسَتْ ^(٥) فِيهِمْ فَضْلَةٌ عَنْ مَوْجُودِهِمْ لِأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ عِنْدَهُمْ
 كَالْمَقْنُودِ عِنْدَ وَجَدِهِمْ بِمَوْجُودِهِمْ بِذَهَابِ رُؤْيِهِمْ وَجَدَّهُمْ، ^(٦) فَأَمَّا الْمُتَوَاجِدُونَ
 فِيهِمْ أَيْضًا عَلَى ثَلَاثَةِ أَصْنَافٍ فِي تَوَاجُدِهِمْ فَصَنَّفُ مِنْهُمْ الْمُتَكَلِّفُونَ وَالْمُتَشَبِّهُونَ
 وَأَهْلُ الدَّعَابَةِ وَمَنْ لَا وَزْنَ لَهُ، وَصَنَّفُ مِنْهُمْ الَّذِينَ يَسْتَدْعُونَ الْأَحْوَالَ
 ١٠. الشَّرِيفَةَ ^(٧) بِالْتَعَرُّضِ بَعْدَ قَطْعِ الْعَلَائِقِ الْمَشْغَلَةِ وَالْأَسْبَابِ الْفَاطِعَةِ فَذَلِكَ
 التَّوَاجِدُ يَجْهَلُ مِنْهُمْ وَإِنْ كَانَ غَيْرُ ذَلِكَ أَوَّلَى بِهِمْ لِأَنَّهُمْ يَنْبِذُوا الدُّنْيَا وَرَاءَ
 ظُهُورِهِمْ فَتَوَاجُدُهُمْ مَطَابِقَةٌ ^(٨) وَنَسْلِيًّا وَفَرَحًا وَسُرُورًا بِمَا قَدْ عَانَقُوا مِنْ خَلْعِ
 الرِّاحَاتِ وَتَرَكَ الْمَعْلُومَاتِ، قَالَ ^(٩) الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ فَمَنْ أَنْكَرَ ذَلِكَ وَيَقُولُ
^(١٠) لَيْسَ هَذَا فِي الْعِلْمِ فَيَقَالُ لَهُ قَدْ رُويَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ
 ١٥. إِذَا دَخَلْتُمْ عَلَى هَؤُلَاءِ الْمَعْدِّينَ فَابْكُوا فَإِنْ لَمْ تَبْكُوا فَنَبَاكُوا، فَالتَّوَاجِدُ مِنْ
 الْوُجُدِ بِمَنْزِلَةِ التَّبَاكِي مِنَ الْبُكَاءِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ، ^(١١) وَصَنَّفُ ثَالِثُ ^(١٢) أَهْلِ الضَّعْفِ
 مِنْ أِبْنَاءِ الْأَحْوَالِ وَأَرْبَابِ الْقُلُوبِ وَالْمُتَحَقِّقِينَ بِالْأَرَادَاتِ فَإِذَا عَجَزُوا عَنْ
 ضَبْطِ جَوَارِحِهِمْ وَكُتْمَانِ مَا بِهِمْ تَوَاجَدُوا وَنَقَضُوا مَا لَا طَاقَةَ لَهُمْ بِجَمْلِهِ وَلَا
 سَبِيلَ لَهُمْ إِلَى دَفْعِهِ عَنْهُمْ وَرَدِّهِ فَيَكُونُ تَوَاجُدُهُمْ طَلَبًا ^(١٣) لِلتَّنَزُّجِ وَالتَّنَسُّلِ فِيهِمْ
 ٢٠. أَهْلُ الضَّعْفِ مِنْ أَهْلِ الْحَقَائِقِ، ^(١٤) قَالَ سَمِعْتُ عَيْسَى ^(١٥) الْقَصَارَ يَقُولُ
 رَأَيْتُ الْحُسَيْنَ بْنَ مَنْصُورٍ حِينَ أُخْرِجَ مِنَ الْحَبْسِ لَيَقْتُلَ فَكَانَ آخِرَ ^(١٦) كَلَامِهِ

لَمْ B (٥). وَلَيْسَتْ B (٥). طَرَى A (٣). فَيَتَكَرَّرُ B (٢). طَبَعِ A (١).
 الشَّيْخُ أَبُو نَصْرٍ B (٩). وَبَسَلَى A (٧). بِالْتَعَرُّضِ B (٧). وَأَمَّا B (٦).
 وَالصَّنْفُ الثَّالِثُ B (١٢). وَرَدَّ B (١١). هَذَا لَيْسَ B (١٠). رَحِمَهُ اللَّهُ.
 ابْنِ B (١٦). B om (١٥). لِلتَّنَزُّجِ A (١٣). 'أَهْلُ الضَّعْفِ' B om (١٦).
 كَلِمَهُ A (١٧). انْقِصَارَ.

نشر بن زیاد بن الاعرابی ^(١) رحمه الله أول الوجد رفع الحجاب ومشاهدة
الرقیب وحضور الفهم وملاحظة الغیب ومحادثة السرّ وإناس المفقود وهو
فناؤك أنت من حيث أنت، ^(٢) قال ابو سعید ^(٣) رحمه الله الوجد أول
درجات الخصوص وهو ميراث التصديق بالغیب فلماً ذاقوها وسطح في
قلوبهم نورها زال عنهم كل شكّ ورّيب، وقال ايضاً الذي يججب عن
الوجد رؤية آثار النفس والتعلّق بالعلائق والاسباب لأنّ النفس محجوبة
باسبابها فاذا انقطعت الاسباب وخلص الذكر وصحا القلب ورقّ وصفا
^(٤) ونجعت فيه الموعظة والذكر وحلّ من المناجاة في محلّ ^(٥) غريب وخوطب
وسمع الخظاب بأذن وإعیه وقلبٍ شاهدٍ وسرّ ^(٦) طاهر ^(٧) فشاهد ما كان منه
١. خالياً فذلك هو ^(٨) الوجد لانه وجد ما كان عنده ^(٩) عدماً معدوماً،

باب في صفات الواجدین،

^(١٠) قال الشيخ رحمه الله قال الله ^(١١) عزّ وجلّ ^(١٢) مَنَالِي نَقَشَعُرْمَنهُ جُلُودُ
الَّذِينَ يَخْتُونُ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ هَذِهِ صِفَةُ مَنْ
صفات الواجدین، وقوله ^(١٣) تعالى ^(١٤) وَجَلَّتْ قُلُوبُهُمْ فَالْوَجَلُ صِفَةُ مَنْ صفات
الواجدین، وفي الحديث ان النبي صلعم قرأ ^(١٥) فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ
بشيراً وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً فصعق فالصعقة صفة من صفات
الواجدین، والآخار نكث من مثل الزفير والشهيق والنكأ والغشية والأنين
والصعقة ^(١٦) والصراخ والصيحة فكلّ ذلك من صفات الواجدین، وهم على
طيفتين واحدٍ ومتواجدٍ فاما الواجدون فهم على ثلاثة اصناف فصنّف منهم

(١) B om. (٢) B وقال. (٣) A with ونجعت written above. B

فشاهد. (٦) B طاهر. (٧) Iḥyāʾ, II, 269, 22, has قريب. ونجعت.

على B (١٠). قال الشيخ رحمه الله (١١) B om. (١٢) B عدم معدوم. (١٣) AB الوجود. (١٤)

وجلّه. (١٥) Kor. 22, 36. B جلّ ذكره. (١٦) Kor. 39, 24.

(١٧) Kor. 4, 45. (١٨) B والصراخ.

في دعوة فجرى بينهم مسألة في العلم وأبو الحسين النوري ^(١) رحمه الله ساكت قال ثم رفع رأسه فأشدهم هذه الآيات.

رُبَّ وَرَفَاءٍ هَتُوفٍ فِي الضُّجَى - ذَاتِ شَجْوٍ ^(٢) صَدَحَتْ فِي فَنَنِ
فُبُكَائِي رُبَّمَا أَرَفَهَا - وَبُكَاهَا رُبَّمَا أَرَفَنِي
^(٣) هَيَّ إِنَّ تَشْكُو فَلَا أَفْهَمُهَا - وَإِذَا أَتَشْكُو فَلَا تَفْهَمُنِي
غَيْرَ أَلِّي بِالْجَوَى أَعْرِفَهَا - وَهِيَ أَيْضًا بِالْجَوَى تَعْرِفُنِي،

Af.136a

قال فما بقي في القوم أحد إلا قام وتواجد لما أشد النوري ^(٤) هذه الآيات،
^(٥) وقال بعض الصوفية هو ذي ^(٦) انتهى منذ سنين أن اسمع كلمة في المحبة
من رجل واجد يتكلم بها عن وجهه، ويقال إن أبا سعيد الخزاز ^(٧) رحمه
الله كان كثير التواجد عند ذكر الموت فسئل عن ذلك المجتهد ^(٨) رحمه الله
فقال ^(٩) العارف قد ايقن أن ^(١٠) الله لم يفعل به شيئاً من المكارة بغضاً له
ولا عفويةً وبشاهد في صنائع الله ^(١١) تعالى المحالة به من المكارة صفو المحبة
بينه وبين الله ^(١٢) عز وجل وأتينا يُنزل به هذه النوازل ^(١٣) ليردَّ روحه إليه
اصطفاءً له واصطناعاً ^(١٤) له فإذا كوشف العارف بهذا وما أشبهه لم يكن
^(١٥) بعجب أن تطير روحه إليه اشتياقاً وتقلب من وطنها ^(١٦) اشتياقاً فلذلك ما
رأيت من التواجد عند ذكر الموت ورثتها أتى ذلك على قرب ^(١٧) منيته
والله يفعل بوليّه ما يشاء وما يُحِبُّ، وسئل بعض المشايخ عن الفرق بين
الوجود والتواجد فقال الوجود بَوَادِي ^(١٨) الغيبة وإرسالات الحقيقة والتواجد
داخلٌ في الاكتساب راجعٌ إلى أوصاف العبد من حيث العبد والذي كره
٢. ^(١٩) الوجد ^(٢٠) المشاهدة ^(٢١) عليّ في الذي يتواجد عن أبي عتمة الحيرى الواعظ.

(١) B om (٢) B صدحت with لعله حت written above. (٣) A هو.

(٤) A om. هذه الآيات. (٥) The words from وَرَفَاءٍ هَتُوفٍ إِلَى ذَاتِ شَجْوٍ are suppl. in

marg. A The copyist states that they were omitted in the original MS.

فُل. (٦) A om. (٧) B أن العارف. (٨) B adds ذكره.

(٩) A الوجد. (١٠) B أغنته. (١١) A منيته. (١٢) B إليه. (١٣) ليرد.

(١٤) A مشاهدته. (١٥) A علمه.

ان قال حَسْبُ^(١) الواجد إفراد الواحد قال وما سمع احد من المشايخ^(٢) الذين كانوا ببغداد هذا الا استحسنوا منه^(٣) هذه الكلمة، وسئل ابو يعقوب^(٤) النهرجوري^(٥) رحمه الله عن صحّة وجد^(٦) الواجد وسقه فقال صحّته قبول قلوب الواجدين له وكذلك سقه انكار قلوب الواجدين له وتبرّم جلسابه^(٧) اذ كانوا^(٨) أشكالا غير أضداد وليس ذلك لغير ابناء جنسهم،

باب^(٩) في ذكر تواجد المشايخ الصادقين،

^(١٠) قال الشيخ رحمه الله حكى عن الثبلي^(١١) رحمه الله انه تواجد يوماً في مجلسه فقال^(١٢) آه ليس بدرى ما بقلبي سواء فقبل له^(١٣) آه من اى شيء فقال^(١٤) من كل شيء، وذكر عنه ايضاً انه تواجد يوماً فضرب يده على الحائط^(١٥) حتى عمّلت عليه يده قال فعمدوا الى بعض الاطباء فلما اتاه^(١٦) قال للطبيب وبلك بائى شاهد جيتنى قال جيت حتى اعالج يدك^(١٧) فلعلّه الثبلي^(١٨) رحمه الله وطرده قال فعمدوا الى طبيب آخر ألطف منه فلما اتاه قال^(١٩) له وبلك بائى شاهد جيتنى قال^(٢٠) بشاهدك قال فأعطاه يده^(٢١) فبسطها وهو ساكت فلما اخرج الدواء يجعله عليها صاح وتواجد وترك^(٢٢) إصبعه على موضع الداء^(٢٣) وهو يقول،

أَنْبَتَتْ صَبَابَتُكُمْ * قَرَحَةً عَلَى كَيْدِي
يَتُّ مِنْ تَجَعُّكُمْ * كَالْأَسِيرِ فِي الصَّنَدِ،

وذكر عن ابي الحسين النورى^(٢٤) رحمه الله انه اجتمع مع جماعة من المشايخ

استحق بن B (٤). وذلك الكلام B (٥). الذى B (٦). المتواجد B (١).

إذا B (١). الواجدين B (٦). B om. (٥). محمد بن ايوب النهرجوري.

آه B (١١). قال الشيخ رحمه الله B om. (١٠). A om. (٩). أشكال A (٨).

قال فلعله B (١٥). فقال B (١٢). فعلت B (١٣). آه من B (١٤).

وانشأ وهو B (١٦). ببسطها B (١٨). بشاهدك B (١٧). رحمه الله for لطفه B (١٦).

محمولاً يعني ساكناً بعد غلبات الوجود وقوة الوجد يكون اتم في معناه ممن يغلبه حتى يظهر على ظاهره صفاته والغلبة لسلطان الوجد من قوة الوجد عليه والمصادفة لقلبه تكون اتم من حال الساكن الذي لا يقدح فيه القادح ولا ^(١) ينجع فيه الوجد، سمعت ^(٢) ابن سالم يقول عن ابيه ان سهل بن عبد الله كان يقوى ^(٣) عليه الوجد حتى يبقى خمسة وعشرين يوماً ^(٤) او اربعة وعشرين يوماً لا يأكل فيه طعاماً وكان يعرق عند البرد الشديد في الشتاء وعليه قميص واحد وكانوا اذا سألوه عن شيء من العلم يقول لا نسألك فانكم لا ^(٥) تتفنعون في هذا الوقت بكلامي، ^(٦) سمعت اما عمرو بن Af.137a علوان يقول سمعت الجعيد ^(٧) رحمه الله يقول التبتلى ^(٨) رحمه الله سكران ولو افاق من سكره لجاء منه ^(٩) امام يتفنع به، وحكى عن الجعيد ^(١٠) رحمه الله انه كان يقول ذكرت المحبة بين يدي سرى السقضى ^(١١) رحمه الله فضرب يده على جلد ذراعه فدها ثم قال لو قلت انما جفت هذا على هذا من المحبة لصدقت قال ثم أغشى عليه حتى غاب ثم نورد وجهه حتى صار مثل دارة القمر فا استطعنا ان ننظر اليه من حسنه حتى غطينا وجهه، وقال عمرو بن عثمان المكي ^(١٢) رحمه الله الذي يجلى بالقلوب من الامتلاء والوجد حتى لم ^(١٣) يبق فيه فضل لوجود حال كان ^(١٤) يعرفها قبل ذلك انما هي ^(١٥) زيادة ^(١٦) للنفس في معرفتها ^(١٧) لعظم قدر الحق وقدر ما يستحق حتى ^(١٨) يتبين لها عن الحال ^(١٩) التي يكون هو ^(٢٠) منفرداً بها عن كل شيء حتى لا تجد غيره فعند ذلك انقضع عنها ^(٢١) حس كل محسوس وانما أدركت انقطاعه ^(٢٢) عن المحسوسات بما اوقعه الحق عليه مه فلم يكن فيه فضل لغيره، وعن ابى

(١) AB ينجع but A gives يجمع as a variant. (٢) A om. فيه الوجد.
(٣) AB تتفنعوا. (٤) B و. (٥) على. (٦) أبا الحسن بن B.
(٧) B يعرفها. (٨) B يمكن. (٩) B امما. (١٠) B سمعت. (١١) B وسمعت.
(١٢) B تتبين. (١٣) B لعظم. (١٤) B النفس. (١٥) B زيادة. (١٦) B تتبين لها.
(١٧) B عن الحال. (١٨) B حس. (١٩) B منفرداً. (٢٠) B الذي. (٢١) B عن.

حُكي عنه انه رأى رجلاً قد نواجد فقال ^(١) له ان كنت صادقاً فقد اظهرت كتمانك وان كنت كاذباً فقد اشركت، والله اعلم بمقصده من ^(٢) ذلك ويُسَبَّهُ انه اراد بذلك شفقةً عليه وحذراً من الفتنة والآفة والله اعلم،

باب في قوّة سلطان الوجد وهيبانه ^(٣) وغلبانه،

٥ قال اخبرني جعفر بن محمد الخَلْدِي ^(١) رحمه الله ^(٢) فيها قرأت عليه
^{١٣٦٦} قال سمعت الجُنَيْد ^(١) رحمه الله يقول ^(١) قال ذكر يوماً عند سَرِي السَّقَطِي
^(١) رحمه الله تعالى المجاهد ^(٢) الحَادَّة في الأذكار القويّة وما جانس هذا ممّا
^(٦) يقوى ^(١) على العبد فقال سري ^(١) رحمه الله وقد سألته فيه فقال نَعَمْ
يُضْرَب وجهه بالسيف وهو لا يحسّه قال ابو التَّسَم ^(١) رحمه الله كان عندي
١٠ في ذلك الوقت ان هذا لا يكون فراجعتُه انا في ذلك الوقت فقلت ^(١) له
يضرب بالسيف ولا يحسّ انكاراً متى لذلك فقال نعم يضرب بالسيف
^(١) ولا يحسّ وأقام على ذلك، وعن الجُنَيْد ^(١) رحمه الله انه كان يقول اذا
قوى ^(١) الوجد يكون اتمّ ممّن يستأثر العلم، وذكر عنه ايضاً انه قال لا
^(٩) يضُرّ نقصان ^(١) الوجد مع ^(١) فضل العلم وفضل العلم اتمّ من فضل
١٥ الوجد، وقد ذكر ^(١١) عنه جعفر الخَلْدِي ^(١٢) رحمه الله انه قال الحُمْلَان في
الوجد بعد الغلبة اتمّ من حال الغلبة في الوجد والغلبة في الوجد اتمّ من
الحصول قَبْل الغلبة فليل له كيف برزّت هذا التنزيل فقال المحمّل عن
حال غلبته بالحمل بعد الفهر اتمّ ^(١٤) والمغلوب بعد حُمْلانه عن نفسه
وشاهد اتمّ، ^(١٥) قال الشيخ رحمه الله ويان ما قال والله اعلم ان من يكون

١٣٦٦. (١) B om. (٢) B ذلك. (٣) B غلبانه. (٤) B ما. (٥) B ايجاداه.

(٦) B app. يقول. (٧) B وهو لا. (٨) B بوجد. (٩) B يضرب.

(١٠) B رحمه الله for انصاف. (١١) A عن. (١٢) B الوجد. (١٣) A om.

(١٤) B والمغلوبات. (١٥) B om. قال الشيخ رحمه الله.

لأنه ^(١) يشير إليه بما قد عرفه فمن شرف أهل السكون اتما شرفهم بفضل
 عقولهم وشدة تمكّنهم ^(٢) ومن فضل المتحرّكين فضلم بقوّة الوارد من الذكر
 الذي ^(٣) يتخسّس دون فهم العقل فكان افضل ^(٤) لفضل الوارد وإذا كان
 العقلان ^(٥) مستويين ليس أحدهما افضل فالساكن اتمّ وهذا ما لا احسبه
 ° يكون ان يستوى رجلان او عقلان او واردان وقد آتّى ذلك ^(٦) أهل العلم
 وإذا بطل التساوى رجعنا الى ما ^(٧) قلنا في أوّل المسئلة ^(٨) ان لا معنى
 لتفضيل الساكن على المتحرّك ولا المتحرّك على الساكن لاختلاف الحال الواردة
 التي توجب ^(٩) الحركة والحال التي توجب السكون ^(١٠) لأنّ الواجدين لا
 يستوون فيما كوشفوا به ولا ما شاهدوه من حالة الذكر الموجبة احده
 ١٠. الحالين من الحركة والسكون ^(١١) وفي الواردات التي توجب السكون ما هو
 اعلى من الواردات التي توجب الحركة ^(١٢) وفي الواردات التي توجب الحركة
 ما هو افضل من الواردات التي توجب السكون فليس الفضل هاهنا بالحركة
 ولا بالسكون حتى نعلم الحال ^(١٣) الواردة على المتحرّكين وعلى الساكنين ^(١٤) فان
 كانت الحال توجب سكوتا فلم تُسكن صاحبها فهو ناقص عن غيره وإن
 كانت توجب حركة فلم تُحرّك دلّ ^(١٥) ذلك على نقص وارده والمشاهدات
 Af138a الواردات على قدر ^(١٦) صفاء القلوب وتخلّوها عن المحجّب المانعة لإدراك
 الواردات فهذه صفة الأذكار لأهل الاحوال وقيامهم بها من حيث ما يوجهه
 العلم فالأهل الغلبات والشكر فلا يجوز عليهم ^(١٧) شيء من هذا ^(١٨) الكلام،

مستويين B ^(٥) . B om. ^(٤) . من B ^(٢) . ما B ^(٦) . يشير به B ^(١) .
 B om. ^(٩) . لأن B ^(٧) . قلناه B ^(٨) . أهل suppl. in A before أكثر ^(١٠) .
 . وكذلك في B ^(١٢) . في B ^(١١) . ولان A ^(١٣) . توجب الحركة to from
 . شيئا B ^(١٦) . الصفا B ^(١٥) . وإذا B ^(١٤) . • الوارد B ^(١٣) .
 والله أعلم B adds ^(١٧) .

عثمن^(١) المزيّن رحمه الله انه كان يقول،
(٢) فسكّر الوجد في معناه صحوّ - وصحوّ الوجد سكّر في الوصال،

باب في الواجد الساكن والواجد المتحرّك^(٣) أيّهما اتمّ،

(٤) قال الشيخ رحمه الله قال ابو سعيد بن الأعرابي^(٥) رحمه الله في كتابه في الوجد ان^(٦) سائلاً سأله^(٧) فقال أيّما افضل وأتمّ الحركة في الوجد ام السكون فيه وقد قال قوم ان السكون والتمكّن^(٨) افضل وأعلى من الحركة والانزعاج، قال^(٩) ابو سعيد فالجواب في ذلك والله اعلم ان الواردات من الأذكار منها ما يوجب السكون فالسكون فيها افضل من الحركة ومنها ما يوجب الحركة فالحركة^(١٠) فيها اتمّ اذ حكمها الفهر لأهلها فاذا لم^(١١) يقرّ بهذا الفهر كان الوارد ضعيفاً في وروده ولو ورد^(١٢) بحقيقته لأوجب ضرورة AF.137b الحركة والواردات من العلوم والأذكار الكاين عنها الوجد والاستتار على القلوب^(١٣) فيشاهدها، ورأيت جماعة يفضلون اهل السكون لكبر عقولهم وقوتها وإشرافها على ما ورد عليها وتمكّنها^(١٤) فيه وهذا أعبرى كذلك ولكن ربّما^(١٥) ورد ما لا^(١٦) يلاوم العقول المخلوقة فيكون نوره اقوى وبرهانه اقوى فيقوم شاهد منه ويعجز العقل عن إدراكه فيكون الوارد اقوى من العقل^(١٧) فتحكم هذه الحركة^(١٨) اتمّ، قال ابو سعيد ومن الواردات ما يكون للعقل^(١٩) الملاوماً فيدركه ويساكنه فلا يظهر مع ذلك حركة لتمكّن العقل

(٤) B om. (٥) المزيّن رحمه الله. (٦) B سكر. (٧) أيّهم. (٨) B om.

قال الشيخ رحمه الله. (٩) B om. (١٠) Sائل سائلاً. (١١) B أيّهم.

بجقيقته A (١٢) B يقرّ. (١٣) الشيخ رحمه الله A (١٤) A. (١٥) B (١٦) A.

فيشاهدها B. (١٧) In A عليها is suppl. (١٨) أيّهم A (١٩) B.

العقل B (٢٠) B om. فتحكم هذه. (٢١) A (٢٢) B.

ملاومه B. ملازما A (٢٣) A.

قلب من ذلك ما اطافه لطاشت عقولهم وذهلت نفوسهم ولكن لا حال معلومة ومناهل مورودة وذلك لا يدوم لحظةً او طرفةً ^(١) عين رفقاً منه باوليآيه حتى ^(٢) ينسجم فيما اراد كما يريد ، وقال الوجد في الدنيا فليس بكشف ولكن مشاهدة قلب وتوهم حتى وظن يقين فيشاهد من روح اليقين وصفاء الذكر لانه متببه فاذا افاق من غمرته فقد ما ^(٣) وجد وبقي عليه علمه فتمتع بذلك روحه مع ما زيد من اليقين بالمكاشفة وهذا من العبد على حسب قربه وبُعده وعلى ما يشهد من ذلك خالفة ، ومنهم من ^(٤) ثبت في وجهه وشاهد من ذلك بتمكينه فوصف بعض ما شاهد فيكون ذلك حجة على غيرهم ولولا ذلك ما ^(٥) خبروا به توقياً عليه وصيانة ^(٦) له وإشفاقاً ^(٧) ان يضعوه ^(٨) غير موضعه ^(٩) فيسلكوه وربما وقع بهم الوجد من المسموع قبل تدبره ومن المنظور اليه قبل الفكر فيه ولا يأمنون ان يكون ذلك من الطبع واستحسان النفس مع ما يجدون فيه من الرقة ويشهدون بعد من الزيادة فيلتبس عليهم تمييز الحق من الباطل ^(١٠) ولا يجب لمن يدعى معرفة خالقه ان يسكن الى سواه ^(١١) او يشغل خاطره بناقص او يقع وهمه على زایل وهذا ^(١٢) وان كان مشكلاً عليه لتشابهه فانه عد اهل النظر والتحصيل ^(١٣) مميّز بالانفضيل اذ ليس ما تلقته القلوب بمشاهدتها كما توهمته بظنونها ولا من كان متروكاً مهملًا كمن كان محفوظاً ولا ^(١٤) ما استجلب كونه كما فاض عن معدنه ولا ما نتج عن الفكر كما ^(١٥) رشح عن الذكر وربما يختلط ذلك على اهل التمييز لعلّه وبكشف لهم بعد زوال العلة لان المتميز بالفكر ليس كالمستبهر بالذكر ولا المتخير المختار كمن غلب عليه الوجد والاستهتار وليس هذا صفة كل واحد لاختلاف احوالهم فتم من وجه عن العلم ومنهم من وجه بالعلم ^(١٦) ومنهم من وجه علم ، فاما الوجد الذي يكون لأهل الثبات ^(١٧) من السكون

١. B om. ٢. B يس. ٣. B وجه. ٤. B ينسجم. ٥. A om.

٦. B مميّز. ٧. B و. ٨. B لا. ٩. B فسلكوه. ١٠. B om.

١١. B رشح. ١٢. B في.

الى (١) علمها لقيام الشاهد (٢) فيها وانتفاء كل وصف (٣) عنها (٤) لانها مما تولى
الله (٥) كونها وانفرد بعلم (٦) كنهها ومتع اهل الايمان (٧) بها لما كاشفهم (٨) فيها
فلم يحشوا عما وراء ذلك (٩) اغناهم (١٠) بها عن غيرها لان ما ابدى لهم منه
فهم له مشاهدون ظاهراً وفيه مقيمون باطناً وهو الغيب الذسى وصف الله
المؤمنين (١١) فقال (١٢) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ فهم في غيبه مغيبون وهو
وان (١٣) كان (١٤) غيباً لا يلغتهم في ذلك شك ولا ريب، فان سأل سائلاً
عن الزيادة في وصف الوجد فهيات دون ذلك فكيف بوصف من ليس
له صفة غيره ولا بقام عليه شاهد غيره فهو شاهد نفسه وحقيقته كونه يعرفه
من وجهه وينكره من لم يعرفه ويعجز الجميع (١٥) من عرفه ومن لم يعرفه
فهو بالذوق (١٦) محسوس وصاحبه (١٧) بالمراد مكاشف وهو (١٨) عزيز
موجود منبع مفقود محتجب بأنواره عن سوره وبصافته عن إدراكه وباسمايه
عن ذاته اعنى ذات الوجد واليقين والايمان والحقائق وكذلك المحبة والشوق
والقرب كل ذلك يدق وصفه ولا يدرك كنهه الا من ذاقه وتفضل عليه
باريه (١٩) به (٢٠) فيحيطون فيه ولا يصنونه ولا يدركونه يلبسهم لباساً (٢١) ويتذهب
عنهم الوحشة ايناساً فكلمها ازدادوا من صفته وصفاً (٢٢) كانوا من حقيقته اشد
بعداً فخرسهم فيه ابلغ من النطق فلن يعرف اهله منه الا ما عرفوه واعتراهم
بالتقصير فيها نهاية العلم بها فنزلهم عني وعيهم بلاغة وأكتهم فصاحة فالسائل
عن طعمه وذوقه يسأل عن محال لان الطعم والذوق لا يدرك بالوصف
دون النظم والذوق والسائل عن كنهه فسؤاله دليل على جهله به ولا
سبيل للعالم الى جواب كل سائل اذ كان بعضهم يسأل عما له وبعضهم

كوه B (٥) لاه B (٦) عنه B (٧) فقه B (٨) علمه B (٩)
كهه B (١٠) به B (١١) A with لعام in marg. as variant. (١٢) كنهه B (١٣)
على B (١٤) المؤمنون B (١٥) and so A in marg. به عن عمره B (١٦)
من لم يعرفه B (١٧) عيب B (١٨) كانوا B (١٩) Kor. 2, 2. (٢٠)
عرب B (٢١) om. B (٢٢) مسويون B (٢٣) فهم B (٢٤) ومن عرفه
كان B (٢٥) ويتذهب B (٢٦) وحلوا B (٢٧)

عن الحركة ^(١) والمنعة بالحلوة لأن الأس افنهم عن الوحشة والقرب عن
 رؤية المسافة فرتبها بد^(٢) لهم ^(٣) ناد^(٤) فيتغالون في وجودهم وربها ردهم الى
 صفاتهم ^(٥) بقيا عليهم لما ^(٦) افنطروا عليه من الحاجة الى الغذاء والنساء
 فيحشهم ذلك ^(٧) فيتزعجون من رؤيتهم ذلك ^(٨) انزعاجا يظنونها لعل وقد
 خافوه زمانا فيلحقهم عند ذلك الوله لطلب ما فقدوه فيحلمهم على الافحام على
 كل ما توهموه انه يوصلهم، غلبت ^(٩) رؤيتهم التمييز فبادروا مسرعين كلهم رأوا
 سرايا ظنوه ماء وكلهم رأوا ماء ظنوه سرايا لغلبة الطمع فيهم على وجوههم
^(١٠) ذاهبون في كل واد يهيمون ولكل بارق يتبعون، سبق سبلهم مطرهم
 وذكرهم فكرم، الى كل سبب ^(١١) يسلمون وعليه لا يعولون والطمع يطمح
 ١. أبحارهم والبأس يزجرهم فلا بأسهم بدوم ^(١٢) فينصرفوا ولا طعمهم يصح ^(١٣) فيألفوا
 أشبه شيء بالجانين قد سحت أنفسهم بتلف مهجتهم عند ما يطلبون لو
 توهموه في تبه سلكوه او ^(١٤) وراء ^(١٥) بحر سجوه او ^(١٦) وراء ^(١٧) نار تاجج
 افتموها كالفراس اذا رأى ضوء النار لا يقصر عن تقمها أو ما رأيتهم
 مشردين مهيمين بالمناوز والممالك والقفار لا يأوون ولا ^(١٨) يؤوون إلا انهم
 ١٥ في ذلك محفوظون ^(١٩) من الزلل يصدقهم في قصدهم فهم من العلم على سنن،
 وأما ^(٢٠) من فارق العلوم الظاهرة فغير مأمون عليه الزلل ومن سلك غير
 الحق كان من السلامة على خطر، وكلها ^(٢١) ذكرنا من علوم الوجد ظاهرا
 وما لحفته العبارة ^(٢٢) او أومئنا اليه بالاشارة او بدليل قام عليه او مثال
^(٢٣) قاربه، فاما ما كان غير ذلك فانه علمه منه وشاهدته فيه وحقيقته كونه
 ٢. ووضعه فوقه لأن حجج الله ^(٢٤) تعالى على عباده ^(٢٥) باهرة وأهله غير محتاجين

لقيام B (١٢). يتغالون A (١٣). نادى AB (١٤). واسعة بالخلوة. B om. (١٥).

ذاهبين B (١٦). ردهم B (١٧). انزعاجا B (١٨). فطروا B (١٩).

رأوا A (٢٠). فانتعون AB (٢١). فينصرفون AB (٢٢). يهيمون A (٢٣).

يؤمنون B (٢٤). رأوا B (٢٥). مازا AB (٢٦). بجرا A (٢٧).

قاربه B (٢٨). B om. (٢٩). ذكرناه B (٣٠). ما A (٣١). ومن A (٣٢).

كتاب^(١) اثبات الآيات والكرامات،باب في معاني الآيات والكرامات^(٢) وذكر من كان
له شيء من ذلك،

(٢) قال الشيخ رحمه الله حكى عن سهل بن عبد الله^(٢) رحمه الله انه
قال الآيات^(٣) لله والمعجزات للأنبياء والكرامات للآلوية ولخير المسلمين،
وحكى عن سهل بن عبد الله^(٢) رحمه الله انه كان يقول من زهد في الدنيا
اربعين يوماً^(٤) صادقاً مُخلصاً في ذلك تظهر له الكرامات من الله عز وجل
ومن لم يظهر له ذلك فلها عدم في زهد من الصدق والاخلاص او كلاماً
نحو ذلك، وعن الجنيّد^(٥) رحمه الله انه قال من^(٦) يتكلم في الكرامات ولا
يكون له من ذلك شيء مثله مثل من يعضغ الثبن، قيل لسهل^(٥) رحمه الله
في الحكاية التي قبل هذه فبين زهد في الدنيا اربعين يوماً^(٦) كيف يكون
ذلك فقال يأخذ^(٧) ما يشاء كما يشاء من حيث يشاء، وسمعت^(٨) ابن سالم
يقول الايمان اربعة اركان ركنٌ منه الايمان بالقدر وركنٌ منه الايمان بالقدر
وركنٌ منه التزئ من الحول والقوة وركنٌ منه الاستعانة بالله عز وجل في
جميع الاشياء، وسمعت^(٩) ابن سالم^(١٠) رحمه الله وقيل له ما معنى قولك
الايمان بالقدر فقال هو ان تؤمن ولا ينكر قلبك بأن يكون له عدد
(١١) بالمشرق^(١٢) ويكون من كرامة الله^(١٣) تعالى^(١٤) له ان يعطيه من القدرة

قال B om. (٢) وذكر من كان for ومن ذكر (٢) . أدتبات B (١)
من قلبه B adds (٣) . عز وجل B adds (٤) . B om. (٥) . الشيخ رحمه الله
ك. مشرق B (١١) . B (١) . من A (٢) . وكيف B (٣) . تكلم B (٤)
(١٢) B (١٢) . عز وجل B (١٣) . يكون B (١٤)

يسأل عبداً عليه فقد اخذ^(١) الله على العلماء^(٢) ان لا يكسبوا العلم اهله كما
 اخذ^(٣) الله على العلماء ان يصونوه عن غير اهله وقد قلنا ان اهله غير
 مرابيين^(٤) فيسألوا ولا شاكّين^(٥) فيتعرفوا وبالله التوفيق، ولما كانت هذه
 الاحوال^(٦) ليس لها نهاية كان الكلام فيها^(٧) ليس له نهاية فقتضاه فلو
 وصلناه لاتّصل الى ما لا نهاية^(٨) له لانها^(٩) ازديادات في المعارف^(١٠) وليست
 من كسب الآدميين بل هي داخلية في قوله^(١١) عز وجل^(١٢) وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ فهذا
 بعض عطاياه^(١٣) المعمومة لا نهاية لها ولا يُبلّغ وصفها فكيف باختصاصه
 اوليائه^(١٤) بما يُورد عليهم في كل وقت وزمان وطرفة عين^(١٥) وأقلّ من
 ذلك من الاحوال التي هي مذكورة عندنا^(١٦) علماء^(١٧) بنضله معلومة^(١٨) لا
 ١٠. يَعَزَّبُ عَنْهُ مِتْقَالُ دَرَّةٍ، وهذه وإن كانت ليست باكتساب الآدميين وإنما
 هي خصوص وبعضها مواريث الأعمال فالطالب من عند الله المريد قد
 احكم الأصل الذي بوجب المريد فمن فرط فيه فليس بمؤمن عليه ان
 يُسَلَّبَ الأصل الذي معه^(١٩) اذ لم^(٢٠) يرعه^(٢١) حق رعايته لانّ التوقّف مع
 النّوس ينقطع بالهجوم والهجوم مع مفارقة العلوم خطأً بين فاذا قويت الرغبة
 ١٥. عن التوقّف فالهجوم ربّما اوصل، فاما^(٢٢) من كان مطالعاً^(٢٣) بأصل فخطأً
^(٢٤) بخطئه الى الفرع قبل إحكام الأصل^(٢٥) لا يؤمن عليه الزلل وبالله
 التوفيق، فهذا ما^(٢٦) اختصرته من كتاب الوجد لابن الاعرابي^(٢٧) وبالله
 التوفيق،

(١) B adds عز وجل. (٢) The words from ان الى العلماء are suppl. in
 marg. A. (٣) A om. (٤) A فيستكون. B فيسألون. (٥) AB يصبرون.
 (٦) B om. (٧) B وليس. (٨) B ارديات. (٩) A وليست. (١٠) B
 أقل. (١١) B om. (١٢) B ما. (١٣) B المعمومة. (١٤) Kor. 50, 34. (١٥)
 براءة AB. (١٦) A اذا. (١٧) B علم. (١٨) Kor. 34, 3. (١٩) B معضله.
 (٢٠) A ما. (٢١) B om. بأصل فخطأً بخطئه. (٢٢) A بخطئه. (٢٣) A om.
 (٢٤) B رحمه الله. (٢٥) A اختصر. (٢٦) لا يؤمن عليه الزلل.

يأبأ عبد الله العنوف في العلم ، وكان عند جعفر المحدث^(١) رحمه الله نص^١
 وكان يوماً من الأيام ركباً في سارية في الدجلة فأراد ان يعطى الملاح^(٢)
 قطعته فحل^(٣) التسنكة وكان النص فيها فوق النص في الدجلة وكان
 عنه دعاء للضالة مجرب فكان يدعو^(٤) به فوجد النص في وسط اوراق
 . كان يصفيها والدعاء اللهم يا جامع الناس ليوم لا ريب فيه اجمع علي
 ضالتي ، قال ثم أورانى ابو الطيب العكي^(٥) جزء^(٦) قد جمع فيه ذكر كل ضالة
 رد الله الى من دعا بهذا الدعاء في مدة قليلة فنظرت فيه^(٧) وكان اوراقاً
 كثيرة ، وسمعت حمزة بن عبد الله العلوي يقول دخلت على ابي الخير
 الثيناني وكنت قد اعتقدت في سرى فيما بينى وبين الله^(٨) تعالى ان اسلم
 عليه وأخرج ولا اتناول عنه طعاماً ثم دخلت نسلمت عليه وودعته
 وخرجت من عنده فلما تباعدت من القرية فاذا به وقد حمل^(٩) معه طعاماً
 فقال لى يا فتى كل هذا فقد خرجت الساعة من اعتقادك او^(١٠) كلاماً هذا
 معناه ، وهؤلاء القوم مشهورون بالصدق والديانة وكل واحد منهم امام
 اليه في^(١١) ناحيته ومقتدى^(١٢) به في أحكام الدين^(١٣) فقد صدقهم المسلمون في
 ١٥ احكام دينهم وقبلوا^(١٤) شهادتهم على رسول الله صلعم فيما روي عنه وأسندوا
 اليه من الاخبار والآثار^(١٥) ولا يجوز ان يكذبهم احد^(١٦) ويتهمهم في هذه
 المحكايات وما يشبه ذلك واذا كانوا صادقين في واحد ففي الجميع كذلك
 وبالله التوفيق ،

جزوا B (٢) . السمنكة B (٣) . فضعه B (٤) . B om. (٥)

بهم في احكامهم في B (٦) . ناحيه A (٧) . كلام A (٨) . وكان فيه B (٩)

او B (١٠) . فلا B (١١) . شهادتهم B (١٢) . وقد B (١٣) . الذين .

يتهمهم .

وما يَتَقَلَّبُ ^(١) من يمينه على يساره فيكون بالمغرب يعني تؤمن بجواز ذلك
وكونه، والصحيح عن سهل بن عبد الله أنه كان يقول لشابٍ كان يصحبه
أن ^(٢) كنت تخاف من السَّبع بعد ذلك فلا تصعبي، ^(٣) ودخلتُ ^(٤) مع جماعة
^(٥) بُسْتَرٍ ^(٦) قصر سهل بن عبد الله ^(٧) رحمه الله ^(٨) فدخلنا في القصر بيتاً
كان الناس ^(٩) يَسْتَوْنَهُ بيت السَّبع فسألناهم عن ذلك فقالوا كان تجيء السباع
إلى سهل بن عبد الله ^(١٠) رحمه الله فكان ^(١١) يُدْخِلُهَا هذا البيت ^(١٢) ويضعها
ويطعمها اللحم ثم ^(١٣) يَجْلِيهَا والله أعلم بذلك وما رأيتُ أحداً من صالحى أهل
تُسْتَرٍ ينكر ذلك، وسمعت أبا ^(١٤) الحسين البصرى ^(١٥) رحمه الله يقول كان
بعبادان رجل أسود فقير يأوى الخرابات فحملتُ معي ^(١٦) شيئاً وطلبته فلما
١٠ وقعت عينه عليّ تبسم وأشار بيده إلى الأرض فرأيت معنى الأرض ^(١٧) كلَّهَا
ذهباً ^(١٨) تلُع ثم قال لي هاتِ ما معك فتناولته ما كان معي وهرت منه
وهالني امرؤ، وسمعت الحسين بن أحمد الرازى ^(١٩) رحمه الله يقول سمعت أبا
سليمن الخوَّاص ^(٢٠) رحمه الله يقول كنت راکباً حماراً ^(٢١) إلى يوماً وكان
يؤذبه الذباب فيضاطئ رأسه ^(٢٢) فكنت اضرب رأسه بخشبة كانت في
١٥ ^(٢٣) يدي فرفع الحمار رأسه ^(٢٤) إلى وقال اضربْ فانك هو ^(٢٥) ذا تضرب
^(٢٦) على رأسك ^(٢٧) فقال أبو عبد الله فقلت لأبي سليمان يا أبا سليمان وقع لك
ذلك أو سمعته فقال سمعته يقول كما تسمعي، وسمعت أحمد بن عطاء
الروذبارى يقول كان لي مذهبٌ في امر الطهارة ^(٢٨) فكنت ليلةً من الليالي
استنجي أو قال كنت ^(٢٩) اتوضأ إلى أن مضى من الليل رُبْعُهُ ولم يطب قلبي
٢٠ فضجرت وبكيت وقلت يا رب العفو فسمعت صوتاً ولم ^(٣٠) أرا أحداً يقول

١. يعرف بستر B (٢). B om. (٣). ودخلنا B (٤). عن B (٥).
ويضعها B (٦). يدخلها B (٧). يسموه B (٨). فرأيت B (٩). في قصر B (١٠).
كله B (١١). شي B (١٢). الحمار B app. (١٣). يجليها B (١٤). يطعهم B (١٥).
ذي B (١٦). إليه B (١٧). ب B (١٨). فكان يضرب B (١٩). يلع B (٢٠).
أرا B (٢١). اتوضأ B (٢٢). وكنت B (٢٣). قال B (٢٤). A om. (٢٥).

الرزق لأنها أَمَارَةٌ بالسوء جاحدة مشركة بمجولة على الشك ليس عندها يقين
بما ضمن لها خالفها من الرزق وذكر القسم عليها، وقد سألت ^(١) ابن سالم عن
ذلك فقلت له ما معنى الكرامات وهم قد أكرموا حتى تركوا الدنيا اختياراً
فكيف أكرموا بأن يجعل لهم الحجارة ذهباً فإِ وجه ذلك فقال لا يعطيم
ذلك لقدرها ولكن يعطيم ذلك حتى يجتجوا بكون ذلك على انفسهم عند
اضطرابها وجزعها من فوت الرزق الذي قسم الله لهم ^(٢) فيقولوا الذي بقدر
على ان نصير ^(٣) تلك الحجارة ذهباً كما هو ^(٤) ذا تنتظر اليه أليس بفادٍ ان
يسوق ^(٥) رزقك اليك من حيث لا ^(٦) تحسبه فيجتجوا بذلك على ^(٧) الضبيح
نفوسهم عند فوت الرزق ويقطعوا ^(٨) بذلك حُجَج انفسهم فيكون ذلك سبباً
للبياضة نفوسهم وتأديباً لها، وقد حكى لنا ^(٩) ابن سالم في معنى ذلك حكاية
Af.142/ عن سهل بن عبد الله ^(١٠) رحمه الله انه قال كان رجل بالبصرة يقال له
اسحق بن احمد وكان من ابناء الدنيا فخرج من الدنيا اعنى من جميع ما
كان له وناب وصحب سهلاً ^(١١) رحمه الله فقال يوماً لسهل ^(١٢) رحمه الله يا أبا
محمد ان نفسي هذه ^(١٣) ليس تترك الضبيح والصراخ من خوف فوت القوت
والقوام فقال ^(١٤) له سهل ^(١٥) رحمه الله خذ ذلك الحجر وسل ربك ان
^(١٦) يصبره لك طعاماً نأكله فقال له ومن إمامي في ذلك حتى ^(١٧) افعل
^(١٨) ذلك فقال سهل إمامك ابراهيم عليه السلام ^(١٩) حيث قال ^(٢٠) رَبِّ ارِنِي
كَيْفَ نُحِبِّيَ الْوَلَوِيَّ قَالَ أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي، فالمعنى في
ذلك ان النفس لا تطمئن إلا بروية العين لان من جبلتها الشك فقال
^(٢١) ابراهيم عليه السلام ارِنِي كَيْفَ نَطْمَئِنَّ نَفْسِي فَأَنَّى مَوْمن بذلك والنفس لا تطمئن
إلا بروية العين، فكذلك الاولياء يُظهر الله ^(٢٢) تعالى لهم الكرامات تأديباً

ذى B (٢). لك B (٣). فيقولون B (٤). أبا المحسن بن B (٥).
add B (٦). صحيح B om. A (٧). تحسبه B (٨). أليك رزقك B (٩).
يجعلها B (١٠). ليست B (١١). B om (١٢). من B (١٣). على نفوسهم
رب B (١٤). Kor. 2. 262. A om. (١٥). افعله B (١٦).

باب في حُجّة من انكر ^(١) كون ذلك من اهل الظاهر وانحجّة عليهم
في جواز ذلك للاولياء والفرق بينهم وبين الانبياء
^(٢) عليهم السّلم في ذلك،

^(٣) قال الشيخ رحمه الله قال اهل الظاهر لا يجوز كون هذه الكرامات
لغير الانبياء عليهم السّلم لانّ الانبياء مخصوصون بذلك والآيات ^(٤) والمعجزات
af.141b والكرامات ^(٥) واحدة وانما ^(٦) سميت معجزات لإعجاز الخلق عن الاتيان بمثلا
فمن انت من ذلك شيئاً لغير الانبياء ^(٧) عليهم السّلم فقد ساوى بينهم ولم
يفرق بين الانبياء ونبيهم، ^(٨) قال الشيخ رحمه الله ^(٩) من انكر ذلك فانتها
انكرها احترازاً من ان يقع وهن ^(١٠) في معجزات الانبياء عليهم السّلم وقد
غلط قائل هذا القول لان بينهم وبين الانبياء عليهم السّلم في ذلك ^(١١) افرقاً
من جهات شتى فوجه منها ان الانبياء ^(١٢) عليهم السّلم مستعبدون باظهار
ذلك للخلق والاحتجاج بها على ^(١٣) من يدعوهم الى الله تعالى فتى ما كتبوا
ذلك فقد خالفوا الله تعالى في كتابها والاولياء ^(١٤) مستعبدون بكتابتها
ذلك عن الخلق واذا اظهروا من ذلك شيئاً للخلق لا يتخاذل ^(١٥) الجاه عندهم
فقد خالفوا الله تعالى وعصوه باظهار ذلك، والوجه الآخر في الفرق بينهم
وبين الانبياء عليهم السّلم ان ^(١٦) الانبياء ^(١٧) عليهم السّلم يحتجّون بمعجزاتهم على
المشركين لان قلوبهم قاسية لا يؤمنون بالله عز وجل والاولياء ^(١٨) يحتجّون
بذلك على نفوسهم حتى تطمئن وتوقن ولا تضطرب ولا ^(١٩) تجزع عند فوت

قال الشيخ رحمه الله. (٣) B om. عليهم السّلم. (٤) B om.
افرق AB. (٥) من A. (٦) B ومن. (٧) حى A. (٨) واحد B.
في الجاه B (١٢). مستعبدين A. (١٣) عز وجل B. (١٤) ما B.
والاسيا B (١٦). نموج A (١٧).

أَوَامَ اللَّيْلِ إِلَى غَارِ الْحَدِيثِ، وَمَا رَوَى ^(١١) عَنْهُ صَلَّعٌ بَيْنَا رَجُلٌ يَمْشِي وَمَعَهُ
نَقْرَةٌ فَرَكِبَهَا فَقَالَتْ ^(١٢) يَا عَبْدَ اللَّهِ مَا خَلَقْنَا هَذَا إِنَّمَا خَلَقْنَا لِلْحَرْثِ فَقَالَ الْقَوْمُ
سُبْحَانَ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّعٌ آمَنْتُ بِهِ ^(١٣) أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ ^(١٤) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
وَلَيْسَ هَا فِي الْقَوْمِ وَلَمْ يُذَكَّرْ أَنَّ ^(١٥) الرَّابِّ ^(١٦) لِلنَّقْرِ كَانَ نَبِيًّا، وَكَذَلِكَ
حَدِيثُ الذِّيبِ الَّذِي كَلَّمَ الرَّاعِيَ وَلَمْ يُذَكَّرْ أَنَّهُ كَانَ نَبِيًّا، وَقَدْ رَوَى عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّعٌ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ فِي أُمَّتِي مَكْلَبُونَ وَمُحَدَّثُونَ وَإِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْهُمْ وَالْمَكْلَبُ وَالْمُحَدَّثُ إِثْمٌ فِي مَعْنَاهُ مِنْ جَمِيعِ الْكَرَامَاتِ الَّتِي
^(١٧) ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ^(١٨) عَلَى الْبُدَلَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ، وَحَدِيثُ عُمَرَ
^(١٩) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ ^(٢٠) فِي خُطْبَتِهِ يَا سَارِيَةُ الْجَبَلِ فَسَمِعَ صَوْتَهُ ^(٢١) بِالْعَسْكَرِ
عَلَى بَابِ نِهَاوَيْدَ، وَقَدْ رَوَى فِي الْحَدِيثِ لَعْلَى بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَلِفَاضِمَةَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمَا كَرَامَاتٌ ^(٢٢) وَإِجَابَاتٌ كَثِيرَةٌ، وَقَدْ رَوَى عَنْ حَمَامَةَ مِنْ أَصْحَابِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّعٌ فِي مِثْلِ ذَلِكَ أَشْيَاءَ مِثْلَ حَدِيثِ أُسَيْدِ بْنِ ^(٢٣) خُضَيْرٍ
^(٢٤) وَعَتَابِ بْنِ شَيْبٍ أَنَّهُمَا خَرَجَا مِنْ عِدِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّعٌ فِي لَيْلَةٍ مُظْلِمَةٍ
فَاضَاءَ لَهَا رَأْسَ عَصَا أَحَدِهِمَا كَالسَّرَاجِ عَلَى حَسَبِ مَا رَوَى فِي الْخَبَرِ،
وَحَدِيثُ أَبِي الدَّرْدَاءِ وَسُلَيْمَانَ الْفَارِسِيِّ ^(٢٥) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ بَيْنَهُمَا قِصَّةٌ
فَسَبَّحَتْ حَتَّى سَمِعَا تَسْبِيحَهَا، وَقِصَّةُ ^(٢٦) الْعَلَاءِ بْنِ الْخَضَرِيِّ حَيْثُ بَعَثَهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّعٌ فِي غَزَاةٍ فَحَالَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمَوْضِعِ قِطْعَةٌ مِنَ الْبَحْرِ فَدَعَا اللَّهُ ^(٢٧) تَعَالَى
بِاسْمِهِ الْأَعْظَمِ وَمَشَوْا عَلَى الْمَاءِ كَمَا جَاءَ فِي الْخَبَرِ، وَكَذَلِكَ ^(٢٨) دَعَاؤُهُ لِمَا
اسْتَقْبَلَهُ السَّبْعُ، وَحَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ ^(٢٩) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ لَقِيَ الْجَمَاعَةَ
الَّذِينَ وَقَفُوا عَلَى الطَّرِيقِ ^(٣٠) مِنْ خَوْفِ السَّبْعِ فَطَرَدَ السَّبْعَ مِنْ طَرَفِهِمْ ثُمَّ

أنزل B (١٥). B om. (١٤). وأما B (١٣). ينادي B (١٢). عن أبي B (١١).
 الله عز وجل B om. (١٠). ذكرت B (٩). أسقرة B (٨). الزرك
 وأحاجات B (١٦). في العسكر B (١٧). في خطبته B om. (١٨). عن B (١٩).
 الأعلى B (١٥). عدد as a variant. A gives (١٤). حصص B (١٣).
 من حواف أسبع B om. (١٧). داء AB (١٦).

أيوب ^(١) السخنياني وحماد بن زيد وسنين الثوري وغيرهم من الائمة والثقات ولم ينكر ذلك واحد منهم وهم ايمننا في الدين وبرواياتهم صح عندنا علم الحدود والأحكام وعلم الحلال والحرام فكيف يجوز ان نصدّقهم في بعض ما يروون ولا نصدّقهم في بعض ذلك ، وقد رأيت جماعة من اهل العلم ^(٢) العلم جمعوا ما يشاكل هذا الذي ذكرنا من كرامات الاولياء والاجابات والذي ظهر لهم في الوقت في هذا المعنى فذكروا انهم قد جمعوا في ذلك أكثر من ألف حكاية وألف خبر فكيف يجوز ان يقال ^(٣) ذلك كله كذب موضوع ^{af.143b} وان صح من الجميع واحد فقد صح الكل فان القليل والكثير في ذلك سواء ، والذي يجنب بان الذي كان قل النبي صلعم من ذلك كان إكراماً للنبي ذلك الزمان الذي كان ^(٤) ذلك في وقته والذي كان لأصحاب رسول الله صلعم كان ذلك إكراماً للنبي صلعم فيقال له فالذي كان ايضاً للتابعين ولمن بعدهم وما يكون من مثل ذلك الى يوم القيمة ^(٥) من الكرامات فكل ذلك إكراماً للنبي صلعم لانه افضل الانبياء ^(٦) عليه السلم وأتمه خير الأمم وكما استحال ان يكون لنبي من الانبياء ^(٧) عليهم السلم شيء من المعجزات الا ^(٨) وقد كان للنبي صلعم من مثل ذلك ^(٩) او اتم من ذلك وأكثر ^(١٠) فكذلك يستحيل ان يكون في الأمم السالفة لقوم منهم شيء من الكرامات إكراماً ^(١١) لأنبيائهم الا ويكون في أمة محمد صلعم ايضاً لطائفة منهم أكثر من ذلك إكراماً لمحمد صلعم معاً ان في أمة محمد صلعم من لا يرى ذلك حالاً ولا مرتبة ولا كرامة ويرى ذلك اختصاراً ^(١٢) ومحنة موضوعة على طرق اصفياه ^(١٣) والخصوصين من اوليائه فهم يخشون من ذلك اذا ظهر لهم سقوط منزلتهم عند الله ^(١٤) تعالى وكوصهم على عقبيهم ونزولهم عن درجهم ولا يعدون ^(١٥) من

في A (٥) . ان ذلك B (٦) . انكر B (٧) . استخسائي B (٨) .
 من الكرامات B om. (٩) . ذلك في وقته for ذلك انوقت (١٠) .
 صلعم A (١١) . و B (١٢) . عليه is written over صح (١٣) .
 بمن B (١٤) . عز وجل B (١٥) . او محنة A (١٦) . لسيهم B (١٧) .

قال انها يُسَلَّطُ على ^(١) ابن آدم من يخافه ولو ان ابن آدم لم يخف شيئاً غير الله لم يسَلَّط ^(٢) الله عليه شيئاً يخافه غيره، ومثله في الاخبار ^(٣) كثير، والصحيح عن رسول الله صلعم ما قال رَبُّ أَشَعَّتْ أَغْبَرُ ^(٤) ذِي طَبْرَيْنِ لو أَقْسَمَ على الله لَأَتَرَ قَسَمَهُ وإن البراء بن مُلْك منهم، ولا يكون في الكرامات شيء، اتم من ان يُقسم ^(٥) العبد على الله ^(٦) تعالى فيُبَرِّقَ قسمة وقد قال الله ^(٧) عز وجلَّ ^(٨) أَذْغُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ولم يقل في شيء دون شيء، وقد روى ايضاً لجماعة من التابعين بالاسانيد ^(٩) الصحيحة كرامات ^(١٠) وإجابات بطول ذكرها ^(١١) إن ذكرنا بعضها فكيف كلها، وقد صنف العلماء في ذكرها ^(١٢) وروايتها عنهم مصنفات، وقد روى اشياء في الحديث من الكرامات ^(١٣) كثيرة من ذلك لعامر بن عمد ^(١٤) القيس والحسن بن ابي الحسن البصري ولمسلم ابن يسار وثابت ^(١٥) الباني ولصالح المري ولبكر بن عمد الله المَرْفِي ولأويس القرني ولهيرم بن حبان ولأبي مسلم الخولاني وإصلة بن أَشِيم وللربيع ابن خنيم ولداود الطائي ولمُصَرَّف بن عبد الله بن الشَّخْبَر ولسعيد بن المسيَّب ولعطاء ^(١٦) السلمي وغيرهم من التابعين قد روى ^(١٧) عن كل واحد من هؤلاء وغير هؤلاء كرامات كثيرة ^(١٨) وإجابات وأشياء قد ^(١٩) ظهرت لهم لا يتبها لأحد ان يدفع ذلك ^(٢٠) لصحتها عند اهل الرواية، وكذلك لطيفة اخرى بعدهم مثل مُلْك بن دينار وفرقد السنجي وعُتْبة الغلام وحبيب العجمي ومحمد بن واسع ورابعة العدوية وعبد الواحد بن زَيْد وأيوب ^(٢١) السخني وغير ذلك ممن كان في عصرهم فاذا روى عنهم العلماء ^(٢٢) والايمة ^(٢٣) الذين كانوا في عصرهم وقد صح عنهم ذلك عندهم وقد حدثوا بها مثل

ذِي طَبْرَيْنِ (١) A om. (٢) B om. (٣) B om. (٤) B om. (٥) B om. (٦) B om. (٧) B om. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B om. (١٨) B om. (١٩) B om. (٢٠) B om. (٢١) B om. (٢٢) B om. (٢٣) B om.

النعم والتلذذ بالعطاء والسكون الى الكرامات، سمعت ^(١) ابن سالم يقول سمعت ابي يقول كان رجلٌ يصحب سهل بن عبد الله ^(٢) رحمه الله يقال له عبد الرحمن بن احمد فقال يوماً لسهل يا أبا محمد ربنا اتوضأ للصلاة فيسبل الماء من يدي فبصير قُضبان ذهب وفضة فقال له سهل يا حبيبي أما علمت ان الصبيان اذا بكوا يُناولون خشفة حتى ^(٣) يشتغلوا بها فانظر أَيَسَ هو ^(٤) ذا نعلٌ، ^(٥) وفيما حكاه جعفر الخَلْدِي ^(٦) رحمه الله قال حدثني ابو بكر الكِنَانِي قال قال لي ابو الأَزهري وغير واحد من إخواننا حكى عن ابي حمزة قال اجتمعوا على باب يفخونه فلم يفتح لهم ^(٧) قال ابو حمزة فتعوا فأخذ ^(٨) الغلق ^(٩) بيد فحركه فقال بكذي إلا فتحتُه فانفتح الغلق، ^(١٠) وذكر ^(١١) عن النوري ^(١٢) رحمه الله انه وفى ليلة الى الدجلة قال فوجدتها وقد ^(١٣) التزق الشطّ بالشطّ قال فقات وعزتك لا ^(١٤) عبرتها إلا في زورق، ^(١٥) وحكى عن ابي يزيد البسطامي ^(١٦) رحمه الله انه قال دخل عليّ ابو عليّ السِنْدِي ^(١٧) رحمه الله وكان أستاذاه وكان معه جِرَابٌ ^(١٨) فصبّه بين يدي فاذا هو ^(١٩) الوار الجواهر فقلت له من اين لك هذا قال وافيت وإدياً هاهنا فاذا ^(٢٠) هي نُصِيء كالسراج فحملتُ هذا منها قال ^(٢١) فقلت له كيف كان وقتك وقت ورودك الوادئ قال كان وقتي وقت فترة عن الحال الذي كنت فيه قبل ذلك وذكر الحكاية، والمعنى في ذلك ان في وقت فترته ^(٢٢) شغلوه بالحواهر، ^(٢٣) قال أَمَلِي عَلَيْنَا احمد بن عليّ الوجيبي بالرملة حكاية عن ^(٢٤) محمد بن يوسف البَنَاء قال كان ابو تراب النَخْتَبِي ^(٢٥) رحمه الله صاحب كرامات فسافرتُ معه سنةً فاجتمع معنا اربعون رجلاً وكان يظهر لهم من الإرفاق ما ^(٢٦) شاء الله قال ثمّ دلّهم ابو تراب ^(٢٧) رحمه الله على الطريق

(١) B. ابن. (٢) B. om. (٣) B. شغلوا. (٤) B. ذي. (٥) B. هي. (٦) B. حكى. (٧) A. الملقى. (٨) In A. محركه is suppl. in marg. before يد. (٩) B. هو نصي. (١٠) B. نصيها. (١١) B. اعبرها. (١٢) B. النصق. (١٣) B. قلت. (١٤) B. شغلوه. (١٥) A. احمد. (١٦) B. نشأ.

ركن الى ذلك ورضى به حالاً أنه من اهل المحصوص، ونحن بذكر في ذلك
بأننا نيين فيه ذلك ان شاء الله وأنها اردنا بذكر ذلك جواز كونه وبطلان
قول من زعم ان كون ذلك غير جائز في الأمة.

باب في ذكر^(١) مقامات اهل المحصوص في الكرامات وذكر من
ظهر له شيء من^(٢) الكرامات^(٣) ففكره ذلك
وخشى من الفتنة.

^(٤) قال الشيخ رحمه الله ذكر عند سهل بن عبد الله^(٥) رحمه الله الكرامات
فقال^(٦) وما الآيات^(٧) وما الكرامات^(٨) تنى^(٩) تنفضى لوقتها ولكن أكر
الكرامات أن تدل خلقتا مذموماً من اخلاق نفسك بخلق محمود، وعن
١٠ الى يزيد البسطامي^(١٠) رحمه الله انه قال كان في^(١١) بدايتي^(١٢) بُرئى الحق
الآيات والكرامات فلا ألفت اليها فلما رآني كذلك جعل لي الى معرفته
سيلاً، وقبل لأبي^(١٣) يزيد^(١٤) رحمه الله فلان يقال^(١٥) انه يمر في ليلة الى
مكة فقال الشيطان يمر في لحظة^(١٦) من المشرق الى المغرب وهو في لعنة الله،
وقيل له^(١٧) ان فلاناً^(١٨) يمشي على الماء فقال المحبتان في الماء والطير في
١٥ الهوآء اعجب من ذلك، سمعت طيفور بن عيسى يقول قال موسى بن عيسى
قال اني قال ابو يزيد^(١٩) رحمه الله لو ان رجلاً سطر مصلاه على الماء
وتربع في^(٢٠) الهوآء فلا تغتروا به حتى تنظروا كيف^(٢١) تجذونه في الامر
والنهي،^(٢٢) قال المجيد^(٢٣) رحمه الله حجاب قلوب الخاصة المختصة^(٢٤) برؤية

^(١) قال B om. ^(٢) فكرهه وحتى B ^(٣) ذلك B ^(٤) مقامات B ^(٥) بفض B ^(٦) والكرامات B ^(٧) ما B ^(٨) B om. ^(٩) الشيخ رحمه الله
مشأ B ^(١٠) يقال ان B ^(١١) يزيد B ^(١٢) يوريني B ^(١٣) بدايتي B ^(١٤) الهوى B ^(١٥) لروية B ^(١٦) وفال B ^(١٧) نجسوه B ^(١٨) الهوى B ^(١٩)

من ذلك الورع لأن ذلك بتغير بعد سبعين سنة، وذكر عن ابي حفص
او عن غيره انه كان جالساً وحوّله اصحابه قال فنزل ظي من الجبل وبرك
عندهم قال فمكي ابو حفص ^(١) او الشيخ وسبب ذلك الظي فسئل عن بكايه
فقال كنتم حولي فوقع في قلبي ان لو كان لي شاة لذبحت لكم فلما برك هذا
الظي عندنا ^(٢) شبهت نفسي بنزعون حين سأل الله ^(٣) تعالى ان يجري معه
الذيل ^(٤) فأجراه فبكيت وسألته الإقالة مما تمتبئ وسيب الظي، وقال بعض
المشايع لا تتعجلوا ممن ^(٥) لم يضع في جيبه شيئاً فدخل به فيخرج من جيبه
ما يريد ولكن تعجلوا ممن وضع في جيبه شيئاً فدخل به في جيبه فلا
يجد فلا يغير، ^(٦) قال ^(٧) ابن عطاء سمعت ابا الحسين النوري يقول كان
١. في نفسي من هذه الكرامات شيء فأخذت قصبة من الصبيان وقمت بين
زورقين ثم قلت وعزتك لئن لم تخرج لي سمكة فيها ثلاثة أرطال ^(٨) فلأغرق
نفسى قال ^(٩) فخرج لي سمكة فيها ثلاثة أرطال قال فبلغ ذلك الحيد ^(١٠) رحمه
الله فقال ^(١١) كان حكمه ان يخرج له أفعى تلدغه يعني انه لو ^(١٢) لدغته حبة
كان انفع له في دينه من ذلك لأن في ذلك فتنة وفي لدغ الحية تطهير
١٥ وكفارة. ^(١٣) قال يحيى بن معاذ ^(١٤) رحمه الله اذا رأيت الرجل يشير الى الآيات
والكرامات فطريقه طريق الأبدال واذا رأيت يشير الى الآلاء والنعماء فطريقه
طريق ^(١٥) اهل المحبة وهو أعلى من الذي قبل واذا رأيت يشير الى الذكر
ويكون معلماً بالذكر الذي ^(١٦) ذكره فطريقه طريق العارفين وهو أعلى ^(١٧) درجة
من جميع الاحوال،

فاجرى معه ^(٢) B om. شبهت ^(٢) B او الشيخ ^(١) B om.
بن ^(٧) B وقال ^(٦) B يجدها ^(٥) B لا ^(٤) B الذيل
لدغه ^(١٦) B فادخر ^(١٠) B لاغرقى ^(٩) B ذكر ^(١٧) B

وعدُّنا فلم يبق معنا الا شابٌ نحيل فقال ابو تراب ليس فيهم اقوى ايماناً من هذا قال فسرنا ايماناً واحبنا الى طعام نأكله قال فعدل ابو تراب عن الطريق ساعة ثم جاء ومعه عذقٌ من الموز فوضع بين ابدينا ونحن في وسط الرمال قال فجهد ابو تراب بهذا النقي ان يأكل من ذلك ^(١) الموز فلم يأكل فقلنا له لِمَ لا تأكل فقال الحال الذي اعتقده فيما بيني وبين الله ^(٢) تعالى ترك المعلومات وأنت قد صرت معلوم فلا اصحبك من بعد ذلك. قال محمد بن يوسف قلت لأبي تراب ^(٣) رحمه الله ان شئت أعزِم عليه وان شئت أنزكه فقال له ابو تراب كُنْ مع ما وقع لك ^(٤) من ذلك او كما قال والله اعلم، سمعتُ ^(٥) ابن سالم يقول لهما مات اسحق بن احمد دخل سهل بن عبد الله صومعته فوجد فيها سَفَطًا فيه ^(٦) فارورتنان في ^(٧) واحدة منها شيء احمر وفي ^(٨) الأخرى شيء ^(٩) اصفر ووجد ^(١٠) شوشفة ذهب ^(١١) وشوشفة فضة قال فأمر ^(١٢) أبي حتى رى ^(١٣) بالشوشفتين في الدجلة وخط ما في الفارورتين ^(١٤) بالتراب وكان على اسحق بن احمد دينٌ قال ^(١٥) ابن سالم قال ابى قلت لسهل ^(١٦) رحمه الله آيش كان الذي في الفارورتين قال اما الاحمر فلو طُرِح وزن درهم منه على مثاقيل من النحاس لصار ذهباً واما ^(١٧) الاصفر فلو طُرِح وزن درهم منه على مثاقيل من النحاس لصار فضة ^(١٨) Af.1436 والشوشقتان كانت تجريّة، قال فقلت له آيش منعه من ان يعمل ذلك ويؤدى دينه قال يا دوست خاف على ايمانه قلت انا لابن سالم فلو ادى من ذلك دينه سهل بن عبد الله ^(١٩) رحمه الله ^(٢٠) ألم يكن أولى من إفساده فقال ^(٢١) ابن سالم كان سهل ^(٢٢) رحمه الله أخوفَ على ايمان نفسه منه ثم قال منعه

(١) A om. from مُوز to كُنْ. (٢) B عزوجل. (٣) B om. واحد. (٤) B واحد. (٥) B فارورتنان. (٦) B ب. (٧) B من ذلك. (٨) B om. (٩) B لا ي. (١٠) B شوشفة. (١١) B شوشفة. (١٢) B آيش. (١٣) B آيش. (١٤) B بالتراب. (١٥) B بالشوشفتين. (١٦) B لم. (١٧) B والشوشفتين. (١٨) B. (١٩) B ألم يكن أولى من إفساده. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B.

لك شيء من ذلك فقال له ابو حفص ^(١) رحمه الله تعالى فجاء به الى سوق
المحدادين الى كور عظيم محمى فيه حديدة عظيمة فأدخل يده في الكور فأخذ
الحديدة الحجة فأخرجها فردت في يده فقال له مجربك هذا، فسئل بعضهم
عن معنى إظهار ذلك من نفسه فقال كان مُشْرِقًا على ^(٢) حاله فحشى على حاله
: ان يتغير عليه ان لم يُظهر ذلك له فخصه بذلك شفقة عليه وصيانة لحاله
Af.146a وزيادة لايمانه، وحكى عن اسرهيم بن شيبان انه كان في حديثه يصحب ابا
عبد الله المغربي قال فبعثني يومًا الى موضع احمل له الماء قال فوافيت
الماء واذا انا بالسبع قد قصد الماء قال فالتقيا جميعًا في مضيق بيننا وبين
الماء قال فكنت مرةً ازاحمه ومرةً يزاحني حتى سبقته ووصلت الى الماء
١٠ قبله، وعن احمد بن محمد السلمي قال دخلت على ^(٣) ذى النون المصري
^(٤) رحمه الله فرأيت بين يديه ^(٥) طشتًا من ذهب وحوله الند والعنبر ^(٦) يُسَجَّرُ
فقال لى انت ممن يدخل على الملوك في اوقات بسطهم ثم اعطاني درهمًا
فأنفقت منه الى بلخ، وحكى عن ^(٧) ذى النون ^(٨) رحمه الله انه ^(٩) كان ربها
يقضم الشعير قضمًا مثل الدواب، وعن ابي سعيد الخزاز ^(١٠) رحمه الله انه
١٥ قال كان حالى مع الله عز وجل ان يُطعمنى في كل ثلاثة ايام قال فدخلت
البادية فضى على ^(١١) ثلث ما طعمت شيئًا فلما كان ^(١٢) اليوم الرابع وجدت
ضعفًا فجلست مكاني فاذا انا بهاتف ^(١٣) يقول يا ابا سعيد أيها احب البك
سبب او قوى قال فصحت وقلت لا ^(١٤) إلا التوى فمئت من وقى وقد
استقلت فحشيت بعد ذلك اتنا عشر يومًا ما طعمت شيئًا ولا وجدت أَلَمًا
٢٠ لذلك، وعن ابي عمر الأنطاطي قال كنت مع استاذي في البادية فأخذنا
المطر فدخلنا ^(١٥) مسجدًا يكن فيه من المطر وكان فيه خسفت في سقفه فصعدت
ابا والشيخ لتصلحه وكانت معنا ختبة فذهبا لجعلها على الجايظ فقصرت فقال

(١) B om. (٢) B حل (٣) A ذَا. (٤) B طشتًا (٥) The
commentator on Qushayrī, 194, 18 gives به بخبره as a variant. (٦) A قال.
(٧) B إلى محمد (٨) B يقول (٩) B يوم (١٠) B بله (١١) B

باب في ذكر من كان له شيء من هذه الكرامات فأظهرها
لأصحابه لصدقه وظهره وسلامة قلبه وصحته.

(٢) قال الشيخ رحمه الله أخبرني جعفر (٢) الخلدی (٢) رحمه الله فيما قرأت
عليه قال حدثني المجتهد (٢) رحمه الله قال دخلت على سري (٢) السقطي (٢) رحمه
الله يوماً فقال لي أعجبتك من عصفور بجيء فيسقط على هذا الرواق فأخذ
(٢) لقمة فأفثها في كفي فيسقط على أطراف اناملي فيأكل فلما كان (٢) في وقت
من الاوقات سقط على الرواق ففتت الخبز في يدي فلم يسقط على يدي
كما كان قبل ذلك ففكرت في سبب العلة في وحشته (١) عني فذكرت اني
أكلت ملحاً بأبزار فقلت (١) سرى انا نابت من الملح (١) المطيب فسقط على
يدي فأكل وانصرف. وعن أبي محمد الميرتعي قال سمعت ابراهيم الخواص
(٢) رحمه الله يقول تهت في البادية (٢) أياماً فاذا (١٠) بشخص وإفاني فقال لي
السلم عليك فقلت وعليك السلم فقال تهت (١١) فقلت نعم فقال لي ألا أدلك
على الطريق (١١) فقلت نعم (٢) قال فبني بين يدي خطوات وخاب عن عيني
(١٢) فاذا انا على الجادة ومذ فارقت الشخص ما تهت ولا اصابني الجوع ولا
العطش. وفي حكاية جعفر الخلدی عن المجتهد (٢) رحمه الله قال جاءني ابو
حنص النيسابوري (٢) رحمه الله مرةً ومعه عدد الله الزباطي (٢) رحمه الله
وجماعة وكان فيهم رجل اصلع قليل الكلام فقال يوماً لأبي حنص (٢) رحمه
الله قد كان فيمن مضى لهم الآيات الظاهرة يعني به (١٢) الكرامات (١٢) وليس

(١) B adds لصدقه. (٢) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٣) B محمد.

(٤) B om. (٥) B تهته. (٦) A om. (٧) B مي. (٨) B ليعني.

وإذا B (٩). قلت B (١١). شخص B (١١). الطيب B (١٢).

ولست A (١٢). هذه الكرامات B (١٢).

استودعتُ قطّ قلبي شيئاً فحانني، وعن أبي حمزة الصوفي قال دخل على رجل من أهل خراسان فسألني عن الأمن قال فقلت له اعرف من لو كان على يمينه سبعٌ وعلى يساره مسورةٌ ما ميز على أيّهما ^(١) يكتئب قال فقال الرجل هذا علمٌ هاتِ حقيقةً لجواب مسألتى قال فسكتُ قال فخذها يا ^(٢) بدبختُ اعرف من لو خرج من المغرب يريد المشرق ما تغيّر عليه سرُّه بين ذلك قال أبو حمزة فبقيتُ أربعين يوماً وليلة لم أكل ولم اشرب ولم أنم حتى تبين لي علمٌ ما قال. وسمعت أبا عمرو بن علوان يقول كان شابٌ يصحب المجنيد ^(٣) رحمه الله وكان له قلب ^(٤) فطنٌ وربها يتكلم بخواطر الناس وما يعتقدون في سرايرهم ف قيل للمجنيد ذلك فدعاه وقال أيش هذا الذي يبلغني عنك فقال لا أدري ولكن اعتقد في قلبك ما شئت قال المجنيد ^(٥) رحمه الله اعتقدتُ فقال الفتى اعتقدتُ كذا وكذا فقال المجنيد ^(٦) رحمه الله لا فقال اعتقد مرةً أخرى فقال المجنيد ^(٧) رحمه الله اعتقدتُ فقال ^(٨) الشاب ^(٩) هو كذى وكذى فقال المجنيد ^(١٠) رحمه الله لا قال ^(١١) فاعتقد ثالثاً فقال المجنيد ^(١٢) رحمه الله اعتقدتُ فقال الشاب هو كذى ^(١٣) وكذى فقال المجنيد ^(١٤) رحمه الله لا فقال الشاب ^(١٥) هذا والله ^(١٦) عجيب انت عدى صادق وأما اعرف قلبي وأنت تقول لا قال فتبسّم المجنيد ^(١٧) رحمه الله ثم قال صدقت يا اخي في الاول وفي الثاني ^(١٨) وفي الثالث وأتينا كت امحك هل تتغير عما انت عليه، وعن جعفر الخَلدي ^(١٩) رحمه الله قال سمعت جنيداً ^(٢٠) رحمه الله يقول دخل حارث المحاسبي ^(٢١) رحمه الله دارى فلم يكن عندى شيء طيب أضعه قال فمضيت الى دار عمي فاخرجت منها ^(٢٢) شيئاً ^(٢٣) وحملت لقمه ففتح فم فجعلت في فمه فكان يحوله من جانب الى جانب ولا ^(٢٤) يبتلعه ثم قام وخرج

كذى B (٢). جمر B (٣). B om. (٤). بدبخت B (٥). أتكأ B (٦). وكذا B (٧). واعتقد B (٨). وهو B (٩). ألقى B (١٠). وكذى B (١١). وجعلته A (١٢). شئ B (١٣). B om. (١٤). عجب B (١٥). يبلعه B (١٦).

لى الشيخ مُدَّ فمددتها فركبت الحايط من هاهنا ومن هاهنا، قال عمر وكن
عند خير الناساج^(١) رحمه الله فجاءه رجل فقال ايها الشيخ^(٢) رأيتك يوم
أمس وقد نعت الغزل بدرهمين فحيث خلفك^(٣) فخللتها من طرف إزارك
وقد صارت يدي متقبضة على كفي قال فضحك وأوى بيده الى^(٤) يده
ففتحها ثم قال أمضي واشتر به شيئاً لعبالك ولا تعد لمثل ذلك،

باب في ذكر الخصوص وأحوالهم التي لا تُعد من الكرامات وهي
في معانيها اتم والطف من الكرامات،

^(١) قال سمعت طلحة العصائدي البصري بالبصرة يقول سمعت^(٢) المفتي
صاحب سهل بن عبد الله^(٣) رحمه الله يقول كان سهل بن عبد الله يصبر
عن الطعام سبعين يوماً وكان اذا اكل ضعف واذا جاع قوى، وعن^(٤) ابي
الحُرث الأولاسي^(٥) رحمه الله انه قال مكثت ثلثين سنة^(٦) ما^(٧) سمع^(٨) لسانی
الآ من سري^(٩) ثم حالت الحال فمكثت بعد ذلك ثلثين سنة لا بسمع سري
الآ من لسانی، وعن^(١٠) ابي الحسن^(١١) المزین قال كان ابو عبيد البُسَري
^(١٢) رحمه الله اذا كان اول يوم من^(١٣) رمضان يدخل البيت ويقول لامرأته
طنبني على الباب وألقي^(١٤) الى كل ليلة رغيفاً في الكوة فاذا كان يوم العيد
^(١٥) رفس الباب ودخلت امرأته البيت فاذا بالثلثين رغيفاً^(١٦) موضوعة في
زاوية البيت فلا اكل ولا شرب ولا تنهياً للصلاة ولا^(١٧) فاته ركعة من
^(١٨) صلاة، وحكى عن ابي بكر محمد بن علي الكتاني^(١٩) رحمه الله قال ما

(١) AB يدى. (٢) فخللتها B. (٣) رايت B. (٤) أش B. (٥) B om. (٦) سري B. (٧) سمع B. (٨) لا B. (٩) أمتقى Perhaps. (١٠) المفتى B. (١١) المفتى A. (١٢) لسانی B om. from نعم to. (١٣) شهر رمضان B. (١٤) ألقى B. (١٥) فاته B. (١٦) موضوعة B. (١٧) فاته B. (١٨) صلاة B. (١٩) حكى B om.

كتاب البيان عن المشكلات.

باب في شرح الالفاظ المشككة التجارية في كلام الصوفية.

مثل قول القائل الحق بالحق للحق. ومنه به له. ^(١) والحال والمقام
 والمكان والوقت والبادي والباطن ^(٢) والوارد ^(٣) والخاطر والواقع ^(٤) والقادح
 والعارض والقبض والبسط والغيبية ^(٥) والحضور ^(٦) والصحو والسكر ^(٧) وصنؤ
 الوجد والهجوم والغلبات والبقاء والبقاء والمنتدئ والمريد والمراد والوجد
 والتواجد والتساكن والمأخوذ والمستلب والدهشة والخبرة والتجبر والطواع
 والطوارق والكتف والمساهمة واللوايح واللوامع والحق والحقوق والتحقيق
 والتحقيق والتحقيقة والتحقيق والخصوص والخصوص والاشارة والابناء
 ١٠ والرمز والصفاء وصفاء الصفاء والزوايد والنفائيد والشاهد والمشهود والموجود
 والمفقود والمعدوم والجمع والتفرقة والتطرح والوصول والذهاب وذهاب
 الذهاب والنفس والحسن وتوحيد العامة وتوحيد الخاص والتخريد والتفريد
^(٨) وهم مفرد وسر مجرد والاسم والرسم والوسم والمحادثة والمناجاة والمسامرة
 Af.148a ورؤية القلوب والروح والتروح والعت والصفة والذات والحجاب والدعوى
 ١٥ ^(٩) والاختيار والبلاء واللسان ^(١٠) والسر ^(١١) والعقد ^(١٢) والهمم واللحظ ^(١٣) والهمو
 والحق والآثر ^(١٤) والكون والنون والوصل ^(١٥) والنصل والأصل والفرع
 والطنس والرأس ^(١٦) والدمس والسبب والنسبة وصاحب قلب ورب حال
 وصاحب مقام وفلان بلا نفس وفلان صاحب إشارة وأنا بلا أنا ونحن

(١) B om. والحال والمقام. (٢) B الحاضر. (٣) B om. (٤) A om.
 (٥) B السر. (٦) B اختصار. (٧) B همم مفرداً وسراً مجرداً. (٨) AB
 (٩) A الهم. The word is illegible in B. (١٠) B والهم. (١١) A الهم.
 (١٢) A om. والصل والأصل. (١٣) B والهمو. (١٤) A om. والصل والأصل.

فألقاه في الدهليز^(١) فذهبت خلفه وقلت يا^(٢) عسى رأيتك لم^(٣) تنبلع ثم
 قمت وألقيته في الدهليز قال نعم بنى وذلك^(٤) ان بيني وبين الله تعالى انه
 اذا كان شيء من غير وجهه لا يتبهاً لي بلعه^(٥) وكنت فحنت في لإدخال
 السرور عليك ولم يتبهاً لي ان ابلعه فحنت فألقيته في الدهليز، وعن ابي
 جعفر الحداد انه قال^(٦) اشرف عليّ^(٧) ابو نراب^(٨) رحمه الله في البادية
 وأنا جالس على ركة ولى ستة عشر يوماً لم آكل ولم اشرب من البركة الماء
^(٩) وأنا جالس فقال لي^(١٠) ما جلوسك هاهنا فقلت انا بين العلم واليقين
 انظر من يغلب فأكون معه قال سيكون لك شأن، قال ابو عبد الله
 الحصري^(١١) رحمه الله رأيت انساناً يعنى من الصوفية مكث سبع سنين لم
 يأكل الخبز ورأيت رجلاً مكث سبع سنين لم يشرب الماء ورأيت رجلاً
 اذا مدّ يده الى^(١٢) طعام فيه شبهة جئت، وعن جعفر^(١٣) المبرقع انه قال
 منذ ثلاثين سنة ما عقدت مع الله عقداً مخافة ان يفسخ ذلك فيكذبني على
 لساني، وقال ابو بكر^(١٤) الرزقاني^(١٥) رحمه الله سافرنا مع اسمعيل السلمى
 Af.147b فوقع من رأس جبل^(١٦) فكسرت^(١٧) قصبة ساقه فكيننا فقال^(١٨) ما لكم لا
 نغتموا انها هو ساق من قطعة طين فاذا جفت فركناه، ومثل ذلك^(١٩) في
 الحكايات كثير وما لم نذكره اكثر وجميع ذلك^(٢٠) احسن معاني وألطف
 من الكرامات التي ذكرناها وفي ذلك كفاية لمن عقل وأنصف^(٢١) وفهم.

(١) B om. (٢) B تلع. (٣) B عم. (٤) قال فذهبت B (٥)

(٦) B om. (٧) B اشرفت (٨) B وكت. (٩) A om. from ابلعه to (١٠)

(١١) B الرزقاني (١٢) B المبرقع (١٣) B ما. (١٤) B وما. (١٥) B اضعام (١٦) B ما لكم (١٧) B فمكسر.

(١٨) B غصبه (١٩) B om (٢٠) B فمكسر. (٢١) B فمكسر.

قال أبو محمد (Here the text of B breaks off (L. 191a L. 4) and proceeds

أحسن معاني الخ (A f. 153a, L. 18). The words أحسن معاني الخ occur in B on

f. 109b, l. 2. (١٨) B adds أعلم.

نازلة^(١) تنزل بالعبد في^(٢) المحين^(٣) فيجلى بالقلب من وجود الرضا والتفويض وغير ذلك فيصنوه له في الوقت في حاله ووقته ويزول . وهذا كما قال الحنيد^(٤) رحمه الله وعند غيره الحال ما^(٥) يجلى بالأسرار من صفاء الأذكار ولا يزول فاذا زال فلا يكون ذلك^(٦) حالاً . والمقام هو الذي يقوم^(٧) بالعبد في الأوقات مثل مقام الصابرين والمتوكلين وهو مقام العبد بظاهره وباطنه في هذه المعاملات والمجاهدات والإرادات فتى^(٨) أقام العبد في شيء منه على التمام فهو مقامه حتى ينتقل منها إلى مقام^(٩) آخر كما^(١٠) ذكرته في باب المقامات والأحوال ، والمكان^(١١) هو^(١٢) لأهل الكمال والتمكين والنهاية فاذا كمل العبد في معانيه تمكن له المكان لأنه قد عبر المقامات والأحوال فيكون صاحب مكان ، قال بعضهم ،

مَكَانُكَ مِنْ قَلْبِي هُوَ الْقَلْبُ كُلُّهُ ، فَلَيْسَ لَشَيْءٍ فِيهِ غَيْرُكَ مَوْضِعٌ .

والمشاهدة^(١٣) بمعنى المداناة والمحاضرة ، والمكاشفة والمشاهدة^(١٤) تتقاربان في المعنى إلا أن الكشف أتم في المعنى . قال عمرو بن عثمان المكي^(١٥) رحمه الله أول المشاهدة زوايد اليقين سطعت بكواشف المحضور غير^(١٦) خارجة عن تغطية الغيب وهو التماس القلب دوام المحاضرة لما وارته الغيوب ، قال الله تعالى^(١٧) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ^(١٨) بمعنى حاضر ، واللوايح ما يلوح^(١٩) للأسرار^(٢٠) الظاهرة لزيادة السمو والانتقال من حال إلى حال أعلى من ذلك ، قال الحنيد^(٢١) رحمه الله لقد فاز قوم دَلَّهم^(٢٢) وليهم على مختصر الطريق فأوقفهم على^(٢٣) معجزة^(٢٤) المنجاة ولوَّح لهم

(١) B om. (٢) فعلى من القلب A (٣) بخبر B app (٤) يرسل B (٥) A محل. The word is partly obliterated in B. (٦) AB حال (٧) B العبد (٨) لا رهن B (٩) فهو B (١٠) ذكرنا B (١١) أخرى B (١٢) أقيم B (١٣) جاحدة A (١٤) بتقاربان B app (١٥) A معنى (١٦) B للكمال (١٧) So both MSS. (١٨) الأسرار B (١٩) Kor 50, 36 (٢٠) تشارك ويعنى B (٢١) Cf. p. ٢٢١, l. ١٦ seq. (٢٢) Perhaps دليلهم but the MSS read as above. (٢٣) The last two letters are obliterated in B. (٢٤) B معجزة.

بلا تَحْنُ^(١) وَأَنْتَ أَنْتَ وَأَنَا أَنَا وَأَنْتَ أَنَا وَأَنَا أَنَا وَهُوَ بِلَا هُوَ وَقَطْعُ
العَلَالِقِ وَبَادِي بِلَا بَادِي وَالتَّجْلِي^(٢) وَالتَّلْخِي وَالتَّحْلِي وَالْعُلَّةُ وَالْأَزْلُ وَالْأَبَدُ
وَالْأَمْدُ وَوَقَّتِي مُسْرَمَدٌ وَيَجْرَى بِلَا^(٣) شَاطِئٍ وَنَعْنَ^(٤) مَسِيرُونَ وَالتَّلْوِينُ وَبَذَلُ
الْمُهْجِ وَالتَّنْفِ وَالجَأُ وَالانْتِرَاعُ وَجَذْبُ الْأَرْوَاحِ وَالْوَطَرُ^(٥) وَالْوَطَنُ وَالشُّرُودُ
وَالْقَصُودُ وَالْإِصْطِنَاعُ وَالْإِصْطِفَاءُ^(٦) وَالْمَسَخُ وَاللِّطْفَةُ وَالْإِمْتَخَانُ وَالْحَدَثُ
وَالْكَيْبَةُ وَالتِّلْيِسُ وَالشَّرِبُ وَالدَّقِيقُ وَالْعَيْنُ وَالْإِصْطِلَامُ وَالْحُرِّيَّةُ وَالتَّرَبُّ
^(٧) وَالْغَيْنُ وَالْوَسَائِطُ وَمَا^(٨) بِشَاكِلٍ^(٩) هَذَا مِنَ الْإِلْفَاظِ .

باب بیان هذه ^(۹) الالفاظ،

١٠٠ قال الشيخ رحمه الله (١١١) وأما معنى قولهم الحق بالحق للفق فالحق هو
 ١٠١ الله (١١٢) عز وجل وفي التفسير (١١٣) عن أبي صالح في قوله (١١٤) عز وجل (١١٥) وَلَوْ
 أَتَّبَعَ الْخَقُّ أَمْوَالَهُمْ قال الحق هو الله (١١٦) تعالى، قال ابو سعيد الخزاز
 (١١٧) رحمه الله في بعض كلامه عبد موقوف مع الحق بالحق للفق يعني موقوف
 مع الله بالله لله (١١٨) وكذلك منه به له يعني من الله بالله لله، وربما يكون
 في مواضع يُعْنَى به ما يكون من اكتساب العبد بالعبد للعبد كما قال ابو
 ١٠٢ يزيد (١١٩) رحمه الله (١٢٠) قال لي ابو علي السندي كنت في حال مني بي لم
 أَتَّيْتُ صِرْتُ في حال منه به له، والمعنى في ذلك ان العبد يكون ناظرًا
 الى أفعاله ويُضَيَّف الى نفسه أفعاله فاذا غلب على قلبه انوار المعرفة يرى
 جميع الاشياء من (١٢١) الله قائمًا بالله معلومةً لله مردودةً الى الله، والحال

(1) B om. وانت وانا اتنا. (2) B om. (3) A ضبط corr. in marg.

والسهم AB (١٥) . والمقصود AB (١٥) . مسيرين AB (٢) . شرط B (١٥) .

(٧) A. والفض. (٨) B. شاكن. (٩) B adds وشرحها. (١٠) B om.

علي. B (١٤) جل ذكره B (١٥) فاما B (١٦) فقال الشيخ رحمه الله

(12) B. يعلى. (13) Kor. 23, 73. B. om. ولو. (14) B. عز وجل. (15) B. om.

from **وكذلك** to **نه**. (11) B **قل**. (12) A om. (13) B **علي**.

به فلو داخل ^(١) القلوب شك أو محيلة فيما آمنت به حتى لا تكون به واقفةً
وبين يديه منتصباً لبطل الإيمان وهو قول النبي صلعم لحارثة لكل حق حقيقة
فما حقيقة إيمانك فقال عَزَمْتُ نفسي عن الدنيا فأشهرت ليلى وَأَظْهَرْتُ نهارى
وَكَأَنِّي انْفَضُّ إِلَى عَرْشِ رَبِّي نَارِزاً ^(٢) وكَأَنِّي يَعْتَرُ عن مشاهدة قلبه ودوام
وقوفه وانتصابه بين يدي الله ^(٣) تعالى ^(٤) لما آمن به حتى كأنه رأى العَيْنَ.
قال الجَنِيدُ ^(٥) رحمه الله آت الحقائق أن تدع للقلوب ^(٦) مقالة للتأويل.
والخصوص أهل الخصوص هم الذين خصَّهم الله ^(٧) تعالى من عامة المؤمنين
بالحقائق والأحوال والمقامات، ^(٨) وخصوص الخصوص هم أهل التفريد
وتجريد التوحيد ومن عَبَّرَ الأحوال والمقامات وسَاكَمَهَا وقطع مفاوزها،
قال الله ^(٩) عَزَّ وَجَلَّ ^(١٠) وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ، فالمقتصد
خصوص ^(١١) والسابق خصوص الخصوص، حكى عن السَّيْلِيِّ ^(١٢) رحمه الله
أنه قال قال ^(١٣) إلى الجَنِيدِ ^(١٤) رحمه الله باباً بكر ما ظنك بمعنى خصوص
الخصوص فيما ^(١٥) تجرى إليه ^(١٦) من القول عمومٌ ثم قال خصوص الخصوص
في نعت الأيماء إليه عموم، والأشارة ما يخفى عن المتكلم كَشَفُّهُ بِالْعِبَارَةِ
^(١٧) ١٥ لللطافة معناه، قال أبو علي الروذباري ^(١٨) رحمه الله عَلِمْنَا هَذَا إِشَارَةً فَإِذَا
^(١٩) صار ^(٢٠) عبارةً ^(٢١) خفى. والأيماء إشارة بحركة جارحة، قال الجَنِيدُ
^(٢٢) رحمه الله جلستُ عند رأس ^(٢٣) ابن الكُرَيْبِيِّ فَأَوْمِيتُ بِرَأْسِي إِلَى الْأَرْضِ
فقال ^(٢٤) بُعْدُ ثُمَّ أَوْمِيتُ بِرَأْسِي إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ ^(٢٥) بُعْدُ. وقال السَّيْلِيُّ ^(٢٦) رحمه
الله ومن أَوْمَى إليه فهو كعابدٍ وَثَنٍ لِأَنَّ الْأَيْمَاءَ لَا يَصْلُحُ إِلَّا إِلَى الْأَوْتَانِ،
^(٢٧) وقال القائل،

حقيقة لما B ^(١)، عروحل B ^(٢)، فقد حُرِجَ عن متاعمة الخ B ^(٣)، أَلَمَب AB ^(٤)،
والمقامات to وخصوصُ أخصُوص B om. ^(٥) مقال B ^(٦)، B om. ^(٧)،
والسابق بالخبرات B ^(٨)، A om. ^(٩)، على B ^(١٠)، Kor. 35, 29. ^(١١)،
حماً A ^(١٢)، العبارة B ^(١٣)، صارت B ^(١٤)، بالكاف B ^(١٥)، بحرى AB ^(١٦)،
B بعد، B بعد، A بعد ^(١٧)، B بعد، B بعد ^(١٨)، B بعد ^(١٩)،
Nafahāt al-Uss, p. 93, l. 2 foll.

(١) على فهم الدعوة (٢) الى المسارعة بالمناسبة الى فهم الخطاب اذ يقول (٣) جل
 Af.149a وعزَّ (٤) وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَهَضَمَتِ الْعُقُولُ مَسْتَحْيَةً بِحُسْنِ (٥) التَّوَجُّهِ

لاقامة ما به يحظون عنه، واللوامع معناه قريب من اللوايح وهو مأخوذ من
 لوامع البرق اذا لمعت في السحاب طبع (٦) الصادى والعطشان في المطر،
 قال عمرو بن عثمان المكي (٧) رحمه الله ان الله (٨) تعالى يورد في صفاء الاوهام
 كمثل لوامع البرق بعضها في اثر بعض ويبدى ذلك لقلوب اوليائه بلا توهّم
 بأصل ما عقدت عليه القلوب من التصديق والايمان بالغيب وما بدا للقلوب
 لوامعها من زيادة النور حتى لا يمكن (٩) النفوس توهّم ذلك النور في صفاء
 الاوهام ولو (١٠) توهّمت انقطع ذلك، وقال القائل،
 وَأَغْتَرَّ ذُو ضَعَعٍ يَلْمَعُ (١١) سَرَابٌ،

١٠

والحق هو الله (١٢) عز وجل قال الله عز وجل (١٣) وَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ،
 والحقوق معناه الاحوال والمقامات والمعارف والارادات (١٤) والفصوص
 والمعاملات والعبادات قال (١٥) الطّبالسى الرازى رحمه الله اذا ظهرت
 الحقوق غابت المحظوظ واذا ظهرت المحظوظ غابت الحقوق ومعنى المحظوظ
 حظوظ النفس والبشرية لا تجتمع مع الحقوق لأنهما ضدان لا يجتمعان،
 والتحقيق تكلف العبد لاستدعاء الحقيقة جهده وطاقته، قال (١٦) ذو النون
 (١٧) رحمه الله قلت لبعض الحكماء الذين لقيتهم لم وقف سالك الطريق
 في كيد فجاج المضيق فقال من ضعف دعائم التصديق وأخذ القلوب بالتحقيق،
 والتحقيق معناه معنى التحقيق وهو مثل (١٨) التعلم والتعليم، والحقيقة اسم والحقائق
 ٢٠ جمع الحقيقة ومعناه وقوف القلب بدوام الانتصاب بين يدي من آمن

(١) B محلى. (٢) الى المسارعة. B om. (٣) جل شواه. (٤) Kor. 3, 127.

(٥) التوحيد. A. (٦) للصادى. B. (٧) B om. (٨) بوعلى. (٩) B.

(١٠) B. (١١) السراب. B. (١٢) Kor. 24, 25. (١٣) النفوس. B.

Kor. has الله. (١٤) والعقول. B. (١٥) الطالاسى. A. (١٦) B.

جمع. B. (١٧) التعليم والتعليم. B. (١٨) المصرى. B adds. (١٩) ذأ. A. (٢٠)

سطعت بكواشف الحضور عن تغطية القلوب لهما وارته الغيوب . والنوايد
تُحَف الحق لاهل معاملته في وقت الخدمة بزيادة الفهم ^(١) اللتعم بها . قال
ابو سليمان الداراني ^(٢) رحمه الله رأيت الفوايد ^(٣) تَرِدُ في ظلم الليل . والشاهد
ما يشهدك ^(٤) بما غاب عنك بمعنى يحضر قلبك لوجوده . قال النابيل .
^(٥) وفي كل شيء له شاهد - ^(٦) يدل على أنه واحد .

والشاهد ايضا بمعنى الحاضر ، وسئل الجنيّد ^(٧) رحمه الله عن الشاهد فقال
الشاهد الحق ^(٨) شاهد في ضميرك وإسراك مطلع عليها ، والمشهود ما يشهد
الشاهد ، قال ابو بكر الواسطي الشاهد الحق والمشهود الكون ، قال ^(٩) عز
وجل ^(١٠) وشاهد ومشهود . والموجود والمنقود اسمان متضادان فالموجود ما
خرج عن ^(١١) حيز العدم الى حيز الوجود والمنقود ما خرج من حيز الوجود
الى حيز العدم ، قال ^(١٢) ذو النون ^(١٣) رحمه الله لا ^(١٤) تحزن على منقود
ويكون ذكرا ^(١٥) لعبد موجود ، والمعدوم الذي لا يوجد ولا يمكن وجوده
AF150b فإذا عدمت شيئا ويمكن وجوده فذاك ^(١٦) منقود وليس بمعدوم ، قال بعض
اهل المعرفة العالم ^(١٧) وجود ^(١٨) من بين طرفي ^(١٩) عدم لأنه موجود كان
عدمًا معدومًا وبصير عدمًا معدومًا ولا يشهد ^(٢٠) العارف الآ بعدم معدوم
فيعمل له عند رؤية عدمه معرفة وحدانية خالقه . والجمع انظر ^(٢١) مجمل
^(٢٢) يعتبر عن اشارة من اشار الى الحق بلا خلق ^(٢٣) قل ولا كون كان اذ
الكون والخلق ^(٢٤) مكومان لا قوام ^(٢٥) لهما نفسيهما لأنهما وجود بين طرفي
عدم ، والتفرقة ايضا انظر مجمل ^(٢٦) يعتبر عن اشارة من اشار الى الكون

وفي نسخة أخرى . (١) B om. (٢) B '... (٣) B in marg. (٤) B '...
شاهرا A (٥) دليل B (٦) وفي ذكر على له أية يدل على أنه واحد .
(٧) B ذكره . • (٨) Kor. 85, 3 (٩) A and so throughout this
definition. (١٠) A 'د'. (١١) B adds بصري . (١٢) B بحري .
عدم معدوم B (١٣) وجود B (١٤) منقود B (١٥) معدوم B (١٦)
مجمع B (١٧) العارف A (١٨) معدوم corr. in marg. B om (١٩)
لها نفسيهما لاها A (٢٠) يكون A (٢١) قل A (٢٢) B app . (٢٣) B app .

وَلِي عِنْدَ الْفَقَاءِ وَفِيهِ عَتَبٌ . بِأَيْمَاءِ الْجُفُونِ إِلَى الْجُفُونِ
 (١) فَأُجِيبَتْ خِيفَةً وَأَذُوبٌ خَوْفًا - وَأَقْنَى عَنْ حَرَكَ أَوْ سَكُونٍ،
 وَالرَّمَزُ مَعْنَى (٢) بَاطِنٌ مَحْزُونٌ نَحْتُ كَلَامٍ ظَاهِرٍ لَا يَنْظُرُ بِهِ إِلَّا أَهْلُهُ، قَالَ الْقُنَادُ،
 إِذَا نَظَفُوا أَعْجَزَكَ (٣) مَرَمَى رُمُوزِهِمْ - وَإِنْ سَكَنُوا هَيْهَاتَ مِنْكَ (٤) اتَّصَالُهُ،
 وَقَالَ بَعْضُهُمْ مَنْ ارَادَ أَنْ يَقِفَ عَلَى رُمُوزٍ مَشَابِهَا فَلْيَنْظُرْ فِي مَكَاتِبِهِمْ
 وَمِرَاسِلَاتِهِمْ فَإِنَّ رُمُوزَهُمْ فِيهَا لَا فِي مَصَنَّفَاتِهِمْ،
 وَالصَّنَاءُ مَا خَلَصَ مِنْ مَازِجَةِ الطَّبِيعِ وَرُؤْيَا النُّعْلِ مِنَ الْحَقَائِقِ فِي (٥) الْحَيْنِ،
 قَالَ الْجَرِيرِيُّ (٦) رَحِمَهُ اللَّهُ مِلَاحِظَةً مَا صَنَّا بِالصَّنَاءِ (٧) جَنَاءً لِأَنَّ مَعَهُ
 مَازِجَةَ الطَّبِيعِ وَرُؤْيَا النُّعْلِ، (٨) قَالَ (٩) ابْنُ عَطَاءٍ (٦) رَحِمَهُ اللَّهُ لَا تَغْتَرُّوا
 ١٠ بِصَّنَاءِ الْعِبُودِيَّةِ فَإِنَّ فِيهَا نَسِيَانَ الرَّبُوبِيَّةِ لِأَنَّهَا مَازِجَةُ الطَّبِيعِ وَرُؤْيَا النُّعْلِ
 Af.150// وَاللَّهُ أَعْلَمُ، وَسُئِلَ الْكَتَّانِيُّ (٦) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنِ الصَّنَاءِ فَقَالَ مَزَالَةُ الْمَذْمُومَاتِ،
 وَسُئِلَ عَنْ صَّنَاءِ الصَّنَاءِ فَقَالَ مَزَالَةُ الْأَحْوَالِ وَالْمَقَامَاتِ وَالِدُخُولِ إِلَى
 النِّهَايَاتِ، وَصَّنَاءُ الصَّنَاءِ أَبَانَةُ الْأَسْرَارِ عَنِ الْمُحَدَّثَاتِ (١) مُشَاهِدَةُ الْحَقِّ بِالْحَقِّ
 عَلَى الْإِتِّصَالِ بِلَا عِلَّةٍ، قَالَ الْقَابِلُ،

صَنُو الصَّنَا فِي صُنُوهِ إِذْعَانُ - وَصَفَاؤُهُ فِي كَوْنِهِ (١١) إِيقَانُ
 ١٥ مَنْ بَانَ بَيْنَ مَا أَبَانَ بِهِ لَهُ - حَقَّ الْبَيَانِ بِوَاضِحِ (١٢) التَّيْيَانِ
 هَذَا حَقِيقَةُ وَجْدِهِ مِنْ وَجْدِهِ - وَلَوْ جَدَّهِ هَلْ قَوْقُ ذَلِكَ بَيَانُ،
 وَالزُّوَايِدُ زِيَادَاتُ الْإِيمَانِ بِالْغَيْبِ (١٦) وَالْيَقِينُ كُلُّهُ (١٤) زَادَاتُ (١٥) الْإِيمَانِ
 وَالْيَقِينُ زَادُ (١٦) الصَّدَقِ وَالْإِخْلَاصِ فِي الْأَحْوَالِ وَالْمَقَامَاتِ وَالْإِرَادَاتِ
 ٢٠ وَالْمُعَامَلَاتِ، قَالَ عَمْرُو بْنُ عَثْمَانَ الْمَكِّيُّ (٦) رَحِمَهُ اللَّهُ زَوَايِدُ الْيَقِينِ إِذَا

(١) A om. this verse. It occurs in B after the words فَإِنَّ رُمُوزَهُمْ فِيهَا لَا فِي مَصَنَّفَاتِهِمْ
 انصافه A (٢) ما في B. مرما A (٣) باطن حتى B (٤) مصنفاتهم (L. ٦)
 حقا A (٥) B om. (٦) المحزن B. المحزن A (٧) اتصالة in marg. (٨) وقال B (٩)
 البيان A (١٠) اتقن B (١١) يشهد A (١٢) بين B (١٣) وقال B (١٤)
 التصديق B app. (١٥) الايمان و. A om. (١٦) ازدادوا A (١٧) اليقين B (١٨)

لا يتغير عند وروده الطبع والحواس والغشية ^(١) تنتشها مزوجة بالطبع تنغير عند ^(٢) ورودها الطبع والحواس ^(٣) وتنقص ^(٤) منها الطهارة والغشية لا تدوم والسكر يدوم ، والفرق بين ^(٥) الحضور والصحو ان الصحو حادث والحضور على الدوام ، ومعنى صنو الوجد ان لا يعارضه في وجه شئ غير ^(٦) وجوده كما قال القائل ،

تَحَقَّقَ صَنُو الْوَجْدِ مِنَّا فَمَا لَنَا . عَلَيْنَا سِوَاها مِنْ رَقِيبٍ يُخَيِّرُ ،

والهجوم والغلبات ^(٧) متقاربا المعنى الا ان الهجوم فعل صاحب الغلبات وذلك عند قوة الرغبة ^(٨) والانفلات من دواعي الهوى والنفوس عند قوة رغبة الطالب اذا لاح له اعلام المزيد في حال طلبه ^(٩) المطلوب ^(١٠) فلو ظن ان مطلوبه وراء بحر سبجه او في نيه سلكه بالهجوم عند غلبات الارادة وقوة سلطان المطالبة عليه لو رأى نارا افتمحها بالهجوم بتلف الروح وبذل المهجة سواء اوصله ذلك الى مطلوبه او لم ^(١١) يوصله ، فذلك معنى الهجوم والغلبات ، والفناء والبقاء قد ^(١٢) ذكرته في بابيه ومعنى الفناء فناء صفة النفس وفناء المنع والاسترواح الى حال وقع ، والبقاء بقاء العبد على ذلك ، وايضا ^(١٣) فناء هو فناء رؤيا العبد ^(١٤) في أفعاله لأفعاله ^(١٥) بقيام الله له ^(١٦) في ذلك ، والبقاء بقاء رؤية العبد بقيام الله له في قيامه ^(١٧) الله قبل قيامه لله بالله ، والمبتدئ هو الذى يتدنى بقوة العزم في سلوك طرق المتقطعين الى الله ^(١٨) تعالى ويتكف لآداب ذلك ويتأهب ^(١٩) للتأدب بالخدمة والقبول من الذى يعرف المحال الذى ابتداء به وأشرف عليه من بدايته الى نهايته ، والمرید ^(٢٠) الذى صح له الابتداء ^(٢١) وقد دخل في جملة المتقطعين الى الله

مه AB (٢) . ونقص B (٣) . وروده AB (٤) . انتشت A (٥) . متقاربان B . متقاربا A (٦) . وجوه B (٧) . الصحو والحضور B (٨) . ذكر (٩) . يوصله B (١٠) . فان B (١١) . المطلوب B (١٢) . والانتلاب B om. (١٣) . بقاء B (١٤) . في أفعاله لأفعاله B om. (١٥) . بقاء B om. (١٦) . بقاء الله له to في ذلك from (١٧) . الله عز وجل B (١٨) . التأدب A (١٩) . بالاسم to وقد B om. (٢٠) . اذ A (٢١) .

والخلق وما اعلان لا يستغنى احدهما عن الآخر فمن اشار الى تفرقة بلا جمع فقد جحد الباري ومن اشار الى جمع بلا تفرقة فقد انكر قدرة القادر فاذا جمع بينهما فقد وحد، وقال القائل.

جَمَعْتُ وَفَرَّقْتُ عَنِّي سِرٌّ * وَفَرَّدُ التَّوَاصِلِ مَثْنَى الْعَدَدِّ،

° يعنى جمعت به وفَرَّقْتُ عَنِّي وفرد التواصل في الجمع مثنى العدد في التفرقة، والغيبة غيبة القلب عن مشاهدة الخلق بحضوره ومشاهدته للخلق بلا تغيير ظاهر العبد، والغَيْبَةُ^(١) هى غيبة القلب بما يَرِدُ عليه ويظهر ذلك^(٢) على ظاهر العبد، والحضور حضور القلب لما غاب عن عيانه بصفاء اليقين فهو كالحاضر عنده وإن كان غائبا عنه، قال القائل،

أَنْتَ وَإِنْ غُيِّبْتَ عَنِّي سَبْدَى^(٣) كَالْحَاضِرِ،

وقال^(٤) النورى،

إِذَا تَغَيَّبْتُ بَدَأَ * وَإِنْ بَدَأَ غَيَّبَنِي.

وكذلك الصحو والسكر معناهما قريب من معنى الغيبة والحضور غير ان الصحو والسكر اقوى واتم واقهر من الغيبة والحضور،^(٥) وقد قال^(٦) فى ذلك بعضهم،

(١) فَحَالَانِ لِي حَالَانِ صَحْوٌ وَسُكْرٌ * فَلَا زِلْتُ فِي^(٧) حَالَيْنِ أَصْحُو وَأَسْكُرُ كَقَالِكَ بِأَنَّ الصَّحْوَ^(٨) أَوْجَدَ كَأَبْنَى * فَكَيْفَ بِحَالِ السُّكْرِ وَالسُّكْرُ^(٩) أَجْدَرُ جَعَدْتُ الْهَوَى إِنْ كُنْتُ مُدَّ جَعَلَ الْهَوَى -^(١٠) عَيْونَكَ لِي عَيْنًا تُغْضُ^(١١) وَتُبْصِرُ نَظَرْتُ إِلَى شَيْءٍ سِوَاكَ وَإِنَّمَا^(١٢) أَرَى^(١٣) غَيْرَنَا أَحْلَامَ نَوْمٍ^(١٤) يُقَدَّرُ Af.151" والفرق بين^(١٥) السكر والغشية ان^(١٦) السكر^(١٧) ليس^(١٨) شَيْئًا من الطبع

ذو اللون البصرى B (٢٤). كالحاضر الصحو B (٢٥). عن B (٢٦). B om. (٢٧).

فحالك B (٢٨). • فى ذلك B om. (٢٩). وجدك أبى B. وجدك أبى A (٣٠). حالك B (٣١).

أجدر AB (٣٢). أرتى B (٣٣). سواك B (٣٤). نظى A (٣٥). عيونك B. عيونك A (٣٦).

لست B (٣٧). أسكرة A (٣٨). تقرر B. بقدر A (٣٩). عيون B (٤٠).

أشئت من الطبع. شبهه A (٤١).

فكان يدفع خاطره مراراً فلما خرج قال له المجيد ذلك، ويقال انَّ الخاطر
الصحيح أوَّلُ الخاطر اى أوَّل ما يختر، ^(١) ومعنى الخاطر ايضاً ما لا يكون
للعبد نسبة في ظهوره في الاسرار ^(٢) والخطر ايضاً ^(٣) فهو يستوعب الاسرار،
والقادر قريب من الخاطر الا انَّ الخاطر لقلوب اهل اليقظة والقادر لأهل
الغفلة فاذا ^(٤) تنشع ^(٥) عن قلوبهم غيوم الغفلة قدح فيها قاذح الذكر وهى
لفظة مأخوذة من قدح النار بالزباد ^(٦) والقاذح الذى يستوقد النار،
قال القائل،

يا قاذح النار بالزباد،

وقال بعضهم ليس ما قدحته الحقيقة كما ساكنته البشرية، ^(٧) والعارض ما
^(٨) يعرض للقلوب والاسرار من الفناء العدو والنفس والهوى فكل ما يكون
من الفناء النفس والعدو والهوى فهو العارض لان الله تعالى لم يجعل
لهؤلاء الاعداء طريقاً الى قلوب اوليائه الا بالعارض دون الخاطر والقادر
والبادى والوارد، قال ^(٩) انشد،

يُعارضنى الواشون قلبى بكلمها ، يُقْلِفُهُ فى سِرِّهِ والعلاييه .

^(١٠) والقبض والبسط حالان شريهان لأهل المعرفة ^(١١) اذا قبضهم الحق احتبهم
عن تناول القوام والمباحات والأكل والشرب والكلام واذا بسطهم ردهم الى
هذه الاشياء ^(١٢) وتولى حفظهم فى ذلك، فالقبض حال رجل عارف ليس فيه
فضل لشيء غير معرفته والبسط حال رجل عارف بسطه الحق وتولى حفظه
حتى يتأدب الخلق به، قال الله تعالى ^(١٣) وَاللّهُ يُقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ .
^(١٤) وقال المجيد رحمه الله فى معنى القبض والبسط يعنى الخوف والرجاء .

ويقال ايضاً انه قبر B ^(١) . ويقال ايضاً فى معنى الخطر ما لا يكون مح B ^(٢) .

B om. واذا قدحه القاذح A ^(٣) . على B ^(٤) . انشع B ^(٥) . فهو A ^(٦) .

. يعارض القلوب A ^(٧) . ويعارض A ^(٨) . بالزباد to والقادر from

تولى B ^(٩) . فاذا B ^(١٠) . وانشد B ^(١١) . تترك وتولى B ^(١٢) .

Kor. 2. 246. ^(١٣) . قال B ^(١٤) . B om. ^(١٥) .

تعالى بالاسم وشهد له قلوبُ الصادقين ^(١) بصحة ارادته ولم ^(٢) يترسم تعدُّ بحال
 ولا مقام فهو في السرِّ مع ارادته، والمُراد العارف الذي لم يبق له ارادة ^{AL1516}
 وقد وصل الى النهايات وعبر الاحوال والمقامات والمقاصد والارادات فهو
 مراد ^(٣) اريد به ما اريد ولا يريد الا ما يريد، والوجد مصادفة القلوب
 واصفاء ذكر كان عنه ^(٤) مفقوداً، والتواجد ^(٥) والتساكر ^(٦) قريباً المعنى وهو ما
 يمتزج من اكساب العبد بالاستدعاء للوجد والسكر وتكفنه التشبه بالصادقين
 من اهل الوجد والسكر، والوقت ما بين الماضى والمستقبل، قال الجيد
^(٧) رحمه الله الوقت عزيز اذا فات لا يدرك يعنى ^(٨) نفسك ووفتك الذى
 بين النفس الماضى والنفس المستقبل ^(٩) اذا فانك بالغفلة عن ذكر الله ^(١٠) تعالى
 فلا تلحقه ابداً، والبادى هو الذى يبدو على القلب فى ^(١١) المحين من
 حيث حال العبد فاذا ^(١٢) بدا بادى الحق يبيد ^(١٣) كل ^(١٤) بادٍ غير الحق.
 قال ابراهيم الخواص ^(١٥) رحمه الله اذا بدا بادهى الحق اَفنى كل ^(١٦) بادٍ.
 والوارد ^(١٧) ما يرد على القلوب بعد النادى فيستغرقها والوارد له فعلٌ وليس
 للبادى فعل لأن المادى بدايات الواردات، قال ^(١٨) ذو ^(١٩) النون ^(٢٠) رحمه
 الله ^(٢١) وارِدٌ حق جاء بزعم القلوب، والخطر تحريك السر لا بداية له واذا
 خطر بالقلب فلا ^(٢٢) يثبت فيزول ^(٢٣) بخاطر آخر مثله، والواقع ما ^(٢٤) يثبت
 ولا يزول بواقع آخر، سمعت بعض المشايخ وهو ابو الطيب السبازى رحمه
 الله قال سألت شيخاً من مشايخي مسئلة فقال لى أرجوان يقع جوائمه، قال
 الجيد ^(٢٥) رحمه الله لحبر الساج رحمه الله حين خرج اليه هلاً خرجت مع
 اول خاطرك وذلك انه خطر بقلبه بان الجني ^(٢٦) رحمه الله على باب داره

اريد بما اراد ولا يريد الا ما يراد B (١) يتوسم A (٢) يصحوا B (٣)

وفتك B (٤) B Om (٥) AB قريبى (٦) والتساكر A (٧) مفقود A (٨)

ونفسك (٩) The words from ادا to تعدُّ to are suppl. in marg. (١٠)

لكن A (١١) A in marg. (١٢) لا A (١٣) A in marg. (١٤) الجوز B (١٥)

ذو A (١٦) B adds (١٧) بادى A (١٨) B (١٩) AB (٢٠)

ثبت A (٢١) خطر A (٢٢) يثبت A (٢٣) انصرى.

فَلَا تُلْمَنِي عَلَى مَا كَانَ مِنْ قَلْبِي * إِلَيَّ يَحْكُمُ مَا خُودُ وَمُسْتَلَبُ ،
والدهشة سطوة تصدّم عقل المحب من هيبة محبوبه اذا لقيه عند الياس لم
يجد لها عاهة اذا انقضت ، وقد ^(١) روى عن بعضهم انه قال اللهم انك لا
تُرى في الدنيا فهب لي من عندك ما يسكن اليه قلبي قال فغشى عليه فلما
افاق قال سبحن الله فقيل له ممّ سبحت قال ألقى الی ^(٢) سكنته بدلاً من
النظر اليه وهل لذلك من بدل فقلت يا رب ^(٣) دهشت من حبك فلم
أتمالك أن قلت ما قلت ، ولبعضهم يقول ،

إِنَّ مَنْ أَهْوَاهُ قَدْ أَدهَشَنِي - لَا خَلَوْتُ الدَّهْرَ مِنْ ذَاكَ الدَّهَشِ ،
وكان الشبلي ^(٤) رحمه الله يقول يا دهشاً كله معناه كل شيء مع المخلق منك
أف.133 ^(٥) دهش كله ، والخبرة بديهة ترد على قلوب العارفين عند تأملهم وحضورهم
وتفكيرهم ^(٦) التحجيم عن التأمل والفكرة ، قال الواسطي ^(٧) رحمه الله حيرة الדיهة
اجل من سكون التوّلّي عن المحيرة ، ^(٨) والخير منزلة ^(٩) تتولّى قلوب العارفين
بن ^(١٠) اليأس والطبع في الوصول الى مطلونه ومقصوده لا تطعمهم في الوصول
^(١١) فيرتجوا ولا تؤنسهم عن الطلب ^(١٢) فيستريحوا فعند ذلك يتغيرون ، وقد
سئل بعضهم ^(١٣) عن المعرفة ما هي فقال التخيّر ثم الاتصال ثم الافتقار ثم
المحيرة ، قال ^(١٤) قابل ،

قَدْ تَحَيَّرْتُ فَيْكَ خُذْ يَدِي - يَا دَلِيلًا لِمَنْ تَحَيَّرَ فَيْكَ ،
والطوالع اوار التوحيد تطلع على قلوب اهل المعرفة بتشعشعها فيطعن ما
في القلوب من الابوار ^(١٥) سلطان نورها كالشمس ^(١٦) الطالعة اذا طلعت يخفى
على ^(١٧) الناظر من سطوة نورها اوار الكواكب وهي في اماكنها ، قال الحسين
ابن منصور في هذا المعنى ،

(١) B om. (٢) ذهت A. (٣) سنه B. سلمه A. (٤) ذكر B. (٥) دهشاً AB. (٦) بتولّى B. (٧) والخبرة B. (٨) تحجيم A. (٩) التوّلّي B. (١٠) عن المعرفة B om. (١١) فيستريحون AB. (١٢) فيرتجوا AB. (١٣) اليأس B. (١٤) قابل B. (١٥) سلطان B. (١٦) الطالعة B. (١٧) الناظر B.

فالجاء يبسط الى الطاعة والخوف بقبض عن المعصية، وقد قال القائل في
صفة حال العارف المتقبض وصفه حال العارف المتبسط فقال،
مَعَارِفُ الْحَقِّ تَحْوِيهَا إِذَا تُشْرِتْ * نَشَتْ نَعْدَهَا الْأَرْوَاحُ نُخْتَلَسُ
فَعَارِفٌ بِحُطُوطِ الْحَقِّ لَيْسَ لَهُ - عَنْهُ سِوَاهُ وَلَا مِنْهُ لَهُ نَفْسُ
وَعَارِفٌ ^(١) بَوْلَا ^(٢) الْبَلْبَلِكِ ^(٣) مُعْتَرِفٌ - ^(٤) يَحْتَهُ الْوَجْدُ ^(٥) مَا وَلَّى لَهُ الْغَلَسُ
وَعَارِفٌ غَابَ عَنْهُ الْعُرْفُ ^(٦) فَاعْتَسَفَتْ - مِنْهُ السَّرَائِرُ مَطْوِي ^(٧) الذَّرَى شَرَسُ
^(٨) حَتَّى اسْتَكَانَ وَغَابَ الْوَعْتُ فِي مَهْلٍ - ^(٩) فِطَارَ شَيْثَانٍ عَنْهُ النُّطْقُ وَالْحَرَسُ
أَغَانَهُ الْحَقُّ عَمَّا دُونَهُ فَلَهُ - مِنْهُ ^(١٠) إِلْيُو سِرَارُ ^(١١) وَحْيِهَا ^(١٢) خَسِئُ،
يذكر ان العارفين على ثلاثة أصناف صنف منهم ليس لهم ^(١٣) منهم نفس وصنف
١. منهم ^(١٤) يجتهد الوجد الى الحال الذي يتولاهم الحق بالكلاية فيها وصنف منهم
غاب عنهم العرف والعادة واستوى عندهم النطق والصمت وغير ذلك بعناية
الحق لهم فان سكنوا فله يسكنون وان نطقوا فعن الله ينطقون، والغيبة
والحضور والصحو والسكر والوجد والهجوم والغلات والنفاء والمقاء فاعلم ان
ذلك من احوال القلوب المتحققة بالذكر والتعظيم لله عز وجل، والمأخوذ
١٥ ^(١٥) والمستلب بمعنى واحد الا ان المأخوذ اتم في المعنى ^(١٦) وهم العبيد الذين
وضئهم في الحديث المروى عن النبي صلعم الذي قال يظن الناس انهم قد
خواطوا وما خاطوا ولكن خاط قلبهم من عظمة الله ^(١٧) تعالى ما اذهب
بعقولهم. وفي الحديث روى ايضا عن النبي صلعم انه قال لا يبلغ العبد
حقيقة الايمان حتى يظن الناس انه مجنون، وقد روى ^(١٨) عن الحسن في
٢. الخمر كنت اذا رأيت مجاهدا كانه خر سديج قد ضل حماره لهما كان فيه
من الوله، والاختبار نكث في وصف المأخوذ والمستلب وقال القائل،

(١) B app. بجه. (٢) B معترفا. (٣) A التمليك. (٤) B بولا. (٥) A انشأت. (٦) A الذرى. (٧) B om. this verse. (٨) A حتى. (٩) A فطار. (١٠) A om. (١١) B وحيا. (١٢) B خسيئ. (١٣) B منه. (١٤) B om. وهو العبد الذي وضعه. (١٥) A وسلوب. (١٦) B خسر. (١٧) B عن الحسن. (١٨) B om.

فَالْحَالُ كَالْحَالِ فِي التَّلَوِينِ شَاطِئُهَا . وَالْعَيْنُ ^(١) تُدْنِي إِلَى شَطْحِ اللَّفَائِنِ .
وَالصَّوْلُ ^(٢) الاسْطِطَالَةُ بِاللِّسَانِ مِنَ الْمُرِيدِينَ وَالْمُتَوَسِّطِينَ عَلَى انْبَاءِ جَنَسِهِمْ
بِأَحْوَالِهِمْ وَهُوَ مَذْمُومٌ ، قَالَ أَبُو عَلِيٍّ الرُّوذَابَرِيُّ ^(٣) رَحِمَهُ اللَّهُ ^(٤) إِنَّ مِنْ أَعْظَمِ
الْكِبَايِرِ أَنْ تَخُونَ اللَّهَ فِي نَفْسِكَ وَتَتَوَقَّعَ أَنَّ الَّذِي أَنَالَكَ لَمْ يُبَلِّ غَبْرَكَ فَتَجْعَلْ
دَعْوَاكَ صَوْلَكَ عَلَى ^(٥) مَنْ يَسْتَعِي مِنْ اللَّهِ ^(٦) تَعَالَى ^(٧) أَنْ يُخْبِرَكَ بِحَالِهِ ، ^(٨) وَنَأْتَفُ
مِنَ الصَّوْلِ لِأَنَّهُ فِتْنَةٌ إِذَا كَانَ عَلَى مَنْ فَوْقَكَ وَقَلَّةٌ مَعْرِفَةٌ إِذَا كَانَ عَلَى
مَنْ ^(٩) هُوَ دُونَكَ وَسُوءٌ إِذَا كَانَ عَلَى مَنْ هُوَ مِثْلَكَ ، فَأَمَّا ^(١٠) الصَّادِقُونَ
وَأَهْلُ الذِّهَابِ بِصَوْلُونِ بَالِهِ ^(١١) الْقَلَّةُ الْمَسَاكِينَةُ إِلَى مَا سِوَى اللَّهِ ^(١٢) ، وَرَوَى
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي دُعَائِهِ اللَّهُمَّ ^(١٣) بَكَ أَصُولُ وَبِكَ أَحْوَلُ ، وَقَالَ
أَبُو هُرَيْرَةَ ^(١٤) رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابٍ لَهُ تَمَّ إِلَيَّ أَقُولُ وَبِاللَّهِ أَصُولُ ،
^(١٥) وَقَالَ الْفَائِلُ ،

وَكَيْفَ يَضِيبُ الْعَيْشُ مِنْ تَعْدٍ مَنْ بِهِ ، عَلَى مَائَاتِ الدَّهْرِ كُنْتُ أَصُولُ ،
وَالذِّهَابُ بِمَعْنَى الْغَيْبَةِ إِلَّا أَنْ الذِّهَابَ انْتَمَ مِنْ الْغَيْبَةِ وَهُوَ ذِهَابُ الْقَلْبِ عَنْ
حَسَنِ الْمَحْسُوسَاتِ بِمُتَاهِدَةٍ مَا تَنَاهَدَتْ تَمَّ يَذْهَبُ عَنْ ذِهَابِهِ وَالذِّهَابُ عَنْ
الذِّهَابِ هَذَا ^(١٦) مَا لَا نِهَآيَةَ لَهُ ، قَالَ الْحَجَّيْدُ ^(١٧) رَحِمَهُ اللَّهُ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِ أَبِي
يَزِيدَ ^(١٨) رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كَلَامِهِ لَيْسَ لَيْسَ قَالَ هُوَ ذِهَابٌ ذَلِكَ كُلُّهُ عَنْهُ وَذِهَابُهُ
عَنْ ذِهَابِهِ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ لَيْسَ لَيْسَ بِمَعْنَى قَدْ نَاسَتْ ^(١٩) الْحَاضِرُ وَنَاسَتْ
الْأَشْيَاءَ فَلَيْسَ بِوُجْدِ شَيْءٍ وَلَا يَحْسُ وَهُوَ الَّذِي يَسْتَبِيهِ قَوْمُ النَّفَاءِ وَالْفَاءِ عَنْ
النَّفَاءِ وَقَدْ تَقَدَّرَ فِي التَّقَدُّرِ فَهُوَ الذِّهَابُ عَنِ الذِّهَابِ ، وَالنَّفْسُ ^(٢٠) تَرْوُحُ
الْقَلْبِ عَدَدُ الْإِحْتِرَاقِ ، ^(٢١) قَالَ بَعْضُ التَّبِيخِ النَّفْسُ رُوحٌ مِنْ رِيحِ اللَّهِ

^(١) B om ^(٢) وأداسه ^(٣) B om ^(٤) B om
^(٥) B om ^(٦) B om ^(٧) B om ^(٨) B om
^(٩) B om ^(١٠) B om ^(١١) B om ^(١٢) B om
^(١٣) B om ^(١٤) B om ^(١٥) B om ^(١٦) B om
^(١٧) B om ^(١٨) B om ^(١٩) B om ^(٢٠) B om
^(٢١) B om ^(٢٢) B om ^(٢٣) B om ^(٢٤) B om

قَدْ تَجَلَّتْ طَوَالِغُ زَاهِرَاتٍ - يَتَشَعَّشَعْنَ فِي لَوَائِعِ بَرْقٍ
خَصَنَى وَاحِدَى تَوْحِيدٍ ^(١) صِدْقٍ - مَا إِلَيْهَا مِنَ الْمَسَالِكِ طَرُقُ،

والطوارق ما ^(٢) يطرُق قلوب اهل الحقائق من طريق السمع فيجِدُّ لهم حقائقهم، حكى عن بعض المشايخ انه قال يطرُق سمعى علم من علوم اهل الحقائق فلا أدعُ ان يدخل قلبى الا بعد أن أعْرِضُها على الكتاب والسنة، والطوارق فى اللغة ما يطرُق بالليل، ^(٣) ورؤى عن النبى صلعم انه كان يدعو وأعوذُ بك من شرِّ طوارق الليل والنهار الا ^(٤) طارقاً يطرُق بخبر، والكشف بيان ما يستتر على الفهم فيُكشَفُ عنه للعبد كأنه رأى ^(٥) عَيْنٍ، ^(٦) قال ابو محمد الجبرى من لم يعمل فيما بينه وبين الله ^(٧) تعالى بالتقوى والمرافقة لم يصل الى الكشف والمشاهدة. وقال النورى ^(٨) رحمه الله مكاشفات العيون بالإبصار ^(٩) ومكاشفات القلوب بالاتصال، والسطح كلام يترجمه اللسان عن وَجْهِ ^(١٠) ببيض عن معنیه مقرون بالدعوى الا ان يكون صاحبه ^(١١) مستتباً ومحفوظاً. قال ابو حمزة سألنى رجل خراسانى عن الأمن فقلتُ أعرفت من لو كان على يمينه سبعٌ وعلى يساره سورةٌ ما ميز على أيهما ^(١٢) أنتكى فقال لى هذا شَطِخٌ فهاتِ ^(١٣) العلم. وكان بعضهم اذا سأله انسان مسئلة فيها دعوى يقول أعوذ بالله من شَطِخِ اللسان. وقد فسر الجنيّد رحمه الله شطحات ابنى يزيد ^(١٤) رحمه الله ولو كان ابو يزيد ^(١٥) رحمه الله فى ذلك عند معلولاً ما فسرّها. وقد قال القنّاد.

شَطِخُ الْحَقِيقَةِ - وَالْأَحْوَالِ بَيْنَهُمَا - شَطِخٌ - الَّذِي الْبَيْنَ يَزُوهُ بَيْنَ هَاتَيْنِ

(١) A صرف. B صرف. This verse is cited symmetrically in Massignou's edition of the *Kitābul-Zuhd*, p. 118. (٢) A يطرُق. B يروى.

(٣) A يروى. B يروى. Here B proceeds fol. 122v.

(٤) A يروى. B يروى. These words occur in A on fol. 175v last line. The text of the present passage is resumed in B on fol. 190v l. 4.

(٥) A يروى. B يروى. (٦) A يروى. B يروى. (٧) A يروى. B يروى.

(٨) A يروى. B يروى. (٩) A يروى. B يروى. (١٠) A يروى. B يروى.

(١١) A يروى. B يروى. (١٢) A يروى. B يروى.

(١٣) A يروى. B يروى. (١٤) A يروى. B يروى.

(١٥) A يروى. B يروى.

وقال بعض الشيوخ وقد سئل عن التجريد فقال إفراد الحق ^(١) من كل ما يُجرى وإسقاط العبد في كل ما يُبدى، والتجريد ^(٢) والتفريد والتوحيد ألفاظ مختلفة ^(٣) لمعانٍ متفقة وتصلبها على مقدار حقائق الواجدين وإشاراتهم. قال القائل.

حَقِيقَةُ الْحَقِّ حَقٌّ لَيْسَ بِعَرَفَةٍ - إِلَّا الْمَجْرَدُ فِيهِ حَقٌّ تَجَرِيدٌ،

وَالْهَيْمُ الْمَجْرَدُ وَالسِّرُّ الْمَجْرَدُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ ^(٤) وَهُوَ هَمُّ الْعَبْدِ وَسِرُّهُ إِذَا تَجَرَّدَ مِنْ جَمِيعِ الْأَشْغَالِ وَتَفَرَّدَ بِمِرَاقَةِ ذَا الْجَلَالِ فَلَا تُعَارِضُهُ خَوَاطِرُ فَاطِعَةٍ وَلَا عَوَارِضُ مَانِعَةٍ عَنْ ^(٥) التَّوَجُّهِ وَالْإِفْصَالِ وَالْقُرْبِ وَالْإِتِّصَالِ، قَالَ الْحَنِيدُ ^(٦) رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ ^(٧) لِي ^(٨) إِبْرَاهِيمُ الْأَجْرِيُّ يَا غَلَامَ لَأَنْ تَرَدَّ بِهَيْكِكَ إِلَى اللَّهِ طَرَفَةَ عَيْنٍ خَيْرٌ لَكَ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ، وَقَالَ الشُّبْلِيُّ ^(٩) رَحِمَهُ اللَّهُ ^(١٠) لِرَجُلٍ هَيَّأُ الْهَيْمَ فِي فِضَاءِ الْعَدَمِ هَيْكُ هُمْ ^(١١) هَاجٍ وَهَيْ هُمْ هَاجٍ، وَالْحَادِثَةُ وَصَفَتْ لِنَهَايَةِ الصَّدِيقِينَ، سُئِلَ أَبُو بَكْرٍ الْوَاسِطِيُّ عَنْ أَعْلَى حَالٍ ^(١٢) لِنَهَايَةِ الصَّدِيقِينَ فَقَالَ هُوَ الطَّالِعُ ^(١٣) وَالْحَادِثُ، وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا رَوَى عَنْهُ إِنَّ فِي أُمَّتِي مَكَلِّمُونَ وَمُحَدِّثُونَ وَإِنْ عَمَرَ ^(١٤) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمْ يَنْهَمْ، وَقَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ^(١٥) رَحِمَهُ اللَّهُ خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ لِيُسَارَّهُمْ وَيُسَارَّهُ اللَّهُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقْتُكُمْ لَتُسَارَّوْنِي فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَكَلِّمُونِي وَحَدِّثُونِي فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَتُجَاوِزُونِي فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَاسْمَعُوا مِنِّي، وَالْمُنَاجَاةُ ^(١٦) مُخَاطَبَةُ الْأَسْرَارِ عِنْدَ صَنَاءِ الْأَذْكَارِ لِلْمَلِكِ الْمُجَبَّارِ، ^(١٧) قَالَ أَبُو عَمْرٍو ^(١٨) بْنُ عَلْوَانَ سَمِعْتُ الْحَنِيدَ ^(١٩) رَحِمَهُ اللَّهُ لَيْلَةً إِلَى الصَّبَاحِ يَقُولُ فِي مُنَاجَاتِهِ الْهَيْ وَسَيِّدِي تَرِيدُ أَنْ تَقْطَعَنِي عَنْكَ

(١) B في. (٢) B والتفريد. (٣) معاني AB. (٤) A وهي.

أبراهيم AB (٥) B om. (٦) B التوحيد. (٧) B وهو written above. وهو

but cf p. ٥٥, l. ٩ supra and the Nafihāt al-Uns of Jāmī, N° 22.

قَالَ (١١) AB om. from. (١٢) B أخذت. (١٣) B النهاية. (١٤) B دافع. (١٥) A

to. (١٦) B وما حروفي. The words are suppl. in marg. A.

مخاطبت B (١٧) B وقول. (١٨) B محاضرت.

المسألة على نار الله ^(١) تعالى وكذلك التنفس، قال ^(٢) ذو النون رحمه الله،
 مَنْ لَاذَ بِاللَّهِ نَجَا بِاللَّهِ - وَسَرَّهُ مَرُّ قَضَاءِ اللَّهِ
 لِلَّهِ أَنْفَاسُ جَرَتْ لِلَّهِ * لَا حَوْلَ لِي فِيهَا بِغَيْرِ اللَّهِ،
 وَالنَّفْسُ إِضْطِاضًا نَفْسُ الْعَبْدِ، قال المجتهد ^(٣) رحمه الله أَخَذَ عَلَى الْعَبْدِ حِفْظَ
 أَنْفَاسِهِ عَلَى مَرِّ أَوْقَاتِهِ، قال القائل،

وَمَا تَنَفَّسْتُ إِلَّا كُنْتُ مَعَ نَفْسِي * تَجْرِي بِكَ الرُّوحُ مَتَى فِي مَجَارِبِهَا،
 وَالْحِجْنَ رَسْمٌ مَا يَبْدُو مِنْ صِفَةِ النَّفْسِ، وقال عمرو المكي ^(٤) رحمه الله من
 قال اتَى لَمْ أَجِدْ حَسًّا عِنْدَ غُلَمَاتِ الْوُجْدِ فَقَدْ غَلَطَ لِأَنَّهُ لَمْ يَدْرِكْ فَقَدْ الْحُسُوسُ
 إِلَّا بِحَسٍّ وَالْوُجُودُ ^(٥) وَالْفَقْدُ يُدْرِكُكَ بِحَاسَّةٍ وَهِيَ مُحْسُوسَانِ، وتوحيد العامة
 ١٠ معناه توحيد الإقرار باللسان والتحقيق بالقلب ^(٦) إنما بقرينه اللسان باثبات
 الموحّد بجمع ^(٧) أسمائه وصفاته باثبات ما أثبت ^(٨) ونفى ما نفى باثبات ما
 اثبت الله لنفسه ونفى ما نفى الله عن نفسه، وتوحيد الخاصة قد ذكرنا في
 باب التوحيد وهو وجودٌ عظيمة وحدانية الله ^(٩) تعالى وحقيقة قرنه بذهاب
 حسن العبد وحركته لقيام الله ^(١٠) تعالى له فيما اراد منه، وقد حكى عن الشبلي
 ١٥ رحمه الله انه قال لرجل وقد جرى ذِكْرُ التوحيد فقال هذا ^(١١) توحيدك
 أَنْتَ قَالَ فَأَيْتَى ^(١٢) عِنْدِي غَيْرُ ^(١٣) ذَا فَقَالَ الشبلي ^(١٤) رحمه الله توحيد الموحّد
 وهو أَنْ يُوَحِّدَكَ اللَّهُ بِهِ وَيُفْرِدَكَ لَهُ وَيُشْهِدَكَ ذَلِكَ ^(١٥) وَيُغَيِّبَكَ بِهِ عَمَّا
 ٢٠ يُشْهِدُكَ، وهذا صفة توحيد ^(١٦) الخاص، والتفريد أفراد المفرد برفع الحدث
 ٢٥ وإفراد القديم بوجود حقايق الفردانية، قال بعضهم الموحّدون لله من
 ٣٠ المؤمنين كثير والمفردون من الموحّدين قليل، قال الحسين بن منصور
 ٣٥ رحمه الله في بعض ما تكلم به عند قتله حَسْبُ الْوَاحِدِ إِفْرَادُ الْوَاحِدِ،
 والتجريد ما تجرّد للقلوب من شواهد الألوهية اذا صفا من كدورة البشرية،

(١) B om. (٢) A ذَا. (٣) B به. (٤) A بما. The reading of B is doubtful. (٥) A أسماؤه. (٦) B أيضا. (٧) A توحيدك. (٨) B بقرينه.

(٩) B ذي. (١٠) B ويغيبك. (١١) B الخاصة. (١٢) B وإفراد.

(١) فيمتحن بإظهار سلطان الحق عليه، سئل المجتهد عن رجل غاب اسمه وذهب وصفه (٢) وامتنى رسومه فلا رسم له قال نعم عند (٣) مشاهدته قيام الحق (٤) له Af.155b بنفسه لنفسه في ملكه ، (٥) فيكون ذلك معنى قوله امتنى رسومه يعنى علمه ورفعته المضاف اليه امتنى بنظره الى قيام الله له في قيامه ، قال القائل ،
بِرُسُومٍ دَارِسَاتٍ وَطَلَّلَ ،

وَالْوَسْمُ ما رسم الله به المخلوقين في سابق علمه بما شاء كيف شاء فلا يتغير عن ذلك ابداً ولا يطاع على علم ذلك احدٌ ، قال (٦) احمد بن عطاء (٧) رحمه الله يظهر (٨) الوسمان على المتبولين والمطرودين لانهما نعتان مجريان على الابد بما جريا في الازل ، والروح والترح نسيم تُنسمُ به قلوب اهل الحقائق فيتروح من تعب ثقل ما حمل من الرعاية بحسن العناية. قال بجي ابن (٩) معاذ (١٠) رحمه الله الحكمة جند من جنود الله (١١) يرسلها الى قلوب العارفين حتى تُروِّحَ عنها وهمج الدنيا ، وقال رُوحُ ولي الله (١٢) في القدس (١٣) تشغله مولاه ، وقال (١٤) سُئِنَ (١٥) مجال قلوب العارفين بروضه سماوية من دونها حُجِبَ الربُّ مُعَسَّكُهَا فِيهَا وَمُجَنَّى غَارِهَا نَبْعِمِ رُوحِ الْأُنْسِ بِاللَّهِ مِنْ ١٥ الْقُرْبِ ، والنعت إخبار (١٦) الناعتين عن أفعال المنعوت وأحكامه وأخلاقه ويُحتمل ان يكون النعت والوصف بمعنى واحد الا ان الوصف يكون مُجْمَلًا والنعت يكون مبسوطاً فاذا وصف جميع واذا نعت فرّق ، والصفة ما لا (١٧) يفصل عن الموصوف ولا يقال هو الموصوف ولا غير الموصوف ، والذات (١٨) هي الشيء القائم بنفسه والاسم والنعت والصفة معالم (١٩) للذات فلا يكون ٢٠ الاسم والنعت والصفة الا لذى ذات ولا يكون ذو ذات الا مسمى

(١) AB فيمتحن . A in mare. فيمتحن . (٢) B وامتنى . (٣) A مشاهدة .

(٤) B om. (٥) AB app. سكون . (٦) B om. (٧) بن عطاء احمد .

(٨) B تشغله . (٩) يرسلها الله B (١٠) . (١١) انراى B add. (١٢) . (١٣) . (١٤) . (١٥) . (١٦) . (١٧) . (١٨) . (١٩) .

(٢٠) B . (٢١) . (٢٢) . (٢٣) . (٢٤) . (٢٥) . (٢٦) . (٢٧) . (٢٨) . (٢٩) . (٣٠) .

(٣١) B . (٣٢) . (٣٣) . (٣٤) . (٣٥) . (٣٦) . (٣٧) . (٣٨) . (٣٩) . (٤٠) .

بوصلك او تريد أن تخدعنى عنك بترك ههيات قلت لأبى عمرو ما معنى هيات قال التمكين، والمسامرة عتاب الأسرار عند خفى التذكار، قال الروذبارى،

سَامَرْتُ صَوَّ صَابَتِي أَتَجَانُّهَا ۖ حَرَقُ الْهَوَى وَعَلَيْهَا نِيرَانُهَا.

وسئل بعض ^(١) المشايخ عن المسامرة فقال استدامة طول العتاب مع صحبة الكتمان، ورؤية القلوب هو نَظَرُ القلوب الى ^(٢) ما توارت ^(٣) فى الغيوب بأنوار اليقين عند حقائق الايمان، وهو على معنى ما قال أمير المؤمنين على ابن ابى طالب ^(٤) رضى الله عنه حين سئل هل ترى ربنا فقال وكيف نعبد من لم نَرَهُ ثم قال لم نَرَهُ العيون يعنى فى الدنيا بكشف العيان ولكن رأته القلوب بحقائق الايمان قال الله ^(٥) تعالى ^(٦) مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى فاثبت الرؤية ^(٧) بالقلب فى الدنيا، وقال النبى صلعم أعبد الله كأنك تراه فان لم ^(٨) تكن تراه فإنه يراك، والاسم حُرُوف جعلت لاستدلال المسيحى بالتسمية على ^(٩) إثبات المسيحى فاذا سقطت الحروف معناه لا ينفصل عن المسيحى، حكى عن ^(١٠) الشبللى ^(١١) رحمه الله أنه كان يقول ليس مع الخلق منه الا اسمه، وكان يقول هات من يقول الاسم باستغفائه قولاً، وكان ابو الحسين النورى ^(١٢) رحمه الله يستشهد فى اشارته ^(١٣) بهذا البيت،

إِذَا أُمِرُ طِنْلٍ مَسَمَّا جُوعُ طِفْلِهَا
غَذَّتْهُ بِاسْمِ ^(١٤) الطِّفْلِ ^(١٥) فَاسْتَعَصَمَ الطِّفْلُ،

وكان الشبللى ^(١٦) رحمه الله يقول أريد من قال الاسم ^(١٧) وهو يتحقق ^(١٨) ما يقول، وكان يقول تاهت الخليفة ^(١٩) فى العلم وتاه العلم فى الاسم وتاه الاسم فى الذات، والرسم ما رسم به ظاهر الخلق برسم العلم ^(٢٠) ورسم الخلق

عليه السلام. (٢) A om. (٣) B om. (٤) انشوخ. (٥) عز وجل. (٦) Kor. 53, 11. (٧) للفت. (٨) A. (٩) انفضل. (١٠) الى هذا. (١١) ابى بكر الشبللى دلف بن نصر. (١٢) ورسوم. (١٣) بما. (١٤) فهو. (١٥) واسنعصم. (١٦) B.

ما يختار الله للعبد ويختار العبد ذلك بعناية الله له حتى يختار باختيار الله له لا باختيار نفسه، قال مجي بن ^(١) معاذ ^(٢) رحمه الله ما دام العبد يتعرف يقال له لا تختَرْ فانك لست بأمين في اختيارك حتى تعرف فاذا عرف يقال له ^(٣) إن شئت اخترت وإن شئت لا تختَرْ فانك إن اخترت فبنا اخترت وإن تركت اختيارك فباختيارنا تركت فأنْتَ بنا فيما ^(٤) تختار وفيما لا تختار، والاختبار امتحان الحق للمصادقين ليعر بذلك منازل الخصوصين ^(٥) ويستخرج باختباره لهم ^(٦) منهم صدقهم إنبأنا لِحُجَّتِهِ على المؤمنين ليتأدب بهم ^(٧) المریدون، ^(٨) ورؤى عن النبي صلعم انه قال ^(٩) أَخْبِرْ نَفْلَهُ يعنى ^(١٠) اخبر من شئت وامتحنه حتى ^(١١) تَقْلَاهُ عند استخراجك ^(١٢) بالامتحان صدقه عن الحال الذى هو فيه، والبلاء ظهور امتحان الحق لِعَبْدِهِ فى حقيقة حاله بالابتلاء وهو ما ينزل به من التعذيب، قال ابو محمد الجربرى ^(١٣) رحمه الله الإنسان حيث ما كان بلَاءً، ورؤى عن النبي صلعم انه قال نَحْنُ مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ ائْتَدُ النَّاسَ بِلَاءً الحديث، وقال بعضهم فى البلاء،

دَائِرَاتُ الْبَلَاءِ عَلَى تَدَوُّرٍ * وَإِلَى مَا ^(١٤) تَرَى عَلَى ^(١٥) تَنَوُّرٍ
مَا أَرَسَ لِلْبَلَاءِ سَوَاءً * وَبِلَائِي عَلَى ^(١٦) الْبَلَاءِ كُدُورٍ
فَأَنَا مِحْنَةُ الْبَلَاءِ وَبِلَائِي * حَاصِنٌ لِلْبَلَاءِ عَلَيْهِ غُبُورٍ
بِأَبْلَائِي عَلَى الْبَلَاءِ لَا ^(١٧) نَعْدَى * كُنْ بِهِ مَالِكًا ^(١٨) رَحِيمًا غَفُورٍ
بِأَمْعِينَ الْبَلَاءِ عَلَى أَعْيُنِي * فِى الْبَلَاءِ فَالْبَلَاءُ عَلَى سَعِيرٍ،

واللسان معناه البيان عن علم الحقائق، كتب ابو الحسين النورى ^(١٩) رحمه

من (٥) B. ويخرج (٤) B. يحاج (٣) B. om. (٢) B. om. (١) B. adds أنزى. (١٥) A. نشر. The reading of B is doubtful. (١٦) A. وبأدى. (١٧) A. حاصل. (١٨) A. مالى. (١٩) B. رحيم. (٢٠) A. om. this verse. B. حصل. (١٩) B. بعدا. (١٨) A. بعدنى. (١٧) B. حصل.

(١) منعوتاً (٢) موصوفاً وذلك أن القادر اسمٌ من أسماء الله (٣) تعالى والقدرة صفة من صفات الله (٤) تعالى والتقدير نعتٌ من نعوت الله (٥) تعالى والمنتكّم اسم من أسماء الله (٦) عز وجلّ والكلام صفة من صفات الله (٧) تعالى والغفران نعت من نعوت الله (٨) تعالى، قال (٩) الواسطي ليس مع الخلق منه إلا اسم أو نعت أو صفة والخلق محجوبون بأسماءه عن نعوته (١٠) ونعوته عن صفاته A.f.1.596. وبصفاته عن ذاته فتى ما ذكر العبد تدييره وتصويره وفضله وطوّله ذكّر نعوته ونعته بنعوته وإذا ذكر علمه وقدرته وكلامه ومشيئته ذكر صفاته ووصّفه بصفاته وقال،

إِذَا طَلَعَتْ شَمْسٌ عَلَيْكَ بُورِهَا - وَأَنْتَ خَلِيطٌ لِلشُّعَاعِ الْبُائِرِ
يَعِيدُ مِنَ الذَّاتِ الْعَزِيزِ مَكَانَهَا - وَلَمْ تَعْرِ مِنْ نَعْتٍ لِنَفْسِكَ قَاهِرِ،
والحجاب (١) حائلٌ يحول بين الشيء المطلوب المقصود وبين طالبه وقاصده. كان سرّي السقّطي (٢) رحمه الله يقول اللهم مهّما عذبتني شيء فلا تعذبني بذلّ الحجاب، وقال محمد بن عليّ الكتّاني (٣) رحمه الله رؤية الثواب حجاب (٤) عن الحجاب ورؤية الحجاب حجاب عن الإعجاب، معناه والله أعلم أن رؤية العبد الثواب لعبادته وذكره حجاب له عن الحجاب المنهني عنه ورؤيته للحجاب حجاب له عن إعجابه بعمله. والدعوى إضافة النفس إليها ما ليس لها، قال سهل بن عبد الله اغلظ حجاب بين العبد وبين الله الدعوى وقال، وَلَمَّا أَدْعَيْتُ الْحُبَّ (٥) قَالَتْ كَذَبْتَنِي - فَمَا لِي أَرَى الْأَعْضَاءَ مِنْكَ كَوَاسِيَا، وكان أبو عمرو الزجاجي (٦) رحمه الله يقول من ليس له دعوى فليس (٧) فيه معنى وكان يعنى بذلك أن تُضيف النفس إليها من الطاعات التي ليست من أخلاقها وتكون (٨) معها (٩) نيّة لما تدعى، والاختيار إشارة إلى

عز وجلّ B (٢). B om. (٣). موصوف A (٤). منعوت A (٥).

عن A om. (٦). > A (٧). بنعوته B (٨). أبو بكر الواسطي B (٩).

ب. A (١٠). لما B (١١). له فيه B (١٢). قلت A (١٣). الحجاب.

قد اوجب الله عليهم الوفاء اذا عقدوا بقلوبهم عقداً، وألهم إشارة الى جمع الهوم فيجعلها همماً واحداً، قال ابو سعيد الخزاز ^(١) رحمه الله أجمع ^(٢) همك بين يدي الله ^(٣) تعالى، وذكر عن بعضهم انه قال ينبغي ^(٤) للعبد ان يكون همه تحت قدمه يعنى لا بهمّ بحال ^(٥) ماض ولا بحال مستقبل ويكون مع وقته في وقته، والخط إشارة الى ملاحظة أبصار القلوب لما بلوح لها من

زوايد اليقين بما آمن به في الغيوب، ^(٦) قال ^(٧) الروذباري،

لَا حَظَّنْهُ فَرَأَنِي فِي ^(٨) مُلَاحَظَتِي * فَعَبْتُ عَنْ رُؤْيِي مِنِّي ^(٩) بِهَعْنَاهُ
^(١٠) وَصَادَفَتْ هِمَّتِي لُطْفَ الْحَقِّ بِمَا * تَمَكَّنْتُ مِنْ ^(١١) تَكَيُّ دُونَ مَنْشَاهُ
فَلَا إِلَى أَحَدٍ ^(١٢) هَمِّي وَلَا فَطْنِي * وَلَا إِلَى رَاحَةٍ أَسْلُو فَأَنْسَاهُ
١٠. اللَّهُ يَعْلَمُ أَنِّي لَسْتُ أَذْكُرُهُ * وَكَيْفَ أَذْكُرُهُ ^(١٣) إِذْ لَسْتُ أَنْسَاهُ،

والهو ذهاب الشيء اذا لم يبق له أثر ^(١٤) واذا بقي له اثر فيكون ^(١٥) طمسا، قال النوري ^(١) رحمه الله الخاص والعام في فيص العبودية الا ^(١) أن من يكون منهم أرفع جذبهم ^(١٦) الحق ومحام عن نفوسهم ^(١٧) في حركاتهم وأثبتهم عند نفسه، ^(١٨) قال ^(١) الله تعالى ^(١٩) يَبْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ، معنى قوله جذبهم ١٥ الحق يعنى جمعهم بين يديه ومحام عن نفوسهم يعنى عن رؤية نفوسهم في حركاتهم وأثبتهم عند نفسه بنظرهم الى قيام الله لهم في أفعالهم وحركاتهم. والحق ^(٢٠) بمعنى المحو الا ان الحق اتم لانه اسرع ذهاباً من المحو، قال رجل للشبلى ^(١) رحمه الله ما لى أراك قللاً ^(٢١) أليس هو معك وأنت معه فقال الشبلى ^(١) رحمه الله ^(٢٢) لو كنت أنا معه ^(٢٣) فأتى ولكنى ^(٢٤) محو فيما هو يعنى

١. ماضى A. (٥) A om. (٦) B عز وجل. (٧) B همك. (٨) B om.

٢. بعناه B. (٩) ملاحظته A. (١٠) هذه الايات B adds. (١١) وقال B.

٣. من B. (١٢) همتى B. (١٣) تكي كون مشاه A. (١٤) B om. this verse.

٤. في حركاتهم B om. (١٥) الى الحق B. (١٦) طمس AB. (١٧) فاذا B.

٥. (١٨) The words from قال to عند نفسه are suppl. in marg. A. (١٩) Kor.

٦. لو كنت for لكنت B. (٢٠) ليس B. (٢١) معنى B. (٢٢) 13, 39.

٧. ماتى B. فاضى A. (٢٣) So both MSS.

الله الى الجَنيد كَنابًا فقال فيه يا سَيِّدى لك في علم البلاء لسان ^(١) وفي علم
بلاء البلاء سنان يعنى بيان عن علمه، وسئل الشَّيلى ^(٢) رحمه الله عن الفرق
بين لسان العلم ولسان الحقيقة فقال لسان العلم ما تأدّى اليه بواسطة
ولسان الحقيقة ما تأدّى اليه بلا واسطة، ففيل له ولسان الحقّ ما هو قال
ما ليس ^(٣) للخلق اليه طريق يريد به اذا قال اللسان يعنى بيان علمه
والكشف عنه بالعبارة، والسِّرّ خفاء بين العدم والوجود موجود فى معناه،
وقد قيل السِّرّ ما غيَّبه الحقّ ولم يُشْرِفْ عليه ^(٤) الخلق، فسِرُّ ^(٥) الخلق ما
اشرف عليه الحقّ بلا واسطة وسِرُّ ^(٦) الحقّ ما لا يطلع عليه ^(٧) الا الحقّ،
وسِرُّ السِّرِّ ما لا يحسّ به السِّرّ فان ^(٨) احسَّ به فلا يقال له سرّ، قال سهل
ابن عبد الله ^(٩) رحمه الله للنفس سرّ ما اشاعها الحقّ الا على ^(١٠) لسان فرعون
فقال انا رَبُّكُمْ الاعلى، وقال القائل،

يا سِرِّ سِرِّ بَدِيقٌ حَتَّى * يَخْفَى عَلَى وَفَرٍ كُلِّ حَيٍّ
وظَاهِرٌ بَاطِنٌ ^(١) تَجَلَّى * ^(١١) مِنْ كُلِّ شَيْءٍ لِكُلِّ شَيْءٍ

Af.157a

والعقد ^(١٢) عَقْدٌ ^(١٣) السِّرّ وهو ما يعتقد ^(١٤) العبد بقلبه بينه وبين الله ^(١٥) تعالى
ان يفعل كذاى او لا يفعل ^(١٥) كذاى، قال الله تعالى ^(١٦) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
أَوْفُوا بِالْعُقُودِ، وقيل للحكيم ^(١٧) عِمَّ عرفت الله ^(١٨) تعالى فقال بجلّ العقود
وفسّخ العزائم، وقال محمد بن يعقوب ^(١٩) الفرّجى فيما حكى عنه منذ ثلثين
سنة ما عقدت بينى وبين الله ^(٢٠) عزّ وجلّ عقداً مخافة أن يفسّخ على ذلك
فيكذبنى على لسانى، ويقال ان الفرق بين الخاصّ والعامّ ان العامة من
المؤمنين قد اوجب الله عليهم الوفاء ^(٢١) اذا عهدوا بالسنّتهم عهداً وخاصّ

خلق. ^(٤) B. الى الحقّ ^(٥) B. om. ^(٦) B. om. ^(٧) سنان. ^(٨) B. om. from وفى to ^(٩) B. om.

om. ^(٩) A. ^(١٠) حسّ B. ^(١١) غير. ^(١٢) الخلق. ^(١٣) B. الحقّ. ^(١٤) B.

الشئ ^(١٥) B. ^(١٦) عقد with عهد A ^(١٧) عن. ^(١٨) B. يحكى A ^(١٩) B.

قال B ^(٢٠) بما B ^(٢١) Kor. 5. 1. ^(٢٢) B. كذا. ^(٢٣) B. عز وجل. ^(٢٤) B.

الوفاء. ^(٢٥) B. om. from اذا to ^(٢٦) B. بين المرجى والمرضى A ^(٢٧) B.

لم يلحق ^(١) ما فاتته من مراقبة الذى خلق العرش، وقال النبى ^(٢) رحمه الله من زعم انه واصل فليس له حاصل، وقال بعضهم انها ^(٣) حُرِّموا الوصول لنضييع الأصول، وقال،

^(٤) وَوَصَلُّكُمْ هَجْرٌ وَوَدُّكُمْ قِلَافٌ وَفُرُبُكُمْ بَعْدُ وَسَلَامُكُمْ ^(٥) حَرْبٌ،

والفصل فوت الشيء المرجو من المحبوب، ذكر عن بعض الشيوخ انه كان يقول من زعم او ظن انه ^(٦) قد وصل ^(٦) فليتبين انه قد انفصل. وقال آخر فَرَحَ اتِّصَالُكَ مَزْجٌ بِتَرَحِّ الْإِنْفِصَالِ، ^(٧) وقال الفايى،
فَلَا وَصَلٌ وَلَا فَصْلٌ وَلَا بَأْسٌ وَلَا طَعَنٌ

وَالْأَصْلُ هُوَ الشَّيْءُ الَّذِى يَكُونُ لَهُ تَرَايُدٌ فَأَصْلُ ^(٨) الْأَصُولِ الْهُدَايَةُ وَالْأَصُولُ
أَصُولُ الدِّينِ مِثْلُ التَّوْحِيدِ وَالْمَعْرِفَةِ وَالْإِيمَانِ وَالْيَقِينِ ^(٩) وَالصَّدَقِ وَالْإِخْلَاصِ،
وَالْفَرْعُ مَا تَرَايَدُ مِنَ الْأَصْلِ فَإِذَا تَرَايَدَ مِنَ الْفَرْعِ ^(٩) زِيَادَةٌ تَسْمَى بِاسْمِ
الْأَصْلِ فَلِأَصْلِ حُجَّةٌ لِلزِّيَادَاتِ الَّتِى هِيَ الْفُرُوعُ ^(١٠) وَالزِّيَادَاتِ الَّتِى هِيَ
الْفُرُوعُ مَرْدُودَةٌ إِلَى الْأَصُولِ ^(١١) وَالْأَصْلُ الْهُدَايَةُ وَالتَّوْحِيدُ وَالْمَعْرِفَةُ وَالْإِيمَانُ
وَالصَّدَقُ وَالْإِخْلَاصُ زِيَادَاتُهَا بَزِيَادَةِ الْهُدَايَةِ وَالْأَحْوَالِ وَالْمَنَامَاتِ وَالْأَعْمَالِ
وَالطَّاعَاتِ زِيَادَاتُ هَذِهِ الْأَصُولِ وَفُرُوعُهَا وَهِيَ مَسْمُوءَةٌ بِاسْمِ ^(١٢) الْأَصُولِ
لِتَزَايِدِهَا ^(١٣) وَتَزَايِدَ فُرُوعِهَا، قَالَ عَمْرُو بْنُ عَثْمَانَ الْمَكِّيُّ ^(١٤) رَحِمَهُ اللَّهُ إِفْرَارًا
^(١٤) بِالْأَصُولِ لَزُومِ الْحُجَّةِ عَلَيْنَا فِي التَّقْصِيرِ وَلَزُومِ الْحُجَّةِ ^(١٥) بِالْإِنْكَارِ بَعْدَ
الْإِيمَانِ ^(١٦) وَالْإِفْرَارَ بِالْأَصُولِ، وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ مَا ^(١٧) دَعَا إِلَيْهِ الرَّسُولُ
صَلَّعَ فِيهِ الْأَصْلُ وَمَا تَرَايَدَ عَنْ ذَلِكَ الْأَصْلُ فَهُوَ فَرْعٌ مَرْدُودٌ إِلَى الْأَصْلِ،
وَالطَّمَسُ مَحْوُ الْبَيَانِ عَنِ الشَّيْءِ الْبَيِّنِ، ^(١٨) وَقَالَ الْجَنِيدُ ^(١٩) رَحِمَهُ اللَّهُ فِي

(١) A adds. (٢) B om. (٣) B احرموا. (٤) B فوصلكم. (٥) A الى ما.

تزايد. (٦) B الوصول. (٧) A قال. (٨) B فليتبين. (٩) وعظمتكم صرم.

to والأصل. (١٠) B om. from. (١١) B om. from. (١٢) B om. from. (١٣) B om. from. (١٤) B om. from. (١٥) B om. from. (١٦) B om. from. (١٧) B om. from. (١٨) B om. from. (١٩) B om. from.

بزيادة الهداية. (١٢) A الوصول. A adds باسم الوصول. (١٣) A بزيادة الهداية.

والتزايد. (١٤) A. (١٥) A. (١٦) A. (١٧) A. (١٨) A. (١٩) A.

دعى. (١٧) B.

ليس مَتَى شَيْءٌ وَلَا بِي شَيْءٍ وَلَا عَنَى شَيْءٌ وَالْكَلَمُ مِنْهُ وَبِهِ وَلَهُ كَقَوْلِ الْقَائِلِ،
كُلُّ لَهْ وَبِهِ وَمَنْهُ فَأَيْنَ لَبْ * شَيْءٌ فَأَوْثَرُهُ فَطَاحَ لِإِسَائِهَا،
 وَالْأَثَرُ عَلَامَةٌ لِبَاقِي (١) شَيْءٍ قَدْ زَالَ، قَالَ بَعْضُهُمْ مِنْ مُنْعٍ مِنَ النَّظَرِ اسْتَأْنَسَ
 بِالْأَثَرِ وَمِنْ عَدَمِ الْأَثَرِ (٢) تَعَلَّلَ بِالذِّكْرِ، قَالَ الْقَائِلُ،
 فَمَا عِنْدِي لَكُمْ أَثَرٌ * وَلَمْ أَسْمَعْ لَكُمْ خَبَرٌ،

وَيُقَالُ (٣) أَنَّهُ وَجَدَ عَلَى قَصْرِ لِبَعْضِ الْمُلُوكِ مَكْتُوبٌ،
 إِنَّ آثَارَنَا تَدُلُّ عَلَيْنَا * فَأَنْظُرُوا بَعْدَنَا إِلَى الْآثَارِ،
 وَقَالَ (٤) الْخَوَاصُ (٥) رَحِمَهُ اللَّهُ فِي مَعْنَى الْأَثَرِ وَسَبِيلَ عَنْ تَوْحِيدِ الْخَاصِّ فَقَالَ
 التَّفْرِيدُ لَهُ (٥) عَزَّ وَجَلَّ فِي كُلِّ الْأَشْيَاءِ بِالْإِعْرَاضِ عَمَّا يُلْحَقُ نَفْسَهُمْ مِنْ آثَارِ
 الْأَشْيَاءِ (٦) وَقَالَ،

لَوْ أَنَّ دُونَكَ بَحْرَ الصِّينِ مُعْتَرِضًا - لَخِلْتُ ذَاكَ سَرَابًا ذَاهِبَ الْأَثَرِ،
 وَالْكَوْنُ اسْمٌ مُجْمَلٌ لَجَمِيعِ مَا كَوْنُهُ الْمَكُونُ بَيْنَ الْكَافِ وَالنُّونِ، (٧) وَالْبَوْنُ
 مَعْنَاهُ الْبَيْنُونَةُ وَالْكَوْنُ وَالْبَوْنُ مَعْنَاهُمَا فِي عِلْمِ التَّوْحِيدِ (٨) مَا قَالَ الْمُجِيدُ (٩) رَحِمَهُ
 اللَّهُ فِي (٨) جَوَابِ مَسْئَلَةٍ (٧) فِي التَّوْحِيدِ يَصِفُ (٩) الْمُوَحِّدِينَ فَقَالَ كَانُوا بِلَا
 ١٥ كَوْنٍ وَبَانُوا بِلَا بَوْنٍ مَعْنَاهُ أَنَّ الْمُوَحِّدِينَ يَكُونُونَ فِي الْأَشْيَاءِ كَانَتِهِمْ لَا يَكُونُونَ
 وَيَبِينُونَ عَنِ الْأَشْيَاءِ كَانَتِهِمْ لَا (١٠) يَبِينُونَ لِأَنَّ كَوْنَهُمْ فِي الْأَشْيَاءِ بِأَشْخَاصِهِمْ
 وَبَوْنُهُمْ عَنِ الْأَشْيَاءِ بِأَسْرَارِهِمْ، فَهَذَا مَعْنَى الْكَوْنِ وَالْبَوْنِ قَالَ،

لَقَدْ نَاهَ فِي نَيْهِ التَّوْحِيدِ وَحْدَهُ * وَغَلَبَ (١١) بَعِزُّ مِنْكَ (١٢) حِينَ طَلَبْتَهُ
ظَهَرَتْ لِمَنْ (١٣) أَثْبَتَهُ بَعْدَ بَوْنِهِ * فَكَانَ بِلَا كَوْنٍ كَأَنَّكَ كُنْتَهُ،
 وَالْوَصْلُ مَعْنَاهُ لِحُوقِ الْغَايِبِ، قَالَ يَحْيَى بْنُ مُعَاذٍ (١٤) رَحِمَهُ اللَّهُ مِنْ لَمْ (١٥) يُعَمَّرْ
 عَيْنِيهِ عَنِ النَّظَرِ إِلَى مَا تَحْتَ الْعَرْشِ لَمْ يَصِلْ إِلَى مَا فَوْقَ الْعَرْشِ يَعْنِي

أبرهيم الخواص B (٤). أن B (٣). استأنس B (٢). الشئ الذي B (١).

التوحيد B (٩). كتاب A (٨). قال القائل B (٧). B om. (٥).

أثبتته B (١٣). حتى B (١٢). يعزم B (١١). شئون A (١٠).

عنه B (١٥). B om. يعنى A (١٤).

الى صالح الاعمال، ولأبي على الروذبارى رحمه الله،
 مَنْ لَمْ^(١) يَكُنْ بِكَ فَانِيًا عَنْ حَيِّهِ * وَعَنِ الْهَوَى وَالْأَنْسِ بِالْأَحْبَابِ
 أَوْ تَيْمَنَهُ صَبَابَةً جَبَعَتْ^(٢) لَهُ * مَا كَانَ مُقْتَرَقًا مِنَ الْأَسْبَابِ Af.159a
 فَكَأَنَّهُ يَتَنَّى الْمَرَاتِبِ وَاقِفٌ * لِمَنَالٍ حَظٌّ أَوْ لِحُسْنٍ مَأْسَبٌ .

١. والنسبة الحال الذى^(٣) يعترف به صاحبه^(٤) بمعنى انتسابه اليه، قال جعفر
 الطيالسى الرازى^(٥) رحمه الله النسبة نسبتان نسبة الحُطُوظ ونسبة الحُفُوق
 اذا غابت الخليفة ظهرت الحقيقة واذا ظهرت الخليفة غابت الحقيقة، وسئل
 القنَاد عن الغريب فقال^(٦) الذى ليس له فى العالم نسيب، وقال النورى
 رحمه الله كلها رَأَتْهُ العيون نُسِبَ الى العلم وكلها علمته القلوب نُسِبَ الى
 اليقين، فلذلك قلنا معنى^(٧) النسبة الاعتراف، وقال عمرو بن عثمان^(٨)
 رحمه الله صفة الكُشُوف للأسرار أن لا يكون قايماً فى رؤية ولا متجلباً فى
 نسبة يعنى فى الاعتراف، وفلان صاحب قلبٍ معناه^(٩) أن ليس له عبارة
 اللسان وفصاحة البيان عن العلم^(١٠) الذى قد اجتمع فى قلبه، حكى عن
 الحُجَيْدِ رحمه الله انه كان يقول أَهْلُ خُرَاسَانَ اصحاب قلوب، وربُّ حالٍ
 ١٥ معناه انه مربوط بحال من الاحوال التى ذكرنا من المحبة والخوف والرجاء
 والشوق وغير ذلك فاذا كان الْأَغْلَبَ على العبد^(١١) حالٌ من هذه الاحوال
 يقال له رَبُّ حالٍ، وصاحبُ مقامٍ معناه أن يكون مقيماً فى مقام من مقامات
 القاصدين والطارئين مثل التوبة والورع والزهد والصبر وغير ذلك فاذا
 عُرف بالمقام فى شئ من ذلك يقال له صاحب مقام، حكى عن الحُجَيْدِ
 ٢٠ رحمه الله انه قال لا يبلغ العبد الى حقيقة المعرفة وصفاء التوحيد حتى
 يعبر الاحوال والمقامات،^(١٢) وذكر عن بعض المشايخ انه قال وقفتُ على
 الشَّيْلِ رحمه الله غير مرَّةٍ فا رأيتُه تكلمُ إلَّا فى الاحوال والمقامات، وفلان

الطالاش A (٥). لم يعترف B (٤). والنسب B (٣). به B (٢). B om. (١).

المكي B adds (٨). النسب B (٧). الغريب الذى B (٦). الطلامير B.

(١٢) B om. from. حاله B (١١). فاذا اجتمع B (١٠). اى A (٩).

المقامات to وذكر

رسالته الى ابي بكر ^(٢) الكسائي وأنت في سُبُلٍ ملتبسةٍ ونجومٍ منطسبةٍ قال
الله تعالى ^(٣) وَإِذَا النُّجُومُ طُهِسَتْ يَعْنِي ذَهَبَ ضَوْؤُهَا، وقال ^(٤) عمرو المكي
رحمه الله وإنك لا تَصِلُ الى حقيقة الحق حتى تسلك تلك الطُرُقَاتِ
المنطسبةِ بعني تُنازل تلك الاحوال التي لم يَنَازِلْها احدٌ غيرك ^(٥) وقد ذهب
أثرُها، والرُّمُسُ ^(٦) والدُّمُسُ بمعنى الدفن ويقال للقبرة الدِّيباس، قال الجُبَيْدُ
رحمه الله في ^(٧) رسالته الى يحيى بن مُعَاذٍ رحمه الله ثُمَّ أَدَمَسَ شَاهِدُهُ فِي
دَمَسِ الْإِنْدَمَاسِ وَأَرَمَسَ مَرَمَسَهُ فِي غَيْبٍ ^(٨) غَاغِرِ الْإِرْمَاسِ وَأَخْفَى فِي إِخْفَايِهِ
عن اخفائه ثُمَّ ^(٩) قطع النسبة عن الاشارة اليه وعن الإيماء بما ^(١٠) تَنَزَّدُ له
^(١١) منه ^(١٢) به، وهذه اشارة الى حقيقة التوحيد بذهاب الخلق فيما كان كأنه
^(١٣) لم يكن، ^(١٤) وقال سهل رحمه الله اذا دفنت نفسك تحت التُّرى وصل
قلبك فوق العرش بعني اذا خالفتها وفارقتها، والقَصْمُ الكَسْرُ، حكى عن ابي
بكر ^(١٥) الرِّفَاقُ رحمه الله انه قال لو أن المعاصي ^(١٦) كانت شيئاً أَخْتَرْتُهُ
لنفسى ما أَخْرَنْتِ ذلك لَانَّ ذلك ^(١٧) بُشِينِي وَأَمَّا قُصْمٌ ^(١٨) ظَهَرِي حِينَ
سبق لى ^(١٩) منه ^(٢٠) ذلك، وقال الواسطى ظهرت الأمور كلها في حقايقها على
الدُّهُورِ فمن شاهدها بشاهد القَلَمِ انقص ^(٢١) مقابلته لذلك، والسبب الواسطة
والأسباب ^(٢٢) الوسايط التي بين الخلق وبين الله ^(٢٣) تعالى، قال احمد بن
عطاء رحمه الله من شهد صُنْعَ الْمُسَبِّبِ ^(٢٤) في السبب أَوْصَلَهُ مشاهدة صُنْعِ
المُسَبَّبِ الى السبب لَانَّ من شهد السبب امتلاً قلبه من زينة الأسباب ومن
عرف الاسباب الشاغلة عن الطاعات انقطع عنها واتصل بالاسباب الداعية

(١) B رساله. (٢) A الكسائي. Cf. p. ٢٣٩, l. ٨ *supra*. The following words occur
on p. ٢٤٠, l. ٢. (٣) Kor. ٧٧, ٨ (٤) B عمرو بن عثمان. (٥) B om. (٦) B فقد.
(٧) B رساله. (٨) B app. غاص. (٩) B اقطع. (١٠) A قرب. (١١) B قطع. (١٢) B له. (١٣) B لم.
(١٤) B لم يكن. (١٥) B الرفاق. (١٦) B كان. (١٧) B بُشِينِي. The reading
of B is doubtful. (١٨) B طهر. (١٩) B بذلك. (٢٠) B ما قبلته. (٢١) B
المُسَبَّبِ. (٢٢) B om. from السبب to في الاسباب. (٢٣) A والوسائط.

فَأَلْفَى ^(١) الْآخِرَ نَفْسَهُ إِلَى الْبَحْرِ فِغَاصِ الْغَوَاصُونَ فَأَخْرَجُوهَا سَالِمِينَ فَقَالَ الْأَوَّلُ
لصاحبه أَمَا أَنَا ^(٢) فَقَدْ سَقَطْتُ فِي الْبَحْرِ أَنتَ لِمَ رَمَيْتَ نَفْسَكَ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ
أَلْفَى لَهُ أَنَا غَایِبٌ بِكَ عَنْ نَفْسِي تَوَهَّيْتُ أَنِّي أَنتَ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ وَقَفْ غَلَامَ
عَلَى حَلْقَةِ الشَّيْبِلَى ^(٣) رَحِمَهُ اللَّهُ فَقَالَ يَا بَا بَكَرَ ^(٤) أَخَذَنِي مَنِّي وَغَيَّبَنِي عَنِّي وَرَدَّنِي
إِلَيَّ كَمَا أَنَا بَلَا أَنَا ^(٥) فَقَالَ لَهُ الشَّيْبِلَى ^(٦) رَحِمَهُ اللَّهُ وَيْلَكَ مِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا
أَعْمَاكَ اللَّهُ فَقَالَ ^(٧) الْغَلَامَ يَا بَا بَكَرَ ^(٨) مِنْ أَيْنَ لِي أَنْ أَعْمَى فِيهِ ثُمَّ هَرَبَ
مِنْ بَيْنَ يَدَيْهِ، ^(٩) وَقَالَ بَعْضُهُمْ،

ذَكَرْنَا وَمَا كُنَّا ^(١٠) نَسِينَا فَتَذَكَّرْ * وَلَكِنْ نَسِيتُ الْقُرْبَ يَبْدُو فِيهِمْ
فَأَفْتَى بِهِ عَنِّي ^(١١) وَأَبْقَى بِهِ لَهُ * إِذَا الْحَقُّ عَنْهُ ^(١٢) مُخَيَّرٌ وَمُعِيرٌ،

١٠. وقال بعضهم،

أَنَا مِنْ أَهْوَى وَمَنْ أَهْوَى أَنَا * فَإِذَا ^(١٣) أَبْصَرْتَنِي أَبْصَرْتَنَا
نَحْنُ رُوحَانِ مَعَا فِي جَسَدٍ * أَلْبَسَ اللَّهُ عَلَيْنَا الْبَدَنَ،

^(١٤) وقال غيره،

يَا مُنِيَّةَ التَّمَنِّي * أَفْتَبْتَنِي بِكَ عَنِّي
أَذْنَبْتَنِي مِنْكَ حَتَّى * ظَنَنْتُ أَنَّكَ أَنِّي،

١٥

وهذه مخاطبة مخلوقٍ لمخلوقٍ في هواه فكيف لمن ^(١٥) أَدْعَى مُحَبَّةً مِنْ هُوَ أَقْرَبُ
إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ، وَأَمَّا قَوْلُ الْقَائِلِ هُوَ بَلَا هُوَ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى تَفْرِيدِ
التَّوْحِيدِ كَأَنَّهُ يَقُولُ هُوَ ^(١٦) بَلَا قَوْلُ الْقَائِلِ هُوَ وَلَا كِتَابَةُ الْكَاتِبِ هُوَ وَهُوَ
بَلَا ظُهُورُ هَذَيْنِ الْحَرْفَيْنِ يَعْنِي الْمَاءَ وَالْوَاوَ بِمَعْنَى هُوَ، ^(١٧) قَالَ الْجُنَيْدُ ^(١٨) رَحِمَهُ
اللَّهُ فِي وَصْفِ التَّوْحِيدِ فَقَالَ حُكْمُهَا عَلَى ^(١٩) مَا جَرَتْ عَلَيْهِ ^(٢٠) جَارٍ وَسُلْطَانُهَا

(١) B om. (٢) B فسقط (٣) B خذني. (٤) B قال. (٥) B om. الغلام.
واحيا (٦) B. لنسأ (٧) B. فقال (٨) B. وموع (٩) B. بابا بكر.
وقيل في B (١٠) (١١) B. في العنوب يعبر (١٢) B. أذا A (١٣) (١٤) B. وهو هو بلا هذين الحرفين الخ A (١٥) (١٦) B om. أَدْعَى مُحَبَّةً (١٧) B. معنى هذا.
The missing words have been supplied in marg. but only part of them is
legible. (١٨) B. وقال (١٩) A. حارى.

بلا نفسٍ معناه انه لا يظهر عليه اخلاق النفس لان من اخلاق النفس الغضب والحدة والتكبر والشره والطع والحسد فاذا كان عبدٌ قد سلّم من هذه الآفات وما شاكل ذلك يقال له بلا نفس^(١) يعنى^(٢) كأنه ليس له نفس، قال ابو سعيد الخزاز^(٣) رحمه الله عبدٌ رجع الى الله^(٤) عزّ وجلّ فتعلّق بالله وركد في قُرب الله فقد نسي نفسه وما سوى الله^(٥) تعالى فلو قلت له من انت والى أين لم يكن له جواب غير أن يقول الله لأنه لا يعرف سوى الله^(٦) تعالى لما قد^(٧) وجد في قلبه من التعظيم لله عزّ وجلّ، وقُلان صاحبُ إشارَةٍ معناه أن يكون كلامه مشتملاً على^(٨) اللطائف والإشارات^(٩) وعلم المعارف، قال الروذبارى،

١. فَإِنْ تَحَقَّقَ صَفْوُ الْوَجْدِ مُشْتَمِلاً * عَلَى الْإِشَارَاتِ لَمْ يَلْوِ عَلَى أَحَدٍ،
وَأَمَّا قول القائل أنا بلا أنا ونحن بلا نحن يعنى بذلك تخليه من أفعاله في أفعاله، سئل ابو سعيد الخزاز^(١) رحمه الله عن معنى قوله^(٢) وَمَا يَكُمُ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنْ اللَّهِ فال آخِلاهم من افعالهم^(٣) في افعالهم، وأما قول القائل لصاحبه أنا أنت وأنت أنا^(٤) فمعناه معنى الإشارة الى ما^(٥) أشار اليه الشبلى^(٦) رحمه الله حيث قال في مجلسه يا قوم هذا مجنون^(٧) بنى عامرٍ كان اذا سئل عن ليلى فكان يقول أنا ليلى فكان يغيب ليلى عن ليلى حتى يبقى بشهد ليلى^(٨) ويغيبه عن كل معنى سوى ليلى ويشهد الاشياء كلها بليلى فكيف يدعى من يدعى محبته وهو صحيحٌ معيّرٌ يرجع الى معلوماته ومألوفاته وحظوظه فيبهات أنى له ذلك ولم يزهّد في ذرّة منه ولا زالت عنه صفة من أوصافه معها أن يبدّل المجهود للمعبود أدنى رتبة عند القوم، قال الشبلى^(٩) رحمه الله^(١٠) إِنَّ مَخَائِينَ رَكِبَا بَعْضَ الْجَارِ فَسَقَطَ أَحَدُهُمَا فِي الْبَحْرِ وَغَرِقَ

اللطيف B (٤). وجد ذلك A (٥). كان A (٦). B om. (٧).

في علم B (٩). Kor. 16, 55. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) B om.

معناه A (١٣). في افعالهم B (١٤) B om.

وبلغنا ان B (١٥).

مَنْ تَحَلَّى بِغَيْرِ مَا هُوَ فِيهِ * فَضَحَّتْهُ شَوَاهِدُ الْإِمْتِحَانِ .
 وَالتَّحَلَّى إِشْرَاقُ أَنْوَارِ إِقْبَالِ الْحَقِّ عَلَى قُلُوبِ الْمُتَّقِينَ عَلَيْهِ ^(١) وَقَالَ ^(٢) النُّورِي
 رَحِمَهُ اللَّهُ تَجَلَّى ^(٣) لِحَلْفِهِ بِحَلْفِهِ وَاسْتَرَعَ عَنْ خَلْقِهِ بِحَلْفِهِ ، وَقَالَ الْوَاسِطِيُّ ^(٤) رَحِمَهُ
 اللَّهُ فِي قَوْلِهِ ^(٥) تَعَالَى ^(٦) ذَلِكَ يَوْمُ التَّلَاقِ قَالَ تَغَابَنَ أَهْلُ الْحَقِّ عَلَى مَقَادِيرِ
^(٧) الْفَنَاءِ وَالرُّؤْيَةِ وَالتَّحَلَّى ، وَقَالَ النُّورِي ^(٨) رَحِمَهُ اللَّهُ بِتَجَلِّيهِ حَسَنَتِ الْحَاسِنِ
^(٩) وَجُمِلَتْ وَبِاسْتِنَارِهِ قُبِحَتْ وَسَجِمَتْ ، ^(١٠) وَقَالَ بَعْضُهُمْ ،
 قَدْ ^(١١) تَجَلَّى لِقَلْبِي مِنْهُ نُورٌ * ^(١٢) فَاسْتَضَاءَتْ بِهِ مِنْ الظُّلُمَاتِ ،
 وَالتَّحَلَّى هُوَ الْأَعْرَاضُ عَنِ الْعَوَارِضِ ^(١٣) الْمَشْغَلَةُ بِالظَّاهِرِ ^(١٤) وَالْبَاطِنِ وَهُوَ
 Af.161a اخْتِيَارُ الْخُلُوعِ وَإِثَارُ الْعِزْلَةِ وَمِلَازِمَةُ الْوَحْدَةِ ، قَالَ الْجَنِيدُ ^(١٥) رَحِمَهُ اللَّهُ الْقُلُوبُ
 ١. الْمُحْفُوظَةُ لَا يَعْضُهَا وَلِبْهَا ^(١٦) لِمُجَانِبَةِ مُحَادَثَةِ غَيْرِهِ ^(١٧) ضَاًّا مِنْهَا وَنَظَرًا مِنْهَا
 لَهَا وَإِبْقَاءُ عَلَيْهَا لِيَخْلُصَ لَهَا مَا أَصْفَاهُمْ بِهِ وَمَا جَمَعَهُمْ لَهُ وَمَا عَادَ بِهِ عَلَيْهِمْ ،
 وَهَذِهِ بَعْضُ صِفَاتٍ مِنْ أَرَادَهُ اللَّهُ لِلْخُلُوعِ بِهِ وَجَمَعَهُ ^(١٨) لِلْأُنْسِ وَحَالٍ بَيْنَهُ
 وَبَيْنَ مَا يَكْرَهُهُ لَهُ ، وَعَنْ يُوسُفَ بْنِ الْحُسَيْنِ ^(١٩) رَحِمَهُ اللَّهُ فِي مَعْنَى التَّحَلَّى قَالَ
 هُوَ الْعِزْلَةُ لِأَنَّهُ لَمْ ^(٢٠) يَقَوْ عَلَى نَفْسِهِ وَضَعَفَ فَاعْتَرَلَ مِنْ نَفْسِهِ إِلَى رَبِّهِ ،
 ١٥. وَقَالَ بَعْضُهُمْ ،

إِنَّ قَلْبَ الْفَتَى وَلَوْ عَاشَ دَهْرًا * فِي الْهَوَى لَا يَكَادُ أَنْ يَنْخَلِيَ ،
^(٢١) وَالْعَلَّةُ كِتَابَةٌ عَنْ بَعْضٍ مَا لَمْ يَكُنْ فِكَانَ ، حُكِيَ عَنِ الشَّيْبَلِيِّ ^(٢٢) رَحِمَهُ اللَّهُ
 أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي صِفَةِ الْخُلُقِ أَنَّ الدُّلَّ كَأَيْنِهِمُ وَالْعَلَّةُ كَوْنُهُمْ ، وَقَالَ ^(٢٣) ذُو
 النُّونِ الْمِصْرِيُّ ^(٢٤) رَحِمَهُ اللَّهُ ^(٢٥) عِلَّةٌ كُلُّ شَيْءٍ صُنْعُهُ وَلَا عِلَّةٌ لَصُنْعِهِ ، مَعْنَاهُ
 ٢٠. وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ وُجُودَ النِّقْصَانِ فِي كُلِّ شَيْءٍ مُصْنُوعٍ كَأَنَّ لَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ فِكَانَ
 وَلَيْسَ فِي صُنْعِ الصَّانِعِ ^(٢٦) لِمُصْنُوعَاتِهِ عِلَّةٌ ، وَقَالَ ^(٢٧) بَعْضُهُمْ ،

بحلفه لخلقه A (٢٤) . B om. (٢٥) . أبو الحسن النوري B (٢٦) . قال B (٢٧) .
 فاستضاء B (٢٨) . تجلّت A (٢٩) . الضّا altered to الضّا A (٣٠) . Kor. 64, 9. (٣١) .
 طبا B (٣٢) . لمجانبة B (٣٣) . المشتعلة B (٣٤) . قلته من الظلمات .
 لمصطفى غانة A (٣٥) . ذّا A (٣٦) . والعلّة B (٣٧) . بقوا B (٣٨) . الألس A (٣٩) .

على كلِّ حقٍّ ^(١) عالٍ ظهرت فقهرت وخفيت فاستترت ^(٢) وصالت ^(٣) فغالت ^(٤)
 هي هي بلا هي ^(٥) بُدِي ^(٦) فبُدِي ما بَدَتْ عليه ^(٧) وتَفَنَّى ما اشارت اليه قريبها
 بعيدٌ وبعيدُها قريبٌ ^(٨) وقريبها مُربَّبٌ، وقد اشار المجنَّد ^(٩) رحمه الله الى
^(١٠) معنى ما ذكرتُ ^(١١) والله اعلم، وأما قَطْعُ العلايق فمعنى العلايق الاسباب
 التي قد علَّقَ على العبد ^(١٢) وشغله بذلك حتى قطعه عن الله ^(١٣) تعالى،
 قال ابو سعيد الخزاز ^(١٤) رحمه الله اهل التوحيد قطعوا ^(١٥) منه العلايق
 Af.1606 وهجروا فيه الخلايق ^(١٦) وخلعوا الراحة ^(١٧) وتوحشوا من كلِّ ^(١٨) مأنوس
 واستوحشوا من كلِّ مألوف، وبأدى بلا بأدى ^(١٩) يريد بذلك ما يبدو على
 قلوب اهل المعرفة من الاحوال والانوار وصفاء الأذكار فاذا قال البأدى
 ١٠ اشار الى ذلك فاذا قال بلا بأدى اشار الى أن البأدى مُبْدِيٌّ هو ^(٢٠) يُبْدِي
 هذه البوأدى على القلوب، قال الله تعالى ^(٢١) إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ، فاذا شاهد
 الحال الذي أَبْدَأَ به ^(٢٢) هو المبدئ فقال بأدى وأثبتته واذا شاهد المبدئ
 الذي منه البوأدى يقول بلا بأدى، قال ^(٢٣) الخواص ^(٢٤) رحمه الله في
^(٢٥) كتاب معرفة المعرفة الحقَّ اذا بدا بلا بأدى ولا بأدى من حيث
 ١١ لا بأدى لأنَّ البأدى أَفَنَّى كلِّ بأدى من حيث البأدى فلا بأدى وهو
 بأدى من حيث لا بأدى وإتّما ذلك على ^(٢٦) قُرْبٍ مشاهدة الحقِّ منهم،
 والتخلَّى التلبس والتنبّه بالصادقين ^(٢٧) بالأقوال وإظهار الأعمال، روى عن
 النبي صلعم انه قال ليس الايمان بالتخلَّى ولا بالتنبّي ولكن ^(٢٨) ما وقرني
^(٢٩) القلب ^(٣٠) وصدّقته الأعمال، وقال بعضهم،

فغالت. B. فعالت. A. (١) . وقال. B. وصالت. A. (٢) . على. A. (٣)
 وقريبها. B. om. (٤) . ويعنى. B. (٥) . فيبد. B. صد. A. (٦) .
 وشغله. B. (٧) . البدي. B. (٨) . والله أعلم. (٩) . B. om. (١٠) . مربب.
 توحشوا. A. (١١) . وجعلوها يعنى الراحة. B. (١٢) . فيه. B. (١٣) . عز وجل. B. (١٤)
 أبرهم. B. (١٥) . Kor. s5, 13. (١٦) . مبدى. A. (١٧) . ما يونس. AB (١٨)
 in marg. as variant. A. قدر. A. (١٩) . A. om. (٢٠) . الخواص.
 وصدقه. A. (٢١) . القلب. B. (٢٢) . بما. B. (٢٣) . بلا قول. A. (٢٤)

الصفات كائنة التغيير وهي متغيرة ^(١) اذا لم تتغير لانها اذا لم تتغير فقد تُغَيَّر
عن الحال الذي جُبِلَتْ ^(٢) عليه ، قال بعضهم ^(٣) وهو الشبلي ،

تَسْرَمَدَ وَفَتَى فَيْلِكَ ^(٤) وَهُوَ مُسْرَمَدٌ * وَأَفْتَيْتَنِي عَنِّي فِصْرَتُ ^(٥) مُجَرَّدَا ،

^(٦) بَحْرَى بِلا شاطئ ، وقول القائل بحرى بلا شاطئ معناه ايضا قريب
من المعنى ^(٧) الذي ذكرنا في الوقت المسرمد ^(٨) وهذه لفظة ^(٩) قد حُكِيت

عن الشبلي ^(١٠) رحمه الله تعالى انه قال يوما في مجلسه في ^(١١) عقيب كلام

جری له قال ^(١٢) أَتَمُّ اَوْفَاتِكُمْ مَقْطُوعَةٌ وَوَقْتِي لَيْسَ لَهُ ^(١٣) طَرَفَانِ وَبَحْرَى

بلا شاطئ يعني بذلك ان الحال الذي خصصني الله ^(١٤) تعالى به من التعظيم

له وخالص الذكر له والانتفاع اليه لا نهاية ^(١٥) لها ولا انقطاع والشيء اذا

لم تكن ^(١٦) له نهاية ولا غاية فلا يُعَبَّرُ عنه ^(١٧) بأكثر من ذلك ، قال الله

^(١٨) عَزَّ وَجَلَّ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ

تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا لم يجعل لها غاية لان الموصوف بها

^(١٩) ليس له نهاية ، وقال بعضهم من عرف الله احبه ومن احبه غرق في

^(٢٠) بحر الهمة ، وقال ^(٢١) الآخر ،

لَوْ أَنَّ دُونَكَ بَحْرَ الصِّينِ مُعْتَرِضًا * لَخَلَّتْ ذَاكَ ^(٢٢) سَرَابًا ^(٢٣) ذَاهِبَ الْأَثَرِ ،

وقول ^(٢٤) القائل نَحْنُ ^(٢٥) مُسِيرُونَ يريد بذلك ^(٢٦) تسير القلوب وسبورها عند

انتقالها من حال الى ^(٢٧) حال ومن مقام الى مقام ، وقال يحيى بن ^(٢٨) مُعَاذٍ

^(٢٩) رحمه الله الزاهد سَيَّارٌ وَالْعَارِفُ طَيَّارٌ يعني في سرعة الانتقال في المقامات

والاحوال عند ^(٣٠) الزوايد وطُرف النوايد ، قال بعضهم ^(٣١) وهو الشبلي ،

هو B ^(٤) . وهو الشبلي B om. ^(٥) . عليها B ^(٦) . اذا لم تتغير A om. ^(٧)

فهذه B ^(٨) . اذا B ^(٩) . بحرى بلا شاطئ B om. ^(١٠) . مجرد B ^(١١)

طرفين AB ^(١٢) . اتم A ^(١٣) . عتف B ^(١٤) . عن حكى B ^(١٥)

Kor. ^(١٦) . يعلى B ^(١٧) . أكثر A ^(١٨) . A om. ^(١٩) . So AB. ^(٢٠)

هذا البيت B adds ^(٢١) . بحرى B ^(٢٢) . لست B ^(٢٣) . 18, 109.

سير A ^(٢٤) . مسيرين B ^(٢٥) . القائلين B ^(٢٦) . زابل B ^(٢٧) . شرابا B ^(٢٨)

الزوايد B ^(٢٩) . الرازي B adds ^(٣٠) . حال آخر B ^(٣١)

يا شِفَائِي مِنَ السَّقَامِ وَإِنْ كُنْتُ عَلَيَّ،

والأزل معناه معنى ^(١) القِدَمَ لأنَّ القديم يسمّى به ^(٢) غير الباري، ويقال
شئٌ لا أقدم من شئ، والأزل والأزلية لله تعالى لا ^(٣) ينسبى بالأزل شئ.
غير الله ^(٤) جلّ جلاله والأزل اسم من أسماء ^(٥) الأوّلية فهو الله ^(٦) الأوّل
القديم الذى لم يزل ولا يزال، والأزلية صفة من صفاته، قال بعض المتقدمين
الحقّ فيما لم يزل كهو فيما لا يزال فقومٌ استحسنوا هذه المقالة لِنَفْيِ التّغيير
عن الحقّ لآنه بجميع أسمائه ^(٧) وفعاله لم يزل وقومٌ قالوا يَلْزَمُ القابلَ لهذا
القولُ بِقِدَمِ الاشياءِ وفرّقوا بين أسماء الفعل وإسماء الذات وصفات الفعل
وصفات الذات والله اعلم، والابد والابدية نعت من نعوت الله تعالى والفرق
١٠ بين الأزلية والابدية أنّ الأزلية لا بداية لها ^(٨) ولا أوّلية والابدية لا نهاية
لها ولا آخريّة، وسئل الواسطي عن الابد فقال اشارة الى ترك انتطاع في
العدد ومحو الاوقات في ^(٩) السّرمد، وقال الوم والرسم نعتان مجريان في
الابد ^(١٠) بها جريا في الأزل، وقال آخر الأزل والقديم والابد ^(١١) غير
مرتفعة في حقيقة الاحدية لانّها عبارات وإشارات تعرّف بذلك الى خلقه
١٥ ^(١٢) لحلقه، وحكى عن الثبلى ^(١٣) رحمه الله أنّه قال سُبْحان من كان ولا مكان
ولا زمان ولا اوان ولا دهر ولا ابد ولا ازل ولا أوّل ولا آخر وهو في
حال ما أَحَدَتْ الاشياءُ غيرُ مشغول عنهم ولا مستعين بهم عدلّ في جميع
ما حكم عليهم، وقال عمرو بن عثمان ^(١٤) المكيّ ^(١٥) رحمه الله سبحان الصّمد
القديم في ازل لم يزل في سرمد الابد، ^(١٦) ووَقَّتِي مُسَرَّمَدَ وأما قول القائل
٢٠ وقتي مسرمدّ يعنى بذلك أنّ الحال الذى بينه وبين الله لا يتغيّر في جميع
اوقاته وهو كلام واجدٍ ^(١٧) خبر عن نعت سرّه لا عن نعت صفاته لانّ

الله الأوّلية B (٥) om B (٤) . يسمى B (٣) . عن B (٢) . القديم B (١)

والأوّلية B (٧) . والله أعلم وفعاله to B om. (٦) . القديم الأوّل B (٦)

It is uncertain (١٧) . عنه A (١١) . ما A (١٠) . السّرمد A (٩)

بجلقه or لحلقه whether A has (١٤) B وفى (١٥) . بخر B app. (١٦)

يَا مَلِيحَ ^(١) الدَّلَّ والعُنْج - لَكَ سُلْطَانٌ عَلَى الْمُهْجِ،
^(٢) ومعنى المُهْجِ جميع المحويات اليك من النفس والمال والولد، والتَلَفَ
معناه ^(٣) معنى الحَتَفَ والحَتَفَ ^(٤) والتَلَفَ ما يُنْتَظَرُ مِنْهُ الْهَلَاكُ فِي حِينِهِ، وَقَدْ
حَكَى عَنْ أَبِي حَمْرَةَ الصَّوْفِيِّ أَنَّهُ قَالَ وَقَعْتُ فِي بَيْرٍ فَضَمُّوا رَأْسَهَا فَأَيْسَتْ
مِنْ نَفْسِي وَسَلَّمْتُ الْأَمْرَ إِلَى اللَّهِ ^(٥) تَعَالَى وَاسْتَسَلَمْتُ فَأَذَا ^(٦) بِسَبْعٍ قَدْ نَزَلَ
الْبَيْرُ فَتَعَلَّقْتُ ^(٧) بِرَجْلِهِ فَأَخْرَجَنِي مِنَ الْبَيْرِ فَسَمِعْتُ هَاتِفًا يَقُولُ يَا أَبَا حَمْرَةَ هَذَا
حَسَنٌ نَجِيَّتَكَ مِنَ التَّلَفِ بِالتَّلَفِ فَقَالَ آيَاتًا وَفِيهَا هَذَيْنِ الْبَيْتَيْنِ،
أَرَاكَ وَبَى مِنْ هَيْبَتِي لَكَ وَخَشَّةٌ - فَتَوَرَّسْنِي بِاللُّطْفِ مِنْكَ وَبِالْعَطْفِ
وَلُحْنِي مَحِبًّا أَنْتَ فِي الْحُبِّ حَفِئْتُ - وَذَى عَجَبٌ كَوْنُ الْحَيَاةِ مَعَ الْحَتَفِ،
١. قَالَ الْحَبْرِيُّ ^(٨) رَحِمَهُ اللَّهُ مَنْ لَمْ يَقِفْ عَلَى عِلْمِ التَّوْحِيدِ بِشَاهِدٍ مِنْ شَوَاهِدِ
زَلَّ بِهِ قَلَمٌ ^(٩) الْغُرُورُ فِي مَهْوَاةٍ ^(١٠) مِنَ التَّلَفِ، وَاللَّجَأُ تَوَجُّهُ الْقُلُوبِ إِلَى اللَّهِ
^(١١) تَعَالَى بِصَدَقِ الْفَاقَةِ وَالرَّجَاءِ، قَالَ ^(١٢) الْوَاسِطِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ مَنْ لَمْ يَكُنْ
فِي صَدَقِ الْفَاقَةِ وَاللَّجَأِ إِلَّا عِنْدَ الْمَوْتِ بَقِيَتْ الذَّلَّةُ عَلَيْهِ عَلَى دَوَامِ الْأَوْقَاتِ،
وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ النَّهْمِ فِي مَعْنَى ^(١٣) قَوْلِهِ ^(١٤) أَدْخَلَنِي مَدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرَجَنِي
١٥. مُخْرَجَ صِدْقٍ قَالَ أَظْهَرَ مُحَمَّدٌ صَلَّعٌ مِنْ نَفْسِهِ صَدَقَ اللَّجَأُ بِصَدَقِ الْفَاقَةِ بَيْنَ
يَدَيِ اللَّهِ ^(١٥) تَعَالَى وَبِصَدَقِ اللَّجَأِ تَرْتَبَتِ السَّرَايِرُ، وَالْإِنْزِعَاجُ تَحَرُّكُ الْقَلْبِ لِلْمُرَادِ
بِالْبَيِّنَةِ مِنَ بَيِّنَةِ الْغَفْلَةِ، ذُكِرَ عَنِ الْحَبِيدِ ^(١٦) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ فِي بَعْضِ كَلَامِهِ
كَيْفَ لَا تَسْبُو إِلَيْهِ السَّرَايِرُ وَتَنْزِعَ بِمَا فِيهَا إِلَيْهِ الضَّمَايِرُ وَكَيْفَ لَا تَسْرِعَ إِلَيْهِ
الْأَقْدَامُ بِالطَّاعَةِ وَتَنْهَضَ إِلَيْهِ بِالْحَدِّ ^(١٧) وَالْمُبَادَرَةُ أَنْسَابًا مِنْهَا ^(١٨) بِبِلَايَاهُ وَسُرُورًا
٢٠. بِعَظِيمِ عَطَايَاهُ، وَالْإِنْزِعَاجُ وَالْإِزْدِعَاجُ بِمَعْنَى ^(١٩) الْإِنْكَسَابِ وَالْإِكْسَابِ، وَقَدْ
قِيلَ لِبَعْضِ الْمَشَاحِجِ أَظْهَرَ إِبْرَاهِيمَ الْخَوَاصِ ^(٢٠) رَحِمَهُ اللَّهُ أَصْحَابَكَ يَقُولُونَ نَحْنُ

(١) A المَلِ. (٢) B معنى. (٣) B om. (٤) A والتَلَفَ. (٥) B سبع.
(٦) B عز وجل. (٧) B الغرور. (٨) B وذى. (٩) B حمرو ونزل. (١٠) B وبالألدة.
(١١) B قوله تعالى. (١٢) Kor. 17, 82. (١٣) B أبو بكر الواسطي. (١٤) B وبالألدة.
(١٥) AB app. (١٦) B بداياه. (١٧) AB الاكساب. (١٨) B وبالألدة.

(١) لَسْتُ مِنْ جُمْلَةِ الْمُحْيِينَ إِنْ لَمْ * أَجْعَلِ الْقَلْبَ بَيْنَهُ وَالْمَقَامَا
وَطَوَانِي (٢) إِخَالُهُ السَّيْرَ فِيهِ * وَهُوَ رُكْنِي إِذَا أَرَدْتُ اسْتِلاَمًا،

يريد بذلك سير القلوب، والتلوين معناه (٣) تَلَوْنُ العبد في احواله، (٤) قال قوم علامة (٥) الحقيقة التلوين لأن التلوين ظهور قدرة القادر ويكتسب منه (٦) الغيرة، ومعنى التلوين (٧) معنى (٨) التغير (٩) فمن اشار الى تلوين الصفات وتغير الاحوال فقال علامة الحقيقة رَفَعَ التلوين، ومن اشار الى تلوين القلوب والاسرار الخالصة لله (١٠) تعالى في مشاهدتها وما يَرِدُ عليها من التعظيم والهيبة وغير ذلك من تلوين الواردات (١١) فقال علامة الحقيقة التلوين لانهم في كل (١٢) سَبَرٍ مع الله (١٣) تعالى في زيادة (١٤) من تلوين الواردات على اسرارهم، واما ١. تلوين الصفات فهو كما قال القائل،

كُلُّ يَوْمٍ تَتَلَوَّنُ * غَيْرُ هَذَا بِكَ أَجْمَلُ،

قال الواسطي (١٥) رحمه الله من تَخَلَّقَ بِخَلْقِهِ لم تنفع به طوارق التلوين في طبعه، ولبعضهم (١٦) هذان البيتان في صفة (١٧) المسيرين،

زَجَرْتُ قُوَادِي قَلَمٌ يَنْزَجِرُ * وَيَطْلُبُ شَيْئًا وَمِنْهُ يَفِرُ
(١٨) يَسِيرُ إِلَى الْحَقِّ مُسْتَظْهِرًا * وَإِنِّي عَلَيْهِ شَفِيقٌ حَذِرٌ، ١٥

وبذل المَهَج معناه بذل مجهود (١٩) استطاعة العبد على (٢٠) قدر طاقته في Af.1627 توجّهه الى الله (٢١) تعالى (٢٢) وإشارته (٢٣) الله عز وجل على جميع محابه، قال (٢٤) الخواص رحمه الله كل متوجه يتوجه الى الله (٢٥) عز وجل (٢٦) ومواضع الاستراحة فيه فائبة فلا ينفذ في توجّهه، قال القائل،

(١) ليس B. (٢) حاله B. (٣) تلوين A. (٤) وقال B. (٥) Here A has in marg. some words which have been partly cut away: [أ]تلوين بطهر النفس A. (٦) بمعنى B. (٧) الغيرة B. (٨) رفع التلوين فمن اشار الى تلوين الصفات B om. (٩) هذين البيتين AB. (١٠) في تلوين من الواردات A. (١١) B om. (١٢) نفس B. (١٣) وإشارته B. (١٤) واستطاعة A. (١٥) بشر A. (١٦) يلحق في موضعه A. (١٧) أ. (١٨) مواضع B. (١٩) ما لله B. (٢٠) أبرهيم الخواص B. (٢١) A.

الى (١) صاحبه (٢) مَوْطِنٌ اذا دعا (٣) فيه اوطاره اُجَابَتْهُ، وَالْوَطْنَ وطن العبد . حيث انتهى به الحال واستقر به القرار، ويقال قد توطَّن في حال كذبة ومقام كذبي، قال المَجْنِدُ (٤) رحمه الله في كلام له ان لله عباداً على وطئات مطي (٥) حُمْلَانِه يركبون وبالسَّرعَة والبدار اليه يستبقون، وقال النورس (٦) رحمه الله،

أَمَا تَرَى هَيْبَتِي * شَرَدَنِي عَنْ (٧) وَطَنِي
إِذَا تَغَيَّبْتُ بَدَا * وَإِنْ بَدَا غَيَّبَنِي
(٨) يَقُولُ لَا تَشْهَدُ مَا * تَشْهَدُ أَوْ تَشْهَدَنِي،

وقال ابو سليمان الداراني (٩) رحمه الله الايمان افضل من اليقين لان الايمان ١. وطئات واليقين خطرات وانما وَصَفَ قَدْرَ ما شاهد من (١٠) يقينه وَوَصَفَ نفسه بذلك وأراد بذلك غُرْبَتَه عنه لان اليقين صماء العلم في القلب واستقراره فيه والناس فيه متفاوتون، والشُّرود (١١) نَقَرُ الصَّغَات من مازلات الخفايا وملازمة (١٢) المحنوق. قال (١٣) ابن الأعرابي (١٤) رحمه الله (١٥) أَوْ مَا تَرَاهُم مُشْرِدِينَ فِي كُلِّ (١٦) وَادٍ يَهْمُونَ وَلِكُلِّ بَارِقٍ يَتَّبِعُونَ، (١٧) قال الواسطي ٢. غداهم بتربية الاحوال وتعمهم بالملاحظة لهم في الأعمال بِحَبُّ على المرء أن يكون في صِدْقِ النافقة والنجأ في أيام حياته لِيَلَّا يَرِدَ عليه ذلك الشرود (١٨) فَيَحْسُ بِذُلِّ الشرود (١٩) وَيَطْلُبُ مِنْ كُلِّ أَحَدٍ (٢٠) غَوًّا دَعَاءً وَيَكَلِّمُهُ وَلَوْ كانت صَحَّةُ الوجد في الاوقات مصحوبة ما أصابه ذلك الشرود، والنقصود معناه الارادات واليَّات الصادقة المقرونة بالنهوض اليه، حكى عن احمد ٣. ابن عطاء (٢١) رحمه الله انه قال من قصد في قصوده غير الحق فقد (٢٢) عَظُمَت استهاتته بالحق، وقال الواسطي (٢٣) رحمه الله خواطر النقصود جُحود للمعبود

(١) B حملان. (٢) B om. (٣) B وها. (٤) AB مواض. (٥) صاحبها B. (٦) B يعنى. (٧) A om. this verse. (٨) A نفسه. (٩) B وقيل. (١٠) B وادى. (١١) A ووما. (١٢) B انخوف. (١٣) A عظم. (١٤) B غوة. (١٥) B تعذب. (١٦) B يهوس. (١٧) B

تأخذ من ^(١) الله اذا أخذنا ولا نراهم إلا يأخذون من الناس فقال من ^(٢) ذا
الذى يبرح قلوب الناس حتى يُعطوهم من غير أن يطلبوا ^(٣) منهم شيئاً
ويسألوهم، وجذب الأرواح، فاما جذب الارواح وسُوء ^(٤) القلوب ومساهمة
الأسرار والمماجة والمحاطبة وما يتساكل ذلك فان أكثر ^(٥) ذلك عبارات
^(٦) تُعبر عن التوفيق والعناية وما يبدو على القلوب من احوال الهداية على
مقدّر قُرب الرجل ونُعمه وصدقه وصفايه في وجهه، قال ابو سعيد ^(٧) الخزاز
ان الله تعالى جذب ارواح اوليائه اليه ولذاها بذكره والوصول الى قُربه
وعمل لأبدانهم التلذذ بكل شيء فعيش أبدانهم عيش الحيوانيين وعيش أرواحهم
عيش الرُتابين، وقال ^(٨) الواسطي رحمه الله انما أشهدهم الطائفة ^(٩) التي
بها جذب سرايرهم الى ^(١٠) نفسه، وقال اذا ^(١١) جذب الارواح عن الأشباح
^(١٢) نبت الاشباح مع العقول والصفات ^(١٣) لانه حبها بشرط العقول ^(١٤) ولا يسهم
أن يكون لهم شيء من غير سرايرهم بقوله تعالى ^(١٥) قُلْ يَنْفُضِ اللَّهُ،
^(١٦) وَالْوَطْرُ مَبْنِيَّةٌ وَتَمَتَّعَ مَحْمُودَةٌ خَارِجَةٌ عَنْ نَعْتِ الْبَشَرِيَّةِ وَحُظُوظِ الْفَنَاسِيَّةِ،
ويقال فلان هو ^(١٧) المتحكم في وَطْئه والمعنى في وَطْره، قال القائل،
^(١٨) نَزَحْتُ بِأَكْلِي وَأَمْ أَفْضِ أَوْطَارِي . وما رَأَيْتُ مَحْزُونًا أَحْنُ إِلَى دَارِي،
وقال ^(١٩) ذو النون رحمه الله،

أَمُوتُ وَمَا نَتَّ إِلَيْكَ صَبَاتِي . وَلَا فُضِيتَ عَنْ وَرْدِ حَيْكَ أَوْطَارِي
مُنَايَ الْمَعْنَى كُلَّ الْمَعْنَى أَتَتْ لِي مَنِي . وَأَتَتْ الْغَنَا كُلَّ الْغِنَا عِنْدَ إِفْتَارِي .
وقيل لحكيم اي المواطن احب للسكون ^(٢٠) والنوطن فيه فقال احب المواطن

نفس A (١) منه B (٢) B ou (٣) له شروحه B (٤)

تدرك وعلى B (٥) حمد من عسى الخزاز B (٦) B ou (٧) عثر A (٨)

حدث B (٩) قربه B (١٠) لمى B (١١) بوبكر الواسطي B (١٢)

Kor. 10, 29 (١٣) هم B (١٤) يسهم A (١٥) نبت B (١٦)

المصري B (١٧) د A (١٨) المتحكم B (١٩) والنوطن B (٢٠)

مت AB (٢١)

(1) AB غ. بتي Cf. p. ٢٥٤. l. ١٧. (٢) B عز وجل. (٣) B om. (٤) B ثلث. (٥) B فيكون. (٦) B اي. (٧) B وادأ. (٨) B ولقوم منهم for آخر. (٩) A has فيه with ممه written above. (١٠) B على الله. (١١) B بكلك. (١٢) B فقل القابل. (١٣) It is not clear how the following words should be pointed. B has بكن مل كلما من كلى عليك كما. (١٤) B عن. (١٥) Kor. 6, 7. (١٦) B om. from واخلفا to اذلتسا. (١٧) B ومجلس. A مجلس. (١٨) B om. في هذا المعنى. In marg. B شعر.

وكيف يشهد الفصود من هو في معاني المقصود، معناه أن من ^(١) يشاهد المقصود في قصده سقط عنه رؤية قصده في قصده، والاصطناع مرتبة خُص بها الانبياء ^(٢) صلوات الله عليهم اجمعين ^(٣) والصدّيقون، وقال قوم الاصطناع خُص به ^(٤) موسى من جميع الانبياء ^(٥) عليهم السّلم لقوله ^(٦) وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي، وقال قوم هي مرتبة الانبياء ^(٧) عليهم السّلم دون غيرهم، قال ابو سعيد الخزاز ^(٨) رحمه الله أوّل ^(٩) باد من الحقّ قد أخفاهم في أنفسهم وأمات أنفسهم في أنفسهم وأصطنعهم لنفسه ^(١٠) هذا أوّل دخول في التوحيد من حيث ظهور التوحيد بالدّهومية، وسيل بعضهم عن قوله ^(١١) جَلَّ جلاله وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي ^(١٢) وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي فقال ما نجا نبّي ولا وئ من ^(١٣) يحته ولا سلم احد في ريته من فتنته، والاصطناع معناه الاجتناب في سابق العلم وهو اسم مشترك، قال الله تعالى ^(١٤) وَأَجْتَنَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ، وقال الله تعالى ^(١٥) يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ، وقال ^(١٦) الواسطي رحمه الله ابتداءك بنفسه واصطناعك لنفسه فمن استعظم ذلك حسنت إخطار نفسه فيما بذلت فان قابلته بنفس ^(١٧) العناية ^(١٨) تضمتك ما منه من الهداية، والمسّخ معناه مسّخ القلوب وذلك للمطرودين من الباب كانت لهم قلوب متوجّهة فمسّخت بالإعراض عنها ^(١٩) وجعلت توجّهها الى الحظوظ دون الحقوق، فاذا قال القائل فلان قد مسّخ به معناه ^(٢٠) اى أعرض بقلبه، واللطفية اشارة ^(٢١) تلوح في الفهم وتلغ في الذهن ^(٢٢) ولا تسعها العبارة لدقة معناها، قال ابو سعيد ^(٢٣) بن الاعرابي رحمه الله الحقّ ^(٢٤) بريدك بلطفية من لدنه ^(٢٥) تُدرِكُ بها ما يريد بك إدراكه، وقال ابو حمزة ^(٢٦) الصوفي رحمه الله،

موسى B (٢). والصدّيقين B (٣). عليهم السّلام B (٤). شامد B (١). وهذا B (A). بادى AB (١). Kor. 20. 43. (٦). B om. (٥). عليه السّلام. Kor. 6. 87. (١٢). محيته A (١١). Kor. 20. 40. (١). عز وجل B (٩). فضمتك A (١٦). السّعاية B (١٥). ابوبكر الواسطي B (١٦). Kor. 22. 74. (١٤). حتى سعاها B (١٩). الى تلوح A (٢١). وجعل B (١٧). فضمتك B (٢٠). في معنى ذلك B om. B adds app. (٢٢). قال B (٢١). بريدك B (٢٥).

وَطَمَسُهُ، ^(١) قال،

^(٢) إِذَا مَا بَدَتْ لِي تَعَاظَمَتْهَا * فَأَصْدُرُ فِي حَالٍ مِّنْ لَّمْ يَرِدْ
فَبِضْطَلَمِ الْكُلِّ ^(٣) مَنَى بِهَا * وَنُحْجِبُ عَنِّي بِهَا مَا أُجِدْ

وَالْحُرِّيَّةُ إشارة الى نهاية ^(٤) التحقّق بالعبودية لله ^(٥) تعالى وهو أن لا ^(٦) يملكك
شيء من المكونات ^(٧) وغيرها فتكون حرّاً اذا كنت لله عبداً كما قال ^(٨) بِشَرِّ
لِسَرِّى ^(٩) رحمهما الله فبا حكمي عنه انه قال ان الله ^(٩) تعالى خلقك حرّاً
فكن كما خلقك لا ^(١٠) تُرَأَى أَهْلَكَ فِي الْحَضَرِ وَلَا ^(١١) رُفُفَتِكَ فِي السَّفَرِ اعْمَلْ
لله ودع الناس عنك، ^(١٢) قال الجنيّد ^(١٣) رحمه الله آخِرُ مقام العارف الحرّيّة،
وقال بعضهم لا يكون العبد عبداً حقّاً ويكون لما سوى الله مُسْتَرْقاً، وَالرَّيْنُ
^(١٤) هو الصّدأ الذي يقع على القلوب، قال الله ^(١٥) تعالى كَلَّا بَلْ رَانَ
عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ، وقال بعض اهل العلم حُجِبَ القلوب على
اربعة ^(١٦) أَوْجُهٍ فمنها الختم والطبع وذلك لقلوب الكفار ومنها الرّين والنسوة
وذلك لقلوب المنافقين ومنها ^(١٧) الصّدأ ^(١٨) والغشاوة وذلك لقلوب المؤمنين،
سَبُلُ ^(١٩) ابن الجلاء لِمَ سُمِّيَ ^(٢٠) أبوك الجلاء فقال ما كان ^(٢١) بجلاء
^(٢٢) الحديد ولكن كان اذا تكلم على القلوب جلاها من ^(٢٣) صدأ الذنوب،
وَالْعَيْنُ قد أكثروا في وصفه وهو خَبَرٌ ضَعِيفٌ ^(٢٤) قد رَوَى عن النبي صلعم
^(٢٥) أَنَّهُ قَالَ إِنَّهُ لَيُبْغَانُ عَلَى قَلْبِي فَاسْتَغْنُرُ الله وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ،
فَقَالُوا الْعَيْنُ الَّذِي كَانَ يِعَارِضُ قَلْبَ النَّبِيِّ صَلَعَمٌ وَكَانَ يَتُوبُ مِنْهُ مِثْلُهُ مِثْلُ
المرأة اذا تنسّ فيها الناظر فينتقص من ^(٢٦) ضوءها ثمّ نعود الى ^(٢٧) حاله
^(٢٨) ضوءها، وقال قوم هذا مُحَالٌ لَأنَّ قَلْبَ النَّبِيِّ صَلَعَمٌ لَا يَلْحَقُهُ قَهَرٌ ^(٢٩) مِنْ

التحقّق. ^(٢) B om. this verse. ^(٣) B عنى. ^(٤) B المحقّق.

بشر بن السرى B ^(٨) . وعبره A ^(٩) . يملك A ^(٦) . عز وجل B ^(٥) .

الصدأ A ^(١٤) . وقال B ^(١٢) . رُفُفَتِكَ B ^(١١) . تُرَأَى B ^(١٠) . B om. ^(٩) .

وَالْقِشَاوَةُ A ^(١٧) . A om. ^(١٦) . Kor. 83. 14. ^(١٥) . جُلْ ذِكْرُهُ B ^(١٤) .

صدى A ^(٢٢) . يَجْلُو B ^(٢١) . قُلْ B ^(٢٠) . أبو B ^(١٩) . بن B ^(١٨) .

حَلْ B ^(٢٩) . ضوءه B ^(٢٨) . ضوءه B ^(٢٦) . قاله B om. ^(٢٤) . فيها B ^(٢٣) .

بِنَا يُكْشَفُ التَّيْسُ فِي كُلِّ مَا كَرِهَ * إِذَا طَاحَ فِي الدَّعْوَى وَطَاحَ انْتِجَالُهُ،
وَالشَّرْبُ نَلَقَى الْأَرْوَاحَ وَالْأَسْرَارَ^(١) الطَّاهِرَةَ لِمَا يَرِدُ عَلَيْهَا مِنَ الْكَرَامَاتِ وَتَنْعِيمِهَا
بِذَلِكَ^(٢) فَتَبَّهَ ذَلِكَ بِالشَّرْبِ لِتَهْنِئِهِ وَتَنْعِمِهِ بِمَا يَرِدُ عَلَى قَلْبِهِ مِنْ أَنْوَارِ
مِشَاهِدَةِ قُرْبِ سَيِّدِهِ، قَالَ^(٣) ذُو النُّونِ^(٤) رَحِمَهُ اللَّهُ وَرَدَّتْ قُلُوبُهُمْ عَلَى بَحْرِ
الْحَيَّةِ فَاغْتَرَفَتْ مِنْهُ رِيًّا مِنَ الشَّرَابِ فَشَرِبَتْ مِنْهُ بِخَاطِرَةِ الْقُلُوبِ فَسَهِّلَ عَلَيْهِمْ
كُلَّ عَارِضٍ عَرَضَ لَهُمْ دُونَ لِقَاءِ الْمَحْبُوبِ، وَقَالَ الْقَائِلُ فِي هَذَا الْمَعْنَى،
شَرِبْتُ كَأَسَا عَلَى ذِكْرِكَ صَافِيَةً * فَمَا^(٥) يُعَلِّلُ فِيكَ الْقَلْبَ تَعْلِيلُ
فَمَا وَجَدْتُ لِسِيٍّ عَنْكَ لِي شُغْلًا * لَا عِشْتُ إِنْ قُلْتُ إِنِّي عَنْكَ مَشْغُولُ،

وَالذَّوْقُ ابْتِدَاءُ الشَّرْبِ، قَالَ^(٦) ذُو النُّونِ^(٧) رَحِمَهُ اللَّهُ لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَسْقِيَهُمْ
أَنْ مِنْ كَأْسٍ مَحَبَّتِهِ ذَوْقُهُمْ مِنْ^(٨) لَذَائِذِهِ وَالْعَقَمُ مِنْ حِلَاوَتِهِ، قَالَ الْقَائِلُ^(٩) فِي
هَذَا الْمَعْنَى،

يَقُولُونَ تَكَلَّى وَمَنْ لَمْ يَذُقْ * فِرَاقَ الْأَحِبَّةِ لَمْ يَتَكَلَّبْ،

وَالْعَيْنُ إِشَارَةٌ إِلَى ذَاتِ الشَّيْءِ الَّذِي تَبْدُو مِنْهُ الْأَشْيَاءُ، قَالَ^(١٠) الْوَاسِطِيُّ
رَحِمَهُ اللَّهُ^(١١) وَقَوْمٌ عَلِمُوا مَصَادِرَ الْكَلَامِ مِنْ آيِنِ فَوْفَعُوا عَلَى الْعَيْنِ فَأَغْنَاهُمْ
عَنِ الْجَمْعِ وَالطَّلَبِ، وَقَالَ الْحَجَّيْدُ^(١٢) رَحِمَهُ اللَّهُ حِكَايَاتِ أَبِي يَزِيدَ الْبَسْطَائِي
رَحِمَهُ اللَّهُ تَدُلُّ أَنَّهُ^(١٣) كَانَ قَدْ بَلَغَ إِلَى عَيْنِ الْجَمْعِ وَعَيْنِ الْجَمْعِ اسْمٌ مِنْ
أَسْمَاءِ التَّوْحِيدِ لَهُ نَعْتٌ وَوَصْفٌ يَعْرِفُهُ أَهْلُهُ،^(١٤) وَقَالَ النَّوْرِيُّ،

مَضَى الْجَمِيعُ فَلَا عَيْنَ وَلَا أَتْرَ * مَضَى عَادٍ وَفَقْدَانٍ^(١٥) الْأَلَى إِرَامَ،

وَالْإِصْطِلَامُ نَعْتٌ غَلَبَتْ نَزْدُ عَلَى الْعُقُولِ^(١٦) فَيَسْتَلْبِهَا بِقُوَّةِ سُلْطَانِهِ وَقَهْرِهِ، قَالَ
بَعْضُهُمْ^(١٧) قُلُوبٌ مَنَحْنَةُ^(١٨) وَقُلُوبٌ مَصْطَلَمَةٌ وَإِنْ وَقَعَ^(١٩) الْإِصْطِلَامُ فَهُوَ ذَهَابُهُ

(١) Perhaps الطَّاهِرَةُ Cf. p. ٢٢٥, l. ١٧ (٢) A written with فشه (٣) A

بعلنى من (٤) B om. (٥) A اعلى B من (٦) A ذا B add: انصرى above.

نكل B (٧) في هذا المعنى (٨) B om ارادت A (٩) دكرت قليل

(١٠) A trans- (١١) B قول. (١٢) B الواسطى (١٣) B

poses the two hemistichs of this verse. (١٤) B مصا (١٥) AB اولى

الى الاصطلام B (١٦) وقلب A (١٧) B ميلها (١٨)

كتاب تفسير ^(١) الشطحيات والكلمات التي ظاهرها
^(٢) مستشنع وباطنها ^(٣) صحيح ^(٤) مستقيم،

باب في معنى الشَّطْحِ والردّ على من انكر ذلك برأيه.

ان سأل سائلٌ فقال ما معنى الشطح فيقال معناه عبارة ^(٥) مستعربة في
 وصف وجدٍ فاض بقوته وهاج بشدة غلبانه وغلبته، وبيان ذلك ان الشطح
 في لغة العرب هو الحركة يقال شَطَحَ يَشْطَحُ اذا تحرّك ويقال للبيت الذي
 يجوزون فيه الدقيق المشطاح، قال الشاعر،

رَفَفَ بِشَطْرِ الْفَرَاتِ مَشْرَعُ الْخَيْلِ ^(٦) قِيلَ الطَّرِيقُ بِالْمِشْطَاحِ
 بِالضَّوْاحِيَةِ مِنْ حِجَارَةٍ بِطَرَفِي يَدْبِرُ الْغَزْلَانِ دَبِيرَ الْمَلَّاحِ
 ١٠ (٧) وَإِذَا لَاحَ بِالْمَسْنَاءِ ظَنَى . قَدْ كَسَاهُ الْإِشْرَاقُ ضَوْءَ الصَّبَاحِ
 فَاقْبِرْ ذَاكَ الْغَزَالَ مِنْى سَلَامًا * كَلَّمَا صَاحَ صَاحُجٌ يَفْلَاحُ ،
 وإنما سمى ^(٨) ذلك البيت المشطاح من كثرة ما يحركون فيه الدقيق فوق
 ذلك الموضع الذي ^(٩) يخلونه به وربما يفيض من جانبيه من كثرة ما
 ١١ يحركونه فالشطح ^(١٠) لفظة مأخوذة من الحركة لأنها حركة أسرار الواجدين
 ١٢ اذا قوى وجدهم ^(١١) فعبروا عن وجدهم ذلك بعبارة ^(١٢) يستغرب ^(١٣) سامعها
 فمفتون هالك ^(١٤) بالإنكار والطعن عليها اذا سمعها وسالم ناج برفع الإنكار

صححه AB (٤) . مستشعّة B . مستشعّة A (٥) . شطحيات B (٦)

om. B (٧) . فدا B . قيل A (٨) . مستعربة B (٩) . مستعربة A (١٠)

محركه A (١١) . يخلوه A (١٢) . لذلك A (١٣) . this and the following verse .

سامعه AB (١٤) . يستغرب B (١٥) . فيعبروا B (١٦) . لفظ A (١٧)

بالإنكار عنها B (١٨)

الحلق لانه مخصوص بالرؤية. قال الله ^(١) تعالى ^(٢) مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى. وليس لأحد ان يحكم على قلب النبي صلعم بوصف او نعت او يشبهه بشيء او يضرب له ^(٣) مثلاً او يعلله بعلّة خفية او جليلة، وقال ابو على الروذباري رحمه الله في معنى الاغانة،

الغَيْنُ يُجَبَسُ عَنْ تَحْصِيلِ لُبْسِهِ - لِقَلْبٍ لَا يَسِ حَقٌّ بَانَ عَنْ عِلَّةٍ ^(٤)
فَإِنْ نَرَأَتْ بِسَبْقِ الْحَقِّ رُؤْيَاهَا. ^(٥) كَانَ التَّغْنُ فِي التَّصْرِيفِ عَنْ ^(٦) ثِقَلَةٍ ^(٧)
لَكِنِّي قُلْتُ مَا لَاحَتْ طَوَالِعُهُ. مِنْ الْهَوَمَلِ تَنْبِيهُ إِلَى أَمَلِهِ ^(٨)
وَالثَّوْبُ مِنْهُ عَلَى مَعْنَى الْوَفَاقِ وَمَا - تَبْدَى سَرَايِرُهَا ^(٩) غَيْثًا لِمُجْتَمِعَةٍ،

وهذه ^(١٠) الالفاظ قد ^(١١) شرحناها على حسب ما فتح الله ^(١٢) به على قلبي في الوقت والذي بقى أكثر وإن استقصيت في ^(١٣) شرحها يطول به الكتاب ويخرج عن الاختصار ونذكر بعد ذلك شرح ^(١٤) الشطحيات من كلامهم الذي يكون ظاهره ^(١٥) مستشنعاً وباطنه ^(١٦) صحيحاً مستقيماً والله الموفق للصواب، والوسائط الاسباب التي بين الله ^(١٧) تعالى وبين العبد من ^(١٨) اسباب الدنيا والآخرة، سيّل بعض المشايخ عن الوسائط فقال الوسائط على ثلاثة أوجه وسائط مواصلات ووسائط منصلات ووسائط منفصلات ^(١٩) فالمواصلات بؤادى الحق والمتصلات ^(٢٠) العبادات والمنصلات حظوظ النفس، وقال ابو على الروذباري رحمه الله وهو الذي جعل الوسائط رحمة للعارفين ليؤثروا عليها،

(١) B om. (٢) مثل AB. (٣) Kor. 53. 11. عز وجل B. (٤) B om.

(٥) In B the third verse precedes the second. (٦) B كانه عنه في التصريف. (٧) B app. ثقله. (٨) B لكن قلبي ما لاحت. (٩) B عينا. (١٠) A (١١) B عينا.

(١٢) B الشطحيات. (١٣) B المستشنع. (١٤) B المستشنع. (١٥) B المستشنع. (١٦) B المستشنع. (١٧) B المستشنع. (١٨) B المستشنع. (١٩) B المستشنع. (٢٠) B المستشنع.

(٢١) B المستشنع. (٢٢) B المستشنع. (٢٣) B المستشنع. (٢٤) B المستشنع. (٢٥) B المستشنع. (٢٦) B المستشنع. (٢٧) B المستشنع. (٢٨) B المستشنع. (٢٩) B المستشنع. (٣٠) B المستشنع.

(٣١) B المستشنع. (٣٢) B المستشنع. (٣٣) B المستشنع. (٣٤) B المستشنع. (٣٥) B المستشنع. (٣٦) B المستشنع. (٣٧) B المستشنع. (٣٨) B المستشنع. (٣٩) B المستشنع. (٤٠) B المستشنع.

(٤١) B المستشنع. (٤٢) B المستشنع. (٤٣) B المستشنع. (٤٤) B المستشنع. (٤٥) B المستشنع. (٤٦) B المستشنع. (٤٧) B المستشنع. (٤٨) B المستشنع. (٤٩) B المستشنع. (٥٠) B المستشنع.

(٥١) B المستشنع. (٥٢) B المستشنع. (٥٣) B المستشنع. (٥٤) B المستشنع. (٥٥) B المستشنع. (٥٦) B المستشنع. (٥٧) B المستشنع. (٥٨) B المستشنع. (٥٩) B المستشنع. (٦٠) B المستشنع.

أَنْ يَتَكَلَّمُوا فِي عِلْمِهِمْ وَإِصَابَتِهِمْ وَنَقْصَانِهِمْ وَزِيَادَتِهِمْ وَمَنْ لَمْ يَسْلُكْ سُبُلَهُمْ وَلَمْ يَنْحَ نَحْوَهُمْ وَلَا يَقْصِدْ مَقَاصِدَهُمْ فَالسَّلَامَةُ لَهُ فِي رَفْعِ الْإِنْكَارِ عَنْهُمْ وَأَنْ يَكِلَ أُمُورَهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَيَتَّبِعْ نَفْسَهُ بِالْغَلَطِ فَيَا يَنْسِبُهُمُ إِلَيْهِ مِنَ الْخَطَا ، وَبِإِلَهِ التَّوْفِيقِ ،

باب تفسير العلوم وبيان ما يُشكل على فهم العلماء من علوم الخاصة وتصحيح ذلك بالحجة ،

١٦٧٦a Af. قال الشيخ رحمه الله ، اعلم ان العلم أكثر من ان يحيط به فهمُ الفهماء او يُدركه عقول العفلاء وكفالك بنصّة موسى والخضر عليهما السّلم مع جلاله موسى ^(١) عليه السّلم وما خصّه الله به من الكلام والنّوّة والوحى والرسالة ، وقد ذكر الله ^(٢) تعالى في المُحْكَمِ النّاطِقِ على لسان ^(٣) نبيّه الصادق عَجَزَ ١٠ موسى ^(٤) عليه السّلم عن إدراك علم عبده ^(٥) اذ قال تعالى ^(٦) عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا ^(٧) الْآيَةَ حَتَّى ^(٨) سَأَلَهُ فَقَالَ ^(٩) هَلْ أَتَيْتُكَ الْآيَةَ مع تأييد موسى ^(١٠) عليه السّلم ^(١١) وشرفه وعصمته من الإنكار ^(١٢) عليه على ^(١٣) أن الخضر ^(١٤) عليه السّلم لم يلحق درجة موسى ^(١٥) عليه السّلم في النّبوة والرسالة والتكليم ابداً ، وقال النّبي ^(١٦) صلعم لو ^(١٧) تعلمون ما أعلم لضحكتم ١٥ قليلاً وابتكتم كثيراً ^(١٨) ولما نلّذتم ^(١٩) بالنساء ^(٢٠) ولا تفارغتم على فؤسكم ولخرجتم الى الصّعدات تجأرون الى الله ^(٢١) تعالى والله لوددتُ أنّي كنت شجرة ^(٢٢) تُعْصَدُ ، رواه اسرئيل عن ابرهيم بن مُهاجر عن ^(٢٣) مُجاهد عن مورّق عن ابي ذر عن النّبي صلعم ، وفي هذا الخبر دليل على ان ^(٢٤) قوله ^(٢٥) يَا أَيُّهَا

النبي (٢) B . جل ذكره (٣) B . قال الشيخ رحمه الله . (٤) B om. (٥) B om. (٦) B . وقال جل ذكره (٧) B . الرحمة (٨) B . (٩) B . (١٠) B . (١١) B . (١٢) B . (١٣) B . (١٤) B . (١٥) B . (١٦) B . (١٧) B . (١٨) B . (١٩) B . (٢٠) B . (٢١) B . (٢٢) B . (٢٣) B . (٢٤) B . (٢٥) B .

عنها ^(١) والبَحْثُ عما ^(٢) يُشْكَلُ عليه منها ^(٣) بالسؤال ^(٤) عَنِّ يَعْلَمُ عَلَمَهَا،
ويكون ذلك من شأنها ألا ترى أن الماء الكثير اذا جرَّس في نهر ضَبَّيْ
فيفيض من ^(٥) حافتيه ^(٦) يقال شَطَحَ الماء في النهر، ^(٧) فكذلك المرید الواجد
اذا قوى وَجْدُهُ ولم يُطَقْ حَمَلٌ ما يَرُدُّ على قلبه من سطوة انوار حفايقه سطع
ذلك على لسانه فيترجم عنها بعبارة مستغرنة مُشْكَنَةٍ على فهم سامعها إلا
من كان من أهلها ويكون متجراً في علمها فسَمَّى ذلك على لسان اهل
^(٨) الاصطلاح شَطْحًا، وتعدُّ فان الله تعالى فجع قلوب اوليائه وأذن ^(٩) لهم
بالإشراف على درجات متعالية وقد جاد الحق ^(١٠) تعالى على اهل صفوته
والمُتَحَقِّقِينَ بالتوجه والانقطاع اليه بكشف ما كان مستترا عنهم قَبْلَ ذلك من
١. مراتب صفوته ودرجات اهل الخصوص من ^(١١) عبادته فكل واحد منهم ينطق
بحقيقة ما وجد ويصدق ^(١٢) عن حاله ويصف ما ورد على سره ^(١٣) بنطقه
ومقاله لانهم لا يرون حالاً أعلى من حالهم حتى يُحْكَمُوا فاذا احكموها فعند
ذلك يَسْنُون ^(١٤) بهم الى حالة أعلى من ذلك حتى تنتهي ^(١٥) الطريق
والاحوال والآماكن الى غاية ونهاية هي أعلى النهايات وغاية الغايات، قال
١٥. الله تعالى ^(١٦) وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ، ^(١٧) وقال ^(١٨) وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ
بَعْضٍ دَرَجَاتٍ، وقال ^(١٩) أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وليس لأحد
أن يَسْطُرَ لسانه بالوقعة في اوليائه ^(٢٠) ويقسَ بغيره ورأيه ما يسمع من الفاظهم
وما يُشْكَلُ على فهمه من كلامهم لانهم في اوقاتهم متفاوتون وفي احوالهم
متفاضلون ^(٢١) ومتشاكلون ومجانسون بعضهم لبعض ولهم أشكال ونظراء
معروفون فمن بان شرفه وفضله على أشكاله بفضل علمه وسعة معرفته فله

حافته B (٢). عن من B (٣). السؤال B (٤). يشكّل B (١).

جل ذكره B (٦). لها B (٨). الصلاح B (٩). وكذلك B (٧). فيقال B (٥).

بهم A (١٤). لفظه A (١٢). من A (١١). عبادته وخليقته B (١٠).

وفال حل ذكره B (١٧). Kor. 12, 76. (١٥). الظرف B (١٤).

وم B (٢). ويسر A (١٩). Kor. 17, 22. (١٨). Kor. 43, 31. (١٧).

والانقطاع اليه في جميع الاوقات وصحة القصود والارادات وتصفية السراير
من الآفات والاكتفاء بخالق السموات وإماتة النوس بالمخالفات والصدق
في مازلة الاحوال والمقامات وحسن الادب بين يده ^(١) الله في السرّ
والعلانية في الخلوات والاكتفاء بأخذ البلغة عند غلة النافات والإعراض
عن الدنيا وترك ما ^(٢) فيها طلباً للرفعة في الدرجات والوصول الى الكرامات،
فمن غلط في علم الرواية غلطاً لم يسأل عن غلظه احداً من اهل ^(٣) الدراية
ومن غلط في علم الدراية شيئاً لم يسأل عن غلظه احداً من اهل علم الرواية
ومن غلط في شيء من علم القياس والنظر فلا يسأل عن غلظه احداً من
اهل ^(٤) علم الرواية والدراية ^(٥) وكذلك من غلط في شيء من علم الحقائق
والاحوال فلا يسأل عن غلظه الاّ غالباً منهم ^(٦) كاملاً في معناه، ويمكن
ان توجد هذه العلوم كلها في اهل الحقائق ولا يمكن ان يوجد علم الحقائق
في هؤلاء الاّ ما شاء الله لانّ علم الحقائق ثمره العلوم كلها ^(٧) ونهاية جميع
العلوم ^(٨)، وغاية جميع العلوم الى علم الحقائق فاذا انتهى اليها وقع في بحر
لا غاية له وهو علم القلوب وعلم المعارف ^(٩) وعلم الاسرار وعلم الباطن وعلم
التصوّف وعلم الاحوال وعلم المعاملات ^(١٠) اى ذلك شئت معناه واحد،
قال الله ^(١١) تعالى ^(١٢) قُلْ لَوْ كَانَ آلُجُرِّ مَدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ آلُجُرِّ قَبْلَ
أَنْ تَفْذَلَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا، ^(١٣) ألا ترى ان هؤلاء لا ينكرون
شيئاً من علومهم وهم ينكرون علوم هؤلاء الاّ ^(١٤) ما شاء الله وكل صنف من
هؤلاء اذا تجرّ في علمه فصار متقناً في فهمه فهو السيد لأصحابه لا بدّ لهم من
الرجوع اليه فيما يُشكل عليهم، فاذا اجتمعت هذه الاقسام الاربعة في واحد

العلم في الدراية ومن B ^(٥) . على من فيها B adds ^(٦) . الله عز وجل B ^(٧) .
كلما B ^(٨) . فكذلك B ^(٩) . العلم في B ^(١٠) . غلط في شيء من علم القياس الخ
وغايتها B ^(١١) . A om. but is suppl. in marg. ونهاية جميع العلوم ^(١٢) .
اى B ^(١٣) . وعلم التصوف to وعلم الاسرار B om. ^(١٤) . وغاية جميع العلوم
ألا ان ترى B ^(١٥) . Kor Is. 109. جل ذكره B ^(١٦) . ذلك شيء
من B ^(١٧) .

الرَّسُولُ بَلَّغَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَلَمْ يَقُلْ مَا نَعْرِفُنَا بِهِ الْبَيْتُ وَقَوْلُهُ
 صَلَّعَ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا ^(١) اَعْلَمَ لَوْ كَانَ مِنَ الْعُلُومِ ^(٢) الَّتِي أُمِرَ بِالْبَلَاغِ لِبَلَّغِهِمْ وَلَوْ
 صَلَّحَ لَهُمْ أَنْ يَعْلَمُوهُ لَعَلَّمَهُمْ لِأَنَّ اللَّهَ ^(٣) تَعَالَى خَصَّ النَّبِيَّ صَلَّعَ بِلُغَمٍ ثَلَاثٍ، عِلْمٌ
 بَيْنَ الْخَاصَّةِ وَالْعَامَّةِ وَهُوَ عِلْمُ الْحُدُودِ وَالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ، وَعِلْمٌ خَصَّ بِهِ ^(٤) قَوْمٌ
 مِنَ الصَّحَابَةِ دُونَ غَيْرِهِمْ ^(٥) هُوَ الْعِلْمُ الَّذِي كَانَ يَعْلَمُ حُذَيْفَةُ بْنُ الْيَمَانِ
^(٦) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَتَّى كَانَ يَسْأَلُهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ^(٧) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَعَ جَلَالَتِهِ
 وَفَضْلِهِ وَيَقُولُ يَا حُذَيْفَةُ هَلْ أَنَا مِنَ الْمُنَافِقِينَ، وَكَذَلِكَ رَوَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ
 أَبِي طَالِبٍ ^(٨) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعَ سَبْعِينَ أَبًا مِنْ
 الْعِلْمِ لَمْ يَعْلَمْ ذَلِكَ أَحَدٌ غَيْرِي ^(٩) قَالَ وَكَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّعَ إِذَا
 أَشْكَلَ عَلَى ^(١٠) أَحَدِهِمْ شَيْءٌ يَلْتَجُونَ فِي ذَلِكَ إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ^(١١) رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ، وَعِلْمٌ ^(١٢) خَصَّ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعَ لَمْ يَتَّكِرْ فِيهِ أَحَدٌ مِنَ ^(١٣) أَصْحَابِهِ
 وَهُوَ الْعِلْمُ الَّذِي قَالَ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا اَعْلَمُ، فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ قُلْنَا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ
 أَنْ يَظُنَّ أَنَّهُ ^(١٤) يَجْزِي جَمِيعَ الْعُلُومِ حَتَّى يَخْطِئَ بِرَأْيِهِ كَلَامَ الْمُخْصُوصِينَ
 وَيَكْتَرِهَ وَيَزْنِدَقَهُمْ وَهُوَ ^(١٥) مُتَعَرِّجٌ مِنْ مَارَسَةِ أَحْوَالِهِمْ وَمَنَازِلَةِ حَقَائِقِهِمْ وَأَعْلَامِهِمْ،
 ١٥ وَالْعُلُومُ الشَّرِيعَةُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَقْسَامٍ ^(١٦) فَالْقِسْمُ الْأَوَّلُ مِنْهَا عِلْمُ الرِّوَايَةِ وَالْأَثَارِ
 وَالْإِبْخَارِ وَهُوَ الْعِلْمُ الَّذِي ^(١٧) يَنْقُلُهُ الثَّقَاتُ عَنِ الثَّقَاتِ، وَالْقِسْمُ الثَّانِي عِلْمُ
 الدَّرَايَةِ وَهُوَ عِلْمُ الْفَقْهِ وَالْإِحْكَامِ وَهُوَ الْعِلْمُ الْمُنْتَادِلُ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ وَالْفُقَهَاءِ،
 وَالْقِسْمُ الثَّلَاثُ عِلْمُ الْقِيَاسِ وَالنَّظَرِ وَالْإِحْتِجَاجِ عَلَى الْخَالِفِينَ وَهُوَ عِلْمُ الْحَدْلِ
 وَإِتِبَاتِ الْحُجَّةِ عَلَى أَهْلِ الْبِدْعِ وَالضَّلَالَةِ نَصْرَةً لِلدِّينِ، وَالْقِسْمُ الرَّابِعُ ^(١٨) هُوَ
 ٢٠ أَعْلَاهَا وَأَشْرَفُهَا وَهُوَ عِلْمُ الْحَقَائِقِ وَالْمَنَازِلَاتِ وَعِلْمُ الْمَعَامِلَةِ وَالْمَجَاهِدَاتِ
 وَالْإِحْلَاصِ فِي الطَّاعَاتِ وَالتَّوَجُّهِ إِلَى اللَّهِ ^(١٩) عَزَّ وَجَلَّ مِنْ جَمِيعِ الْمَجَاهِدَاتِ

فوما B (٢) عروجل B (٣) أدى B (٤) لبكيتم B adds (٥)

أحد B (٦) لا أحد B (٧) عليه أسلام B (٨) B om. (٩) وهو B (١٠)

منعري AB (١١) مجتوي B (١٢) أصحابه B (١٣) حبر A (١٤)

سفر B (١٥) قسمه الأولى B (١٦) وعلم B (١٧)

(١) رحمه الله وكان من كلام أبي يزيد (٢) رحمه الله لفتوته وغوره وانتباهه معانيه (٣) مُعْتَرَفٌ من بحر قد انفرد (٤) به وجعل ذلك البحر له وَحْدَهُ (٥) قال المجيد (٦) رحمه الله ثم أتى رأيت الغاية القصوى من (٧) حاله يعني من حال أبي يزيد رحمه الله حالاً قلّ من يفهمها عنه أو يعبر (٨) عنها عند استماعها . لأنه لا يحتمله إلا من عرف معناه وأدرك مُسْتَفَاهُ ومن لم تكن هذه هيئته عند استماعه فذلك كله عند مردود ، وقال المجيد (٩) رحمه الله رأيت حكايات أبي يزيد (١٠) رحمه الله على ما نَعْنُهُ يُنْبِئُ عنه أنه قد غرق (١١) فيما وجد منها وذهب عن حقيقة الحق (١٢) إذا لم (١٣) يَرِدْ عليها وهي (١٤) معاني (١٥) غرقته على ناراً من الغرق كل واحد منها (١٦) غير صاحبها ، وقال المجيد (١٧) رحمه الله أما ما وصف من بدايات حاله (١٨) فهو قوى مُحْكَمٌ قد بلغ منه الغاية وقد وصف أشياء من علم التوحيد صحيحة إلا أنها بدايات فيما يُطلب منها المرادون لذلك ، وهذه الكلمات التي أريد أن أذكرها ليست (١٩) هي ما (٢٠) يُكْتَبُ في المصنّفات لأنها ليست من العلوم الميثونة عند العلماء ولكن رأيت الناس قد أكثروا الخوض في معانيها فواحد قد جعله حجةً لباطله وآخر قد اعتقد في قابليها الكفر والجبيع قد غلطوا فيما ذهبوا إليه ، والله (٢١) الموفق للصواب ،

باب في ذكر حكاية (٢٢) حكيت عن أبي يزيد البسطامي رحمه الله تعالى ،

وقد (٢٣) شاع في كلام الناس أنه قال (٢٤) ذلك ولا أدري يصح منه

(١) B om. (٢) B adds لفتوته. (٣) B معترق. (٤) A بها. (٥) B وقال. (٦) A إذ. (٧) فيها B. (٨) A om. (٩) حال أبي يزيد حالاً أخرج B. (١٠) عن B. (١١) غرقته B. (١٢) عرفتها A. (١٣) B يرد. (١٤) معاني AB. (١٥) هو AB. (١٦) حكى A. (١٧) الموفق للصواب for أعلم B. (١٨) تكذب A. (١٩) هو AB. (٢٠) أنه قال B om. from ذلك. (٢١) حكيت عن B om. (٢٢) A. (٢٣) شاع. (٢٤) ذلك B om.

٢٨. كتاب التمع، باب في كلمات شطحيات نحكى عن ابى يزيد،

فهو الامام الكامل وهو الفُطْب والحُجَّة والداعى الى ^(١)المنهج ^(٢)والسحجة كما روى عن على بن ابى طالب ^(٣)رضى الله عنه انه قال فى ^(٤)كلام له الكميل ابن زياد اللهم ^(٥)بلى لا تخلو الارض من قائم لله ^(٦)نحججه ليلاً تبطل آياته وتدحض حجته اولئك الافلون عدداً الأعظمون عند الله ^(٨)نعالى . قدراً، وقد رجعت الى معنى الشطح وتفسير ^(٩)الشطحيات ^(١٠)وأقل ما يوجد لأهل الكمال الشطح لانهم متمكنون فى معانيهم وانما وقع ^(١١)فى الشطح من كان فى بداية وكان مُراداً بالوصول الى الكمال والغاية فتكون ^(١٢)بدايته نهاية الارادات وهى ^(١٣)فى معناها بداية الغايات والكمال والنهايات، والله اعلم ^(١٤)بالصواب،

١. ^(١٤)باب فى كلمات شطحيات تحكى عن ابى يزيد ^(١٥)[قد فسر الجنيذ] طرفاً منه،

قال الشيخ رحمه الله قد فسر الجنيذ ^(١)رحمه الله شيئاً قليلاً من ^(١٦)شطحات ابى يزيد ^(٢)رحمه الله والعامل يستدل بالقليل على الكثير ومن الحال أن أجِدَ للجنيذ ^(٣)رحمه الله تفسيراً لكلامه ^(١١)فأدع ذلك وأنكم من عنده ^(٤)له جواباً ^(١٨)غيره، قال الجنيذ ^(١)رحمه الله الحكايات عن ابى يزيد مختلفة والناقلون عنه فيما سمعوه ^(١٩)مفترقون وذلك والله اعلم لاختلاف الاوقات ^(٢٠)الجارية عليها ولاختلاف المواطن ^(٢)المتداولة بما خص منها فكل يحكى عنه ما ضبط من قوله ويؤدى ما سمع من ^(٢١)تفصيل مواطنه، وقال الجنيذ

كلامه B (٢). عليه السلام B (٣). وأحججه B (٤). المنهاج B (٥). الشطحات B (٦). B om. (٧). نحججه B (٨). روى B (٩). زبد B (١٠). باب B (١١). A om. (١٢). بداية A (١٣). الى B (١٤). وقال B (١٥). تفسير كلمات شطحيات حكى عن ابى يزيد البسطامى رضى الله عنه طرف منه قد فسر الجنيذ الخ مفترقون B (١٦). غيرها B (١٧). أن ادع B (١٨). شطحيات B (١٩). تفصيل A (٢٠). In A المتداولة is written above. AB om. (٢١).

ان العبد اذا تيقن بقُرب سيده منه ^(١) ويكون حاضراً ^(٢) بقلبه مراقباً لخواطره فكلُّ خاطر يخطر بقلبه فكان الحق يخاطبه بذلك وكلَّ شيء يفتكر ^(٣) يسره فكانه يخاطب الله ^(٤) تعالى به اذ الخواطر وحركات الاسرار وما يقع في القلوب بدوؤه من الله وانتهائوه الى الله فهذا على ^(٥) هذا المعنى والله اعلم .
 ° بالصواب ، وقد قال ^(٦) القائل ،

(١) مَثَلُهُ (٩) الْمَنَى فَظَلَّ نَدِي . فَتَنَعَمْتُ فَادَا لِلْعَبِيرِ

(١١) مَثَلُهُ حَتَّى كَأَنِّي أَنَا جِبِ بِسَرِّي وَسِرِّهِ الْمَكْنُومِ .

Af.169b

(١١) وقال آخر ،

قَالَ لِي حِينَ رَمْتُهُ . كُلُّ ذَا قَدْ عَلِمْتُهُ

لَوْ بَكِي طُولَ عَمْرِهِ . بِدَمٍ مَا رَحِمْتُهُ ،

١٠

يريد مناجاة الاسرار ومثل ذلك كثير في الشعر وغيره ، وإما قوله رَبَّنِي بوجدانيتك وَأَلْبَسْنِي أَنَانِيَّتِكَ وَأَرْفَعْنِي إِلَى أَحَدِيَّتِكَ يريد بذلك الزيادة ولا انتقال من حاله الى نهاية ^(١٢) احوال المتحققين بتجريد التوحيد ^(١٣) والمفردين ^(١٤) الله بحقيقة التفريد . وقد ذكر عن رسول الله صلعم فيما روى عنه سَبَقَ ١٥ المفردون قَبْلَ يُرْسُولِ الله ^(١٥) ومن المفردون قال الحامدون الله في السراء والضراء ، وإما قوله ^(١٦) أَلْبَسْنِي أَنَانِيَّتِكَ حَتَّى إِذَا رَأَى خَلْقَكَ قَالُوا رَأَيْنَاكَ فَتَكُونُ أَنْتَ ذَاكَ وَلَا أَكُونُ أَنَا هُنَاكَ فِهَذَا وَأَشْبَاهُ ذَلِكَ نَصَفَ فَنَاءً وَفَنَاءً عَنْ فَنَاءِهِ وَقِيَامِ الْحَقِّ عَنْ نَفْسِهِ بِالْوَحْدَانِيَّةِ وَلَا خَلْقَ قَبْلُ وَلَا كَوْنُ كَانَ وَكُلَّ ذَلِكَ مُسْتَخْرَجٍ مِنْ قَوْلِهِ صَلَّعِم يَقُولُ اللهُ ^(١٧) تَعَالَى مَا زَالَ عِنْدِي ٢٠ يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كَسَتْ عَيْنَهُ ^(١٨) الَّتِي يَبْصُرُ ^(١٩) بِهَا

وصف B (٢) . عز وجل B (٢) . سر B (٣) . لقلبه B (٤) . يكون B (٥) .
 التي B (٩) . مثله B (٩) . في هذا المعنى B adds (٩) . om. B (٦) .
 دهره B (١٢) . رأيته A (١٢) . قال A om. (١١) . مثله B (١٠) .
 صلى B adds (١٧) . فيه B (١٦) . والمفردون AB (١٢) . لأحوال B (١٢) .
 التي B (٢) . والسنى B (١٦) . من B (١٨) . أنه عليه
 به B (٢١) . التي is written above.

ذلك ام لا، ذكر عن ابي يزيد انه قال ^(١) رفعني مرة فأقامني بين يديه وقال لي بأبا يزيد إن خلقي يحبون ان يروك فقلت زيني بوجدانيك وألبسني أنايتك وأرفعني الى أحديتك حتى اذا رآني خلقت قالوا رأيناك Af.169a فتكون أنت ذاك ولا اكون انا هناك، فان صح عنه ^(٢) ذلك فقد قال هـ الجنيّد ^(٣) رحمه الله في كتاب تفسيره للكلام ابي يزيد ^(٤) رحمه الله هذا كلام ^(٥) من لم يأبسه حقائق وجد التفريد في كمال حق التوحيد فيكون ^(٦) مستغنيا بما ألبسه عن كون ما ^(٧) سأل، وسأله لذلك بدل على انه مقارب لما هناك وليس المقارب للمكان بكايين فيه على الإمكان والاستمكان، وقوله ألبسني وزيني ^(٨) وأرفعني بدل على حقيقة ما وجده مما هذا مقداره ومكانه ١٠ ولم يزل الحظوة الا بقدر ما استبان، قلت فهذا الذي ^(٩) فسر الجنيّد ^(١٠) رحمه الله فقد وصف حاله فيما قال وبين مكانه فيما اشار اليه ابو يزيد ^(١١) رحمه الله، فاما ما يجد المتعنت والمعاذ مقلداً بالطعن على من يقول مثل ذلك فلم يبين، وإلى ذلك ^(١٢) المعنى ^(١٣) والمقصّد وبالله التوفيق قوله رفعني مرة فأقامني بين يديه يعني أشهدني ذلك وأحضّر قلبي لذلك لأن الخلق كلهم ١٥ بين يدي الله ^(١٤) تعالى لا يذهب عليه منهم نفس ولا خاطر ولكن يتفاضلون في حضورهم لذلك ومشاهدتهم ويتفاوتون في صفاتهم من كدورة ما تحجب بينهم وبين ذلك من الأشغال القاطعة والخواطر المانعة، وقد روى في الحديث ان النبي صلعم كان اذا اراد ان يدخل في الصلاة يقول وقتت بين يدي الملك الجبار، واما قوله قال لي وقلت له فانه يشير بذلك الى ٢٠ مناجاة الأسرار وصفاء الذكر عند مشاهدة القلب لمراقبة الملك الجبار في آناء الليل والنهار فقس على ما ^(١٥) بيئت لك فان الجميع يشبه بعضه بعضاً واعلم

(١) B app. (٢) A om. (٣) B om. (٤) رفعني الله B. (٥) مستغنيا

أعزأ A (٦) برة B (٧) وأفعلى AB (٨) سأل B (٩) مستغنيا

عز وح B (١٠) أو المقصّد B (١١) written above as a variant. (١٢) بى

بى B app. ينسب.

فقد وصف ما ^(١) لاحظ من ذلك ووصف النهاية في حال بلوغه والمستقر في تاهي رُسوخه. وهذا كله طريق من ^(٢) طريق المطلوبين بالبلوغ الى حقيقة علم التوحيد بشواهد معانيها منظوراً اليها ^(٣) متوها بأهلها فيها مرسلين في حق ما لاحظوه ممّا ^(٤) شهدوه وليس لذلك اذا كان ^(٥) كذلك غاية ^(٦) كنه ^(٧) يقوى عليه المطلوب به ولا رُسوب في إرماس يصيرون اليه بل ^(٨) ذلك على شاهد التأيد فيه وإثبات التخليد فيما وجدوا منه ، وقال المجيد ^(٩) رحمه الله وإمّا قول ابي يزيد أَلْف أَلْف مرّة ^(١٠) فلا معنى له لان نعتَه اجل وأعظم ما وصفه وقاله وإثبات نعت من ذلك على حسب ما أمكنه. ثم وصف ما ^(١١) هناك وليس هذا بعد الحقيقة المطلوبة ولا الغاية المستوعبة وإنما هذا ١٠ بعض الطريق ، فهذا ما ^(١٢) فسره المجيد ^(١٣) رحمه الله وفيه بلغة وكناية لمن يفهم والله الموفق ^(١٤) للصواب. قال الشيخ رحمه الله غير أن المجيد قد تكلم على حال ابي يزيد ^(١٥) رحمه الله ^(١٦) فيها شطّح به ^(١٧) وما نطق ^(١٨) بذلك عن وجده فإمّا ما يجد المتعنت مطعناً فيما ^(١٩) قال ابو يزيد فلم يذكره وهو ^(٢٠) قوله صرت طيراً ولم ازل اطيّر فكيف يتبيأ للمرء أن يصير طيراً ١٥ ^(٢١) ويطير، والمعنى فيما اشار اليه سؤو الهمم وطيران القلوب وذلك موجود في لغة العرب أن يقول النابيل كِدْتُ أن اطيّر من الفرج وقد طار قلبي وكاد أن يطير عفتي، وقال مجي بن معاذ ^(٢٢) رحمه الله الزاهد سيّار والعارف طيار ^(٢٣) يريد بذلك أن العارف في قصده الى مطلوبه أسرع من الزاهد وهذا جائز وقد قال ^(٢٤) الله ^(٢٥) تعالى ^(٢٦) وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمَةُ طَائِرُهُ فِي عُنُقِهِ ، روى عن سعيد بن جبّر ^(٢٧) رحمه الله عليه في معنى تفسيره أَلْحَقْنَا

(١) لاحظ B. (٢) So AB. (٣) متوها B app. (٤) شاهنوه B. (٥) ذلك B. (٦) B om. (٧) B om. (٨) B. (٩) رحمه الله to لتصواب. (١٠) B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B. (٢٧) B.

وسَمِعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَلِسَانَهُ الَّذِي يَنْطِقُ بِهِ وَيَدَهُ ^(١) الَّتِي يَبْطِشُ ^(٢) بِهَا كَمَا ^(٣) جَاءَ فِي الْحَدِيثِ، وَقَدْ قَالَ الْقَائِلُ فِي وَجَدَهُ بِمَخْلُوقٍ مِثْلُهُ ^(٤) وَقَدْ وَصَفَ وَجْهَهُ بِمَحْبُوبِهِ حَتَّى ^(٥) قَالَ،
 أَنَا مَنْ أَهْوَى وَمَنْ أَهْوَى أَنَا * فَازَا ^(٦) أَبْصَرْتَنِي أَبْصَرْتَنَا
 نَعْنُ رُوحَانٍ مَعًا فِي جَسَدٍ * أَلَيْسَ اللَّهُ عَلَيْنَا الْبَدَنُ،
 فَازَا كَانَ مَخْلُوقٌ يَجِدُ ^(٧) بِمَخْلُوقٍ حَتَّى يَقُولُ مِثْلَ ذَلِكَ فَاطْنُكَ بِمَا وَرَاءَ
 ذَلِكَ، وَبَلَّغْنِي عَنْ بَعْضِ الْحُكَمَاءِ أَنَّهُ قَالَ لَا يَبْلُغُ ^(٨) الْمُتَخَابِرَانِ حَقِيقَةَ الْحُبِّ
 حَتَّى يَقُولَ الْوَاحِدُ لِلْآخَرِ يَا أَنَا، وَشَرَحَ ذَلِكَ بِطُولٍ ^(٩) إِنْ اسْتَنْصَيْتُ وَفِيهَا
 ذَكَرْتُ كِتَابَةً، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ،

١. باب ^(١٠) آخِرُ فِي ^(١١) تَفْسِيرِ حِكَايَةِ ^(١٢) ذَكَرْتُ عَنْ أَبِي

^(١٣) يَزِيدَ ^(١٤) رَحِمَهُ اللَّهُ،

^(١٥) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ فَلْتُ وَقَدْ حُكِيَ ^(١٦) أَيْضًا عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ أَوَّلُ مَا
 صَرْتُ إِلَى وَحْدَانِيَّتِهِ فَصَرْتُ طَيْرًا ^(١٧) جَسْمُهُ مِنَ الْأَحْدِيَةِ وَجَنَاحَاهُ مِنَ
 الدَّيْمُومِيَةِ فَلَمْ أَزَلْ أَطِيرُ فِي هَوَاءِ الْكِيفِيَةِ عَشْرَ سِنِينَ حَتَّى صَرْتُ إِلَى هَوَاءِ
 ١٥ مِثْلِ ذَلِكَ مِائَةَ أَلْفِ أَلْفِ مَرَّةٍ فَلَمْ أَزَلْ أَطِيرُ إِلَى أَنْ صَرْتُ فِي مِيدَانِ الْأَزَلِيَةِ
 فَرَأَيْتُ ^(١٨) فِيهَا شَجَرَةَ الْأَحْدِيَةِ، ثُمَّ وَصَفَ أَرْضَهَا وَأَصْلَهَا وَقَرْعَهَا وَأَغْصَانَهَا
 وَثَبَارَهَا ثُمَّ قَالَ، فَانْظَرْتُ ^(١٩) فَعَلِمْتُ أَنَّ هَذَا كُلَّهُ خُدْعَةٌ، قَالَ الْجَنِيدُ ^(٢٠) رَحِمَهُ
 اللَّهُ أَمَّا قَوْلُهُ أَوَّلُ مَا صَرْتُ إِلَى وَحْدَانِيَّتِهِ فَذَاكَ أَوَّلُ لِحْظِهِ إِلَى التَّوْحِيدِ

وقت B ^(٢) . به B ^(٣) . A om. ^(٤) . الذي A ^(٥) with the written above.

مخلوق B ^(٦) . أبصرته B ^(٧) . هذه آليات B ^(٨) adds . وجهه بمحبوبه .

ذكر B ^(٩) . A om. ^(١٠) . إذا B ^(١١) . أختابون B ^(١٢) . أختابن A ^(١٣) .

ذكر ذلك B ^(١٤) . السطحي B ^(١٥) adds . ذكر ذلك B ^(١٦) .

فقلت B ^(١٧) . حسنه B ^(١٨) . عنه أيضا B ^(١٩) .

في هذا ، وإما قوله فنظرتُ فعلتُ ان ذلك كله خدعةٌ معناه والله اعلم ان الالفات والاشغال بالملاحظة الى الكون والمملكة خدعةٌ عند وجود (١) حقائق التفريد وتجريد التوحيد فمن أجل ذلك قال المجتهد (٢) رحمه الله (٣) لو ان ابا يزيد (٢) رحمه الله على عظم اشارته خرج من (٤) البداية والتوسط ولم اسمع له نطقاً يدل على المعنى الذي بُني عن الغاية وذلك (٥) ذكره للجسم والجناح (٥) والهواء والميدان وقوله فعلتُ ان ذلك كله خدعة (٦) لأن عند اهل النهاية أن الالفات الى كل شيء سوى الله خدعة فمن انكر ذلك فقد قال سيد الاولين والآخرين صلعم اصدق كلمة (٧) قالتها العرب قولُ لبيدٍ ،
أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ ،

باب ايضاً في شرح كلام حكي عن ابي (١) يزيد ، رحمه الله تعالى ،

(١٠) قال الشيخ رحمه الله وقد (١١) ذكر عن ابي يزيد ايضاً انه قال أشرفتُ على ميدان اللبسة فا زلتُ اطيبرُ فيه عشر سنين حتى صرتُ مِنْ لَيْسَ فِي لَيْسَ بَلَيْسَ ثُمَّ أَشْرَفْتُ عَلَى التَّضْبِيعِ وَهُوَ مِيدَانُ التَّوْحِيدِ فَلَمْ أَزَلْ أَطِيرُ بَلَيْسَ فِي التَّضْبِيعِ حَتَّى (١٢) ضَعْتُ فِي الضَّبَاعِ ضِبَاعًا وَضِعْتُ فِضْعَتُ عَنْ التَّضْبِيعِ بَلَيْسَ فِي لَيْسَ (١٣) فِي ضِبَاعِهِ التَّضْبِيعِ ثُمَّ أَشْرَفْتُ عَلَى التَّوْحِيدِ (١٤) فِي (١٥) غَيْبِيَةِ الْخَلْقِ (١٦) عَنِ الْعَارِفِ (١٧) وَغَيْبِيَةِ الْعَارِفِ عَنِ الْخَلْقِ ، قَالَ الْمَجْتَبِدُ (٢) رحمه الله هذا كله وما (١٨) جَانَسَهُ (١٩) دَاخِلٌ فِي عِلْمِ الشَّوَاهِدِ عَلَى الْغَيْبَةِ عَنْ اسْتِدْرَاكِ

ذكر A (٤) . المادية (٥) . B om (٦) . corr. by later hand. (٧) .
 (٨) B adds . قالته (٩) . خدعة to لأن (١٠) B om. from . وأخوى (١١) .
 قال الشيخ رحمه الله (١٢) . B om . رحمه الله تعالى (١٣) . المسطامي .
 غيبوبة A (١٤) . عن AB (١٥) . من B (١٦) . ضعت B (١٧) . ذكرنا A (١٨) .
 داخله B (١٩) . جَانَسَهَا B (٢٠) . وشبوبة B (٢١) . عن العارف A (٢٢) .

به ما سَبَقَ له من السعادة والشفاة، وقال الشاعر،
 رَبُّ يَوْمٍ كَأَنَّهُ يَوْمَ بَانُوا - مِنْ دُمُوعِ الْفِرَاقِ يَوْمَ مَطِيرُ
 لَوْ تَرَانِي ^(١) رَأَيْتَ يَوْمَ ^(٢) تَوَلَّوْا - جَسَدًا وَإِقْفًا ^(٣) وَقَلْبًا بِطِيرُ،
 وإمّا قوله وما ^(٤) يُضَيِّفُ ^(٥) جَنَاحِيهِ وَجِسْمَهُ الى الأحذية والديمومية يريد
 بذلك ^(٦) تَبَرُّيَّه من حَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ في طيرانه يعنى في قصصه الى مطلوبه وأن
 يضيف فعله وحركته في قصصه الى الأحد الدائم بلفظة ^(٧) مُسْتَغْرِبَةٍ، ومثل
 ذلك موجود في كلام الواجدين والمستهترين وإذا كان الغالب على سَرِّ الواجد
 وقلبه ذَكَرٌ من يَحِدُّ به يَصِفُ جميع أحواله بصفات محبوبه مثل مجنون بنى
 عامر كان اذا نظر الى الوحش يقول لَيْلَى وان نظر الى الجبال يقول لَيْلَى
 ١. وان نظر الى الناس يقول لَيْلَى ^(٨) حتى اذا قيل له ما اسمك وما حالك
 يقول لَيْلَى وفي ذلك قال،

أَمْرٌ عَلَى الدِّيارِ دِيَارِ لَيْلَى - أَقْبَلُ ذَا الْجِدَارِ وَذَا الْجِدَارِ
 وَمَا حُبُّ الدِّيارِ شَغَفَنَ قَلْبِي * وَلَكِنْ حُبٌّ مِّنْ سَكَنِ الدِّيارِ،

وقال غيره،

١٥ أَفْتَشُ سِرِّي عَنْ هَوَاكُمُ فَلَا أَرَى - سِوَايَ ^(٩) وَأَنَّى ^(١٠) عَمَّكَ وَالْكُفَّةُ أَكْبَرُ
 فَإِنْ وَجَدْتُ أَنَّى فَنَى الْوَجْدِ أَنَّهُا * فَإِنْ عَبَّرْتُ عَمِّي فَعَنَّا نَعِيرُ،
^(١١) ومثل ذلك كثير ومستحسن من القائلين في معنى ما قالوا في وصف
 وجدهم بمخلوق وفي هوى باطل والإشارة في معنى المُرَاد من ذَكَر ذلك تُعْنَى
 عن العبارة وبالله التوفيق، وإمّا ^(١٢) معنى قوله عشر سنين وألف ألف مرة
 ٢. وميدان الازلية وهواء الكيفية فذلك ^(١٣) قد قال المجيد رحمه الله أنه وصف
 بعض الطريق وفيما قال المجيد رحمه الله كفاية عن كلامنا ^(١٤) ونكرارنا

(١) Suppl. in A, B om. (٢) B adds وبانوا. (٣) B قلب. (٤) AB نصف.

(٥) B app. به. (٦) تبره. B. (٧) لحنه. B. (٨) يحتاجه. A.

(٩) B om. from ليلي الى حتى. (١٠) دانى. (١١) A with أنت. (١٢) B om.

(١٣) B om. from written above. (١٤) A وإنشاء.

فيما قال المجيد رحمه الله to قال.

(١) مشكل إلا عند اهله فانها يُشكل ذلك (٢) وأشباهه على من (٣) لم يتجَرَّ في العلم ولم ينظُر في الروايات وما دُوِّن في الكُتُب عند العلماء في وصف عظمة الله (٤) تعالى وكبريائه حتى يستدلّ بذلك على ما لم يدوّن في الكتب منها (٥) انفراد وخُصّ به قلوب أوليائه وخاصّته وخالصته على أنّ الفهماء من العلماء . بالله يعلمون أنّ كلّ من شاهد زيادته في حاله الذي خُصّ به من احوال المنقطعين الى الله (٦) تعالى فهو في زيادة الحال مع الله (٧) عزّ وجلّ في كلّ نفس وطُرُقة عين من المزيد كائنة (٨) في كلّ نفس فيما رُبط به من الحال فهو (٩) في الانتقال في كلّ نفس من حال الى حال الى ما لا نهاية له حتى يبلغ وطنه في مكانه الى محله الذي هو مرادّ بذلك فكلّ حال هو منقول اليه فهو (١٠) فان به عن الحال الذي (١١) انتقل منه ، وهذا معنى (١٢) قوله الفناء Af.172a والفناء عن الفناء والذهاب والذهاب عن الذهاب وضِعْتُ فِضِعْتُ عن التضييع ضياعاً وإن كانت عباراته مختلفة فإنّ معانيه متفقة وحقايقه متسقة . وبيان ذلك فيما روى عن عبد الله بن عباس (١٣) رضى الله عنه في قوله تعالى (١٤) ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ آئِيتَا طُوعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ، قال فقالت الملائكة يا ربّ فلو لم تأتكم ما كنتم (١٥) صانعاً (١٦) بهما قال كنتم أسلط (١٧) عليهما دابة من دوابي (١٨) تنلعهما في أُنفة قالت يا ربّ وأيّن تلك الدابة قال في مرج من مروجي قالت يا ربّ وأيّن ذلك المرج قال في غامض علمي ، ألا ترى (١٩) أنّ في الدابة والنفمة (٢٠) ذهاب السموات والارض وفي المرج ذهاب الذهاب ، وفي الذهاب تنبيه (٢١) قلوب العارفين فا شاهد بقلبه ذلك فكيف يشهد (٢٢) نفسه

(١) قد انفراد B (٢) وأشياء ذلك B (٣) B om. (٤) مشكل B (٥) فاني A (٦) من B (٧) حل تناو B (٨) جل ذكره B (٩) Kor. (١٠) قول B (١١) The words انتقل منه are obliterated in B. (١٢) (١٣) B (١٤) 11, 10. (١٥) B (١٦) بها A (١٧) عليها A (١٨) تنلعهما A (١٩) A om. (٢٠) Obliterated in B. (٢١) (٢٢)

الشاهد وفيها ^(١) معاني من الفناء بتغيّب الفناء عن الفناء، ومعنى قوله اشرفت على ميدان اللبسية حتى صرت من لیس في لیس بلیس فذاك اول النزول في حقيقة الفناء والذهاب عن كل ما يرى ولا يرى وفي اول وقوع الفناء انطاس آثارها وقوله ليس بلیس ^(٢) هو ذهاب ذلك كله عنه وذهابه عن ذهابه ومعنى ^(٣) ليس بلیس اى ليس شيء يحس ولا يوجد قد طمس على الرسوم وقطعت الاسماء وغابت ^(٤) المحاضر وبلعت الاشياء عن المشاهدة فليس شيء يوجد ولا يحس ^(٥) بشيء يفقد ولا اسم لشيء يعهد ذهاب ذلك Af.1716 كله بكل ^(٦) الذهاب عنه، وهو الذى يسميه قوم الفناء ^(٧) ثم غاب الفناء في الفناء فضاع في ^(٨) فناءه فهو التضييع الذى كان في لیس به وبه في لیس وذلك حقيقة فقد كل شيء وفقد النفس بعد ذلك وفقد النقد ^(٩) في النقد ^(١٠) والارتماس في الانطاس والذهاب عن الذهاب وهذا شيء ليس له امد ولا وقت يعهد، وقال المجيد ^(١١) رحمه الله ذكره عشر سنين ^(١٢) هو ^(١٣) وقتته ولا معنى له لان الاوقات في هذا الحال ^(١٤) غايبة واذا مضى الوقت وغاب بمعناه ^(١٥) عمن غيب عنه فعشر سنين ومائة وأكثر من ذلك كله في معنى واحد، قال المجيد ^(١٦) رحمه الله ^(١٧) فيما بلغنى ثم قال ابو يزيد ^(١٨) رحمه الله اشرفت على التوحيد في غيبوبة الخلق عن العارف وغيبوبة العارف عن المخلوق، يقول عند إشارتي على التوحيد تحقق عندي غيبوبة المخلوق كلهم عن الله تعالى وانفراد الله ^(١٩) عز وجل بكبريائه عن خليفته، ثم قال المجيد ^(٢٠) رحمه الله هذه الالفاظ التي قال ابو يزيد ^(٢١) رحمه الله معروفة في إدخال المراد فيما أريد منها، فهذا ما بلغنى عن المجيد ^(٢٢) رحمه الله في تفسير هذه الكلمات لابي يزيد ^(٢٣) رحمه الله والذي فسر المجيد ^(٢٤) رحمه الله ^(٢٥) ايضاً

المخاطر B (٢). شيء to لیس A om. (٣). وهو B (٤). معاني AB (٥).

فناء B (٦). ثم غاب الفناء A om. (٧). ذهاب B (٨). لشيء A (٩).

نعته A (١٠). B om. (١١). Illegible in B. (١٢). في النقد B om. (١٣).

عن من B (١٤). غايه A (١٥). B om. بلغنى (١٦).

اعْتَقَدَ عِنْدَ قَوْلِهِ ذَلِكَ فَبِضْلٍ أَنْ تَكْتُمَهُ لِأَنَّهُ يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ هَذَا الْكَلَامُ
مَقْدَمَاتٍ فَيَقُولُ ^(١) يَعْقِبُهُ سُبْحَانِي سُبْحَانِي بِحِكْمٍ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى يَقُولُ سُبْحَانِي
سُبْحَانِي لِأَنَّا لَوْ سَمِعْنَا رَجُلًا يَقُولُ ^(٢) لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَأَعْبُدُونِي مَا كَانَ يَخْتَلِجُ
فِي قُلُوبِنَا شَيْءٌ غَيْرُ أَنْ نَعْلَمَ أَنَّهُ هُوَ ذَا يقرأُ التَّوْرَانَ أَوْ هُوَ ذَا يَصِفُ اللَّهُ
تَعَالَى بِهَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ وَكَذَلِكَ لَوْ سَمِعْنَا دَائِبًا أبا يَزِيدَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَوْ غَيْرَهُ
وَهُوَ يَقُولُ سُبْحَانِي سُبْحَانِي لَمْ نَتَلَبَّ بِأَنَّهُ يَسْبَحُ اللَّهُ تَعَالَى وَيُصَنِّعُ بِهَا وَصَفَ بِهِ
نَفْسَهُ وَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ ^(٣) هَكَذَا وَعَلَى مَا قُلْنَا فَتَكْمِيكَ لِرَجُلٍ مَشْهُورٍ بِالزُّهْدِ
وَالْعِبَادَةِ وَالْعِلْمِ وَالْمَعْرِفَةِ مِنْ أَكْثَرِ الْحَالَاتِ وَقَدْ قَصَدْتُ بِسْطَامٍ وَسَأَلْتُ
جَمَاعَةً مِنْ أَهْلِ بَيْتِ أَبِي يَزِيدَ ^(٤) رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ هَذِهِ الْحِكَايَةِ فَأَنْكَرُوا ذَلِكَ
وَقَالُوا لَا نَعْرِفُ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ وَلَوْلَا أَنَّهُ شَاعَ فِي أَفْوَهِ النَّاسِ ^(٥) وَدَوَّنُوهُ
فِي الْكُتُبِ مَا اشْتَغَلْتُ بِذِكْرِ ذَلِكَ ، وَسَمِعْتُ ابْنَ سَالِمٍ أَيْضًا ^(٦) وَهُوَ بِحِكْمٍ فِي
مَجْلِسِهِ عَنْ أَبِي يَزِيدَ ^(٧) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ ضَرَبْتُ خَيْمَتِي بِإِزَاءِ الْعَرْشِ أَوْ
عِنْدَ الْعَرْشِ ^(٨) وَكَانَ يَقُولُ هَذِهِ ^(٩) الْكَلِمَةُ كُفْرٌ وَلَا يَقُولُ مِثْلَ هَذَا إِلَّا كَافِرٌ ،
وَكَانَ يَقُولُ أَيْضًا أَنَّ أبا يَزِيدَ ^(١٠) رَحِمَهُ اللَّهُ اجْتَازَ بِمَقْبَرَةِ الْيَهُودِ فَقَالَ
^(١١) مَعْذُورُونَ وَمَرَّ بِمَقْبَرَةِ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ ^(١٢) مَغْرُورُونَ ، وَمَعَ جَلَالَةِ ^(١٣) ابْنِ
سَالِمٍ كَانَ يُسْرِفُ فِي الطَّعْنِ عَلَى أَبِي يَزِيدَ ^(١٤) رَحِمَهُ اللَّهُ وَكَانَ يَكْتُمُهُ مِنْ
أَجْلِ أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ فَقُلْتُ لَهُ عَافَاكَ ^(١٥) اللَّهُ إِنَّ عُلَمَاءَ نَوَاحِيَا يَتَّبِعُونَ
بِتَرْبَةِ أَبِي يَزِيدَ ^(١٦) رَحِمَهُ اللَّهُ إِلَى يَوْمِنَا هَذَا وَيَحْكُونَ عَنِ الْمَشَاجِخِ الْمُتَقَدِّمِينَ
أَنَّكَ كَانُوا يَزُورُونَهُ ^(١٧) وَكَانُوا يَتَّبِعُونَ بِدَعَايِهِ وَهُوَ عِنْدَهُمْ مِنْ ^(١٨) أَجَلَةٍ
عَلَى الْعِبَادِ وَالزُّهَادِ وَأَهْلِ الْمَعْرِفَةِ بِاللَّهِ وَيَذْكُرُونَ ^(١٩) أَنَّهُ فَاقَ أَهْلَ عَصْرِهِ بِالْوَرَعِ

(¹) A نَعَقَهُ. (²) Kor. 21. 25. (³) B هَاكَذَا. (⁴) B om. (⁵) B الحكايات (⁶) B كَلِمَةً. (⁷) B وَدُونَ. (⁸) B وَيَقُولُ. (⁹) B فِي مَجْلَسِهِ وَهُوَ يَمْنَحِيهِ. (¹⁰) B مَعْدُونِينَ AB. (¹¹) B مَعْرُورِينَ AB. (¹²) B بَيْنَ. (¹³) The words from رحمة to أَجَلَ are obliterated in B. (¹⁴) The words from اللَّهِ to تَوَّابِينَ are obliterated in B. (¹⁵) B وَيَتَذَكَّرُونَ. (¹⁶) B أَجَلَ. (¹⁷) A بِأَنَّهُ.

٢٩. كتاب اللّمع، باب آخر في شرح الفاظ حُكيت عن أبي يزيد،

والمَلِكُ^(١) وجميع ما خلق الله^(٢) تعالى، ويقال إنَّ في^(٣) بعض الكتب أن الله أَوْحَى إلى جهنم إن لم تأتمرى ما أمرك به لأحرقك بنيران الكُبرى ففيل لبعض العارفين ما معنى قوله لأحرقك بنيران الكُبرى قال^(٤) يطالع بذرة من حبه قدمة فيكون مثل جهنم فيها كنور خباز في حريق الدنيا بل أقل من ذلك، ومعنى قوله ليسَ بليسَ في ليسَ فأنه يشير إلى ليسيته فيما هو فيه إذ الأشياء كلها في معانيها ووجودها أشباح فيما لله تعالى فهي وإن كانت^(٥) بالابجاد مرسومة في حقايقها بالعدم والتلاشي مرسومة ولأهل الحقايق في مشاهدتها مراتب مرسومة^(٦) وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ،

باب آخر في شرح ألفاظ حُكيت عن أبي يزيد
١٠. رحمه الله وكان يكفّه في ذلك ابن سالم بالبصرة وذكرُ مناظرة جرت بيني وبينه في معنى ذلك،

قال الشيخ رحمه الله سمعتُ ابن سالم يقول في مجلسه يوماً فِرْعَوْنُ لم يقل ما قال أبو يزيد رحمه الله لأنَّ فرعون قال أَنَا رُكُمُ الْأَعْلَى وَالرَّبُّ يَسْمَى به المخلوق فيقال فلان رَبُّ دَارٍ وَرَبُّ مَالٍ وَرَبُّ بَيْتٍ وقال أبو يزيد رحمه الله^{11:172b} سُبْحَانِي سُبْحَانِي وَسُبْحُوحٌ وَسُبْحَانُ اسْمٍ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى الَّذِي لَا يَجُوزُ أَنْ يَسْمَى بِهِ غَيْرُ اللَّهِ تَعَالَى، فقلتُ له هذا الكلام قد صحَّ عندك عن أبي يزيد رحمه الله وصحَّ عندك أنَّ اعتقاده في ذلك كان كاعتقاد فرعون في قوله أَنَا رُكُمُ الْأَعْلَى فقال ابن سالم قد قال ذلك حتى يصحَّ عدسه أنه أَيْشَنَ أراد بذلك يلزمه الكُفر فقلتُ إذا لم يتبهاً لك أن تشهد عليه بما

ويصحه بما to بعض الكتب (١) B om. (٢) B om. (٣) جميع B (٤) (٥) (٦) (٧) (٨) (٩) (١٠) (١١) (١٢) (١٣) (١٤) (١٥) (١٦) (١٧) (١٨) (١٩) (٢٠) (٢١) (٢٢) (٢٣) (٢٤) (٢٥) (٢٦) (٢٧) (٢٨) (٢٩) (٣٠) (٣١) (٣٢) (٣٣) (٣٤) (٣٥) (٣٦) (٣٧) (٣٨) (٣٩) (٤٠) (٤١) (٤٢) (٤٣) (٤٤) (٤٥) (٤٦) (٤٧) (٤٨) (٤٩) (٥٠) (٥١) (٥٢) (٥٣) (٥٤) (٥٥) (٥٦) (٥٧) (٥٨) (٥٩) (٦٠) (٦١) (٦٢) (٦٣) (٦٤) (٦٥) (٦٦) (٦٧) (٦٨) (٦٩) (٧٠) (٧١) (٧٢) (٧٣) (٧٤) (٧٥) (٧٦) (٧٧) (٧٨) (٧٩) (٨٠) (٨١) (٨٢) (٨٣) (٨٤) (٨٥) (٨٦) (٨٧) (٨٨) (٨٩) (٩٠) (٩١) (٩٢) (٩٣) (٩٤) (٩٥) (٩٦) (٩٧) (٩٨) (٩٩) (١٠٠) (١٠١) (١٠٢) (١٠٣) (١٠٤) (١٠٥) (١٠٦) (١٠٧) (١٠٨) (١٠٩) (١١٠) (١١١) (١١٢) (١١٣) (١١٤) (١١٥) (١١٦) (١١٧) (١١٨) (١١٩) (١٢٠) (١٢١) (١٢٢) (١٢٣) (١٢٤) (١٢٥) (١٢٦) (١٢٧) (١٢٨) (١٢٩) (١٣٠) (١٣١) (١٣٢) (١٣٣) (١٣٤) (١٣٥) (١٣٦) (١٣٧) (١٣٨) (١٣٩) (١٤٠) (١٤١) (١٤٢) (١٤٣) (١٤٤) (١٤٥) (١٤٦) (١٤٧) (١٤٨) (١٤٩) (١٥٠) (١٥١) (١٥٢) (١٥٣) (١٥٤) (١٥٥) (١٥٦) (١٥٧) (١٥٨) (١٥٩) (١٦٠) (١٦١) (١٦٢) (١٦٣) (١٦٤) (١٦٥) (١٦٦) (١٦٧) (١٦٨) (١٦٩) (١٧٠) (١٧١) (١٧٢) (١٧٣) (١٧٤) (١٧٥) (١٧٦) (١٧٧) (١٧٨) (١٧٩) (١٨٠) (١٨١) (١٨٢) (١٨٣) (١٨٤) (١٨٥) (١٨٦) (١٨٧) (١٨٨) (١٨٩) (١٩٠) (١٩١) (١٩٢) (١٩٣) (١٩٤) (١٩٥) (١٩٦) (١٩٧) (١٩٨) (١٩٩) (٢٠٠) (٢٠١) (٢٠٢) (٢٠٣) (٢٠٤) (٢٠٥) (٢٠٦) (٢٠٧) (٢٠٨) (٢٠٩) (٢١٠) (٢١١) (٢١٢) (٢١٣) (٢١٤) (٢١٥) (٢١٦) (٢١٧) (٢١٨) (٢١٩) (٢٢٠) (٢٢١) (٢٢٢) (٢٢٣) (٢٢٤) (٢٢٥) (٢٢٦) (٢٢٧) (٢٢٨) (٢٢٩) (٢٣٠) (٢٣١) (٢٣٢) (٢٣٣) (٢٣٤) (٢٣٥) (٢٣٦) (٢٣٧) (٢٣٨) (٢٣٩) (٢٤٠) (٢٤١) (٢٤٢) (٢٤٣) (٢٤٤) (٢٤٥) (٢٤٦) (٢٤٧) (٢٤٨) (٢٤٩) (٢٥٠) (٢٥١) (٢٥٢) (٢٥٣) (٢٥٤) (٢٥٥) (٢٥٦) (٢٥٧) (٢٥٨) (٢٥٩) (٢٦٠) (٢٦١) (٢٦٢) (٢٦٣) (٢٦٤) (٢٦٥) (٢٦٦) (٢٦٧) (٢٦٨) (٢٦٩) (٢٧٠) (٢٧١) (٢٧٢) (٢٧٣) (٢٧٤) (٢٧٥) (٢٧٦) (٢٧٧) (٢٧٨) (٢٧٩) (٢٨٠) (٢٨١) (٢٨٢) (٢٨٣) (٢٨٤) (٢٨٥) (٢٨٦) (٢٨٧) (٢٨٨) (٢٨٩) (٢٩٠) (٢٩١) (٢٩٢) (٢٩٣) (٢٩٤) (٢٩٥) (٢٩٦) (٢٩٧) (٢٩٨) (٢٩٩) (٣٠٠) (٣٠١) (٣٠٢) (٣٠٣) (٣٠٤) (٣٠٥) (٣٠٦) (٣٠٧) (٣٠٨) (٣٠٩) (٣١٠) (٣١١) (٣١٢) (٣١٣) (٣١٤) (٣١٥) (٣١٦) (٣١٧) (٣١٨) (٣١٩) (٣٢٠) (٣٢١) (٣٢٢) (٣٢٣) (٣٢٤) (٣٢٥) (٣٢٦) (٣٢٧) (٣٢٨) (٣٢٩) (٣٣٠) (٣٣١) (٣٣٢) (٣٣٣) (٣٣٤) (٣٣٥) (٣٣٦) (٣٣٧) (٣٣٨) (٣٣٩) (٣٤٠) (٣٤١) (٣٤٢) (٣٤٣) (٣٤٤) (٣٤٥) (٣٤٦) (٣٤٧) (٣٤٨) (٣٤٩) (٣٥٠) (٣٥١) (٣٥٢) (٣٥٣) (٣٥٤) (٣٥٥) (٣٥٦) (٣٥٧) (٣٥٨) (٣٥٩) (٣٦٠) (٣٦١) (٣٦٢) (٣٦٣) (٣٦٤) (٣٦٥) (٣٦٦) (٣٦٧) (٣٦٨) (٣٦٩) (٣٧٠) (٣٧١) (٣٧٢) (٣٧٣) (٣٧٤) (٣٧٥) (٣٧٦) (٣٧٧) (٣٧٨) (٣٧٩) (٣٨٠) (٣٨١) (٣٨٢) (٣٨٣) (٣٨٤) (٣٨٥) (٣٨٦) (٣٨٧) (٣٨٨) (٣٨٩) (٣٩٠) (٣٩١) (٣٩٢) (٣٩٣) (٣٩٤) (٣٩٥) (٣٩٦) (٣٩٧) (٣٩٨) (٣٩٩) (٤٠٠) (٤٠١) (٤٠٢) (٤٠٣) (٤٠٤) (٤٠٥) (٤٠٦) (٤٠٧) (٤٠٨) (٤٠٩) (٤١٠) (٤١١) (٤١٢) (٤١٣) (٤١٤) (٤١٥) (٤١٦) (٤١٧) (٤١٨) (٤١٩) (٤٢٠) (٤٢١) (٤٢٢) (٤٢٣) (٤٢٤) (٤٢٥) (٤٢٦) (٤٢٧) (٤٢٨) (٤٢٩) (٤٣٠) (٤٣١) (٤٣٢) (٤٣٣) (٤٣٤) (٤٣٥) (٤٣٦) (٤٣٧) (٤٣٨) (٤٣٩) (٤٤٠) (٤٤١) (٤٤٢) (٤٤٣) (٤٤٤) (٤٤٥) (٤٤٦) (٤٤٧) (٤٤٨) (٤٤٩) (٤٥٠) (٤٥١) (٤٥٢) (٤٥٣) (٤٥٤) (٤٥٥) (٤٥٦) (٤٥٧) (٤٥٨) (٤٥٩) (٤٦٠) (٤٦١) (٤٦٢) (٤٦٣) (٤٦٤) (٤٦٥) (٤٦٦) (٤٦٧) (٤٦٨) (٤٦٩) (٤٧٠) (٤٧١) (٤٧٢) (٤٧٣) (٤٧٤) (٤٧٥) (٤٧٦) (٤٧٧) (٤٧٨) (٤٧٩) (٤٨٠) (٤٨١) (٤٨٢) (٤٨٣) (٤٨٤) (٤٨٥) (٤٨٦) (٤٨٧) (٤٨٨) (٤٨٩) (٤٩٠) (٤٩١) (٤٩٢) (٤٩٣) (٤٩٤) (٤٩٥) (٤٩٦) (٤٩٧) (٤٩٨) (٤٩٩) (٥٠٠) (٥٠١) (٥٠٢) (٥٠٣) (٥٠٤) (٥٠٥) (٥٠٦) (٥٠٧) (٥٠٨) (٥٠٩) (٥١٠) (٥١١) (٥١٢) (٥١٣) (٥١٤) (٥١٥) (٥١٦) (٥١٧) (٥١٨) (٥١٩) (٥٢٠) (٥٢١) (٥٢٢) (٥٢٣) (٥٢٤) (٥٢٥) (٥٢٦) (٥٢٧) (٥٢٨) (٥٢٩) (٥٣٠) (٥٣١) (٥٣٢) (٥٣٣) (٥٣٤) (٥٣٥) (٥٣٦) (٥٣٧) (٥٣٨) (٥٣٩) (٥٤٠) (٥٤١) (٥٤٢) (٥٤٣) (٥٤٤) (٥٤٥) (٥٤٦) (٥٤٧) (٥٤٨) (٥٤٩) (٥٥٠) (٥٥١) (٥٥٢) (٥٥٣) (٥٥٤) (٥٥٥) (٥٥٦) (٥٥٧) (٥٥٨) (٥٥٩) (٥٦٠) (٥٦١) (٥٦٢) (٥٦٣) (٥٦٤) (٥٦٥) (٥٦٦) (٥٦٧) (٥٦٨) (٥٦٩) (٥٧٠) (٥٧١) (٥٧٢) (٥٧٣) (٥٧٤) (٥٧٥) (٥٧٦) (٥٧٧) (٥٧٨) (٥٧٩) (٥٨٠) (٥٨١) (٥٨٢) (٥٨٣) (٥٨٤) (٥٨٥) (٥٨٦) (٥٨٧) (٥٨٨) (٥٨٩) (٥٩٠) (٥٩١) (٥٩٢) (٥٩٣) (٥٩٤) (٥٩٥) (٥٩٦) (٥٩٧) (٥٩٨) (٥٩٩) (٦٠٠) (٦٠١) (٦٠٢) (٦٠٣) (٦٠٤) (٦٠٥) (٦٠٦) (٦٠٧) (٦٠٨) (٦٠٩) (٦١٠) (٦١١) (٦١٢) (٦١٣) (٦١٤) (٦١٥) (٦١٦) (٦١٧) (٦١٨) (٦١٩) (٦٢٠) (٦٢١) (٦٢٢) (٦٢٣) (٦٢٤) (٦٢٥) (٦٢٦) (٦٢٧) (٦٢٨) (٦٢٩) (٦٣٠) (٦٣١) (٦٣٢) (٦٣٣) (٦٣٤) (٦٣٥) (٦٣٦) (٦٣٧) (٦٣٨) (٦٣٩) (٦٤٠) (٦٤١) (٦٤٢) (٦٤٣) (٦٤٤) (٦٤٥) (٦٤٦) (٦٤٧) (٦٤٨) (٦٤٩) (٦٥٠) (٦٥١) (٦٥٢) (٦٥٣) (٦٥٤) (٦٥٥) (٦٥٦) (٦٥٧) (٦٥٨) (٦٥٩) (٦٦٠) (٦٦١) (٦٦٢) (٦٦٣) (٦٦٤) (٦٦٥) (٦٦٦) (٦٦٧) (٦٦٨) (٦٦٩) (٦٧٠) (٦٧١) (٦٧٢) (٦٧٣) (٦٧٤) (٦٧٥) (٦٧٦) (٦٧٧) (٦٧٨) (٦٧٩) (٦٨٠) (٦٨١) (٦٨٢) (٦٨٣) (٦٨٤) (٦٨٥) (٦٨٦) (٦٨٧) (٦٨٨) (٦٨٩) (٦٩٠) (٦٩١) (٦٩٢) (٦٩٣) (٦٩٤) (٦٩٥) (٦٩٦) (٦٩٧) (٦٩٨) (٦٩٩) (٧٠٠) (٧٠١) (٧٠٢) (٧٠٣) (٧٠٤) (٧٠٥) (٧٠٦) (٧٠٧) (٧٠٨) (٧٠٩) (٧١٠) (٧١١) (٧١٢) (٧١٣) (٧١٤) (٧١٥) (٧١٦) (٧١٧) (٧١٨) (٧١٩) (٧٢٠) (٧٢١) (٧٢٢) (٧٢٣) (٧٢٤) (٧٢٥) (٧٢٦) (٧٢٧) (٧٢٨) (٧٢٩) (٧٣٠) (٧٣١) (٧٣٢) (٧٣٣) (٧٣٤) (٧٣٥) (٧٣٦) (٧٣٧) (٧٣٨) (٧٣٩) (٧٤٠) (٧٤١) (٧٤٢) (٧٤٣) (٧٤٤) (٧٤٥) (٧٤٦) (٧٤٧) (٧٤٨) (٧٤٩) (٧٥٠) (٧٥١) (٧٥٢) (٧٥٣) (٧٥٤) (٧٥٥) (٧٥٦) (٧٥٧) (٧٥٨) (٧٥٩) (٧٦٠) (٧٦١) (٧٦٢) (٧٦٣) (٧٦٤) (٧٦٥) (٧٦٦) (٧٦٧) (٧٦٨) (٧٦٩) (٧٧٠) (٧٧١) (٧٧٢) (٧٧٣) (٧٧٤) (٧٧٥) (٧٧٦) (٧٧٧) (٧٧٨) (٧٧٩) (٧٨٠) (٧٨١) (٧٨٢) (٧٨٣) (٧٨٤) (٧٨٥) (٧٨٦) (٧٨٧) (٧٨٨) (٧٨٩) (٧٩٠) (٧٩١) (٧٩٢) (٧٩٣) (٧٩٤) (٧٩٥) (٧٩٦) (٧٩٧) (٧٩٨) (٧٩٩) (٨٠٠) (٨٠١) (٨٠٢) (٨٠٣) (٨٠٤) (٨٠٥) (٨٠٦) (٨٠٧) (٨٠٨) (٨٠٩) (٨١٠) (٨١١) (٨١٢) (٨١٣) (٨١٤) (٨١٥) (٨١٦) (٨١٧) (٨١٨) (٨١٩) (٨٢٠) (٨٢١) (٨٢٢) (٨٢٣) (٨٢٤) (٨٢٥) (٨٢٦) (٨٢٧) (٨٢٨) (٨٢٩) (٨٣٠) (٨٣١) (٨٣٢) (٨٣٣) (٨٣٤) (٨٣٥) (٨٣٦) (٨٣٧) (٨٣٨) (٨٣٩) (٨٤٠) (٨٤١) (٨٤٢) (٨٤٣) (٨٤٤) (٨٤٥) (٨٤٦) (٨٤٧) (٨٤٨) (٨٤٩) (٨٥٠) (٨٥١) (٨٥٢) (٨٥٣) (٨٥٤) (٨٥٥) (٨٥٦) (٨٥٧) (٨٥٨) (٨٥٩) (٨٦٠) (٨٦١) (٨٦٢) (٨٦٣) (٨٦٤) (٨٦٥) (٨٦٦) (٨٦٧) (٨٦٨) (٨٦٩) (٨٧٠) (٨٧١) (٨٧٢) (٨٧٣) (٨٧٤) (٨٧٥) (٨٧٦) (٨٧٧) (٨٧٨) (٨٧٩) (٨٨٠) (٨٨١) (٨٨٢) (٨٨٣) (٨٨٤) (٨٨٥) (٨٨٦) (٨٨٧) (٨٨٨) (٨٨٩) (٨٩٠) (٨٩١) (٨٩٢) (٨٩٣) (٨٩٤) (٨٩٥) (٨٩٦) (٨٩٧) (٨٩٨) (٨٩٩) (٩٠٠) (٩٠١) (٩٠٢) (٩٠٣) (٩٠٤) (٩٠٥) (٩٠٦) (٩٠٧) (٩٠٨) (٩٠٩) (٩١٠) (٩١١) (٩١٢) (٩١٣) (٩١٤) (٩١٥) (٩١٦) (٩١٧) (٩١٨) (٩١٩) (٩٢٠) (٩٢١) (٩٢٢) (٩٢٣) (٩٢٤) (٩٢٥) (٩٢٦) (٩٢٧) (٩٢٨) (٩٢٩) (٩٣٠) (٩٣١) (٩٣٢) (٩٣٣) (٩٣٤) (٩٣٥) (٩٣٦) (٩٣٧) (٩٣٨) (٩٣٩) (٩٤٠) (٩٤١) (٩٤٢) (٩٤٣) (٩٤٤) (٩٤٥) (٩٤٦) (٩٤٧) (٩٤٨) (٩٤٩) (٩٥٠) (٩٥١) (٩٥٢) (٩٥٣) (٩٥٤) (٩٥٥) (٩٥٦) (٩٥٧) (٩٥٨) (٩٥٩) (٩٦٠) (٩٦١) (٩٦٢) (٩٦٣) (٩٦٤) (٩٦٥) (٩٦٦) (٩٦٧) (٩٦٨) (٩٦٩) (٩٧٠) (٩٧١) (٩٧٢) (٩٧٣) (٩٧٤) (٩٧٥) (٩٧٦) (٩٧٧) (٩٧٨) (٩٧٩) (٩٨٠) (٩٨١) (٩٨٢) (٩٨٣) (٩٨٤) (٩٨٥) (٩٨٦) (٩٨٧) (٩٨٨) (٩٨٩) (٩٩٠) (٩٩١) (٩٩٢) (٩٩٣) (٩٩٤) (٩٩٥) (٩٩٦) (٩٩٧) (٩٩٨) (٩٩٩) (١٠٠٠) (١٠٠١) (١٠٠٢) (١٠٠٣) (١٠٠٤) (١٠٠٥) (١٠٠٦) (١٠٠٧) (١٠٠٨) (١٠٠٩) (١٠١٠) (١٠١١) (١٠١٢) (١٠١٣) (١٠١٤) (١٠١٥) (١٠١٦) (١٠١٧) (١٠١٨) (١٠١٩) (١٠٢٠) (١٠٢١) (١٠٢٢) (١٠٢٣) (١٠٢٤) (١٠٢٥) (١٠٢٦) (١٠٢٧) (١٠٢٨) (١٠٢٩) (١٠٣٠) (١٠٣١) (١٠٣٢) (١٠٣٣) (١٠٣٤) (١٠٣٥) (١٠٣٦) (١٠٣٧) (١٠٣٨) (١٠٣٩) (١٠٤٠) (١٠٤١) (١٠٤٢) (١٠٤٣) (١٠٤٤) (١٠٤٥) (١٠٤٦) (١٠٤٧) (١٠٤٨) (١٠٤٩) (١٠٥٠) (١٠٥١) (١٠٥٢) (١٠٥٣) (١٠٥٤) (١٠٥٥) (١٠٥٦) (١٠٥٧) (١٠٥٨) (١٠٥٩) (١٠٦٠) (١٠٦١) (١٠٦٢) (١٠٦٣) (١٠٦٤) (١٠٦٥) (١٠٦٦) (١٠٦٧) (١٠٦٨) (١٠٦٩) (١٠٧٠) (١٠٧١) (١٠٧٢) (١٠٧٣) (١٠٧٤) (١٠٧٥) (١٠٧٦) (١٠٧٧) (١٠٧٨) (١٠٧٩) (١٠٨٠) (١٠٨١) (١٠٨٢) (١٠٨٣) (١٠٨٤) (١٠٨٥) (١٠٨٦) (١٠٨٧) (١٠٨٨) (١٠٨٩) (١٠٩٠) (١٠٩١) (١٠٩٢) (١٠٩٣) (١٠٩٤) (١٠٩٥) (١٠٩٦) (١٠٩٧) (١٠٩٨) (١٠٩٩) (١١٠٠) (١١٠١) (١١٠٢) (١١٠٣) (١١٠٤) (١١٠٥) (١١٠٦) (١١٠٧) (١١٠٨) (١١٠٩) (١١١٠) (١١١١) (١١١٢) (١١١٣) (١١١٤) (١١١٥) (١١١٦) (١١١٧) (١١١٨) (١١١٩) (١١٢٠) (١١٢١) (١١٢٢) (١١٢٣) (١١٢٤) (١١٢٥) (١١٢٦) (١١٢٧) (١١٢٨) (١١٢٩) (١١٣٠) (١١٣١) (١١٣٢) (١١٣٣) (١١٣٤) (١١٣٥) (١١٣٦) (١١٣٧) (١١٣٨) (١١٣٩) (١١٤٠) (١١٤١) (١١٤٢) (١١٤٣) (١١٤٤) (١١٤٥) (١١٤٦) (١١٤٧) (١١٤٨) (١١٤٩) (١١٥٠) (١١٥١) (١١٥٢) (١١٥٣) (١١٥٤) (١١٥٥) (١١٥٦) (١١٥٧) (١١٥٨) (١١٥٩) (١١٦٠) (١١٦١) (١١٦٢) (١١٦٣) (١١٦٤) (١١٦٥) (١١٦٦) (١١٦٧) (١١٦٨) (١١٦٩) (١١٧٠) (١١٧١) (١١٧٢) (١١٧٣) (١١٧٤) (١١٧٥) (١١٧٦) (١١٧٧) (١١٧٨) (١١٧٩) (١١٨٠) (١١٨١) (١١٨٢) (١١٨٣) (١١٨٤) (١١٨٥) (١١٨٦) (١١٨٧) (١١٨٨) (١١٨٩) (١١٩٠) (١١٩١) (١١٩٢) (١١٩٣) (١١٩٤) (١١٩٥) (١١٩٦) (١١٩٧) (١١٩٨) (١١٩٩) (١٢٠٠) (١٢٠١) (١٢٠٢) (١٢٠٣) (١٢٠٤) (١٢٠٥) (١٢٠٦) (١٢٠٧) (١٢٠٨) (١٢٠٩) (١٢١٠) (١٢١١) (١٢١٢) (١٢١٣) (١٢١٤) (١٢١٥) (١٢١٦) (١٢١٧) (١٢١٨) (١٢١٩) (١٢٢٠) (١٢٢١) (١٢٢٢) (١٢٢٣) (١٢٢٤) (١٢٢٥) (١٢٢٦) (١٢٢٧) (١٢٢٨) (١٢٢٩) (١٢٣٠) (١٢٣١) (١٢٣٢) (١٢٣٣) (١٢٣٤) (١٢٣٥) (١٢٣٦) (١٢٣٧) (١٢٣٨) (١٢٣٩) (١٢٤٠) (١٢٤١) (١٢٤٢) (١٢٤٣) (١٢٤٤) (١٢٤٥) (١٢٤٦) (١٢٤٧) (١٢٤٨) (١٢٤٩) (١٢٥٠) (١٢٥١) (١٢٥٢) (١٢٥٣) (١٢٥٤) (١٢٥٥) (١٢٥٦) (١٢٥٧) (١٢٥٨) (١٢٥٩) (١٢٦٠) (١٢٦١) (١٢٦٢) (١٢٦٣) (١٢٦٤) (١٢٦٥) (١٢٦٦) (١٢٦٧) (١٢٦٨) (١٢٦٩) (١٢٧٠) (١٢٧١) (١٢٧٢) (١٢٧٣) (١٢٧٤) (١٢٧٥) (١٢٧٦) (١٢٧٧) (١٢٧٨) (١٢٧٩) (١٢٨٠) (١٢٨١) (١٢٨٢) (١٢٨٣) (١٢٨٤) (١٢٨٥) (١٢٨٦) (١٢٨٧) (١٢٨٨) (١٢٨٩) (١٢٩٠) (١٢٩١) (١٢٩٢) (١٢٩٣) (١٢٩٤) (١٢٩٥) (١٢٩٦) (١٢٩٧) (١٢٩٨) (١٢٩٩) (١٣٠٠) (١٣٠١) (١٣٠٢) (١٣٠٣) (١٣٠٤) (١٣٠٥) (١٣٠٦) (١٣٠٧) (١٣٠٨) (١٣٠٩) (١٣١٠) (١٣١١) (١٣١٢) (١٣١٣) (١٣١٤) (١٣١٥) (١٣١٦) (١٣١٧) (١٣١٨) (١٣١٩) (١٣٢٠) (١٣٢١) (١٣٢٢) (١٣٢٣) (١٣٢٤) (١٣٢٥) (١٣٢٦) (١٣٢٧) (١٣٢٨) (١٣٢٩) (١٣٣٠) (١٣٣١) (١٣٣٢) (١٣٣٣) (١٣٣٤) (١٣٣٥) (١٣٣٦) (١٣٣٧) (١٣٣٨) (١٣٣٩) (١٣٤٠) (١٣٤١) (١٣٤٢) (١٣٤٣) (١٣٤٤) (١٣٤٥) (١٣٤٦) (١٣٤٧) (١٣٤٨) (١٣٤٩) (١٣٥٠) (١٣٥١) (١٣٥٢) (١٣٥٣) (١٣٥٤) (١٣٥٥) (١٣٥٦) (١٣٥٧) (١٣٥٨) (١٣٥٩) (١٣٦٠) (١٣٦١) (١٣٦٢) (١٣٦٣) (١٣٦٤) (١٣٦٥) (١٣٦٦) (١٣٦٧) (١٣٦٨) (١٣٦٩) (١٣٧٠) (١٣٧١) (١٣٧٢) (١٣٧٣) (١٣٧٤) (١٣٧٥) (١٣٧٦) (١٣٧٧) (١٣٧٨) (١٣٧٩) (١٣٨٠) (١٣٨١) (١٣٨٢) (١٣٨٣) (١٣٨٤) (١٣٨٥) (١٣٨٦) (١٣٨

ما حكم حكيم في جميع ما رسم ^(١) الا يُسأل عما يفعل وهم يسألون . واما قوله لما مر بمفردة المسلمين فقال ^(٢) مغرورون ان صح ^(٣) عنه ذلك كأنه لما نظر الى ^(٤) المتعارف بين عامة المسلمين في نظرهم الى أعمالهم وضعهم في النجاة ^(٥) باجتهادهم وقلة من ^(٦) انخلص من ذلك فسبأهم مغرورين لان اعمال الخلق كلها لو ^(٧) جعلت نازاء نعمه مما أنعم الله ^(٨) تعالى على الخلق بأن دلهم عليه وزين قلوبهم بالايمان ^(٩) به والمعرفة بوحدانيته لبطل واضحل ذلك وليس من جميع الخلق ^(١٠) حركة ولا نفس الا ^(١١) وبدوها من الله ^(١٢) سبحانه ^(١٣) وانتهاؤها الى الله عز وجل فمن ظن ان احدا ينجو الا بفضل الله وسعة رحمته فهو مغرور هالك ، ألا ترى سيد الانبياء وامام الاتقياء صلعم ^(١٤) يقول ليس منا احد ينجيه عملة ^(١٥) قالوا ولا أنت يرسل الله ^(١٦) فقال ولا أنا الا أن ينغرنى الله منه برحمته . ^(١٧) فالتعنت ^(١٨) والحسارة بالطعن والوقعة ^(١٩) من العلماء فيكون جوارحه مضبوطة مفيدة بالعلم والادب بحكاية او بكلام لا يحيط به الفهم في الوقت زلة من العالم وهفوة من الحكيم وخطا بين من العاقل لانه ربما تصحفت على الحكيم لان الحكمة ربما تجرى ويحضرها من لا يقف على معانيها ولا يلحق فهمها مقاصد المتكلم بها فعند ذلك تجرى على الألسنة بضد معناها ^(٢٠) فيلحق الحكيم عند ذلك نقص عند من لا يقف على مراميه ويشكل عليه معانيه ولم يشرف على مكاسبه ولا ^(٢١) يسأل عن بيانه لان الغامض من ^(٢٢) العلوم لا يدرك الا بالغامض من

(١) Here B . (٢) ذلك عه B . (٣) مغرورين AB . (٤) Kor 21, 23 .
 These words are in K in fol. 232a, 1-6 proceed to the chapter entitled 'باب في مكاتبات بعضهم الى بعض' and occur in A on fol. 105b, 9-12. The continuation of the present passage 'بن عامة' occurs in B on fol. 122a, 1-10.
 جعل B (٦) . انخلص B (٧) .
 فانتهاؤها A (١١) . وبدوها B (١٠) . ولا حركة B (٩) .
 فالتعنت B . والحسارة A (١٨) . قال B (١٦) . قيل B (١٥) .
 العلم B (٢٢) . نسس B (٢١) . فيلحق B (٢٠) .

والاجتهاد ودوام^(١) الذكر لله^(٢) تعالى حتى^(٣) حكى عنه جماعة انهم رأوه^(٤) قد ذكر الله^(٥) تعالى حتى بال الدم من خشية الله تعالى ودوام تعظيمه لله^(٦) عز وجل وكيف يجوز ان نعتقد فيه الكفر بحكاية^(٧) تُحكى عنه^(٨) ولم نعرف ارادته فيما قال ولا نطلع على حاله في الوقت الذي قال وهل يجوز لنا أن نحكم عليه فيما يبلغنا عنه إلا بعد أن يكون لنا حال مثل حاله ووقت مثل وقته ووجد مثل وجده أو ليس قد قال الله تعالى^(٩) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ^(١٠)، فهذا كلام^(١١) جرى بيني وبين ابن سالم في مجلسه في الحكايات التي حكاها عن ابي يزيد^(١٢) رحمه الله او كلام هذا معناه^(١٣) او قريب من معناه، فأمّا قوله ضربتُ خيبتى^(١٤) بازاء العرش او عند العرش فان صح عنه أنه قال ذلك فهذا غير مجهول ان المخلق كلهم والكون وجميع ما خلق الله^(١٥) تعالى تحث العرش وبازاء العرش ومعنى قوله ضربتُ خيبتى بازاء العرش يعنى وجهت^(١٦) خيبتى نحو^(١٧) ملك العرش^(١٨) ولا يوجد في العالم موضع قديم إلا وهو بازاء العرش فلا سبيل للمنعن في هذا بالطبع، واما قوله عند اجتيازه بمفردة اليهود وقوله^(١٩) معذورون اي كانتهم^(٢٠) معذورون^(٢١) فكانه لما نظر الى ما سبق لهم من الله بالشفاعة واليهودية من غير فعل كان موجودا في الأزل وأن الله^(٢٢) تعالى جعل نصيبهم منه السخط عليهم فكيف يتبها لهم أن يكونوا مستعملين إلا بعمل اهل السخط فقال كانتهم^(٢٣) معذورون وهم غير معذورين من حيث ما رسم^(٢٤) القلم ونطق به الكتاب وما وصفهم الله^(٢٥) تعالى بقولهم^(٢٦) عَزَبَ عَنَّا بَنُو آدَمَ وَنَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ، والله تعالى عدل في جميع

حكيت B (٢). وقد B (٣). حكوا AB (٤). ذكر الله B (٥).

The (٦). لاية B add (٧). Kor. 49, 12. ولا يعلم ارادته B (٨).

ازا A (١١). B (١٢). B (١٣). B (١٤). B (١٥). B (١٦). B (١٧).

AB (١٨). B (١٩). B (٢٠). B (٢١). B (٢٢). B (٢٣).

B (٢٤). B (٢٥). B (٢٦).

Kor. 9, 30. (٢٧) Kor. 5, 21.

ويخطئه فيما قال فلم يكن له جواب عند ذلك ^(١) او كلام ^(٢) هذا قريب من معناه وبالله التوفيق، ويقال لولا ما خص الله ^(٣) تعالى ^(٤) موسى ^(٥) عليه السلام بالعصمة والتأييد وما ^(٦) شملته من انوار النبوة والكلام والرسالة حتى وفق وسدد من الانكار على ^(٧) الحضرم ما كان يرى منه من قتل النفس التي حرم الله ^(٨) تعالى وهي من اعظم الكاثير فاكان يرضى ان يقول له ^(٩) آفأنت نفساً زكيةً يغير نفس لقد جئت شيئاً نكراً حتى كان برد عليه ^(١٠) ألم أقول لك انك لن تستطيع معي صبراً فيقول ^(١١) إن سألتك عن شئ بعدهما فلا نصاحبني قد بلغت من لدني عذراً بعد ما ^(١٢) عاين منه قتل النفس التي حرم الله تعالى وأمر فيه بالنصاص فكان يجب على موسى ^(١٣) عليه السلام ان يطالبه بالفؤود ^(١٤) ويهرجه ولا يستحل مجالسته ومصاحبه غير ان عناية الله ^(١٥) تعالى وتخصيصه وتسدده وتوفيقه ^(١٦) الذي ^(١٧) كان مصحوبه حجب بينه وبين ذلك، فكذاك دأب كل وئى وصديق الى يوم القيمة ولا يجوز لواحد منهم أن ^(١٨) يبلغنى درجة من درجات النبوة ^(١٩) والله الموفق للصواب، وحكى عن ابي ^(٢٠) يزيد ^(٢١) رحمه الله انه لم يسند قط الى جدار الا ان يكون جدار مستبدي ^(٢٢) او رباط ويقال انه ما ^(٢٣) رأى منظرًا قط الا ايام العبد حتى لحق بالله عز وجل ويكثر في مثل هذا عنه الأخبار،

^(٢٤) باب في ذكر كلام حكى عن الشبلى رحمه الله وشرحه عن ذلك،

^(٢٥) قال الشيخ رحمه الله سمعت ابا عبد الله ^(٢٦) ابن جابان يقول دخلت

شمله B (٢). موسى بن عمران B (٣). تارك ونعلى B (٤). B om. (٥). Kor. ١٨، ٧٤. (٦). Kor. ١٨، ٧٥. (٧). Kor. ١٨، ٧٤. (٨). Kor. ١٨، ٧٥. (٩). Kor. ١٨، ٧٥. (١٠). Kor. ١٨، ٧٥. (١١). Kor. ١٨، ٧٥. (١٢). Kor. ١٨، ٧٥. (١٣). Kor. ١٨، ٧٥. (١٤). Kor. ١٨، ٧٥. (١٥). Kor. ١٨، ٧٥. (١٦). Kor. ١٨، ٧٥. (١٧). Kor. ١٨، ٧٥. (١٨). Kor. ١٨، ٧٥. (١٩). Kor. ١٨، ٧٥. (٢٠). Kor. ١٨، ٧٥. (٢١). Kor. ١٨، ٧٥. (٢٢). Kor. ١٨، ٧٥. (٢٣). Kor. ١٨، ٧٥. (٢٤). Kor. ١٨، ٧٥.

(١) اللهم والتصحيف الذى يقع فى الحكمة يقع من وجوبين فوجه منها تصحيف
 الحروف وذلك أيسر^(٢) والوجه الثانى تصحيف المعنى وهو أن يتكلم المحكم
 بكلمة من حيث وقته وحاله فلا^(٣) يكون للمسمع لذلك الحال والوقت
 فيصحف معناه^(٤) فيعبر عنها من حيث ما يليق بحاله ووقته ومقامه ووجه
 فيغلط فى ذلك وبذلك، سمعت ابا عمرو بن عثمان يقول سمعت المجيد
 رحمه الله يقول كنت اصحب هذه الطائفة وأنا حدث فكنت اسمع منهم
 كلاماً^(٥) لم أفهم عنهم ما يقولون الا أن قلبى قد سلم من الانكار عليهم
 فبذلك^(٦) نلت ما^(٧) نلت، ومما يقوى هذا الذى ذكرت أنى كنت فى مجلس
 ابن سالم بالبصرة بعد هذا الخوض الذى جرى بينى وبينه فى كلام ابى
 يزيد^(٨) رحمه الله فحكى يوماً^(٩) عن سهل بن عبد الله رحمه الله انه قال
 ذكر الله تعالى باللسان هذيان وذكر الله تعالى بالقلب وسوسة فسئل عن
 ذلك فقال كأنه اراد بذلك أن يكون قابلاً بالمذكور لا بالذكر، ثم حكى فى
 مجلس آخر عن سهل^(١٠) بن عبد الله رحمه الله ايضاً انه قال مؤلاى لا
 ينأى وأنا لا أنام فقلت لبعض اصحابه ممن كان يخصه لولا أن الشيخ أميل
 الى سهل بن عبد الله^(١١) رحمه الله منه الى ابى يزيد^(١٢) رحمه الله لكان يخطئه
 ايضاً فيما قد حكى عنه^(١٣) كما خطأ ابا يزيد^(١٤) رحمه الله وكثره بين يديك
 فى الكلام الذى حكى عنه لأن فى هذا الذى^(١٥) قد حكى عن سهل^(١٦) رحمه
 الله وهو إمامه وأفضل الناس عنه يحد المتعنت^(١٧) مقالاً إن قصد الى ذلك
 والذى يعلم ان لهذا الذى حكاه عن سهل بن عبد الله^(١٨) رحمه الله وجهاً
 غير ما يحد المتعنت فيه مطعناً^(١٩) وكذلك يجوز ان يكون لكلام ابى يزيد
 رحمه الله الذى حكاه عنه^(٢٠) وجه غير الوجه الذى هو^(٢١) ذا يقره به

(٢) B om. (٣) B يعبر. (٤) B يمكن. (٥) B الثانى. (٦) A om.

(٧) B om. (٨) B بن. (٩) B سم. (١٠) A om. (١١) A om.

بن عبد الله رحمه الله. (١٢) B om. ثم حكى فى مجلس آخر to عن سهل from

ذى. (١٣) AB وجهها. (١٤) B وكذلك. (١٥) فيه مقالاً B. (١٦) B ما. (١٧) B

ما حُكي^(١) عنه يعنى عن الشبلى رحمه الله انه اخذ من يد انسان كسرة خبز فأكلها ثم قال ان نفسى هذه تطلب منى كسرة خبز ولو التفت سرى الى العرش والكرسى لاحترق او كما قال يريد بذكر^(٢) الالتفات بسرّه الى العرش والكرسى أن يجذله فى سرّه أنثراً فى^(٣) الوجدانية والقدم لان العرش والكرسى محدثان مخلوقان ممّا لم يكن فكان، وحكى عن الشبلى^(٤) رحمه الله انه سئل عن ابي يزيد البسطامى^(٥) رحمه الله وعرض عليه ما حُكى عنه ممّا ذكرناه وغير ذلك فقال الشبلى^(٦) رحمه الله لو كان ابو يزيد^(٧) رحمه الله هاهنا لأسلم على^(٨) يد^(٩) بعض صبياننا وقال لو ان احداً يفهم ما اقول لشدت الزناير، قلت قد اشار الى ما قال الجنييد^(١٠) رحمه الله ان ابا يزيد^(١١) رحمه الله مع^(١٢) عظمّ حاله وعلوّ اشارته لم يخرج من^(١٣) حال البداية ولم اسمع^(١٤) منه كلمة تدلّ على الكمال والنهاية، والمعنى فى ذلك ان هؤلاء المخصوصين بهذا العلم فكأنّه قد اخذ عليهم ان كلّ واحد منهم يرى ان حاله أعلى الاحوال وذلك غيرّة من الحق عليهم حتى لا يسكن بعضهم الى بعض ألا ترى ان ابا يزيد^(١٥) رحمه الله^(١٦) تكلم بأشياء عجز عن فهم ذلك فهماء زمانه وأهل عصره، ثم قال الجنييد^(١٧) رحمه الله انه لم يخرج من^(١٨) حدّ البداية ولم اسمع له لفظاً يدلّ على انه وصل الى النهاية، ثم يقول الشبلى^(١٩) رحمه الله لو كان ابو يزيد^(٢٠) رحمه الله عندنا لأسلم على^(٢١) يد^(٢٢) بعض صبياننا يعنى لاستفاد من المرّدين^(٢٣) الذين^(٢٤) هم فى وقتنا، وحكى عن بعض المشايخ انه قال وقتت على الشبلى عشرين سنة ما سمعتُ منه كلمة فى التوحيد كان كلامه كلّهُ فى الاحوال والمقامات، وهذا كلّ قليل فى عظمّ ما اشاروا اليه من الحقيقة لان حقيقة التوحيد لا غاية لها ولا نهاية وكلّ واحد منهم قد غرق فى بحر

(١) عن الشبلى انه اخذ B.

(٢) الالتفات سره B.

(٣) التوحيد B.

(٤) B om.

(٥) يدى B.

(٦) A om.

(٧) B حاله.

(٨) B له.

(٩) قد تكلم B.

(١٠) يدى B.

(١١) المدى B.

على الشبلي ^(١) رحمه الله في ^(٢) سنة القحط فسلمت عليه فلما قمتُ على ان أخرج من عنده فكان يقول لي ولمن معي الى ان خرجنا من الدار مُرّوا أنا معكم حيث ما كنتم أنتم في رعائتي وفي كلايتي، قلتُ اراد بقوله ذلك ^(٣) ان الله ^(٤) تعالى معكم حيث ما كنتم وهو يرعاكم ويكلّلكم ^(٥) وأنتم في رعابته وكلايته والمعنى في ذلك ^(٦) انه يرى نفسه محققاً فيما غلب على قلبه من تجريد التوحيد وحقيقة التفريد والواجد اذا كان وقتُه كذلك فاذا قال أنا يعبر عن وجهه ويترجم ^(٧) عن الحال الذي قد استولى على سرّه فاذا قال انا يشير بذلك الى ما غلب عليه من حقيقة صفة ^(٨) مشاهدته قُرب سيّده، وسمعت الحُصري ^(٩) رحمه الله يجيئني عنه انه كان يقول لو عرضتُ ذلّي على ذلّ اليهود والنصارى ^(١٠) لكان ذلّي أدلّ من ذلّهم فان قال القائل ^(١١) أين تقع هذه الحكاية من ذلك فيقال ^(١٢) له ^(١٣) الحكايتان صبيحتان ^(١٤) والوقتان ^(١٥) مختلفتان ^(١٦) فوقاً ^(١٧) خصّ بصنائء المشاهدة فنطق عن وجهه وحقيقته بحض الاخلاص وخالص التوحيد ^(١٨) ووقتاً رُدّ الى صنته وعجز شريته وذُلّ آدميته فنطق بما وجد من ذلك كما قال يحيى بن مُعاذ الرازي ^(١٩) رحمه الله العارف اذا ذكر ربّه افتخر واذا ذكر نفسه افتقر واحتقر، وهذا المعنى موجود في العلم، روى عن النبي صلعم انه قال ^(٢٠) الى وقت لا يسعني شيء غير الله وأنا سيّد وَلَدِ آدَمَ ولا فخر، وروى عنه صلعم انه قال لا تفضلوني على يونس بن متى ^(٢١) عليه السّلم أنا ابن امرأة كانت تأكل القديد، فكُم بين الخبرين وتفاوت ما بين الوقتين والله اعلم، ومما ^(٢٢) يضاهي هذا الذي قلنا

(١) B om. (٢) A شدة and so app. B. سه is a correction in A.

مشاهدته B (٣) A استدل. (٤) B على. (٥) B أنتم. (٦) B اي.

هذه B (١١) A. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B.

مختلفتين AB (١٢) B. والوقت A (١٣) B. الحكايتان صبيحتان AB (١٤) B. فوقاً AB (١٥) B. ووقت AB (١٦) B. يخصّ A (١٧) B. ومما B (١٨) B. وروى عنه صلعم انه قال الى وقت

بضاهي B (٢١) B. ومما A (٢٢) B. وروى عنه صلعم انه قال الى وقت

فلما B (٢٣) B.

ذَكَرْتُ فِي حِكَايَةِ حَكَاهَا أَبُو مُحَمَّدٍ النَّسَاجِ وَهُوَ الَّذِي ذَكَرَ مُقَدِّمَاتِ هَذِهِ
 (١) الْحِكَايَةِ بِتَمَامِهَا حَتَّى أَوْضَحَ مَعْنَاهَا وَأَزَالَ الْإِنْكَارَ عَنْهَا وَذَلِكَ أَنَّهُ قَالَ
 وَقَفَ رَجُلٌ عَلَى الشَّبْلِيِّ (٢) رَحِمَهُ اللَّهُ فَسَأَلَهُ عَنْ صُورَةِ جَبْرِيلَ (٣) عَلَيْهِ السَّلَامُ
 فَقَالَ الشَّبْلِيُّ (٤) رَحِمَهُ اللَّهُ سَمِعْتُ فِي الرِّوَايَةِ أَنَّ لَجَبْرِيلَ (٥) عَلَيْهِ السَّلَامُ سَبْعَايَةَ
 لُغَةً وَسَبْعَايَةَ جَنَاحٍ مِنْهَا (٦) جَنَاحَانِ إِذَا (٧) نَشَرَ وَاحِدًا غَطَّى بِهِ الْمَشْرِقَ وَإِذَا
 نَشَرَ الْآخَرَ غَطَّى بِهِ الْمَغْرِبَ فَأَيُّشَ نَسَأُلُ عَنْ مَلَكٍ تَغِيِبُ الدُّنْيَا بَيْنَ جَنَاحَيْهِ
 ثُمَّ قَالَ الشَّبْلِيُّ (٨) رَحِمَهُ اللَّهُ (٩) لِلرَّجُلِ نَعَمْ وَرَوَى عَنْ (١٠) ابْنِ عَبَّاسٍ (١١) رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ صُورَةَ جَبْرِيلَ (١٢) عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي قَائِمَةِ الْكُرْسِيِّ مِثْلُ الزَّرْدَةِ فِي
 الْجَوْشَنِ وَالْكُرْسِيِّ وَجَبْرِيلَ وَالْعَرْشِ كُلُّ (١٣) إِذَا مَعَ الْمَلَائِكَةِ الَّذِي ظَهَرَ لِأَهْلِ
 الْعِلْمِ مِثْلُ الرَّمْلَةِ فِي أَرْضٍ فَلَاةٍ ثُمَّ قَالَ أَيُّهَا السَّائِلُ هَذِهِ أَعْلَمُ أَظْهَرُهَا (١٤) فَهَلْ
 تَحْمِلُهَا الْأَجْسَادُ (١٥) أَوْ تُطْفِئُهَا (١٦) الْبَيِّنَةُ أَوْ يَجْوِبُهَا الْمَعْنُولُ أَوْ تُحْدِثُهَا الْأَنْصَارُ
 أَوْ تَحْرِقُ فِي (١٧) الْأَسْمَاعِ (١٨) يَدُلُّ بِهَا مِنْهُ وَعَلَيْهِ (١٩) وَإِلَيْهِ اسْتَأْثَرَ الْحَقُّ
 بِمُلْكِهِ هُوَ لَهُ غَيْبٌ لَا يَسَعُ سِوَاهُ لَوْ كُشِفَ مِنْهُ ذَرَّةٌ مَا وَقَفَ عَلَى الْأَرْضِ
 دَبَّارٌ وَلَا حَمَلَتْ الْأَشْجَارُ وَلَا جَرَتْ الْبَحَارُ وَلَا أَظْلَمَ (٢٠) أَيْلٌ وَلَا (٢١) أَشْرَقَ
 (٢٢) نَهَارٌ وَلَكِنَّهُ حَكِيمٌ (٢٣) عَلِيمٌ أَنَّهُمْ لَا يَطْبِقُونَ هَذَا، ثُمَّ قَالَ أَيُّهَا السَّائِلُ إِنَّكَ
 سَأَلْتَنِي عَنْ جَبْرِيلَ (٢٤) عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَحْوَالِهِ فَأَمَرَ اللَّهُ (٢٥) تَعَالَى الْأَرْضَ أَنْ
 تَنْتَلِعَنِي إِنْ كَانَ فِي فَضْلٍ (٢٦) مِنْذُ شَهْرٍ وَلَا شَهْرَيْنِ لِذِكْرِ جَبْرِيلَ وَلَا مِيكَائِيلَ
 (٢٧) عَلَيْهِمَا السَّلَامُ فَإِذَا كَانَ كَلَامًا يَحْتَاجُ أَنْ يَكُونَ لَهُ مِثْلُ هَذِهِ (٢٨) الْمُقَدِّمَاتِ
 الَّتِي ذَكَرْنَا حَتَّى (٢٩) يَتَبَيَّنَ مَعْنَاهُ (٣٠) فَيَقْصِدُ الْمُنْتَغَى إِلَى آخِرِ الْكَلَامِ مِنْهَا

نَشَرَهَا غَطَّى B (٢) . جَمَاحِينَ B (٣) . B om. (٤) . الْحِكَايَاتِ B (٥) .
 ذِي B (٦) . بَيْنَ B (٧) . لِرَجُلٍ B (٨) . بِأَحَدِهَا الْمَشْرِقَ وَغَطَّى بِالْآخَرِ الْمَغْرِبَ .
 السَّاعِ A (٩) . Unpointed in the MSS. (١٠) . وَطُفِئَتْهَا B (١١) . بِجَهْلِ B (١٢) .
 أَصَا B (١٣) . اللَّيْلُ B (١٤) . أَيْتِهِ B (١٥) . بِدَلِ B (١٦) . بِدَلِ A (١٧) .
 الْبَهْلَاتِ A (١٨) . مِنْ AB (١٩) . عِلْمٍ B (٢٠) . الْبَهَارِ B (٢١) .
 فَيَقْصِدُ A (٢٢) . بِسِ B (٢٣) .

لا يوصف حده ولا يدرك^(١) متناه^(٢) وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
والله ذو الفضل العظيم^(٣).

باب فى معنى حكاية حُكيت عن الشبلى رحمه الله،

(٤) قال الشيخ رحمه الله قال بعضهم وفنت على الشبلى (٥) رحمه الله فسمعت
يقول أمر الله (٥) تعالى الارض ان تبتلنى ان كان فى فضل منذ شهر^(٦) او
شهرين لذكر جبريل^(٧) وميكائيل^(٨) عليهما السلم، وسمعت المحصرى يقول كان
الشبلى (٥) رحمه الله يقول لى ان مر بخاطر كذكر جبريل وميكائيل^(٩) عليهما
السلم اشركت، فرأيت جماعة قد انكروا هذا مع تخصيص جبريل وميكائيل^(١٠)
(١١) عليهما السلم من الملائكة المقرين، وفى (١٢) الخبر عن النبى صلعم انه قال
رأيت جبريل (١٣) عليه السلم مثل (١٤) المجلس البالى فعلمت^(١٥) به فضل علمه
وخشيته على (١٦) او كما قال فقالوا اذا كان رسول الله صلعم يفضل على نفسه
فكيف (١٧) يجوز لفايل (١٨) ان يقول مثل ذلك، فأقول وبالله للتوفيق ان كلام
الواجدين والمستنهرين بذكر الله تعالى يكون (١٩) مجملًا (٢٠) وتفصيلاً وانما يجد
المتعنت فرصة بالوقعة (٢١) والطعن فى الكلام المجمل دون المفصل لان
المجمل ربما يكون له مقدمات لم (٢٢) تبلغ المستمع والمفصل يكون مشروحاً مبيناً
معتزلاً والمجمل لا يكون كذلك وهذا الكلام الذى حكى عن الشبلى (٢٣) رحمه
الله (٢٤) كلام مجمل له مقدمات فاذا سمع (٢٥) العاقل مقدماته لم يتشع عليه
ما قال الشبلى (٢٦) رحمه الله واذا لم يسمع (٢٧) بالمقدمات التى قد (٢٨) تقدمت
قبل هذا الكلام فأحرى ان يتشع عليه ويتكر قلبه (٢٩) ذلك، وبيان ما

(١) B app. انتهاه. (٢) Kor. 57, 21; 62, 4. (٣) A الحكيم. (٤) B om.
ولا ميكائيل B (٥) ولا B (٦) B om. (٧) B (٨) B (٩) B (١٠) B (١١) B (١٢) B (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B (١٩) B (٢٠) B (٢١) B (٢٢) B (٢٣) B (٢٤) B (٢٥) B (٢٦) B (٢٧) B (٢٨) B (٢٩) B

تعالى وقد ذكر الله تعالى في قصة سليمان بن داود عليه السلام فقال ^(١) وَوَهَبْنَا لِداوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ إِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِنَاتُ الْفِجَارُ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ رُدُّوهُمَا عَلَى فُطَيْقٍ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ، يقال انه كان ^(٢) له ثلثماية فرس عربيات لم يكن لأحد من الملوك مثلاً قبلاً ولا بعده فكان يُعرض عليه ^(٣) ذلك فاشتغل قلبه لذلك حتى فاتته صلاة العصر عن ^(٤) وقتها فعند ذلك قال رُدُّوهُمَا عَلَى فُطَيْقٍ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ^(٥) فغرب الجميع وضرب اعناقهم فشكر الله له ذلك ورد له الشمس الى ^(٦) موضعها الذي تكون فيه وقت العصر حتى صلاها كما جاء في ^(٧) الخبر، وقد روى ايضاً عن رسول الله صلعم في هذا المعنى انه لما فاتته صلاة العصر يوم الخندق وجد رسول الله صلعم لذلك وجداً شديداً حتى قال شغلونا عن ^(٨) الصلاة الوسطى صلاة العصر ملأ الله ^(٩) قلوبهم ويؤتهم ناراً وكانوا قد آذوه قبل ذلك آذى كثيراً وضربوه وطردوه وشتوه وطرحوا عليه ^(١٠) الكرسي والدم ولم يدع صلعم ولم يزد على ان قال ^(١١) اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون فلما اشتغل قلبه بما فاتته من الصلاة عن وقتها دعا عليهم من شدة وجع بذلك، وهذا اتم في معناه مما ^(١٢) فعل سليمان عليه السلام، فان سأل سائلاً فقال أيش ^(١٣) المعنى في رد الشمس لسليمان الى موضعها ولم ترد للنبي صلعم فيقال لان النبي صلعم بعث بالحنيئية السبعة فسومح ^(١٤) له بذلك لان فرضاً منعه عن الفرض لان حفر الخندق كان من ^(١٥) أمر الجهاد في سبيل الله فلما حبسه فرض الجهاد عن فرض الصلاة سوح له بذلك ^(١٦) وسليمان ^(١٧) عليه السلام لم يحبسه عن فرض الصلاة فرض ولا تطوع فمن أجل ذلك لم يسأخ له

(١) Kor. 38, 29—32. (٢) B om. (٣) B وقته. (٤) A فاعتب.

(٥) B الموضع. (٦) B adds والله أعلم. (٧) صلاة A. (٨) B قبورهم.

(٩) الكرسي A. (١٠) B يدعوا. (١١) B انه. (١٢) B فضل.

(١٣) B معنى رد الشمس. (١٤) B adds بن داود.

٤٠٠ كتاب اللُّمَع، باب في معنى احوال كانوا يُنكرون على الشبلى،

وينقلها الى من لا يفهم ذلك حتى يبسط لسانه بالوقیعة والطعن في اولیاء الله ^(١) تعالى وأهل خاصته فيكون ذلك من أكبر الكبائر وأعظم الإثم ^(٢) وبالله التوفيق،

باب آخر في معنى احوال كانوا يُنكرون على الشبلى رحمه الله.

٩ قال الشيخ رحمه الله ومما يُنكرون على الشبلى ^(١) رحمه الله ايضاً انه كان ربها يلبس ثياباً مُثَمِّنةً ثم ينزعها ويضعها فوق النار، وذكر عنه انه اخذ قطعة عبر فوضعها على النار فكان يجزّ بها تحت ذنب حمارٍ وانه كان يقول لو كانت الدنيا لقمّة في فم طفلٍ لرحمنا ذلك الطفل، وقال بعضهم دخلتُ عليه فرأيت بين يديه اللوز والسكر وهو يحرقهما بالنار، وحكى عنه ١٠ ايضاً انه كان يقول وددتُ ان لو كانت الدنيا لقمّة والآخرة لقمّةً أجعلهما في فمي حتى أنزّك هذا الخلق بلا واسطة، وحكى عنه ^(١) ايضاً انه باع ^(٢) عقاراً بمال كثير فاقام من موضعه حتى شرها وفرقها على الناس وكان له عيال لم يدفع اليهم شيئاً من ذلك فقالوا هذا وأشباه ^(٣) هذا مخالفة للعلم وقد نهى رسول الله صلعم عن إضاعة المال ومن إمامه في الذي كان يدفع الى الناس ١٥ ولم يترك لعباله فيقال إمامه ابو بكر الصديق رضي الله عنه انه خرج من جميع ما كان يملك فلما قال الرسول صلعم ما خلفت لعبالك قال الله ورسوله فلم يُنكر عليه رسول الله صلعم ذلك، وإضاعة المال أن يُنفقها في معصية الله ^(٤) تعالى فلو انفق رجلٌ ^(٥) دانقاً في ^(٦) معصية يكون ذلك من إضاعة المال ولو انفق مائة ألف درهم في غير المعصية لم يكن ذلك من إضاعة المال، ومّا الذي كان يحرقه بالنار فلأنه كان يشغل قلبه عن الله

٩ قال الشيخ رحمه الله. (٢) B om. وبالله التوفيق. (٣) B om.

الله B adds. (٤) A دانق. (٥) ذلك A. (٦) عقار له B.

محدث..... حد وليس في الدنيا وراءه وراء ولا تحته تحت لا نهاية^(١) له ولا
يقدر احد^(٢) من الخلق ان يحده او يصفه الا بما وصفه الله^(٣) تعالى به ولا يحيط
بذلك علم الخلق قد انفرد بعلم ذلك خالقه وصانعه، ثم قال^(٤) أرجع فأرى
هذا كله في شعرة من خنصرى يريد بذلك ان قدرة القادر في خلق هذا كله
وفي خلق شعرة من خنصرى واحد ويحتمل وجها آخر وهو ان يقول ان الكون
وجميع ما خلق وان كانت مسافته بعيدة وطوله وعرضه عظيما^(٥) في كبرياء
خالقه وعظمة صانعه كشعرة من خنصرى بل اقل من ذلك، وحكى عنه انه
قال ان قلت^(٦) كدى فالله^(٧) وان قلت كدى فالله^(٨) وانما اتنى منه ذرة كانه
يشير الى قوله^(٩) وهو معهم أين ما كانوا وأنه حاضر لا يغيب وهو بكل
مكان^(١٠) لا يسعه مكان ولا يغلو منه مكان، وقوله انما اتنى منه ذرة يعنى الخلق
^(١٢) محبوبون عنه بأسمائه وصفاته وما أعطاهم^(١٣) منه غير اسمه وذكره لأنهم لا
يطبقون^(١٤) أكثر من ذلك، وفي ذلك كان ينشد الشيلي^(١٥) رحمه الله ويقول،
فَقُلْتُ أَلَيْسَ قَدْ قَضُوا كِتَابِي ، فَقَالَ نَعَمْ فَقُلْتُ فَذَلِكَ حَسْبِي،

^(١٦) وله ايضا،

١٥ أَلَيْسَ مِنَ السَّعَادَةِ أَنَّ دَارِي * مُجَاوِرَةٌ لِدَارِكَ فِي (١٧) الْبِلَادِ،
^(١٨) وأنشد،

أَظَلَّتْ عَلَيْنَا مِنْكَ يَوْمًا غَمَامَةٌ
أَضَاءَتْ (١٩) لَنَا (٢٠) بَرَقًا (٢١) وَأَبْطَى رِشَاشَهَا
فَلَا غَيْمُهَا يَجْلُو (٢٢) فَيَأْسَ طَاعِعٌ
وَلَا غَيْمُهَا يَأْنِي فَيَرَوْسَ عِطَاشَهَا،

Af.178a

٢٠

(١) A in marg. adds فلا يقدر. (٢) B om. من الخلق. (٣) B om. (٤) A فارجع. (٥) A فانها في B. (٦) B كذا. (٧) B om. وان قلت كدى فالله. (٨) A فاننا. (٩) B adds نعى ذكره. (١٠) Kor. 58. 8. Kor. has إِلَّا هُوَ. (١١) B ولا يشغله. (١٢) B om. أكبر. (١٣) B من غير. (١٤) A محبوبين. (١٥) B رحمه الله ويقول. (١٦) B وكان يقول ايضا. (١٧) B بلادى. (١٨) B adds هذا المعنى. (١٩) A وابطا. (٢٠) A قرأ. (٢١) AB. (٢٢) A لها. (٢٣) A

وإكرامُ نبيّنا صلعم بالمساحة ^(١) له انتم من ردّ الشمس لسليمن ^(٢) عليه السّلم ولو ^(٣) ساعه لم تُردّ عليه الشمس، وبعدُ فان عند اهل الحقائق ان كلّ شيء شغلهم عن الله ^(٤) تعالى من الدنيا والآخرة فذاك عدوهم يطلبون الخلاص منه بجميع ما يُمكنهم ولا ينبغي ان يكون فيهم ^(٥) فضلٌ ^(٦) لِإِسْوَاهُ فهذا على هذا المعنى ^(٧) وبالله التوفيق، والذي قال وددتُ ان الدنيا لقمّة أُجعلها في فم يهوديٍّ ^(٨) فذاك من هوانها عنده، وقد روى في هوان الدنيا عن النبيّ صلعم أكثر من ذلك وروى عنه ^(٩) صلعم انه قال الدنيا ^(١٠) ملعونة ملعون ما فيها، وروى عنه ^(١١) صلعم انه قال لو ان الدنيا تَرُنَّ عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة من ماء الحديث، Af.177b

١٠ باب آخر في شرح كلام تكلم به الشبلي ^(١) رحمه الله وهو ممّا يشكّل فهمه على قلوب العلماء والفقهاء والفاظ ^(٢) جرت بينه وبين الحُجَينِد ^(٣) رحمه الله،

^(١٠) قال الشيخ رحمه الله حُكي عن الشبلي ^(١) رحمه الله انه قال يوماً لأصحابه يا قوم أمّر الى ما لا وراء ^(١١) فلا أرّى الآ وراء ^(١٢) وأمّر يميناً ^(١٣) وشمالاً الى ما لا وراء ^(١٤) فلا ارى الآ وراء ثم أَرَجَعُ فأرى هذا كلّهُ في شعرة من خِصْرِي، قال فَأَشْكَل على جماعة من أصحابه اشارتُهُ فيما قال، ^(١٥) قال الشيخ ابو نصر [اشارته] فيما قال والله اعلم الى الكون لأن الكا[رسي] والعرش

(١) B om. (٢) B adds بذلك. (٣) A فضلا. (٤) A سواء. (٥) B om. رحمة الله عليهما (٦) B • جرى A. (٧) ملعون B. (٨) فقال B. (٩) وبالله التوفيق. (١٠) B om. from to وأمّر. (١١) B. (١٢) قال الشيخ رحمه الله. (١٣) B om. (١٤) The words فلا ارى الآ وراء are suppl. in marg. A. (١٥) The passage beginning قال الشيخ and ending له لا نهاية is omitted in B and suppl. in marg. A. Several words have been mutilated by the binder.

ولا تغرنكم الأشباح، وكان يقول انتم اوقاتكم مقطوعة ووقتي ليس له ^(١) طرفان،
وربما كان يشطح ويقول انا الوقت ووقتي عزيز وليس في الوقت غيري
وأنا محق وكان يُنشد هذين البيتين،

مَكِينٌ فِي مُعَامِلِهِ مَكِينٌ * آمِينَ الْحَقِّ ^(٢) آمَنَهُ آمِينَ
تَعَاوَزَ عِزُّهُ فَأَعْتَزَّ عِزًّا * فَقَدْ فَاتَ الْيَقِينَ مِنَ الْيَقِينَ،

وربما كان يقول نظرتُ ^(٣) في كل عز فزاد عزى عليهم ورأيت عزهم ذلك
في عزى، ثم كان يتلو في إثره ^(٤) مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا
ثم يقول،

مَنْ أَعْتَزَّ بِذِي الْعِزِّ فَذُو الْعِزِّ لَهُ عِزٌّ،

١٠ قال الشيخ رحمه الله أما قوله الوقت فانه يشير الى النفس ^(٥) الذي بين
النفسين والمخاطر الذي بين المخاطرين اذ كان بالله وبه وهو الوقت واذا
فات نفس ولو في الف سنة فقد فات ما لا يُلْحَقُ ولا يُدْرِكُ بالتأسف عليه
يعنى ان الف عام ماضية وألف عام واردة وفيك نفسك الذي بين نفسك
يجب ان لا تفوتك والعزير من اعزّه الله به فلا يلحقه احد في عزّه وكذلك
١٥ الدليل من شغله الله عنه بغيره لا يلحقه احد في ذلّه، وقوله لا تغرنكم
الأشباح فكل شيء سوى الله تعالى أشباح ان سكنت اليه فقد غرّك، وقوله
انا محق يعنى في قولى انا الوقت انا الحق لانّ قوله انا لا يشير بذلك الى
إيّاه، وقوله وقتي ليس له طرفان لانّ في كل ^(٦) [شيء] مسامحة الا في
الوقت فان الاشتغال بغير الله والسكون الى جميع ما خلق الله تعالى في
٢٠ الوقت ليس فيه مسامحة ولو نفس في الف سنة، وحكى عن الشبلي انه قال
ايضاً اللهم ان كنت تعلم ان في بقية لغيرك فأحرفنى ببارك لا اله الا انت،
فهذا وما يشبه ذلك غلبات وجدّ عبر عنه على حسب ما وجد في وقته ولا
يكون ذلك على الدوام لان ذلك حال فيه المحال نازلة تنزل بالعبد في

(١) طرفين. (٢) آمينه. (٣) عن written above as variant. (٤) Kor. 35, 11.

(٥) النى. (٦) Suppl. above.

(١) وقال الشبلي رحمه الله كتبت الحديث والفقه ثلاثين سنة حتى اسفر الصُّبْحُ فُجِئْتُ الى كُلِّ من كتبت (٢) عنه فقلت اريدُ فِقْهَ الله تعالى فما كلَّمني احدٌ، ومعنى قوله حتى اسفر الصبح يعني به (٣) [حتى بدا] انوار الحقيقة ومنازلة ما دعت اليه حقيقة الفقه والعلم والمعرفة، معنى قوله هاتِ فِقْهَ الله تعالى يعني التفتّه في علم الاحوال الذي بين العبد وبين الله تعالى في كلِّ لحظة وطُرْفَةٍ عَيْنٍ، قال وقال الشبلي للجنيّد رحمه الله (٤) [ياأبا التَّسَمُّ ما تقول فبين كان الله حَسْبَهُ قولاً وحقيقةً فقال له الجنيّد رحمه الله] ياأبا بكر بينك وبين اكابر الناس في سؤالك هذا عشرة آلاف مقام أوْلُهُ محوٌ ما بدأتَ به، والمعنى في ذلك ان الجنيّد رحمه الله كان متشرّفاً على حاله بفضل علمه وتمكينه فأوراه موضعاً ما يجتئى عليه من الدعوى فيما يقول لأن من كان الله حسيبه قولاً وحقيقةً يستغنى عن السؤال فسوّاه للجنيّد رحمه الله عن ذلك (٥) ينبي عن انه مقارب لما هناك، وهكذا سمعت ابن علوان يقول كان الجنيّد رحمه الله يقول قد أوقف الشبلي رحمه الله في مكانه فما (٦) بَعْدَ ولو (٧) بَعْدَ لِحَاءٍ منه إمامٌ، وقال ابو عمرو ربّما كان يجيء الشبلي رحمه الله الى الجنيّد رحمه الله فيسأله ١٥ مسألة فلا يجيبه ويقول ياأبا بكر هو ذا أَشْفَقُ عليك وعلى ثباتك لأن هذا الاضطراب والانتزاع والحدّة والطيش والشطّاج ليست هي من احوال المتمكنين وهي منسوبة الى احوال اهل البدايات والارادات، وكذلك حكى عن الشبلي رحمه الله انه قال قال الجنيّد (٨) [يومًا] ياأبا بكر أَيشَ تقول فقلت انا اقول الله فقال مُرَّ سَلِّمْك الله يعني بذلك انك في خطر عظيم فان لم يسلمك ٢٠ الله في قولك الله من الالتفات الى شيء سوى الله فما أَسَوًّا حَالُكَ، وكان Af.178b الشبلي رحمه الله يقول الف عام ماضية في الف عام واردة هو ذا الوقت

(١) Here B proceeds (fol. 131a, last line): وقال الجنيّد في كلام له أنح. This passage occurs in the chapter entitled باب في وصاياهم التي اوصى بها بعض لبعض (fol. 119a, penult. in A). (٢) Text om. (٣) Suppl. in marg. (٤) Suppl. in marg. The words ياأبا and كان الله have been cut away in binding and are restored by conjecture. (٥) بنى على. (٦) بعد. (٧) Suppl. above.

باب في ذكر أبي الحسين النوري رحمه الله ^(١) وما.....

..... ^{Af.179b} صلعم وقالت بحمد الله لا بحمدك وكان شرفها وفضلها وفخرها برسول الله صلعم الآ انها لم تلاحظ رسول الله صلعم عند ملاحظة الحق في نزول القرآن ^(٢) ببراءتها ولم يزد ^(٣) ذلك عند رسول الله صلعم الآ رفعة ومحبة ودرجة وفضيلة، فقس على هذا المعنى جميع ما تسع من نحو ذلك في هذا الباب، وإما قوله صلعم بالاونار ولا تجعل لها في قلبك ^(٤) مقداراً ليس كما ظن المتعنت انه لا تجعل للانبياء عليهم السلم في قلبك ^(٥) مقداراً ولكن يريد بذلك اى لا تجعل لكثرة صلاتك عليهم عندك مقداراً اى لا تستكثر ذلك فانهم يستحقون أكثر من ذلك لأن النبي صلعم قال من صلى على مرة واحدة صلى الله عليه عشراً يقول وإن كثرت الصلاة عليهم فلا تجعل لها في قلبك مقداراً باستكثرارك لها لأن صلوات الله عليك اذا صليت على رسوله صلعم أكثر من صلاتك عليه، ومن قال انه اراد بقوله لا تجعل لها في قلبك ^(٤) مقداراً يعنى الانبياء عليهم السلم يعنى به عند مقدار عظمة الله تعالى

(١) At this point there is a considerable lacuna in the text (A), five whole chapters and a portion of a sixth chapter having fallen out. Their titles are given in the table of contents at the beginning of the MS. as follows:

باب في ذكر أبي الحسن النوري رحمه الله وما شهدوا عليه بالكفر عند الخليفة وغير ذلك (١)

باب في ذكر أبي حمزة الصوفي رحمه الله (٢)

باب ذكر جماعة المشايخ الذين رموهم بالكفر ونصبوا العداوة معهم ورفعهم إلى السلطان (٣)

باب في ذكر أبي بكر علي بن الحسن بن يزدانبار (٤)

باب في ذكر محمد بن موسى الفرغاني وبيان ما ذكر عنه من الكلام الذسى ظاهره (٥)

مستبشع وباطنه مستقيم

باب في بيان ما قال الواسطي (٦)

مقدار (٤). بذلك (٣). ببرائها (٢).

الحسين ولا تلبث به على الدوام وذلك رفق من الله عز وجل بأوليائه
 وخاصته ولو دام ذلك لبطلوا عن الحدود والحقوق وتعطلوا عن الآداب
 والأخلاق ومعاشرة الخلق، ألا ترى أن أصحاب رسول الله صلعم سألوا عن
 ذلك رسول الله صلعم فقالوا يرسل الله إنا إذا كنا عندك وسمعنا منك
 ترقى قلوبنا فإذا خرجنا من عندك نرجع إلى الاشتغال بالأهل والولد فقال
 رسول الله صلعم لو بقيتم على الحال الذي تكونون عندي لصافحتكم الملائكة
 كما جاء في الحديث، وذكر عن الشبلي رحمه الله أنه كان يقول لو خطر
 ببالي أن الحجيم بنيرانها وسعيرها تحرق مني شعرة لكنت مشركاً أو كما قال،
 فكذلك نقول نحن أيضاً أن جهنم ليس اليها شيء من الاحراق لأنها مأمورة
 ١٠ وإنما يوصل ألم الاحتراق إلى أهل النار بقدر ما قسم لهم، فإما ما حكى عنه
 أيضاً أنه قال أَيْشَ اَعْلُ بَلْطَى وَسَفَرٌ عِنْدِي أَنْ لَطَى وَسَفَرٌ فِيهَا تَسْكُنُ يَعْنِي
 في القطيعة والإعراض لأن من عرفه الله بالقطيعة فهو أشدَّ عذاباً ممن عذبه
 بَلْطَى وَسَفَرٌ، وذكر عنه أنه سمع قارياً يقرأ هذه الآية ^(١) أَخْسَأُوا رِجْيَهَا وَلَا
 تُكَلِّمُونِ فقال الشبلي ليتني كنت واحداً منهم كأنه أشار إلى رد جوابه ^(٢) إليهم
 ١٥ فقال ليتني كنت ممن بُرد جوابي ولو في النار من شدة وجله لأنه لا يدري
 ما سبق له منه بالسعادة والشفاعة والإعراض عنه أو بالاقبال عليه، وذكر
 عنه أيضاً أنه قال في مجلسه أن الله عبداً لو بزقوا على جهنم لأطفأوها
 فصعب ذلك على جماعة ممن كان يسمع ذلك، وقد روى عن النبي صلعم
 أنه قال نقول جهنم يوم القيامة للمؤمن جزاً يا مؤمن فقد أطفأ نورك لهي،
 ٢٠ وفيما يحكي عن الشبلي رحمه الله مثل هذا كثير لا يتنبأ ذكره لكرهه التطويل
 والعافل يستدل بالقليل على الكثير وبالله التوفيق،

(١) Kor. 23, 110.

(٢) إياهم.

لَأَرَاكُمْ خَلْفَ ظَهْرِي كَمَا أَرَاكُمْ قَدَائِمًا ، وَكُلَّ فَضِيلَةٍ وَشَرَفٍ خُصَّ بِذَلِكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَلِكَ شَرَفُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَضْلُهُ فَلَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَقُولَ مَا لَا يَعْلَمُ قَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ إِذَا أَلِفَ الْقَلْبُ الْإِعْرَاضَ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى أَوْرَثَهُ الْوَقِيعَةَ فِي أَوْلِيَاءِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَالْمُسْتَجِبَتْ عَنْ هَذَا الْعِلْمُ بِحَدِّهِ فِي كُتُبٍ هَؤُلَاءِ وَفِي كَلَامِهِمْ مِثْلُ ذَلِكَ ^(١) كَثِيرًا وَإِنَّمَا بَيَّنْتُ هَاتَيْنِ الْكَلِمَتَيْنِ وَفَسَّرْتُ عَلَى الْإِخْتِصَارِ حَتَّى يَفَاسَ بِذَلِكَ عَلَى مَا لَمْ نَذْكُرْهُ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ ،

باب في ذكر من غلط من المترسمين بالتصوّف ومن أين يقع الغلط وكيف وجوه ذلك ،

قال الشيخ رحمه الله سمعت احمد بن علي الكرخي يقول سمعت ابا علي الروذباري رحمه الله يقول قد بلغنا في هذا الامر الى مكان مثل حد السيف ١٠ فان قلنا كذبي في النار وان قلنا كذبي في النار يعني ان غلطنا فيما نحن فيه بدقيقة فنصير من اهل النار لأن الغلط في كل شيء أهون من الغلط في التصوّف وفي علمه لأنها مقامات واحوال وإرادات ومراتب وإشارات فمن ^{Al.180b} ^(٢) فخطئ في ذلك الى ما ليس له فقد اجتري على الله فيكون الله خصمه ١٥ فان شاء عفا عنه وان شاء عاقبه بما شاء كيف شاء وكل من رسم برسوم هذه العصابة او اشار الى نفسه بأن له قدم في هذه القصة او توهم انه متمسك ببعض آداب هذه الطائفة ولم يحكم اساسه على ثلاثة اشياء فهو مخدوع ولو مشى في الهواء ونطق بالحكمة او وقع له قبول عند الخاصة او العامة وهذه الثلاثة اشياء اولها اجتناب جميع المحارم كبرها وصغيرها والثاني اداء جميع الفرائض عسيرها ويسيرها والثالث ترك الدنيا على ^(٣) [اهل] الدنيا قليلها وكثيرها الا ما لا بد للمؤمن منها وهو ما روى عن النبي صلعم انه قال اربعة

(١) كثير .

(٢) محطى .

(٣) Suppl. above.

وكبريائه لأنه لا يجوز أن يأخذ مقدار شيء من جميع ما خلق الله من الملائكة والأنبياء والجنّة والنار والعرش والكُرسي موضعاً من قلوب المؤمنين عند موضع مقدار عظمة الله تعالى وكبريائه وقدرته وسلطانه ووجدانيته فهذا في معنى التوحيد وحقيقة التنريد، وإما من حيث العلم والشرع وما ندب الله إليه الخلق ودعاهم إلى تعظيم الرُّسل والأيمان بما جاءوا به وبما خصّ الله به نبيّنا صلعم من جميع الرُّسل فقد ذكرتُ في هذا المعنى ابواباً في باب مستنبطات اهل الصنوة في تخصيص النبي صلعم من كتاب الله تعالى وأخبار رسول الله صلعم وما فُتح من ذلك على قلوب أولياء الله، وأقرب ما ^(١) يقول اهل الصنوة في الرسول صلعم انه عبدٌ اوحّد لا يجوز لأحد أن ^{Alf.180u} يدركه في جميع ما خصّ به، سئل ابو يزيد البسطامي رحمه الله هل يزيد احدٌ على النبي صلعم ^(٢) [فقال وهل يدركه احدٌ] ثم قال ابو يزيد رحمه الله جميع ما يفهم المخلوق وأدركوه من شرف رسول الله صلعم فيما لم يفهمه ولم يدركه مثل ذلك مثل قربة ^(٣) زرقاء ^(٤) ملأى من الماء فما رُشح ^(٥) ادرك المخلوق وفهموه من شرفه وفضله وما سوى ذلك فلم يفهمه احدٌ ولم يدركه، ^(٦) وأقرب ما يصف به اهل الصنوة رسول الله صلعم انهم قالوا لهما وعد الله تعالى رسوله صلعم بأن يعطيه جميع ما يسأله بقوله يا محمد سلْ نعطه فلا يجوز أن يسأله شيئاً إلا أن يعطيه، وكان من دعائه صلعم اللهم اجعل من فوقي نوراً ومن تحتي نوراً وعن يميني نوراً وعن شمالي نوراً ومن ورائي نوراً ^(٧) [ومن قدامي نوراً] ومن خلفي نوراً اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي ^(٨) بصري نوراً وفي سمعي نوراً وفي لحمي نوراً وفي عظمي نوراً كما جاء في الحديث قالوا الدليل على أن الله تعالى اعطاه ذلك قوله صلعم والله اني

(١) يقولون.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) ازرق.

(٤) ملان.

(٥) Text om. from ادرك to وما. The words suppl. in marg. have been

partially cut away in binding. In marg. وما ادرك المخلوق.

(٦) أوعد.

(١) بالشُّجُون، (٢) ومدَّعٍ ومفتونٍ (٣) ومتَّعٍ للمنون، فسبحان من قسم لهم بذلك وهو العالم بديارهم ودوائهم، وسقمهم وشفايهم، والطبقة الثالثة كان غلطهم فيها غلطوا فيه زلةً وهنوةً لا علةً وجفوةً فاذا تبين ذلك عادوا الى مكارم الاخلاق ومعالي الامور فسدوا الخلل ولموا الشعث وتركوا العناد وأذعنوا للحق وأقروا بالعجز فعادوا الى الاحوال الرضية والافعال السنية والدرجات الرفيعة فلم تنقص مراتبهم فنوتهم، ولم تظلم الوقت عليهم جنوتهم، ولم تخرج بالكدورة صفوتهم، وكل طبقة من هذه الطبقات الثلاثة على احوال شتى من التفاوت والارادات والمقاصد والنيات، وقد قال القائل،
مَنْ تَحَلَّى بِغَيْرِ مَا هُوَ فِيهِ ۖ فَضَحَّتْهُ إِسَانُ مَا يَدْعِيهِ،

١٠ وقد ذهب عليه ما روى عن النبي صلعم انه قال ليس الايمان بالغنى ولا بالتنى ولكن هو ما وفر في القلب وصدفته الأعمال كما روى في الحديث، فمن غلط في الاصول فلا يسلم من الضلالة ولا يُرجى لدايه دواء الا ان شاء الله ذلك، والغلط في الفروع اقل آفةً وان كانت بعيدةً من الاصابة،

باب في ذكر من غلط في الفروع التي لم تُؤدِّهم الى الضلالة

١٥ ونبتدى في ذكر الطائفات الذين غلطوا في الفقر والغنا،

قال الشيخ رحمه الله ثم ان طائفةً من المترسبين بالصوفية تكلموا في تشريف الغنا على الفقر وكانت اشارتهم في ذلك الى الغنا بالله لا الى الغنا بالأعراض الدنية من الدنيا (٥) [فغلطت طائفة] فطلبت التأويلات ونعلقت بالاجنابات والاختراعات من الآيات والروايات أن تجعل الغنا بأعراض الدنيا حلاً محموداً او مقاماً من مقامات طلاب الآخرة فتاهت في ذلك

(١) بالشُّجُون. (٢) ومدَّعٍ. (٣) ومتَّعٍ. (٤) تؤدِّهم. (٥) Suppl.

في الدنيا وليست هي من الدنيا كسرة تسدّ بها جوعتك وثوب توارى عورتك وبيت تُكنّ فيها وزوجة صالحة تسكن اليها، فإما ما سوى ذلك من الجبيع والمنع والامساك وحبّ التكاثر والمباهاة فجميع ذلك حجاب قاطع يقطع العبد عن الله عزّ وجلّ فكلّ من ادّعى حالاً من احوال اهل الخصوص او توهّم انه سلك منزلاً من منازل اهل الصفة ولم يبنّ اساسه على هذه الثلاثة فانه الى الغلط اقربُ منه الى الاصابة في جميع ما يشير اليه او يدّعيه او يترسّم برسمه والعالم مُقرّ والجاهل^(١) مدّعٍ،

باب في ذكر الفرقة الذين غلطوا وطبقاتهم وتفاوتهم في الغلط،

قال الشيخ رحمه الله ثمّ اتّى نظرتُ الى الفرق الذين غلطوا فوجدتهم
١٠ على ثلاث طبقات فطبقة منهم غلطوا في الاصول من قلّة احكامهم لأصول الشريعة وضعف دعايمهم في الصدق والاخلاص وقلّة معرفتهم بذلك كما قال Af.181a بعض المشايخ حيث يقول انّهم حرّموا الوصول لتضييع الاصول، وطبقة ثانية منهم غلطوا في الفروع وهي الآداب والاخلاق والمقامات والاحوال والافعال والاقوال فكان ذلك من قلّة معرفتهم بالاصول ومتابعتهم^(٢) لحظوظ النفوس
١٥ ومزاج الطبع لأنهم لم يدنوا ممّن يروضهم ويجرّعون المرارات ويوقفهم على المنهج الذي يؤدّهم الى مطلوبهم فنملهم في ذلك كمثل من يدخل بيتاً مظلماً بلا سراج فالذي يفسده أكثر ممّا يصلحه وكلّما ظنّ انه قد ظفر بجوهر نفيس فلم يجد معه الا خزفاً خسيساً لأنه لم يتبع اهل البصيرة الذين يميّزون بين الأشباه والأشكال والأضداد والأجناس فعند ذلك يقع لهم الغلط ويكثر منهم
٢٠ الهفوة والشطط فهم^(٣) متخبرون^(٤) ومتفرقون بين منهزمٍ ومفتونٍ، ومتجبرٍ ومخزونٍ،^(٥) ومعتزٍ بالظنون،^(٦) ومخترِفٍ بالجنون، ومتلبّسٍ بالجون، ومُكَمِّدٍ

١. مدعى. ٢. محظوظ. ٣. متخبرين. ٤. ومتفرقين. ٥. ومعتز. ٦. ومخترِف.

٧. ومخترِف.

معها وهذا عند اهل الحقائق والمعارف وأحكام الحقيقة عند النهايات،
 فظنّت طائفة اخرى ان الذي قال ذلك فقد ساوى بين الفقر والغنا وقالوا
 لا فرق بين الفقر والغنا في معنى الحال، فيقال لهم قد رأيناكم كارهين للفقر
 وما رأيناكم كارهين للغنا فان كانا ^(١) حالّين مستويّين فأين استواءكم في المساكنة
 اليهما والاحتراز منهما والمعاينة لهما، فقد تبين غلطهم في ذلك، وغلطت
 طائفة اخرى في الفقر فتوهّمت ان المراد من حال الفقر العدم والفقر فقط
 فاشتغلت بذلك ولم ^(٢) تسمّ بهتّتها الى آداب الفقر وخفيّت عليها ان رؤية
 الفقر في الفقر حجاب الفقير عن حقيقة الفقر وليس للفقير الصادق في حال
 الفقر خصلة اقل من الإعدام والفقر والصبر والرضا والتفويض في معانيها
 اتم من الفقر الذي لم يكن مقرونا بهذه المحصل ورؤية الفقر والمساكنة الى
 الفقر والإعجاب به علة في الحال وحجاب في المكان، والله اعلم بالصواب
 وبالله التوفيق،

باب في ذكر من غلط في التوسّع وترك التوسّع من الدنيا بالتشّيف
 والتقلّل ومن غلط في الاكتساب وترك الاكتساب، Af.182b

١٥ قال الشيخ رحمه الله لا يصحّ الدخول في الساعات الا لنبى او صديق،
 معناه لأنهم يكونون في الاشياء لغيرهم ويقومون في الاسباب بحقوقها لا
 بمحوظها لأنهم يعرفون الإذن اذا أذن الله لهم بالإلتحاق انفقوا واذا اذن لهم
 بالإمساك امسكوا فمن لم يعرف الإذن ولم يكن من اهل الكمال والنهايات
 فغلط عند دخوله في الساعات بالغرور والتأويلات، ومن زعم انه لا يسكن
 الى ذلك فيقال له من لا يسكن الى ما في يديه من اسباب الدنيا ينبغي
 ان لا يمسك ولا يطلب ويكون القليل والكثير عكساً فمن لم يكن

١. حالان مستويان.

٢. تسموا.

وغلطت لأنّ الذي تكلم في الفقر والغنا وعدّ الغنا حالاً من احوال المنتطحين الى الله تعالى اشار الى الغنا بالله لا الى الغنا بأعراض الدنيا التي لا تَزِنُ عند الله جناح بعوضة، وطبقة اخرى تكلمت في حفايق الفقر والافتقار الى الله تعالى وما يقارنها من الصبر والشكر والرضا والتفويض والسكون والاطمأنينة عند العدم، فضلت طائفة اخرى وتوهمت ان الفقير المحتاج الذي يعدم الصبر والرضا لا فضيلة له ولا ثواب له على فقره والفقير المضطرّ المعدم الرضا والصبر له فضل على الغنيّ الذي يكون غناه بالدنيا، وخُلفت النفس محتاجةً وليس من صفات البشرية الاطمأنينة والسكون عند عدم القوام والقرى والفقر تكرهه النفس ولا يلاومه ^(١) الطبع والهوى لأنه من ^(٢) [الحقوق والغنا تحبه النفس ويلاومه الطبع والهوى لأنه من] المحظوظ، وقد وعد الله تعالى الغنيّ على الحسنة الواحدة اذا عملها عشر أمثالها لقوله عزّ وجلّ ^(٣) مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا، والحسنة من الفقير كائنة في كلّ نفس لصبره على مرارة الفقر وليس لثواب الصبر نهاية معدودة لقوله عزّ وجلّ ^(٤) إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ، والفقر في ذاته محمود ^{١. 182a} فان صحبته علةٌ فالعلة فيه مذمومة لقول النبي صلعم الفقر أزيّن على المؤمن من العذار الجيّد على خدّ الفرس، ولم يشترط مع الفقر غير الفقر شيئاً، والغنا بالدنيا في ذاته مذموم فان صحبته خصلة محمودة من أعمال البر فهي المحمودة لا نفس الغنا لقول النبي صلعم ليس الغنا عن كثرة العَرَض، ولم يشترط مع الغنا شيئاً غير الغنا فشتان بين خصلة محمودة في ذاتها لا يقع اسم المذمة ^{٢.} عليها إلا بعلّة نادرة من أعمال الشرّ وخصلة مذمومة في ذاتها لا يقع اسم الحمدة عليها إلا بخصلة نادرة من أعمال الخير، وطبقة اخرى زعمت ان الفقر والغنا حالان ليس المعبّد ان يتبعهما بل يجب عليه ان يعبرهما ولا يقف

(١) الطبع. (٢) Suppl. in marg. The words ^{لأنه} and ^{تحبه} have been cut away in binding and are restored by conjecture. (٣) Kor. 6, 161.

(٤) Kor. 39, 13.

بل ينوى بذلك معاونة المسلمين ولا يشغله كسبٌ عن أوّل اوقات الصلاة المفروضة ويتعلّم العلم حتى لا يأكل الحرام فمضى ما ترك خصلةً من هذه الخصال فقد صار كسبه معلولاً^(١) بعاهة وإن كان له اخوانٌ ممن لم يكتسبوا ويعلم انهم محتاجون فيجب عليه ان يتفقدّم بما فضل من قوّته ، فمن لم يقم بهذه الشروط فأخشئ عليه الغلط في إعجابه وتعلّقه بأكسابه ، وطبقة اخرى طعنوا على المكسبين وجلسوا معتمدين على^(٢) حالم متشرّفين الى من يفتقدّم وعندهم أن هذا هو الحال ، وقد غلطوا في ذلك لأن الجلوس عن المكاسب ينبغي ان يكون من قوّة اليقين والصبر فمن ضعف بقيته وغلب عليه طبعه وطعمه يؤمّر بالدخول في الطلب والطلب مباح وترك الطلب بقوّة الايمان اثم وأفضل،

باب في ذكر طبقات الذين فتروا في الارادات وغلطوا في المجاهدات وسكنوا الى الراحة ،

قال الشيخ رحمه الله ثمّ انّ طبقة من الصوفية غلطت في العبادات والمجاهدات ورياضات النفوس والمكابدات فلم تُحْكِم في ذلك اساسها ولم تضع^{af.183b} الاشياء في مواضعها فانهمزمت ونكصت على أعقابها الفقيرى وذلك انهم حين سمعوا بمجاهدات المتقدمين وما نشر الله بذلك أعلامهم في خلفه بالنساء الجميل والقبول عند^(٣) الناس وإظهار الكرامات فطمعت نفوسهم وتمنّوا فتكلّفوا شيئاً من ذلك فلما طالت المدة ولم يصلوا الى مرادهم^(٤) كسلوا فاذا دعاهم داعى العلم الى المجاهدة والعبادة ورياضة النفس لا يقم ذلك عندهم وزناً ولو جذبهم الحقّ جذبة الى خدمته وأرادهم بالمداومة على طاعته وأدركهم بلطفه وعنايته لازدادت رغباتهم وقويت نيّاتهم ودامت على ما كانوا عليه نيّاتهم فلما لم يكونوا مُرادين بذلك لضعف دعائهم وفساد قصدهم توهّموا

كسوا So in marg. Text (٤) . الناسن (٣) . حالم (٢) . بعلمه (١) .

القليل آثر عنه من الكثير^(١) ولا يكون الواحد آثر عنه من الاثنين ولا يخلو سرّه من الطلب^(٢) لمنقود من اسباب الدنيا والإمساك لموجودها فهو من طلاب الدنيا والمرتبطين باكتسابها بحظّها لا بحقّها فمن توفّق بأن له حال غير ذلك فهو في غلط، وطبقة اخرى تعلّقوا بالنفث والتقلّ واعتادوا الدون من اللباس والقليل من القوت وظنّوا ان كلّ من رفع بنفسه او تناول شيئاً من المباحات او أكل شيئاً من الطيبات ان ذلك علّة وسقوط من المنزلة وكلّ حال غير الحال الذي هم عليه عندهم زلّة وقد غلطوا في ذلك لأن العلّة كائنة في التقلّ والنفث^(٣) [كما ان العلّة كائنة في الترفع والترفع والتقلّ والنفث] بالعادة والتكفّ معلول الا ان يكون العبد مراداً بذلك وقتاً من الاوقات او يكون تأديباً له او رياضة لنفسه فاذا شاهد آفاتهما واستغنى ملاحظة الخلق له بذلك ولم يعمل في الانقلاص عنها بجهده فيكون هالكاً ولا يُرجى خيره ابداً، وطبقة اخرى من^(٤) المتنسّكين تعلّقوا بأخذ القوت من الكسب وركنوا الى اكتسابهم وأنكروا على من لم يكتسب مثلهم ونوّهوا وظنّوا ان الحال لا يصحّ الا بتصفية الغدأ وتصفية الغدأ والقوت^{af.183n} عندهم لا يصحّ الا بالاكتساب واحتجّوا بقول النبي صلعم أحلّ ما يأكل المؤمن كسباً به، وقد غلطوا في ذلك لأن الكسب رخصة وإباحة لمن لم يُطَقّ حال التوكّل لأن التوكّل حال الرسول صلعم وكان الرسول صلعم مأموراً بالتوكّل والثقة بالمضمون من الرزق وكذلك الخلق كلّهم مأمورون بالتوكّل على الله عزّ وجلّ والثقة بما وعدهم الله تعالى والسكون عند عدم الرزق حتى يسوق الله عزّ وجلّ اليهم أرزاقهم فمن ضعف عن ذلك ولم يُطَقّ فقد سنّ له رسول الله صلعم الكسب المباح بشروطه حتى لا يهلك، وشروط الكسب ان لا يركن الى كسبه ولا يرى رزقه من كسبه^(٥) ولا يكون في كسبه^(٦) مغتنياً

(١) Suppl. in marg. (٢) المنقود. (٣) ويكون الاثنين اثر عنه من الواحد.

The last two letters of والترفع have been cut away in binding and are restored

by conjecture. (٤) المتنسّكين. (٥) ولم يكن. (٦) مغتنياً.

وقد غلطوا في ذلك لأن الوقت اذا فات لا يُدرَك وليس الوقت ما يكون معموراً بالإزفاق إنما الوقت ما يكون معموراً بدوام الذكر ومربوطاً بالاخلاص والشكر والرضا والصبر والنسُ والهوى والشيطان أعداء يطلبون فرصة الظفر بالعبد فاذا غفل العبد عنهم طرفة عين فلا بُرجى خيرة ولا يؤمن هلاكه . فمن توهم انه وصل الى حال قد آمن من ذلك فهو في غلط،

باب في ذكر طبقات الذين غلطوا في ترك الطعام والعزلة والانفراد وغير ذلك،

قال الشيخ رحمه الله ثم ان جماعة من المريدين والمبتدئين سمعوا علم مخالفة النفوس فتوهموا ان النفس اذا انكسرت بترك الطعام يؤمن شرها ١٠ وبواقيها وعوايقها فتركوا عاداتهم من الطعام والشراب ولم يستعملوا الادب في ترك الطعام ولم يستبحثوا عن الاستاذين آدابها فعمدوا الى ترك الطعام وواصلوا الليالي والايام وظنوا ان ذلك حال، وقد غلطوا في ذلك لأن المريد ينبغي ان يكون له مؤدب يوقفه على ما يحتاج اليه حتى لا يتولد من ارادته بلاء وفتنة لا يقدر ان يتلافها ولا يتخلص من فسادها والنفس لا يؤمن شرها ١٥ ولا يذهب عنها ما جبلت عليه من الشر وهي الامارة بالسوء فمن ظن ان النفس اذا انكسرت بالجوع بقلة الطعام فقد زال عنها شرها وآفات بشرتها حتى يأمنها صاحبها فقد غلط، وسمعت ابن سالم يقول كانوا اذا ارادوا ان يتقللوا ينقصون من طعامهم في كل جمعة مثل اذن السنور، وسمعته يقول كان سهل بن عبد الله رحمه الله يأمر اصحابه ان يأكلوا اللحم في كل جمعة ٢٠ مرة حتى لا يضعفوا عن العبادة، ولقد رأيت جماعة محملوا على انفسهم في مثل هذه الاشياء من التقلل وأكل الحشيش وترك شرب الماء حتى فاتهم الفريضة لأنهم لم يأتوا بها على سبيلها ولم يتأدبوا بآداب من سلك هذا المسلك من المتقدمين، وطائفة اعتزلت ودخلوا كهوف الجبال وظنوا انهم هو ذا

ان ذلك فتور، وقد غلطوا في ذلك لأن الفتور ما يترَوِّج به قلوب المجتهدين وقتاً دون وقت ثم تعود الى الحال، فأمّا ما ^(١) وقع فيه هؤلاء فهو الكسَل والتواني والاماني الكاذبة، قال وسمعت احمد بن علي الكرخي يقول سمعت ابا علي الروذباري رحمه الله يقول البداية هي كالنهاية والنهاية فهي كاللبداية ه فن ترك شيئاً في نهايته ممّا كان يعمل في بدايته فهو مخدوع، وطبقة اخرى ساحت وسافرت ولقيت المشايخ وجلست وتصدّرت ونطاولت على ابناء جنسها بأنّها قد لقيت ما لم يلق قرناًؤها ونظرت الى ما لم ينظر اليه جلساؤها وعدّت نفسها من المستقلين، وقد غلطت في ذلك لأن السفر سُمّي سفرًا لانه يُسفر عن اخلاق الرجال وأنما يسافرون حتى يشاهدوا من انفسهم خُلُقًا مذمومًا ^(٢) فيعملون في تبديلها ويعرفون ايضًا من انفسهم من ^(٣) الخبيّات ما لم يعرفوا ذلك في حضرهم ومعارفهم ولقاء المشايخ يحتاج الى الادب والحرمة والرغبة والارادة وأن بنسى جميع ما يعلم ويقبل من الشيخ ما يوصيه به ويُشير عليه ويطلب نفسه بحق الشيخ ولا يقتضي لنفسه من الشيخ ^{١٤٨٤ Af. 184} إقبالا عليه ولا رفقا ويحفظ قلبه ويعتزم نظره اليه ويخاف أن يكون صحبته ^{١٥} ولُقياه للشيخ حُجّة عليه، فمن ساح او سافر او لقي شيئاً من المشايخ على غير ما ذكرتُ ونوّه انه من المسافرين او ممّن قد صحب المشايخ فهو في غلط عظيم، وطبقة اخرى انفقوا الاموال والأموال وبذلوا وتوهّموا ان المراد البذل والإفاق والتخلّي بالسخاوة والبذل والسماحة، وقد غلطوا في ذلك لأن مراد القوم وقصودهم فيما انفقوا وبذلوا لم يكن إظهار السخاوة ولا الاشتهار بالسماحة ولكن رأوا ان التعلّق بالاسباب مع المسبّب علّة في المكان وحجاب قاطع عن الحقيقة فكان إنفاقهم وبذلهم وخروجهم من الأملاك فراراً من العلّة وقطعاً للعلاقة فمن بذل شيئاً من طريق السماحة والسخاوة وظن ان طريقه طريق القوم فهو في غلط، وقوم آخر انبسطوا في البُباحات ولم يتكفّلوا المراعاة الاوقات وقالوا ليس لنا معلوم أَيْشَ ما وجدنا أكلنا ونمنا فذلك وقتنا،

نطق بشيء من احوال المتوكلين فهو في غلط، وجماعة تكلفوا لبس الصوف
 واتخذوا المرقعات المعمولة وحملوا الركاء ولبسوا المصبوغات وتعلموا الاشارات
 وظنوا انهم اذا فعلوا ذلك انهم من الصوفية ، وقد غلطوا في ذلك لأن
 الخلق والتلبس والتشبه لا يورث لصاحبه غير الحسرة والندامة والعنب والملامة
 ° والشنار والنار في يوم القيمة ، فمن ظن او توهم انه يصل الى احوال اهل
 Af.1856 المحققين ^(١) بالتلبس والتشبه بهم فهو في غلط، وجماعة اخرى جمعوا علوم القوم
 وعرفوا اشاراتهم وحفظوا حكماياتهم وتكلفوا الفاظا صحيحة وعبارات فصيحة
 وظنوا انهم اذا فعلوا ذلك فقد صاروا منهم ووصلوا الى شيء من احوالهم
 وقد غلطوا في ذلك ، وجماعة اخرى احرزوا قوتهم وسكنت نفوسهم بنفقة
 ١٠ معلومة ودراهم موضوعة ثم عمدوا بعد ذلك الى ايرادهم من الصوم والصلاة
 وقيام الليل والورع واللباس الحشن والبكاء والخشية وظنوا ان هذا هو الحال
 المقصود الذي لا يكون بعد حال ، وقد غلطوا في ذلك وما اظن ان احدا
 ممن اشار الى علم التصوف يذكر عنه انه لم يخرج في بدايته من المعلوم ولم
 يأمر اصحابه في اول الامر بقطع العلايق وأن يجعلوا قوتهم في الغيب فمن
 ١٥ كان منهم ^(٢) ورجع الى سبب معلوم او ادخار قوت فان ذلك لم يكن من
 اجل نفسه ولكن لمن حوكة من اصحابه وعياله ولن يرد عليه من اخوانه فمن
 اشار الى التصوف وادعى حاله وعد نفسه منهم ولم يكن اصله كذلك على
 ما ذكرت فهو ^(٣) [في] غلط ، قال الشيخ رحمه الله وجماعة ظنوا ان التصوف
 هو السماع والرقص واتخاذ الدعوات وطلب الارفاق والتكلف ^(٤) للاجتماعات
 ٢٠ على الطعام وعند سماع القصائد والتواجد والرقص ومعرفة صياغة الألمان
 بالأصوات الطيبة واللغات الشجية والاختراع من الأشعار الغزلية بما يشبه
 احوال القوم على نحو ما ^(٥) رأوا من بعض الصادقين او بلغهم ذلك عن
 المحققين ، وقد غلطوا في ذلك لأن كل قلب ملوث بحب الدنيا وكل نفس
 معنادة بالبطالة والغفلة فسماعه ووجوده معلول وحركته وقيامه تكلف ، فمن

١١. بالتلبس .

١٢. رجع .

١٣. Text om.

١٤. الاجتماعات .

١٥. رأوا .

يهربون من الخلق أو يأمنون في الجبال والفلوات من شر نفوسهم أو يوصلهم الله تعالى بالانفراد والخلوة الى ما اوصل اليه اوليائه من الاحوال الشريفة ولا يوصلهم الى ذلك بين الناس، وقد غلطوا في ذلك لأن الائمة من المشايخ الذين قل^(١) طعمهم ودامت خلوتهم وانفرادهم واختاروا العزلة انما^(٢) حذاهم على ذلك ودعاهم اليه داعي العلم وقوة الحال فورد على قلوبهم ما اذهلهم وشغلهم عن المعارف والاطمان وأخذهم عن الطعام والشراب وجذبهم الحق اليه جذبة اغناهم بها عن سواه فمن لم يكن مصحوبه قوة الحال وغلبة البوارد ثم بتكاف ويجمل على نفسه ما لا تطيقه يظلم نفسه فيدخل على نفسه الضرر ولا يدرك ما فاته ويفوته ما معه فمن فعل شيئاً من ذلك بتكلفه ويتوهم انه *Al.185a* قد وصل الى شيء من مراتب المخصوصين فهو في غلط، قال ورأيت جماعة من الاحداث كانوا يُقَلِّون الطعام ويسهرون الليل ويذكرون الله تعالى على الدوام حتى كان احدهم ربها يُغشى عليه وكان يحتاج بعد ذلك الى ان يُدَارَى ويُرفَقَ به اياماً حتى يقدر ان يصلي الفريضة، وجماعة جَبَّوا انفسهم وظنوا انهم اذا قطعوا ذلك سلموا من آفات الشهوة النفسانية، وقد غلطوا في ذلك لأن الآفات تبدو من الباطن فاذا قُطعت الآلة والعلّة موجودة في الباطن لم ينفع ذلك بل يضُرّ وتزداد الآفة فمن ظن ان الآفة في الآلة الظاهرة ويتخلص بقطع ذلك من شرّها فهو في غلط، وقوم هاموا على وجوهم ودخلوا البراري والبيوادي بلا زاد ولا ماء ولا آلة الطريق وتوهموا انهم اذا فعلوا ذلك نالوا ما نال الصادقون من حقيقة التوكل، وقد غلطوا في ذلك لأن النعم الذين كان هذا دأبهم كانت^(٣) لهم بدايات وتأدبوا بأداب وراضوا انفسهم قبل ذلك بالمجاهدات وكانوا مستغلين باحوالهم لم يبالوا بالقلّة ولم يستوحشوا من الوحدة فكم من مَوْتَةٍ ماتوا وكم من مرارة ذاقوا حتى استوت احوالهم في الخراب والعمران والسهل والجبل والجماعة والوحدة والعزّ والذلّ والجوع والشبع والحياة والموت، فمن فعل شيئاً من ذلك وتوهم انه قد

له. (٢) حذاهم. (٣) So text, but probably we should read مطعمهم.

باسم احسن من اسم العبد اذ يقول ^(١) وَعَبَادُ الرَّحْمَنِ ^(٢) نَبِيَّ عِبَادِي لِأَنَّهُ
اسم سبى به ملايكته فقال ^(٣) عِبَادٌ مُكْرَمُونَ ثُمَّ سَبَى بِهِ أَنْبِيَاءُهُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ
وَرُسُلُهُ فَقَالَ ^(٤) وَأَذْكُرْ عِبَادَنَا ^(٥) وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا وَقَالَ ^(٦) نَعَمْ أَلْعَبْدُ وَقَالَ
لَحَبِيبِهِ وَصَفِيَّةَ صَلَاحٍ ^(٧) وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ، فَكَانَ صَلَاحٌ يُصَلِّي
حَتَّى وَرَمَتْ قَدَمَاهُ فَقِيلَ لَهُ يُرْسِلُ اللَّهُ إِلَيْكَ قَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ
ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ قَالَ أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا، ^(٨) [وَرُويَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَاحٌ
أَنَّهُ قَالَ خَيْرُ بَيْنِ أَنْ أَكُونُ نَبِيًّا مَلَكًا وَنَبِيًّا عَبْدًا] فَأشارَ إِلَى جَبْرِيلَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ تَوَاضَعُ فَقُلْتُ بَلْ نَبِيًّا عَبْدًا، فَلَوْ كَانَ بَيْنَ الْخَلْقِ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى دَرَجَةٌ
أَعْلَى مِنْ دَرَجَةِ الْعِبودية لَمْ ^(٩) يَنْتُ ذَلِكَ ^(١٠) رَسُولَ اللَّهِ صَلَاحٌ وَاللهُ جَلَّ وَعَلَا
١٠. كَانَ يُعْطِيهِ ذَلِكَ، وَبِاللهِ التَّوْفِيقُ،

باب في ذكر من غلط من اهل العراق في الاخلاص،

قال الشيخ رحمه الله وزعمت الفرقة الضالة من اهل العراق ^(١) [وغيره]
ان الاخلاص لا يصح للعبد حتى يخرج عن رؤية الخلق ولا يوافقهم في
جميع ما يريد أن يعمل كان ذلك حقًا او باطلاً وإنما ضلّت هذه الفرقة ان
١٥ جماعة من اهل النعم والمعرفة تكلموا في حقيقة الاخلاص ان لا يصفو لهم
ذلك حتى لا يبقى على العبد بقية من رؤية الخلق والكون وكل شيء غير
الله تعالى فظنّت هذه الفرقة وطبعت ان ذلك يصح لهم بالدعوى والتقليد
والتكلف قبل سلوك مناهجها والتأدب بأدائها والابتداء ببدايتها حتى يؤدبه
ذلك الى نهاياتها حالاً بعد حال ومقاماً بعد مقام فأدّاهم الدعوى والطبع
٢٠ الكاذب الى قلة المبالاة وترك الادب ومجاوزة الحدود فأسرهم الشيطان

(١) Kor. 25, 64. (٢) Kor. 15, 49. (٣) Kor. 21, 26. (٤) Kor. 38, 45.

(٥) Kor. 38, 40. (٦) Kor. 38, 44. (٧) Kor. 15, 99. (٨) Suppl. in

marg. (٩) written above as a variant. (١٠) لرسول.

ظنّ انه يصير بتكفّه وحيلّه وتمنيّه من المتحقّقين في وقت السماع والحرّكة والوجود وغير ذلك فقد غلط في ذلك،

باب ذكر من غلط في الأصول وأدّاه ذلك الى الضلالة ونبتدئ
بذكر القوم الذين غلطوا في الحرّية والعبودية،

Af.186a قال الشيخ رحمه الله تكلم قوم من المتقدمين في معنى الحرّية والعبودية على معنى ان العبد لا يتبغى له ان يكون في الاحوال والمقامات التي بينه وبين الله تعالى كالأحرار لأن من عادة الاحرار طلب الأجرة وانتظار العوّض على ما يعملون من الأعمال وليس عادة العبيد كذلك لأن العبد لا ينتظر من مولاه اجرة ولا عوضاً على ما يأمره به مولاه ففتح طبع في شيء من ذلك ١. فقد ترك سمة العبيد لأن العبيد ان اعطاهم مولاهم ^(١) [عطية] على ما امرهم به واستعلمهم فيه كان ذلك من تفضّل مولاهم عليهم لا باستخفافهم وليس عادة الاحرار كذلك، وقد صنّف شيخ من المشايخ كتاباً في مقامات الاحرار والعبيد في هذا المعنى فظنّت الفرقة الضالّة ان اسم الحرّية اتم من اسم العبودية للمعارف بين الخلق أن الاحرار أعلى مرتبة وأسنى درجة في احوال ١٥ الدنيا من العبيد ففاسدت على ذلك فضلت وتوهّمت ان العبد ما دام بينه وبين الله تعالى تعبدّ فهو مسمّى باسم العبودية فاذا وصل الى الله فقد صار حرّاً واذا صار حرّاً سقطت عنه العبودية، وانما ضلّت هذه الفرقة لقلّة فهمها وعلمها ونضييعها لأصول ^(٢) الدين، خفيت على هذه الفرقة الضالّة ان العبد لا يكون في الحقيقة عبداً حتى يكون قلبه حرّاً من جميع ما سوى الله ٢. عزّ وجلّ فعند ذلك يكون في الحقيقة عبداً لله وما سمّى الله تعالى المؤمنين

(١) Suppl. above.

(٢) Here the text adds: في احوال الدنيا من العبيد.

If these words are genuine, there must be a lacuna in the text.

(١) فضلت هذه الطائفة الضالّة ان ذلك (٢) نقص في نبوة موسى عليه السلام وزيادة للخصر عليه السلام على موسى في الفضيلة فأدّاهم ذلك الى ان فضلوا الاولياء على الانبياء عليهم السلام وقد ذهب عنهم ان الله جلّ وعزّ يخص من يشاء بما يشاء كيف يشاء كما خصّ آدم عليه السلام بسجود الملائكة له وخصّ نوح عليه السلام بالسفينة وصالح عليه السلام بالناقة وإبراهيم عليه السلام بأن جعل عليه النار بردًا وسلامًا وخصّ موسى عليه السلام بإحياء الموتى وخصّ نبيّنا صلعم بانشقاق القمر ونبع الماء بين اصابعه، فأمّا غير الانبياء عليهم السلام فقد ذكر الله تعالى مرّهم حيث يقول (٣) وَهَرُوسَ إِلَيْكَ بَجَدْعِ اللَّخْلَةِ تُسَاقِطُ عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا ولم تكن مرّهم نبيةً ولم يكن ذلك لغيرها من الانبياء عليهم السلام ولا يجوز لقائل (٤) [ان يقول] انها تريد بالفضل على الانبياء عليهم السلام، وأصف بن برخياء كان عنه علم من الكتاب حتى أتى بعرش بلقيس قبل ان يرتد (٥) [إليه] طرّفه فكيف يجوز ان نقول انه اتم من سليمان عليه السلام مع ما آتاه الله تعالى من النبوة والقيم والملك، وقد سمعت بقصة الهدد وكان قد خصّ بمعرفة المياه لم يخصّ بذلك غيره ١٥ من الطيور وغيرها من الجن والإنس، وقد روى عن النبي صلعم انه قال أَفَرَضُكُمْ زَيْدٌ وَأَفَرَأُكُمْ أَبِي وَأَعْلَمُكُمْ بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ مُعَاذُ بَنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وقد شهد رسول الله صلعم لعشرة من الصحابة بالجنة ليس هؤلاء فيهم ونحن نعلم ان ابا بكر الصديق رضى الله عنه افضل منهم، ومثل ذلك كثير وكلّ ولى من الاولياء ينال ما ينال من الكرامة بحسن اتباعه لنيّبه صلعم فكيف يجوز ان بفضل التابع على المتبوع والمتبوع على المتقدم به وانما (٦) يُعْطَى الاولياء رشاشةً ممّا (٧) يعطى الانبياء عليهم السلام والذّى قال ان الانبياء عليهم السلام يُوحى اليهم بواسطة والاولياء يتلقّون من الله بلا واسطة فيقال لهم غلطتم في ذلك لأن الانبياء عليهم السلام هذا حالهم على الدوام

(١) فضلت.

(٢) نقصا.

(٣) Kor. 19, 25.

(٤) is om. in the text and يقول is suppl. above.

(٥) Suppl. in marg.

(٦) يعطون.

وغلِبَتِهم النفس والهوى بما خَبِلَ اليهم انهم برسم المخلصين في الاخلاص ومُهم في عين الضلالة والانتقاص وألَّى لهم من ذلك الخلاص، وقد خفيت عليهم لشقاوتهم أن العبد المطلوب بدرجة الاخلاص هو العبد المهذب المؤدَّب الذي هجر السيئات وجرد الطاعات وعمل في الارادات ونازل الاحوال والمقامات حتى آداه ذلك الى صفاء الاخلاص، فاما من هو اسير هواه ورهين نفسه وشيطانه وهو في ظلمات^(١) بعضُها فوق بعضٍ إذا أخرج يده لم يكذب يراها فهو محجوب عن حال اهل البدايات فكيف يصل الى ما بعد ذلك، فمثل هؤلاء كمثل من سمع بالجوهرة النفيسة أنها تكون صافية مدورة فوقع في يد خرزة من الزجاج فاعجبته تلك لأنها مدورة صافية فلما احتاج اليها حملها الى من يعرف الجواهر فقال^(٢) [له] هي زجاجة لا قيمة لها فلم يدعه الجهل والطبع^(٣) [الكاذب] ان يرى بها من قلة معرفته بالزجاج والجوهر، فهوؤلاء كل يوم في ضلالتهم يخسرون وفي طغيانهم يعمهون اعادنا الله وآياكم،

باب في ذكر من غلط في النبوة والولاية،

قال الشيخ رحمه الله ثم ضلت فرقة اخرى في تفضيل الولاية على النبوة^(٤) ١٥ ووقع غلطهم في قصة موسى والخضر عليهما السلم وتفكرهم في ذلك برأهم اذ يقول جل وعز^(٥) عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا، ثم قال لموسى عليه السلم مع تخصيصه بالكلام والرسالة وما كتب الله له^(٦) فِي الْآلُوحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ يقول له الخضر عليه السلم^(٧) إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا فيقول له موسى عليه السلم^(٨) ٢٠ لَا تُؤَاخِذْنِي بِهَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا الى آخر القصة،

ورفع^(٤) (٥) Kor. 24, 40. (٦) Suppl. above. (٧) Suppl. in marg.

(٨) Kor. 18, 64. (٩) Kor. 7, 142. (١٠) Kor. 18, 66. (١١) Kor. 18, 72.

فقال ان كنت صادقة فأنت حرة لوجه الله تعالى، وكما ذكر الحسن البصري رحمه الله انه كان يأكل من رموس زنايل اخيه من اخوانه وهو غائب فسُئِلَ عن ذلك قال يا كُفْعُ وهل كان الناس قَبْلَنَا الا مثل هذا كان احدهم يمر الى بيت اخيه فيأخذ من طعامه ويأخذ من دراهمه يريد بذلك إدخال السرور على اخيه ويعلم ان ذلك احبُّ اليه من حُبِّ النَّعَمِ، وكذلك جماعة كانوا يقولون ليس بين هذه الطائفة مراساة انما استنَّ مذهبهم على المؤاساة كما قال ابراهيم بن شيبان كنا لا نصحب من يقول تعالى ومثل ذلك كثير، فظننت هذه الطائفة الضالَّة بالاباحة ان ذلك كان منهم على حال جاز لهم ترك الحدود او^(١) [أن]^(٢) يجاوزوا^(٣) حدَّ متابعة الأمر والنهي فوقعوا من ١٠ جهلهم في التيه وتاهلوا وطلبوا ما مالت اليه نفوسهم من اتباع الشهوات وتناول المحظورات تأويلاً وحيلًا وكذبًا وتمويهًا والذي زعم ان الاشياء في الاصل^(٤) مباحة فهذا قال ان الاشياء في الاصل محظورة وانها وقعت اباحتها بالأمر والنهي في التوسعة والترخص حتى لا يقع في الغلط معما ان الحلال ما حلَّه الله تعالى والحرام ما حرَّمه الله تعالى وليس احد من ١٥ المؤمنين مستعبدًا باستعمال الشرايع المتقدمة ولا باستعمال ما^(٥) كان عليه الاوائل بل المؤمنون مستعبدون بالايثار لما امرهم الله تعالى به والانتفاء عما نهاهم الله عنه واجتناب ما اشتهه عليهم لقول النبي صلعم الحلال بين والحرام بين وبينهما امورٌ مشتهيات، وحرامُ الله حِمَى فمن وقع حول الحِمَى يوشك أن يقع فيه وليس قول من زعم ان الاشياء في الاصل على الاباحة بأوَّلى من ٢٠ قول من يقول ان الاشياء في الاصل محظورة واذا استملك لا يُبيح ذلك لأحد الاَّبْجَحَّة، وليس هذا من قياس النجاسة والطهارة لأن الاشياء عند الفقهاء وجماعة من اهل العلم في الاصل طاهرة حتى يقوم الدليل على نجاستها والفرق بين هذا وبين ذاك ان النجاسات والطهارات تدخل في

(١) Text om.

(٢) >اوزوا.

(٣) عن حد.

(٤) مباح.

(٥) كانوا.

يعنى الإلهام ^(١) [والمناجاة] والتلقف من الله عزّ وجلّ بلا واسطة والاولياء وقتاً دون وقت، والالانباء عليهم السلم الرسالة والنبوّة ووحى بنزول جبريل عليه السلم وليس للالولياء ذلك، ولو بدّت ذرّة على الخضر عليه السلم من انوار موسى عليه السلم وتخصيصه بالكلام لامتحنى الخضر عليه السلم ولكن حججه الحقّ عن ذلك تهذيباً وزيادةً لموسى عليه السلم فافهم ذلك ان شاء الله تعالى، والولاية والصدقية متورة بأنوار النبوّة فلا تلحق النبوّة ابداً فكيف تفضل عليها،

باب في ذكر الفرقة التي غلطت في الاباحة والمحظر والردّ عليهم،

قال الشيخ رحمه الله ثم زعمت الفرقة الضالّة في المحظر والاباحة ان
 ١. الاشياء في الاصل ^(٢) مباحة وانما وقع المحظر للتعدّي فاذا لم يقع التعدّي
 Af.188a تكون الاشياء على اصلها من الاباحة وتأولوا قول الله عزّ وجلّ ^(٣) فَأَنبَتْنَا
 فِيهَا حَبًّا وَرَعْنًا وَقَصَبًا وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا وَحَدَّاقِينَ غُلَبًا وَفَاكِهَةً وَأَبًّا مَتَاعًا لَّكُمْ
 وَلِأَنعَامِكُمْ فقالوا هذا على الجملة غير مفصل فأدّاهم ذلك بجهلهم الى ان
 طمعت نفوسهم بأن المحذور الممنوع منه المسلمون مباح لهم اذا لم يتعدّوا في
 ١٥ تناولوه، وانما غلطوا في ذلك بدقيقة خفيت عليهم من جهلهم بالأصول وقلة
 حظهم من علم الشريعة ومتابعتهم شهوات النفوس في ذلك أنهم سمعوا بمكارم
 الأخلاق وحسن عشرة ومؤاخاة كانت بين جماعة من المشايخ المتقدمين
 فجرى بينهم احوال من رفع الحشمة والبسط بعضهم مع بعض حتى كان
 احدهم يمرّ الى دار اخيه ويمدّ يده فيأكل من طعامه ويأخذ من كسبه حاجته
 ٢٠ ويفتقد احوال اخيه وهو غائب كما يفتقد لنفسه، وهذا كما حكى عن فتح
 الموصلي انه مرّ الى دار بعض اخوانه فقال لجاربه اخرجني الى كيس اخي
 فأخرجته اليه فأخذ منه حاجته فلما رجع اخوه الى البيت أخبرته الجارية

(١) Suppl. in marg.

(٢) مباح.

(٣) Kor. 80, 27—32.

بين اوصاف الحق وبين اوصاف المخلوق لأن الله تعالى لا يحلّ في القلوب وإنما يحلّ في القلوب الايمان به والتصديق له والتوحيد والمعرفة وهذه اوصاف مصنوعات من جهة صنع الله بهم لا هو بذاته او بصفاته يحلّ فيهم، تعالى الله عز وجل عن ذلك علواً كبيراً،

باب في ذكر من غلط في فناء البشرية،

قال الشيخ رحمه الله اما القوم الذين غلطوا في فناء البشرية سمعوا كلام المتحققين في الفناء فظنوا انه فناء البشرية فوقعوا في الوسوسة ف منهم من ترك الطعام والشراب وتوهم ان البشرية هي ^(١) القلب والمجنّة اذا ضعفت زالت بشريتها ^(٢) فيجوز ان يكون موصوفاً بصفات الالهية، ولم تحسن هذه الفرقة ١٠ الجاهلة الضالّة أن تفرق بين البشرية وبين أخلاق البشرية لأن البشرية لا تزول عن البشر كما ان لون السواد لا يزول عن الأسود ولا لون البياض عن البياض وأخلاق البشرية تبدل وتغيّر بما يرد عليها من سلطان انوار الحقائق وصفات البشرية ليست هي ^(٣) عين البشرية والذي اشار الى الفناء اراد به فناء رؤيا الأعمال والطاعات ببقاء رؤيا العبد لقيام الحق للعبد بذلك وكذلك فناء الجاهل بالعلم وفناء الغفلة بالذكر ^(٤) والذي طبع في فناء البشرية فناء البشرية طبع في ذلك وفناء البشرية بالبشرية صفة من صفات البشرية والذي يتوهم ^(٥) انه ذهاب النفس وزوال التلويح عن العبد وقتاً دون وقت وذهاب البشرية فقد غلط وجهل عن وصف البشرية لأن التغير والتلويح من صفة البشرية فاذا زال عنها التغير والتلويح فقد غيّر الآن عن صفتها ^(٦) وتلويح عن معناها لأنها اذا لم تتغير ولم تلويح فقد غيّر وتلويح عن صفتها والله اعلم،

والتلون (٦). ان (٥). الذي (٤). غير (٣). يجوز (٢). الغالب (١).

العبادات والمحظر والاباحة تقع على الأملاك وما وقع عليه الملك لا يبيح ذلك لأحد إلا بدليل وحُجَّة وبالله التوفيق،

باب في ذكر غلط الحُلُولِيَّة وأقاويلهم على ما بلغني فلم اعرف منهم احداً ولم يصحَّ عندي شيء غير ^(١)البلاغ،

قال الشيخ رحمه الله بلغني ان جماعة من الحلولية زعموا ان الحق تعالى ذكره اصطفى اجساماً حلَّ فيها بمعاني الربوبية وأزال عنها معاني البشرية فان صحَّ عن احد ^(٢)[انه] قال هذه المقالة وظنَّ ان التوحيد أبدى له صَنَعَتَهُ بما اشار اليه فقد غلط في ذلك وذهب عليه ان الشيء في الشيء مجانس للشيء الذي حلَّ فيه والله تعالى باين من الاشياء والاشياء باينة منه بصناعاتها ^{af.189u}والذي اظهر في الاشياء فذلك آثار صنعته ودليل ربوبيته لأن المصنوع يدل على صانعه والمؤلف يدل على مؤلفه، وإنما ضلَّت الحلولية ان صحَّ عنهم ذلك لأنهم لم يميزوا بين القدرة التي هي صفة القادر وبين الشواهد التي تدل على قدرة القادر ^(٣)وصنعة الصانع فتاهت عند ذلك، فبلغني ان منهم من قال بالأنوار، ومنهم من قال بالنظر الى الشواهد المستحسنات نظراً يُجْهَلُ، ومنهم ^{١٥}من قال حالاً في المستحسنات وغير المستحسنات، ومنهم من قال حالاً في المستحسنات فقط، ومنهم من قال على الدوام، ومنهم من قال وقتاً دون وقت فيما بلغني، فمن صحَّ عنه شيء من هذه المقالات فهو ضالٌّ بإجماع الأمة كافر يلزمه الكفر فيما اشار اليه، والأجسام ^(٤)التي اصطفاه الله تعالى اجسام اوليائه واصفيآيه اصطفاه طاعته وخدمته وزينها بهدياته ويُنَّ فضلكها على خلقه والله تعالى موصوف بما وصف به نفسه كما وصف به نفسه ليس كمنه شيء هو السميع البصير، والذي غلط في الحلول غلط لأنه لم يُحسن أن يميز

(١) البلاغه.

(٢) Text om.

(٣) وضعه.

(٤) الذي.

الى الاستاذين فيدفع ذلك ويتكلم بالهوس وينسلخ عن دينه بالظنون الكاذبة الى آخر عمره، وبلغنى ايضاً ان جماعة هربوا من عبد الواحد بن زيد حيث كان يأمرهم بالمجاهدة والعبادة وأكل الحلال والزهد في الدنيا وبلغنى ان عبد الواحد رحمه الله رأى واحداً منهم بعد مدة فسأله عن خبره وخبر اصحابه فقال يا استاذ نحن كل ليلة ندخل الجنة ونأكل من ثمارها قال فقال له خذوني الليلة معكم قال فأخرجوه معهم الى الصحراء فلما جنهم الليل فاذا يقوم عليهم ثياب خضر واذا بساتين وفواكه قال فنظر عبد الواحد الى أرجل هؤلاء الذين عليهم الثياب الخضر فاذا هو مثل حوافر الدواب فعلم انهم شياطين فلما ارادوا ان ينفروا قال لهم الى اين تذهبون اليس ادرى النبي صلعم لما دخل الجنة لم يخرج منها قال فلما اصبحوا فاذا هم على مزابل بين روث الدواب وبعر الحمار فتابوا ورجعوا الى صعبة عبد الواحد بن زيد رحمه الله، وينبغي ان يعلم العبد ان كل شيء رآه العيون في دار الدنيا من الانوار ان ذلك مخلوق ليس بينه وبين الله تعالى شبه وليس ذلك ^{At.1906}صفة من صفاته بل جميع ذلك خلق مخلوق، وروية القلوب بمشاهدة الايمان ^{١٥} وحقيقة اليقين والتصديق حتى لقول النبي صلعم أعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك، والذي قال من التابعين لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً اشار الى حقيقة يقينه وصفاء وقته وتكلم بذلك من غلبات وجهه وليس الخبر كالمعاينة في جميع المعاني في الدنيا والآخرة، وقد قيل في قول الله تعالى ^(١) مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى يعنى لم تكذب عينه ما رآه بقلبه ولم يكذب فؤاده ما رآه بعينه وهذا خصوصاً للنبي صلعم ليس لأحد غيره،

باب ذكر من غلط في الصفاء والطهارة،

قال الشيخ رحمه الله وطايفة ادعت الصفاء والطهارة على الكمال والدوام

(١) Kor. 53, 11.

باب ذكر من غلط في الرؤية بالقلوب،

قال الشيخ رحمه الله بلغني عن جماعة من اهل الشام انهم يدعون الرؤية بالقلوب في دار الدنيا كالرؤية بالعيان في دار الآخرة ولم أر احداً منهم ولا بلغني عن انسان انه رأى منهم رجلاً له محصولٌ ولكن رأيت لأبي سعيد الخزاز رحمه الله كتاباً كتبه الى اهل دمشق يقول فيه بلغني ان بناحيتم جماعة قالوا كذا وكذا وذكر قولاً قريباً من هذا القول وبشبهه أن في زمانه قوم غلطوا في ذلك وضلوا وتاهوا، والذي قال اهل الحق والاصابة في هذا المعنى وأشاروا الى رؤية القلوب انما ^(١) أشاروا الى التصديق والمشاهدة بالايان وحقيقة اليقين كما روى في حديث حارثة حيث يقول كأنني انظرُ الى عرش ربي بارزاً كما جاء في الحديث بطوله حتى قال النبي صلعم عبدٌ نور ^{١٠} الله تعالى قلبه او كما قال كما جاء في الرواية، والذي تاه وتوسوس في هذا المعنى قوم من اصحاب الضبجي من اهل البصرة كما بلغني وقد رأيت جماعة منهم وذلك أنهم حملوا على انفسهم في المجاهدة والسهر وترك الطعام والشراب والانفراد والخلوة وكثرة التوكل وصحبهم الإعجاب مع ذلك بما هم فيه فاصطادهم ^{١٥} ابليس لعنه الله فخبّل اليهم كأنه على عرش او سرير وله انوارٌ تتشعشع فمنهم من ألقى الى بعض الاستاذين الذين يعرفون مكاييد العدو فعرفوهم ذلك ودلوهم وردوهم الى الاستقامة كما حكى عن سهل بن عبد الله رحمه الله ان بعض تلامذته قال له يوماً يا استاذ أنا في كلّ ليلة ارى الله بعين رأسي فعلم سهل رحمه الله ان ذلك من كيد العدو فقال له يا حبيبي اذا رأيت ^{٢٠} الليلة فابزق عليه قال فلما رآه من ليلته بزق عليه قال فطار عرشه وأظلمت انواره وتخلص من ذلك ذاك الرجل ولم ير شيئاً بعد ذلك، ومن لم يقع

(١) اشار.

الله تعالى كلمها هدايات الخلق وانوار المصنوعات دلایل وعبرة ليستدلوا بها على معرفة التوحيد يَهْدَى بها في ظلمات البرّ والبحر، ومعنى انوار القلوب معرفة الفرقان والبيان من الله عزّ وجلّ وذلك قوله ^(١) يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا قَالُوا فِي التفسير نوراً يوضع في القلب حتى يفرق به بين الحقّ والباطل، هذا معرفة الانوار كما ذكرته في الوقت،

باب ذكر من غلط في عين الجمع،

قال الشيخ رحمه الله وجماعة غلطوا في عين الجمع فلم يضيفوا الى الخلق ما اضاف الله تعالى اليهم ولم ^(٢) يضيفوا انفسهم بالحركة فيما تحركوا فيه وظنّوا ان ذلك منهم احترازاً حتى لا يكون مع الله شيء سوى الله عزّ وجلّ فأدّاهم ذلك الى الخروج من الملة وترك حدود الشريعة لقولهم انهم مُجَبَّرُونَ على ١٠ حركاتهم حتى اسقطوا اللابئة عن انفسهم عند مجاوزة الحدود ومخالفة الاتباع، ومنهم من اخرجهم ذلك الى ^(٣) المجسّارة على التعدي والبطالة وطعنهم نفسه على أنه معذور فيما هو عليه مجبور، وانما ^(٤) غلط هؤلاء لقلة معرفتهم بالأصول والفروع فلم يفرقوا بين الاصل والفرع ولم يعرفوا الجمع والتفرقة فأضافوا ١٥ الى الاصل ما هو مضاف الى الفرع وأضافوا الى الجمع ما هو مضاف الى التفرقة فلم يُجسّنوا وَضَعَ الاشياء في مواضعها فهلكوا، وقد سُبِّل سهل بن عبد الله رحمه الله عن ذلك كما بلغني فقيل له ما تقول في رجل يقول أنا مثل الباب لا أتحرك إلا أن يحركوني فقال سهل بن عبد الله هذا لا يقوله إلا احد رجلين إما رجل صدّيق او رجل زنديق، والمعنى فيما قال سهل ٢٠ رحمه الله الصدّيق يرى قوام الاشياء بالله ويرى كل شيء من الله تعالى ويرجع في كل شيء الى الله عزّ وجلّ مع معرفة ما يحتاج اليه من الاصول

(١) Kor. 8, 23.

(٢) يضيفوا.

(٣) المجسّارة.

(٤) غلطوا.

وأن ذلك لا يزول عنهم وزعموا ان العبد يصفو من جميع الكدورات والعلل بمعنى البيئونة منها، وقد غلطوا في ذلك لأن العبد لا يصفو على الدوام من جميع العلل وإن وقعت له الطّاهرة ^(١) وقتاً فلا يخلو من العلل وأنما تصفو له وقتاً دون وقت على مقدار أماكنهم فيذكر الله بنعت الصّفاء ثم يبقى عليه الذكر مع جريان أذكار الأشياء عليه، والطّاهرة تكون لقلب العبد من الغل والحسد والشرك والتهم فاما الصّفاء الذي لا يجتمل العلة والطّاهرة من جميع اوصاف البشرية على الدوام بلا تلويح ولا تغيير ليس ذلك من صفات الخلق لأن الله تعالى هو الذي لا تلحقه العلل ولا تقع عليه الأغيار والخلق مراد بالابتلاء أي يخلون من العلل والأغيار، وحكم العبد اذا كان ذلك كذلك ان يتوب الى الله تعالى ويستغفر الله تعالى في كل وقت لقول الله عز وجل ^(٢) وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَبِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ كما روى Af.191" عن النبي صلعم انه ^(٣) [قال] ليغان على قلبي فاستغفر الله في اليوم مائة مرة،

باب ذكر من غلط في الانوار

قال الشيخ رحمه الله وطايفة غلطت في الانوار وزعت انها ترى انواراً ^(٤) و ^(٥) [بعضهم] يصف قلبه بأن فيه انواراً ويظن ^(٦) [ان] ذلك من الانوار التي وصف الله تعالى بها نفسه، وهذه الطايفة نصف ذلك النور بصفة انوار الشمس والقمر وتزعم ان ذلك من انوار المعرفة والتوحيد والعظمة وتزعم انها ليست بمخلوقة، وقد غلط هؤلاء في ذلك غلطاً عظيماً لأن الانوار كلها مخلوقة نور العرش ونور الكرسي ونور الشمس والقمر والكواكب وليس لله نور موصوف ^(٧) محدود والذي وصفه الله تعالى به نفسه فليس ذلك بهدرك ولا محدود ولا يحيط به علم الخلق وكل نور تحيط به العلوم والنهوم فهو مخلوق وانوار

(١) له وقتاً.

(٢) Kor. 24, 31.

(٣) Suppl. above.

(٤) Text om.

(٥) غلطوا.

(٦) وليس.

من العلم ينقض عليه ^(١) ظاهر من الحكم ولا تحمله كثرة الكرامة من الله تعالى على هتك أستار محارم الله تعالى كما كان يقول بعض الحكماء اللهم لا تشغلني بك عنك واشغلي بطلبك بعد ما كنت لي من غير طلبى، فهذا على المعنى والله اعلم بالصواب،

باب في ذكر من غلط في فتايم عن اوصافهم،

قال الشيخ رحمه الله وقد غلطت جماعة من البغداديين في قولهم انهم عند فتايم عن اوصافهم دخلوا في اوصاف الحق وقد اضافوا انفسهم بجهلهم الى معنى يؤدبهم ذلك الى الحول او الى مقالة النصارى في المسيح عليه السلم، وقد زعم انه سُمع ^(٢) [عن] بعض المتقدمين او وُجد في ^(٣) كلامه انه قال في معنى الفناء عن الاوصاف والدخول في اوصاف الحق، فالمعنى الصحيح من ذلك ان الارادة للعبد وهى من عند الله عطية ومعنى خروج العبد من اوصافه والدخول في اوصاف الحق خروجه من ارادته ودخوله في ارادة الحق ومعنى أن يعلم ان الارادات ^(٤) [هى] عطية من الله تعالى وبمشيئته شاء وبنفسه جعل له ما بعطية ذلك قطعه عن رؤية نفسه حتى ينقطع بكليته الى الله تعالى وذلك منزل من منازل اهل التوحيد، وإما الذين غلطوا في هذا المعنى انما غلطوا بدقيقة خفيت عليهم حتى ظنوا ان اوصاف الحق هو الحق وهذا كله كفر لأن الله تعالى لا يحل في القلوب ولكن يحل في القلوب الايمان به والتوحيد له والتعظيم لذكره ^(٥) بمعنى التحقيق والتصديق ولا فرق في ذلك بين الخاص والعام غير أن ^(٦) للخاص معنى ^(٧) يتفردون به وهو مفارقتهم دواعى الهوى وإفناء حظوظهم من الدار وما فيها وخلوص أسرارهم بمن آمنوا به وسائر العوالم ^(٨) محجوبون عن هذه الحقائق ^(٩) باقياهم للهوى ومطاوعتهم للنفس، فهذا هو الفرق بين الخاص والعام في هذا المعنى وبالله التوفيق،

(١) ظاهر. (٢) Text om. (٣) كلامهم. (٤) Suppl. in marg. The

المarginal passage reads: وإرادة العبد هى عطية الحق. (٥) وبمعنى (٦) الخاص.

(٧) يتفردوا. (٨) محجوبين. (٩) من اقيادهم.

٤٢٣ كتاب التَّوْبَةِ، باب في ذكر من غلط في الأُنس والبسط وترك الخشية،

والفروع والحقوق والمحظوظ^(١) [والمعرفة بين الحق والباطل] ومتابعة الأمر والنهي وحسن الطاعات والقيام بشرط الادب وسلوك المنهج على حد الاستقامة، وأما معنى قول الزنديق بهذه المقالة فإنها يقول ذلك حتى لا يزرجه شيء من ركوب المعاصي انه أداه جهله الى^(٢) الحسارة والاعتداء باضافة افعاله . وجميع حركاته الى الله تعالى حتى ازال اللامية عن نفسه في ركوب المآثم بغواية الشيطان^(٣) وتسويله وتأويل الباطل، اعاذنا الله وإياكم من ذلك،

باب في ذكر من غلط في الأُنس والبسط^(٤) و[ترك] الخشية،

قال الشيخ رحمه الله وطبقة اشاروا الى القُرب والأُنس وتوهموا ان بينهم وبين الله عز وجل حال من القرب والدنو فأحشيمهم عند ذلك التوهم^(٥) الرجوع والالتفات الى الآداب التي كانوا يراعونها والحدود التي كانوا يحفظونها قبل ذلك فانبسطوا الى ما كانوا محتشبين وأنسوا بأشياء كانوا عنها مستوحشين من قبل ذلك وتوهموا ان ذلك قُرْبُهُم ودنوُّهم، وقد غلطوا في ذلك^(٦) [وهلكوا] لأن الآداب والاحوال والمقامات خُلِعَ من الله تعالى على عباده وكرامة لهم وهم^(٧) مستوجبون الزيادة اذا صدقوا في قصودهم فغنى ما تركهم وخلاهم عن توفيقه وعنايته بهم حتى جاوزوا الحدود وخالفوا ما أمروا به قد نكصوا على أعقابهم وسلبوا الخلع التي أكرموا بها من الطاعات وقد طردوا من الباب وصارت سِمَتُهُم سمة المطرودين وهم عندهم أنهم من المقبولين وكلما توهموا ان الذي هم عليه قُرب ودنوُّ ازيدادوا بذلك من الله سُحْقًا وَبُعْدًا، وهذا كما حكى^(٨) [عن]^(٩) ذى النون رحمه الله انه قال ينبغي للعارف ان لا يُطْفئ نور معرفته نورَ ورعه ولا يعتقد باطنًا

(١) Suppl. in marg. (٢) الحسارة. (٣) وتسويل. (٤) Text om.

(٥) والرجوع. (٦) مستوجبين. (٧) ذا.

(١) [من نور] الله فتوهبوا انه نور ذاته فهلكوا، وقوم قالوا حياة من حياة الله تعالى، وقوم قالوا الارواح مخلوقة وروح القدس من ذات الله تعالى، وقوم قالوا ارواح العامة مخلوقة وارواح الخاصة ليست بمخلوقة، وقوم قالوا الارواح قديمة إنها لا تموت ولا تعذب ولا تبلى، وقوم قالوا الارواح تتناسخ من جسم الى جسم، وقوم قالوا للكافر روح واحد وللمؤمن ثلثة ارواح وللانبياء والصدّيقين خمسة ارواح، وقوم قالوا الروح خلق من النور، وقوم قالوا الروح روحانية خلقت من الملكوت فاذا صفت رجعت الى الملكوت، وقال قوم الروح روحان روح لاهوتية وروح ناسوتية، وهؤلاء كلهم قد غلطوا فيما ذهبوا اليه وضلوا ضلالاً مبيناً وجهلوا ما يلزمهم في ذلك من الخطأ وذلك من تعصّبهم وتفكّرهم بآراءهم فيما منع الله تعالى قلوب العباد من التفكّر فيه بقوله تعالى (٢) وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي، والذي عليه اهل الحق والاصابة عندى والله اعلم أن الارواح كلها مخلوقة وهى أمر من أمر الله تعالى ليس بينها وبين الله تعالى سبب ولا نسبة غير أنها من ملكه وطوّعه وفي قبضته غير متناخضة ولا تخرج من جسم فتدخل في غيره وتذوق الموت كما يذوق البدن وتنعم بتنعم البدن وتعذب بعذاب البدن وتحشر في البدن (٣) الذي تخرج منه، وخلق الله تعالى روح آدم عليه السلام من الملكوت وجسمه من التراب، ولكل فرقة من هؤلاء الذين ذكرت لهم في غلطهم احتجاجات ولأهل الحق والاصابة رد عليهم وبيان واضح لغلطهم، وقد اختصرت ذكر ذلك لكراهية التطويل وفيما ذكرت كتابة وتلفت لمن عقل من المسترشدين والراغبين في هذا العلم ان شاء الله تعالى،

تم الكتاب بحمد الله وعونه وتوفيقه وحسبنا الله ونعم الوكيل
وصلّى الله على سيدنا محمد وآله ما زهر كوكب، وما أظلم غيب،

(١) Suppl. in marg.

(٢) Kor. 17, 87.

(٣) البقي.

باب في ذكر من غلط في فقد الحسوس،

قال وزعمت طائفة من اهل العراق انهم يفقدون حِسَمَ عند المواجيد حتى لا يحسوا بشيء ويخرجوا عن اوصاف المحسوسين، وقد غلطوا في ذلك لأن فقدَ الحسَّ لا يعلمه صاحبه الا بالحسَّ لأن الحسَّ صفة البشرية وإن غلب عليه ^(١) بادٍ من الواردات التي تَرَدُّ على الأسرار ^(٢) وتقرها بسلطانها ^(٣) فيظنُّ ^(٤) ويتحقق ويكون مثل ذلك كمثل الكواكب اذا طلع عليها سلطان انوار الشمس فتطسُّ انوارُ الكواكب وهي منتحفة في أماكنها فكذلك الحسَّ لا يزول ولا يُفقد على ^(٥) البشر المحيِّ ولكن ربَّما يغيب العبد عن حسِّه بحسِّه عند المواجيد الحادَّة عن الأذكار القويَّة كما حكى جعفر الخَلْدِي ١٠. فيما قرأتُ عليه عن المجتهد رحمه الله انه قال سألتُ سرِّي السَّقَطِي رحمه الله عن المواجيد الحادَّة عند الأذكار القويَّة ممَّا يقوى على العبد فقال نَعَمْ يُضْرَب وجهه بالسيف ولا يحسُّ وإنَّها يعنى بقوله والله اعلم لا يحسُّ يعنى لا يجدُ أَلَمًا وهو بالحسِّ لا يجدُ أَلَمًا كما أنه بالحسِّ كان يجدُ أَلَمًا وما دام في العبد روحٌ وهو حيٌّ لا يزول عنه الحسُّ لأن الحسَّ مقرون بالحياة والروح ١٥ وبالله التوفيق،

باب في ذكر من غلط في الروح،

قال الشيخ رحمه الله ثمَّ جماعة غلطوا في الارواح وهم طبقات شتى كلُّهم تاهوا وغلطوا لأنهم تفكروا في كيفية ما رفع الله عنه الكيفيَّة ونزَّهه عن إحاطة العلم في ان يصنعه احدٌ إلا بما وصفه الله به، فقومٌ قالوا الروح نور

The. السر (٥). ولا تمتحق (٤). فتظين (٣). بقرها (٢). بادى (١).

فهرست الرجال والنساء

۱

- الآجری، ابرهیم، انظر ابرهیم الآجری
 آدم، ۱۱۱، ۱۲۴، ۱۴۷، ۱۴۵، ۲۰۰، ۲۱۲، ۲۶۵، ۴۲۲، ۴۲۴، ۴۴۵
 آصف بن برخیا، ۴۲۴
 ابرهیم، ۶۶، ۷۴، ۱۱۰، ۱۱۱، ۲۱۲، ۴۱۹، ۴۲۴
 ابرهیم الآجری، ۵۵، ۴۴۹
 ابرهیم بن احمد الخواص، ۴۷، انظر ابرهیم الخواص
 ابرهیم بن ادم، ۱۵۰، ۱۶۴، ۱۷۸، ۱۹۶، ۱۹۹، ۲۰۱، ۲۶۱
 ابرهیم الحریری، ۱۰۴
 ابرهیم الخواص، ۴۷، ۴۹، ۵۹، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۵۰، ۱۶۸، ۱۶۹،
 ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۸۰، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۶،
 ۲۰۱، ۲۰۸، ۲۱۱، ۲۲۶، ۲۵۰، ۲۸۵، ۴۲۸، ۴۴۲، ۴۴۷،
 ۴۵۶ ۴۶۲، ۴۶۶، ۴۶۷
 ابرهیم بن شبیان، ۱۵۸، ۱۶۸، ۱۷۰، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۸، ۱۸۴،
 ۱۹۱، ۴۶۶، ۴۶۹، ۴۷۵
 ابرهیم الصایغ، ۲۰۵
 ابرهیم المارستانی، ۶۶، ۱۸۶، ۲۶۲
 ابرهیم بن مهاجر، ۴۷۷
 ابرهیم بن المولّد الرقی، ۲۷، ۱۷۵
 ابلیس، ۲۶۱، ۴۲۸

وما وضح فجر، وما عبر دهر، وما عرض فكر، وما ذكر ذاكر،
وما سار سابر، وما هطل هاطل، وما أفل آفل، وما نطق
فايل، وما امتد الظل، وما دثر^(١) الوابل، وما عُرف الكلام، وما
بقي الانام، وما حسن الاسلام، وما عسعس الدّيجور، وما اختلف
الظلام والنور، وما قُلَى الأصباح، وما هبّت الرياح، وما سبحت^(٢)
الأملك، وما جرت الأفلاك، وما زال قَيء، وما بقي حتى، وما
عُدَّ عدد، وما بقي الأبد، وما نطق لسان، وصدق عيان، وما
دثر القطر، وما امتد الدهر، وما اضطربت الامواج، وما اضاء
السراج، وما تَلَأَّت^(٣) الأنواء، وما اعلنكست^(٤) الظلماء، صلاة
دائمة على الأبد، متصلة بلا نهاية ولا امد، فرغته في عاشر ربيع
الآخر سنة ثلث وثمانين وستماية،

(١) الويل. (٢) سحت. If الأملك is the plural of المَلَك (see Dozy),
either سَحَّت (cf. Kor. 79, 3) or سَبَحَتْ would be possible. عيان (٣).
الانوار (٤). اعللست (٥).

احمد بن محمد بن يحيى الجَلَّاء ، ابو عبد الله ، ٢٦ ، انظر ابن الجَلَّاء
 احمد بن مقاتل العكّي البغدادي ، ابو الطيّب ، ١٠٤ ، ١٨٦ ، ٢٢٦ ،
 ٢٧٢ ، ٢٨٢ ، ٢٨٩ ، ٢١٧

احمد بن ابي نصر الكوفاني ، ابو نصر ، ١

احمد بن يوسف الزجاجي ، ١٧٧

ادريس ، ٤٢٩

الأرموي ، الكردي الصوفي ، ٢٠٢ ، ٢٤٥

ابو الازهر ، ٢٢٥

اسامة ، ١٢٢ ، ١٤٠

اسحق بن ابراهيم الموصلی ، ٢٧١

اسحق بن احمد ، ٢١٩ ، ٢٢٦

اسحق بن محمد بن أيوب النهرجوري ، ابو يعقوب ، ٢٧٨ ، انظر النهرجوري

اسحق المغازلي ، ١٩٥

اسرافيل ، استاذ ذى النون المصري ، ٢٢٨ ، ٢٨٨

اسرائيل ، ٢٧٧

اسماعيل السلي ، ٢٢٢ ،

اسماعيل بن علي بن بانكين الجوهري ، ١

اسماعيل بن نُجَيْد ، ابو عمرو ، ١٠٢ ، ٢٠٨ ، ٢٧٧

أُسَيْد بن حُضَيْر ، ٢٢١

الاصهباني ، سهل بن علي بن سهل ، انظر سهل بن علي

الاصهباني ، علي بن سهل ، ٢٢٨

الاصطخري ، ابو عمران ، ٢١١

الاصطخري ، يحيى ، ٢١١

ابن الاعرابي ، ابو سعيد ، ٨١ ، ١٩٤ ، ١٩٩ ، ٢٠٥ ، ٢٤٢ ، ٢٠١ ،

٢٧٠ ، ٢٦٩ ، ٢١٤ ، ٢١٠ ، ٢٠٨ ، ٢٠٢

- الابهرى، ابو بكر عبد الله بن طاهر، ٢١٢، ٢١٦
 ابى بن كعب، ١٢٠، ٤٢٣
 احمد، ١٧٨، وهو احمد بن ابى الحوارى
 احمد بن جابان، ابو عبد الله، ١٥٦، ١٦٤، ٣٩٥
 احمد بن جعفر الطوسى، ابو بكر، ٤٨، ٢٠٣
 احمد الجلاء، ١٨٤، انظر ابن الجلاء
 احمد بن الحسين البصرى، ٢٤٨
 احمد بن حمويه، ابو بكر، ١٩٧
 احمد بن ابى الحوارى، ٥٣، ١٨٧، ٢٧١، ٢٨٢
 احمد بن دلويه، ١٧١
 احمد الطرسوسى، ١٧٠
 احمد بن عطاء البغدادى، ابو العباس، ٣٥، ٣٨، ٥٢، ٥٣، ٥٥، ٦٢،
 ٧١، ٨٨، ٩١، ١٢١، ١٤٣، ٢١١، ٢١٤، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٤،
 ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٣، ٢٣٧، ٢٣٩، ٢٥٣، ٢٦٤، ٢٢٧، ٣٣٨،
 ٣٥١، ٣٥٨، ٣٦٩
 احمد بن عطاء الروذبارى، انظر الروذبارى، ابو عبد الله
 احمد بن على الكرجى (الكرخى)، ٢٣٢، ٤٠٩، ٤١٦، انظر الوجيى
 احمد بن على الوجيى، ١٠٤، انظر الوجيى
 احمد الفلانسى، ابو عبد الله، انظر الفلانسى
 احمد بن محمد البصرى، ١٤٣،
 احمد بن محمد بن سالم، ٤٥، انظر ابن سالم
 احمد بن محمد السلى، ١٨٥، ٢٢٩
 احمد بن محمد بن سُنيد، ١٦٣
 احمد بن محمد الطلى، ٢٧١
 احمد بن محمد بن مسروق الطوسى، ابو العباس، ١٨٣

- ابو بكر الابهري، انظر الابهري
 ابو بكر احمد بن ابراهيم المؤدب البيروتي، ٢٥٠
 ابو بكر احمد بن جعفر الطوسي، ٤٨، ٢٠٢
 ابو بكر البارزي، ٢٠٧، ٢٦٤
 ابو بكر الزاهر ابادي، ٤١
 ابو بكر الرقاق، انظر الرقاق
 ابو بكر الصديقي، ٢٨، ٤٦، ١٢٠، ١٢١-١٢٤، ١٢٦، ١٢٢، ١٢٩،
 ١٤١، ١٥٨، ٢٧٤، ٢٩٢، ٢٢١، ٤٠٠، ٤٢٢
 بكر بن عبد الله المزني، ١٢٢، ٢٢٢
 ابو بكر الفرغاني، ١٥٩، ٢٢٨، انظر ابو بكر الواسطي
 ابو بكر الكتاني، محمد بن علي، ٩٠، ١٢٠، ١٧٠، ١٧٨، ١٨٢، ١٨٤،
 ١٨٥، ١٨٩، ١٩٠، ٢٢٥، ٢٢٠، ٢٢٨، ٢٥٢
 ابو بكر الكسائي الدينوري، ٢٢٩، ٢٥٨
 ابو بكر بن المعلم، ٢٠٨
 ابو بكر الواسطي، ٢٨، ٢٩، ٤٢، ٥٢، ٥٤، ٦١، ٦٢، ٦٨، ٦٩، ٧١،
 ٧٩، ٨٨، ٩١، ١٠٩، ١١٤، ١١٧، ١٢١، ١٢٢، ٢١٢، ٢١٦،
 ٢٢٢، ٢٢٨، ٢٦٦، ٢٢٩، ٢٤٥، ٢٤٩، ٢٥٢، ٢٥٨، ٢٦٢،
 ٢٦٤، ٢٦٦-٢٧٢
 ابو بكر الوجيبي، ٤٨، انظر الوجيبي
 ابو بكر الوزاق، ٦٢، ٢٦٥
 بكران الدينوري، ٢١٠
 ابو بكرة، ١٢٨
 بلال، ٩٦، ١٤٠، ٢٧٥
 بلقيس، ٤٢٢
 النبأ، محمد بن يوسف، ٢٢٥، ٢٢٦

- الاقرع بن حابس، ٢٠٠
ابن الانباري، ٢٧٥
انس بن مالك، ١٠٠، ١٤٦، ١٤٧
الانماطي، ابو عمر، ٢٢٩
الاولاسي، ابو الحارث، ١٠٨، ٢٢٠
اويس القرني، ١٦، ٢٢٢
أيوب، ١١١
أيوب السخنياني، ٢٢٢، ٢٢٣

ب

- البارزي، ابو بكر، ٢٠٧، ٢٦٤
البانياسي، محمد بن معبد، ٢٠٢
البراء، ١٦، ٢٨٠
البراء بن مالك، ١٤٦، ٢٢٢
البرائي، ابو شعيب، ٢٠٠
ابو نردة ينار، ٩٥
بريرة، ٩٦
البُصري، انظر ابو عبيد البصري
البسطامي، طيفور بن عيسى، ابو يزيد، ٢٦، انظر ابو يزيد البسطامي
نشر بن الحارث الحافي، ابو نصر، ٤٥، ١٦١، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٧،
١٩٥، ٢٠٠، ٢٠٤، ٢٠٧، ٢٥٥، ٢٧١، ٢٧٢
بشر الحافي، ٤٥، انظر بشر بن الحارث،
البصري، احمد بن الحسين، ٢٤٨
البصري، احمد بن محمد، ١٤٢
البصري، ابو الحسين، ٢١٦

ابن جريج، ٢٧٧

جريج الراهب، ٢٢٠

الجريري، ابو محمد، ٢٥، ٤٩، ٦٤، ١١٥، ١٧٩، ١٨٨، ٢٠٤، ٢١٠،

٢٢٨، ٢٢٢، ٢٦٢، ٢٢٨، ٢٤٦، ٢٥٢، ٢٦٧

ابو جعفر الحدّاد، ٢٢٢

جعفر الخلدی، انظر جعفر بن محمد الخلدی

ابو جعفر الدراج، ١٩٤

ابو جعفر الصيدلانی، انظر الصيدلانی

جعفر الطیالسی الرازی، ٢٥٩، انظر الطیالسی

ابو جعفر بن الفرّجی، ١٧٩، انظر الفرّجی

ابو جعفر النصاب، ٢٠٥

ابو جعفر القروی، ٢١٦

جعفر المبرقع، ٢٨٧، ٢٢٢

جعفر بن محمد الخلدی، ٤٥، ١٠٤، ١٤٦، ١٨١، ١٨٢، ١٨٨، ١٩٤،

١٩٧، ١٩٨، ٢٠١، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٤-٢١٦،

٢٢٦، ٢٢٧، ٢٤٨، ٢٥١، ٢٦٢، ٢٦٤، ٢٧٢، ٢٩٥، ٢٩٩،

٢٠٦، ٢١٧، ٢٢٥، ٢٢٨، ٢٢١، ٤٢٤،

ابن الجلاء، احمد بن محمد ابو عبد الله، ٢٦، ٤٨، ٤٩، ٥٢، ٦١،

١٢٧، ١٦٩، ١٧٤، ١٧٩، ١٨١، ١٨٤، ٢٠٩، ٢٢١، ٢٨٧، ٢٧٢

الحلاجی البصری، ١٤٢

الحجّید بن محمد، ابو القاسم، ٢٥، ٢٦، ٢٩، ٣١، ٣٧، ٤٢، ٤٣، ٤٦،

٤٨، ٤٩، ٥٢، ٥٥، ٥٧، ٥٩، ٦٥، ٧٠، ٩٣، ١٠٢، ١٠٤،

١٠٨، ١١٥، ١١٧، ١١٨، ١٢٤، ١٢٩، ١٤٦، ١٥٢، ١٥٦،

١٦٥، ١٦٧، ١٧٤-١٧٧، ١٧٩-١٨٢، ١٧٤، ١٨٦-١٨٨،

١٩٤، ١٩٥، ١٩٧، ١٩٨، ٢٠١، ٢٠٤، ٢٠٥^١، ٢٠٧، ٢٠٩-

بنان الحمال ، ١٩٢ ، ١٩٢ ، ١٩٩
 ابن بنان المصرى ، ١٩٢ ، ٢٠٩
 البناني ، ثابت ، انظر ثابت البناني
 بندار بن الحسين ، ٢٦٩ ، ٢٧٢ ، ٢٧٨
 بندار الدينوري ، ١٠٤
 البيروتي ، احمد بن ابرهيم المؤدّب ، ابو بكر ، ٢٥٠

ت

ابو تراب ، ٢٢٢
 ابو تراب النخشي ، ٣٥ ، ٥١ ، ١٦٨ ، ١٧٩ ، ١٨٤ ، ١٩٢ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ،
 ٢٠٩ ، ٢١١ ، ٢١٥ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦
 تميم الداري ، ١٢٨
 التيناني ، ابو الخير ، ٢٢٦ ، ٢١٧

ث

ثابت البناني ، ١٢٤ ، ٢٢٢
 ثعلب ، ١٠٤
 ثعلبة بن ابي مالك ، ١٢٧
 الثوري ، ٢٠٢ ، انظر سفيان الثوري

ج

ابن جابان . انظر احمد بن جابان
 جبريل ، ٦ ، ٢٤ ، ٢٥٠ ، ٨٠ ، ٩٦ ، ١٠٢ ، ١١٧ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٤٢١ ،
 ٤٢٤
 جبلة ، شيخ ، ٢٨٧
 ابو جُحيفة ، ١١٨ ، ١٢٩

- حذيفة بن اليمان، ١٩، ١٢٧، ٢٧٨
الحري، ابراهيم، ١٠٤
حسن، شيخ، ١٧٨
الحسن البصري، ١٧، ٢٢، ٢٥، ١٤٢، ٢٢٢، ٢٤٤، ٤٢٥
الحسن بن ابي الحسن البصري، ١٤٢، انظر الحسن البصري
ابو الحسن بن رزعان، ٢٩٧
ابو الحسن العطوف، ٢٠٥
الحسن بن علي، ١٢١
الحسن بن علي بن حنوية الدامغاني، ٤١، ٥٥، ٦٧
حسن القزاز الدينوري، ١٦٨، ٢٠١، ٢٩٢
الحسن بن محمد الخبوشاني، ابو محمد، ١
ابو الحسن المزين، ٢٢٠
ابو الحسن المكي، ١٦٥
الحسين بن احمد الرازي، ابو عبد الله، ٢١٦
ابو الحسين البصري، ٢١٦
حسين بن جبريل المرندي، ٢٢٨
الحسين بن خالويه، ابو عبد الله، ٢٧٥
ابو الحسين بن زيري، ٢٧٢
ابو الحسين السيرواني، ٢٨٥
الحسين بن عبد الله الرازي، ٢١٥
الحسين بن علي، ٥٨
حسين بن المصري، ١٩٨
الحسين بن منصور، ١٠٨، ٢٠٢، انظر الحلاج
الحصري، ابو الحسن، ٢٨، ١١٥، ١٤٥، ٢١٨، ٢٧٢، ٢٠١، ٢٩٦،
٢٩٨

٢١٨، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢-٢٢٥، ٢٢٩-٢٢٢، ٢٢٥، ٢٢٨، ٢٢٩،
 ٢٣٩، ٢٤١، ٢٤٣، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٥١، ٢٥٩، ٢٦٢-٢٦٥، ٢٦٧،
 ٢٧٢، ٢٨٢، ٢٨٥، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٩، ٣٠١، ٣٠٥، ٣٠٦،
 ٣٠٧، ٣١٥، ٣٢٤، ٣٢٨، ٣٣١، ٣٣٥، ٣٣٧، ٣٣٩، ٣٤٢،
 ٣٤٦-٣٤٩، ٣٥١، ٣٥٤، ٣٥٦-٣٥٩، ٣٦١-٣٦٣، ٣٦٧،
 ٣٦٩، ٣٧١-٣٧٣، ٣٨٠-٣٨٢، ٣٨٤-٣٨٨، ٣٩٤، ٣٩٧،
 ٤٠٢، ٤٠٤، ٤٢٤

ابو جم، ٩٨

ابو جهير، ٢٨١

الجوهري، اسمعيل بن علي بن باتكين، ١

ح

ابو حاتم العطار، ١٨٠

الحارث، ٢١٧، انظر الحارث المحاسبي

الحارث بن اسد ابو عبد الله المحاسبي، ٢٢١، انظر الحارث المحاسبي

ابو الحارث الاولاسي، ١٠٨، ٢٢٠

الحارث بن عميرة، ١٢٤

الحارث المحاسبي، ٤٥، ١٨٢، ١٨٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٦٩،

٢٢١

حاتمة، ١٢، ١٠٢، ١١٧، ١٢٧، ٢٢٧، ٤٢٨

حبيب العجني، ٢٢٢

حبيب بن مسلمة، ١٣٥٠

الحداد، ابو جعفر، ٢٢٢

الحداد، ابو حفص، انظر ابو حفص الحداد

ابو الحديد، ٢٥٦

٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٧، ٢٥٦، ٢٦٤، ٢٨٨، ٢٩٠، ٢٩٠، ٢٢٩،
 ٢٢٤، ٢٥٥، ٢٦٠، ٢٦٢، ٢٦٨، ٢٧٠، ٢٢٨،
 الخضر، ١٢٩، ١٦٨، ٢٦٢، ٢٧٧، ٢٩٥، ٢٢٢-٢٢٤
 ابن خفيف، ابو عبد الله، ٢٩٨
 الخُلدي، انظر جعفر بن محمد الخُلدي
 الخَوَّاص، انظر ابراهيم الخَوَّاص
 الخَوَّاص، ابو سليمان، ٢١٦
 الخولاني، انظر ابو مسلم الخولاني
 الخياط، ابو حفص عمر، ٢٠٧
 الخياط، ابو عبد الله الدينوري، ٢٦٥
 ابو الخير التيناني، ٢٢٦، ٢١٧
 خير النساء، ١٩٢، ٢٥٢، ٢٤٢، ٢٧١

د

الداراني، عبد الرحمن بن احمد، ابو سليمان، ٢٨، ٤٢، ٤٥، ٥٢-٥٥، ٦٧،
 ٨٩، ١٠٤، ١٨١، ١٨٥، ١٨٦، ٢٠٢، ٢٧١، ٢٨٢، ٢٢٩، ٢٦٩
 الدامغانى، الحسن بن على بن حويه، ٤١، ٥٥، ٦٧
 داود، ١١١، ١٦٢، ٢٦٨، ٢٨٠، ٤٠١
 ابو داود السجستاني، ١٢٩
 داود الطائي، ٢٢٢
 الدراج، ٢٠٧، ٢٨٦، وهو ابو الحسين الدراج
 الدراج، ابو جعفر، ١٩٤
 الدراج، ابو الحسين، ٢٠٧، ٢٧١، ٢٨٦، ٢٩١
 ابو الدرداء، ١٢٥، ٢٢١
 امّ الدرداء، ١٢٥

- المحصري، ابو عبد الله، ١٨٠، ١٨٤، ١٨٥، ١٩٤، ٢٢٢
 ابو حفص، انظر ابو حفص الحداد
 ابو حفص الحداد النيسابوري، ١٠٨، ١٧٧، ١٧٩، ١٨٨، ١٩٤، ١٩٦
 ١٩٧، ٢٢٨، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩
 ابو حفص عمر الشمشاطي، ٢٥٠
 حكيم بن حزام، ١٢٩
 الحلاج، الحسين بن منصور، ١٠٨، ٢٢١، ٢٠٢، ٢٤٥، ٢٤٨
 ابو حلمان الصوفي، ٢٨٩
 الحلواني، ابو عتبة، ١٢٠،
 حماد بن زيد، ٢٢٢
 ابو حمزة، ٥٧، ١٨٢، ٢٦٢، ٢٢٥، ٢٤٦
 ابو حمزة الصوفي، ٢٥٤، ٢٢١، ٢٦٧، ٢٧٠
 حمزة بن عبد الله العلوي، ٢١٧
 الحبيصي، قيس بن عمر، ٢٨٨
 حنظلة الكاتب، ١٢٩
 الحيري، انظر ابو عثمان الحيري

خ

- ابن خالويه، ابو عبد الله الحسين، ٢٧٥
 الخبوشاني، الحسن بن محمد، ابو محمد، ١
 ابن خبيق، ٦١
 الخُدري، ابو سعيد، ٩٧
 الخزاز، احمد بن عيسى، ابو سعيد، ٢٢، ٢٥، ٤٥، ٥٩، ٦٠، ٦٤،
 ٦٨، ٦٩، ٧٩-٨١، ٨٩، ١٥٢-١٥٤، ١٧٧، ١٨٠، ١٩٦، ٢٠٥،
 ٢٠٦، ٢١١، ٢١٤، ٢١٦، ٢٢٩، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٧، ٢٢٩

- ابو رافع، مولى النبی، ١٢٨، ١٢٩،
رباب، ٢٧٦
الرباطی، عبد الله، ٢٢٨
الرباطی، ابو علی، ١٧٨
الربیع بن خنیم، ٢٢٢
ابن رزغان، ابو الحسن، ٢٩٧
ابن رفیع الدمشقی، ١٩٧
الرقی، ابرهیم بن المولّد، ٢٧، ١٧٥
الروذباری، ٢٢٧، ٢٥٠، ٢٥٥، ٢٦٠،
الروذباری، احمد بن عطاء ابو عبد الله، ١٤٥، ١٨٥، ١٩١، ٢٢٦،
٢١٦.
الروذباری، احمد بن محمد، ابو علی، ٤٨، ٩٢، ١٢٩، ١٨٠، ١٨١،
١٧٣، ١٨٥، ١٨٩، ١٩٧، ٢٠٥، ٢١٠، ٢٢٤، ٢٢٤، ٢٤٢،
٢٤٩، ٢٦٩، ٢٧٢، ٢٨٦، ٢٩٩، ٣٢٧، ٣٤٧، ٣٥٩، ٣٧٤،
٤٠٩، ٤١٦
رؤیم بن احمد بن یزید البغدادی، ٢٥، ٣١، ٤٣، ٤٦، ٤٩، ٥٢، ٧٠،
١٦٣، ١٨٥، ١٨٩، ٢١٤، ٢١٥، ٢٢٧، ٢٦٣، ٢٨٨

ز

- الزاهرا بادی، ابو بکر، ٤١
الزجاجی، ابو عمرو، ١٤٦، ١٧٠، ١٨٢، ٢٥٢
الزجاجی، احمد بن یوسف، ١٧٧
زرارة بن اوفی، ١٢٩، ٢٨١
زریق، شیخ، ٢٨٧
الزقاق، ابو بکر، ٤٨، ٥٢، ٩٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٨١، ١٨٩، ١٩٧

الدُّقِّي، وهو أبو بكر محمد بن داود الدينوري، ٢٠، ١١٥، ١٥٩، ١٦٩،
١٧٣، ١٧٤، ١٧٨، ١٨١، ٢٠٤، ٢٠٧، ٢١٠، ٢٢٤،

٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٨٥، ٢٨٧، ٢٩٢، ٢٩٥

دلف بن جعفر، أبو بكر، ٢٠، انظر الشبلي
الدينوري، أبو بكر الكسائي، ٢٢٩، ٢٥٨
الدينوري، أبو بكر محمد بن داود، ٢٠، انظر الدُّقِّي
الدينوري، بكران، ٢١٠
الدينوري، بندار، ١٠٤
الدينوري، أبو سعيد، ٢٦٠
الدينوري، أبو عبد الله الحنطاط، ٢٦٥

ذ

أبو ذرّ ١٢٠، ١٢٧، ١٢٥، ٢٧٧

ذو النون المصري، ٢٥، ٢٨، ٢٩، ٢٩، ٤٢، ٤٤، ٥٠، ٥٢، ٥٢،
٥٩، ٦٢، ٦٥، ٦٦، ١٠٤، ١٠٧، ١١٩، ١٧٦-١٧٨، ١٨١،
١٨٦، ١٩٧، ٢٠٢، ٢٠٤، ٢٠٨، ٢١٧، ٢١٨، ٢٢٥، ٢٤٦،
٢٤٧، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٩، ٢٧١، ٢٨٨-٢٩٠،
٢٢٩، ٢٣٦، ٢٣٩، ٢٤٢، ٢٤٨، ٢٦٣، ٢٦٨، ٢٧٢، ٤٢٢

ر

رابعة العدويّة، ٢٢٢

الرازي، الحسين بن عبد الله، ٢١٥
الرازي، أبو عبد الله الحسين بن أحمد، ٢١٦
الرازي، أبو عثمان سعيد بن عثمان الواعظ، ٢٧٧
الرازي، يحيى بن معاذ، انظر يحيى بن معاذ
الرازي، يوسف بن الحسين، انظر يوسف بن الحسين

- سُعاد، ٢٧٥، ٢٧٦
 سعد بن الربيع، ١٤٠
 سعد بن معاذ، ١٢٢
 ابو سعيد، ٢٢١، انظر الخزاز
 سعيد بن جبیر، ٢٨٥
 ابو سعيد الدينوري، ٢٦٠
 سعيد بن عثمان الرازي الواعظ، ابو عثمان، ٢٧٧، انظر ابو عثمان الحيري
 سعيد بن المسيّب، ١٢٨، ١٤٢، ٢٢٢
 سفيان، ٢٥١
 ابو سفيان، ١٠١
 سفيان الثوري، ٢٢، ٢٠٠، ٢٠٤، ٢٢٢
 سلمان الفارسي، ٦٤، ١٢٦، ١٢٤، ٢٢١
 السُّلي، احمد بن محمد، ١٨٥، ٢٢٩
 السُّلي، اسمعيل، ٢٢٢
 السُّلي، عطاء، انظر عطاء السلي
 ابو سليمان، ٢٠٢، انظر الداراني
 ابو سليمان الخواص، ٢١٦
 ابو سليمان الداراني، انظر الداراني
 سليمان بن داود، التميمي، ١١١، ٤٠١، ٤٢٢
 ابن السهاك، ٢٠٨
 السمرقندي، محمد بن الفضل، ٢٧
 سمون، ٢٥، ٥٨، ١٠٨، ٢١٢، ٢٥٠
 السنجي، فرقد، ٢٢٢
 السندي، انظر ابو علي السندي
 سهل بن عبد الله التستري، ٤٣، ٤٥، ٤٨، ٥٢، ٥٨، ٦١، ٦٥، ٦٦،

١٩٨، ٢٠٤، ٢١٠، ٢١٥، ٢٢٤، ٢٩٥، ٢٩٢، ٣٥٨

زكريّا، ٥١

الزنجاني، ابو عمرو، ٢٥١

الزهرى، ٩٢

زياد بن حُدَيْر، ١٣٤

زيد، ١١٥، ١٢٠، ٤٢٣

زيد بن الخطاب، ١٢٦

ابن زيرى، ابو الحسين، ١٩٤، ٢٧٢

زينب، امرأة زيد، ١١٥

س

سارية، ١٢٥، ٢٢١

ابن سالم، احمد بن محمد، ابو الحسن، ٤٥، ٥٠، ١١٦، ١٢٧، ١٤٣،

١٥٢، ١٦٦، ١٦٧، ١٧٧، ١٩٥، ٢٠٢، ٢١٩، ٢٢٣، ٢٩٢، ٢٩٣

٣٠٧، ٣١٥، ٣١٩، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٩٠-٣٩٢، ٣٩٤، ٤١٧

السجزي، ابو عبد الله، ١٩١

السجزي، ابو الوقت، انظر عبد الاول بن عيسى

السفتياني، انظر ايوب السفتياني

السراج، عبد الله بن على الطوسي، ابو نصر، ١، ٤، ٨، ١١، ١٢، ١٦،

١٧، ٢٩، ٣٦، ٤٠، ٤٥، ٤٥، ١٤٥، ١٧٦، ١٧٨، ١٨١، ١٩١،

١٩٦، ٢٩٠

سرى السطفي، ابو الحسن، ٤٦، ١٨١-١٨٤، ١٩٧، ٢٠١، ٢١٥، ٢٣٥،

٢٣٨، ٢٥١، ٢٦٢، ٢٦٤، ٢٨٢، ٢٩٩، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٢٨،

٣٥٢، ٣٧٣، ٤٣٤

ابن سُرَيْج، ابو العباس، ١٠٤

ص

- صالح، النبي، ٤٢٢
 ابو صالح، ٢٢٤
 صالح المزني، ٢٨١، ٢٢٢
 الصايغ، ابراهيم، ٢٠٥
 الصُّبُحِي، ابو عبد الله، ١٩١، ١٩٧، ٤٢٨
 صفوان بن محرز المازني، ١٢٨
 صلة بن اشم، ٢٢٢
 صُهَيْب، ١٤٠
 الصوري، ابو علي بن ابي خالد، ٢٢٤
 الصيدلاني، ابو جعفر، ١٨٠، ٢١٥
 الصيرفي، ابو الحسن علي بن محمد، ٢٨٨

ط

- الطائي، انظر داود الطائي
 الطبرستاني، ابو عمران، ١٧١، ١٩٠
 طلحة بن عبيد الله، ١٣٤
 طلحة العصائدي البصري، ٢٢٠
 طلق بن حبيب، ١٦
 الطَّلِي، احمد بن محمد، ٢٧١
 الطوسي، انظر محمد بن منصور
 الطوسي، انظر ابن مسروق
 الطوسي، ابو بكر، انظر ابو بكر احمد بن جعفر الطوسي
 الطوسي، عبد الله بن علي السراج، ابو نصر، انظر السراج
 الطيالسي الرازي، جعفر، ٢٨٨، ٢٢٦، ٢٥٩

٧٤، ٨٢، ٨٩، ١٠٤، ١١٨، ١٢٧، ١٢٨، ١٤٢، ١٤٦، ١٤٨،
 ١٥٢، ١٥٥، ١٦٢، ١٦٤، ١٦٧، ١٧٤-١٧٩، ١٨١، ١٩٣، ١٩٥،
 ١٩٧، ١٩٨، ٢٠٢، ٢٠٤، ٢٠٦، ٢١٧-٢١٩، ٢٢٧، ٢٥٢، ٢٩٢،
 ٢٩٣، ٣٠١، ٣٠٧، ٣١٥، ٣١٩، ٣٢٤-٣٢٦، ٣٣٠، ٣٤٩، ٣٥٢،
 ٣٥٤، ٣٥٨، ٣٩٤، ٤١٧، ٤٢٨، ٤٣١

سهل بن علي بن سهل الاصمعي، ٤٨
 السوسي، يوسف بن حمدان، ابو يعقوب، ٤٣، انظر ابو يعقوب السوسي
 السيرواني، ابو الحسين، ٢٨٥
 ابن سيرين، ٤٤

ش

الشافعي، ٢٧٧
 شاه الكرمانى، ٩١، ٢٢٨
 الشبلى، دلف بن جعفر، ابو بكر، ٢٧، ٣٠، ٣٢، ٣٤، ٣٦، ٤٦،
 ٤٧، ٤٩، ٥٠، ٥٢، ٦٠، ٦٢، ٦٦، ٦٧، ٨٨، ٩١، ١٠٤،
 ١١٢، ١١٦-١١٨، ١٤٨، ١٥٨، ١٦٦، ١٨١-١٨٣، ١٨٩،
 ١٩٤، ١٩٧، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١٤، ٢١٦، ٢٢٠-
 ٢٢٣، ٢٢٥، ٢٢٨، ٢٣٣، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٦٠، ٢٧٢، ٢٨١،
 ٢٨٢، ٢٩٢، ٢٩٨، ٣٠٤، ٣٠٧، ٣٢٧، ٣٤٥، ٣٤٨، ٣٤٩،
 ٣٥٠، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٧، ٣٥٩-٣٦١، ٣٦٢-٣٦٥، ٣٩٥-٤٠٠،
 ٤٠٢-٤٠٦

ابو شعيب البراثى، ٢٠٠
 الشمشاطى، ابو حفص عمر، ٢٥٠
 شهرى، ١٣٦
 الشيرازى، ابو الطيب، ٢٤٢

- عبد الله بن علي الطوسي السراج، ابو نصر، انظر السراج
 عبد الله بن عمر، ٦٨، ١١٧-١١٩، ١٢٧، ١٢٨، ١٤١، ٢٧٦، ٢٢١
 عبد الله بن عمر بن علي بن زيد بن الليثي، ابو المنجاء، ١
 ابو عبد الله القرشي، ٢٥٥، ٢٥٦
 عبد الله بن المبارك، ١٤٢، ١٩٦
 عبد الله المروزي، ١٧٨
 عبد الله بن مسعود، ٧٢، ١٢٦
 ابو عبد الله المغربي، ١٠٨، ١٦٨، ١٧٨، ٢٢٩
 ابو عبد الله بن المقرئ، ١٩١، انظر ابو عبد الله الرازي المقرئ
 ابو عبد الله النباجي، ٢٢٢
 ابو عبد الله النصيبي، ١٩٠
 ابو عبد الله الهيكلي، ٢٥٥، ٢٥٦
 عبد الاول بن عيسى بن شعيب بن اسحق السجزي الصوفي الهروي الماليني،
 ابو الوقت، ١
 عبد الرحمن بن احمد، ٢٢٥
 عبد الرحمن بن عوف، ١٤٠
 عبد الرحمن الفارسي، ٤٠
 عبد الواحد بن زيد، ٢٥، ٢٢٢، ٤٢٩
 عبد الواحد بن علوان، ابو عمرو، ١٠٢، ١١٦، ١٢٩، ١٥٦، ١٨٢،
 ١٩٢، ٢٤٧، ٢٨٥، ٢٠٧، ٢٢١، ٢٤٩، ٢٩٤، ٤٠٤
 ابو عبيد البصري، ١٦٢، ٢٠٩، ٢٦٢، ٢٢٠
 ابو عبيدة الجراح، ١٢٥
 عتاب بن بشير، ٢٢١
 ابو عتبة الحلواني، ١٢٠
 عتبة الغلام، ٢٨٩، ٢٢٢

ابو الطيّب الشيرازي، ٣٤٢

طيفور بن عيسى البسطامي، ١٠٢، ١٠٤، ٣٢٤

ع

عامر بن عبد القيس، ٥٦، ٧٠، ٣٢٢

عائشة، ٨٤، ٩٥، ٩٨، ٩٩، ١١٦، ١٢٢، ٢٦٢، ٢٧٤، ٢٧٥

ابن عباس، ٣٥، ٤٠، ١٠٢، ١٤٦، ١٤١، ١٦٨، ٣٨٩، ٣٩٩

ابو العباس بن سُرَيْج، ١٠٤

ابو عبد الله بن جابان، انظر احمد بن جابان

عبد الله بن جمش، ١٢٨

عبد الله بن جعفر، ٢٧٦

عبد لله بن الحسين، ٢٤٨

ابو عبد الله الحصري، انظر الحصري، ابو عبد الله

ابو عبد الله بن خفيف، ٢٩٨

ابو عبد الله الخطّاط الدينوري، ٢٦٥

ابو عبد الله الرازي المقرئ، ١٤٩، انظر ابو عبد الله بن المقرئ

عبد الله الرباطي، ٣٢٨

عبد الله بن ربيعة، ١٤٠

عبد الله بن راحة، ١٢٨

ابو عبد الله الروذباري، انظر الروذباري، احمد بن عطاء

ابو عبد الله السعزي، ١٩١

ابو عبد الله الصُبَيْحِي، ١٩١، ١٩٧، ٤٢٨

عبد الله بن طاهر الابهری، ابو بكر، ٢١٢، ٢١٦

عبد الله بن طلحة، ١٢٢

عبد الله بن عباس، ١٠٢، انظر ابن عباس

- ابو على بن ابى خالد الصورى ، ٢٣٤
 ابو على الروذبارى ، انظر الروذبارى ، احمد بن محمد
 ابو على السندى ، ١٧٧ ، ٢٣٥ ، ٢٣٤
 على بن سهل الاصيهانى ، ١٦٠ ، ٢٢٨
 على بن ابى طالب ، ١٩ ، ٦٤ ، ١٢٠ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٢٩-١٣٢ ، ١٤١ ،
 ٢٣١ ، ٢٥٠ ، ٢٧٨ ، ٢٨٠
 ابو على بن الكاتب ، ٢٠٦
 على بن محمد الصيرفى ، ابو الحسن ، ٢٨٨
 ابو على المشتولى ، ١٥٨
 ابو على المغازى ، ٢٨١
 على بن الموفق ، ٢٩٠
 ابو على النورباطى ، ١٨٢
 على بن هند الفرشى الفارسى ، ابو الحسين ، ٢٣٠
 عمار ، ٦٤
 عمر ، ٢٣٠ ، ولعله ابو عمر الانماطى
 ابو عمر الانماطى ، ٢٣٩
 عمر بن بحر ، ٢٦٠
 عمر بن الخطاب ، ١٩ ، ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٤١ ،
 ١٥٩ ، ٢٧٤ ، ٢٣١ ، ٣٤٩ ، ٢٧٨
 عمر الخطاب ، ابو حنص ، ٢٠٧
 عمر بن عبد العزيز ، ٦٥ ، ١٢٨ ،
 عمر الملقب ، ٢٦١
 ابو عمران الاصطخرى ، ٢١١
 عمران بن حصين ، ١٣٤
 ابو عمرن الطبرستانى ، ١٧١ ، ١٩٠

- ابو عثمان، ٢٠٨، ٢١٧، ٢٢٦، ٢٩٥، انظر ابو عثمان الحيرى
 ابو عثمان الحيرى، ١٠٢، ١٧٧، ٢٠٥، انظر ابو عثمان وأبو عثمان سعيد
 بن عثمان الرازى
 ابو عثمان سعيد بن عثمان الحيرى، ١٠٢، انظر ابو عثمان الحيرى
 ابو عثمان سعيد بن عثمان الرازى الواعظ، ٢٧٧، وهو ابو عثمان الحيرى
 عثمان بن عفان، ١٢٠، ١٢٧-١٢٩، ١٢٢، ١٤١
 ابو عثمان المزين، ٢٠٧
 ابو عثمان النهدي، ١٢٥
 العجبي، انظر حبيب العجبي
 عدى بن حاتم، ١٢٨
 عرقوب، ٢٧٥
 عزيز، ٢٩٢
 العصائدى البصرى، طلحة، ٢٣٠
 ابن عطاء، انظر احمد بن عطاء
 عطاء السلى، ٢٢٢
 العطار، ابو حاتم، ١٨٠
 العطار الدينورى، ابن ملولة، ٢٠١
 العطوفى، ابو الحسن، ٢٠٥
 العكبرى، ابو الفرج، ٢٥٢
 العكبي، احمد بن مقاتل، انظر احمد بن مقاتل
 العلاء بن الحضرمى، ٢٢١
 العلوى، حمزة بن عبد الله، ٢١٧
 العلوى، يحيى بن الرضا، ٢٨٩
 على بن الامام ابي الفرج عبد الرحمن بن على بن محمد بن الجوزى، ابو
 القسم، ١

ق

- ابو القاسم بن مروان النهاوندى، ٢٨٨
 ابو القاسم المنادى، ١٩٦، ١٩٨
 القرشى، ابو الحسين على بن هند الفارسى، ٢٢٠
 القرشى، ابو عبد الله، ٢٥٥، ٢٥٦
 القرميسينى، المظفر، ١٩١
 القرنى، انظر اويس القرنى
 القروى، ابو جعفر، ٢١٦
 القصاب، ابو جعفر، ٢٠٥
 القصاب، محمد بن على، ٢٤
 الصار، محمد بن على، ١٩٩
 الفلانسى، ابو احمد مصعب بن احمد، ١٩٤، ١٩٩، ٢٠٥، ٢١٧
 الفلانسى، ابو عبد الله احمد، ١٧٥، ١٧٦
 الفناد، ابو الحسن على بن عبد الرحيم، ٢٥-٢٧، ٥٠، ٥٢، ٦١، ٢٤٨
 ٢٢٨، ٢٤٦، ٢٥٩، ٢٧١
 قيس بن عمر الحمصى، ٢٨٨

ك

- الكتانى، انظر ابو بكر الكتانى
 الكرجى، احمد بن على، ٢٢٢، ٢٩٢، انظر الوجيى، احمد بن على
 الكرجى
 الكردى الصوفى الأرموى، ٢٠٢، ٢٤٥
 الكرمانى، انظر شاه الكرمانى
 كريمة ابنة عبد الوهاب بن على بن المخضر القرشية، أم الفضل، ١
 ابن الكرنى، ١٤٦، ١٨٢، ١٨٨، ١٩٨، ٢١٠، ٢٢٧، والصحيح ابن الكرنى

١٥٦، ١٥٩-١٦٣، ١٦٧، ١٧٠، ١٨٤، ١٩٢، ١٩٥، ٢٠٠، ٢٠٥،
 ٢٠٩، ٢١٧، ٢٢٠، ٢٢٢، ٢٢٦، ٢٤٢، ٢٦٠، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٧٤-
 ٢٧٧، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٠٠، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢١٧، ٢٢٠-٢٢٣،
 ٢٢٧، ٢٤٤، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥٣، ٢٥٧، ٢٦٢،
 ٢٦٧، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٩٦، ٢٩٨،
 ٤٠٠-٤٠٢، ٤٠٦-٤٠٩، ٤١١، ٤١٣، ٤١٤، ٤٢١، ٤٢٣، ٤٢٥،

٤٢٨-٤٣٠

محمد بن احمد، ابو الحسن، ٢٩٢
 محمد بن اسحق بن يسار، ٢٢
 محمد بن اسمعيل، ١٨٩
 محمد بن داود الدينوري، ابو بكر، ١١٥، ١٥٩، انظر الدقي
 محمد بن سيرين، ١٤٢
 محمد بن عبد الواحد بن احمد بن المتوكل على الله، ابو عبد الله، ١
 محمد بن علي النصاب، ٢٤
 محمد بن علي النصار، ١٩٩
 محمد بن علي الكتاني، ١٢٠، انظر ابو بكر الكتاني
 محمد بن الفضل السرفندي، ٢٧
 محمد بن كعب، ١٣٩
 محمد بن مسروق البغدادي، ٢٩٧
 محمد بن معبد البانياسي، ٢٠٣
 ابو محمد المغازلي، ٢٠٩
 محمد بن منصور الطوسي، ١٥٨، ١٨٣
 محمد بن موسى الفرغاني، ابو بكر، ١١٨، ٢٢٨، انظر ابو بكر الواسطي
 ابو محمد الهروي، ٢٠٩
 محمد بن واسع، ٤٣، ٢٢٢

الكسائي، ابو بكر، ٢٢٩، ٢٥٨
 كعب الاحبار، ١٢٦، ١٢٧
 كعب بن زهير، ٢٧٥
 كلثوم الغسانی، ١٤٢
 كميل بن زياد، ١٢٠، ٢٨٠
 الكوفاني، احمد بن ابي نصر، ابو نصر، ١

ل

لبيد، ١١٠، ٢٧٥، ٢٨٧
 اللجلاج، ابو كنير، ١٢٩
 ليلي، ٢٥٢، ٢٦٠، ٢٦٨، ٢٨٦

م

المارستاني، ابرهيم، انظر ابرهيم المارستاني
 مالك بن انس، ٢٧٦
 مالك بن دينار، ٤٢، ٢٢٢
 مالك بن طوق، ١١٦، ٢٨٥
 الماليني، انظر عبد الاول بن عيسى
 ابن المبارك، ١٤٢، انظر عبد الله بن المبارك
 مجاهد، ٢٧٤، ٢٤٤، ٢٧٧
 مجنون بن عامر، ٢٦٠، ٢٨٦
 المحاسبي، انظر الحارث المحاسبي
 محمد، النبي، ٢، ٥، ٦، ٨، ٩، ١٢، ١٤، ١٦-١٩، ٢١، ٢٢، ٢٤،
 ٢٧، ٢٩، ٤٢، ٤٤-٤٦، ٥٥، ٥٨، ٦١-٦٣، ٦٨، ٧٠، ٧٣،
 ٨٠، ٨٢، ٨٤، ٩٢-١٠٦، ١٠٩-١٢٩، ١٢١-١٤٢، ١٤٩، ١٥٥.

- المظفر القرميسيني ، ١٩١
 معاذ بن جبل ، ١٢٠ ، ١٢٤ ، ٢٦٨ ، ٤٢٢
 المعتضد ، ١٩٥
 معروف الكرخي ، ١٨٥
 المغازلي ، اسحق ، ١٩٥
 المغازلي ، ابو علي ، ٢٨١
 المغازلي ، ابو محمد ، ٢٠٩
 المغربي ، انظر ابو عبد الله المغربي
 المنقحي (?) ، ٢٢٠
 المنقري ، انظر ابو عبد الله الرازي
 ابن امّ مكنوم ، ١٣٣
 المنكي ، ابو الحسن ، انظر ابو الحسن المنكي
 المنكي ، عمرو بن عثمان ، انظر عمرو بن عثمان
 الملطي ، عمر ، ٢٦١
 ممشاذ الدينوري ، ١٩٢ ، ٢٠٢ ، ٢٠٦ ، ٢٢٢ ، ٢٩٢
 ابن مملولة العطار الدينوري ، ٢٠١
 المنادي ، ابو القاسم ، ١٩٦ ، ١٩٨
 الملقب بن احمد بن مرزوق المصري ، ابو محمد ، ٢٦٦
 مورق ، ٢٧٧
 موسى ، ١١٠ ، ١١١ ، ١٢٩ ، ١٨٦ ، ٢٧٠ ، ٢٧٧ ، ٢٩٥ ، ٤٢٢ ، ٤٢٢ ، ٤٢٤
 ابو موسى الاشعري ، ١٢٢ ، ١٢٦ ، ٢٦٨ ، ٢٨٠
 موسى بن عيسى البسطامي المعروف بعمي ، ١٠٢ ، ١٠٤ ، ٢٢٤
 الموصلي ، اسحق بن ابراهيم ، ٢٧١
 الموصلي ، فتح ، انظر فتح الموصلي
 مكائيل ، ٢٩٨ ، ٢٩٩

- محمد بن يعقوب الفرّجى، ٢٨٧، ٢٥٤
 محمد بن يوسف البتّاء، ٢٢٥، ٢٢٦
 المرتعش النيسابورى، ابو محمد، ١٠٨، ١٦٠، ١٩٨، ٢٦٦، ٢٢٨
 المرندى، حسين بن جبريل، ٢٢٨
 مروان بن الحكم، ١٢٧
 المروزى، عبد الله، ١٧٨
 المرمى، انظر صالح المرمى
 مرم، ٢٢٠، ٤٢٢
 المزنى، انظر بكر بن عبد الله
 المزين، ٢٢١
 المزين، ابو الحسن، ٢٢٠
 المزين، ابو عثمان، ٢٠٧
 المزين الكبير، ١٨٩، ٢١٥
 ابن مسروق البغدادى، محمد، ٢٩٧
 ابن مسروق الطوسى، احمد بن محمد، ابو العباس، ١٨٢، ٢٠٩، ٢٢٨
 ابن مسعود، ٢٨٠
 ابو مسلم الخولانى، ٢٢٢
 مسلم بن يسار، ٢٢٢
 ابو المسيّب، ٢٠٧
 المسيح، ٤٢٢، انظر عيسى
 المشتولى، ابو على، ١٥٨
 المصرى، ابو محمد فلمهّلب بن احمد بن مرزوق، ٢٦٦
 مصعب بن احمد ابو احمد الفلانسى، ١٩٩، انظر الفلانسى، ابو احمد
 مصعب بن عمر، ١٤٠
 مطرّف بن عبد الله بن الشّخير، ٦٥، ١٢١، ١٥٧، ٢٢٢

هرم بن حبان، ٢٢٢
 الهروي، ابو محمد، ٢٠٩
 ابو هريرة، ١٢٣، ١٢٧، ٢٠٩
 هود، ٢٨٠
 ابو الهيثم بن التيهان، ٩٨
 الهيكلي، ابو عبد الله، ٢٥٥، ٢٥٦

و

وابصة، ١٦، ٤٥، ١٠٢
 الواسطي، ٢١٦، ٢٢٢، انظر ابو بكر الواسطي
 الوجيبي، احمد بن علي الكرجي (الكرخي)، ابو بكر، ٤٨، ١٠٤، ١٢٩،
 ١٦٨، ١٧٩، ١٨٨، ١٩٢، ١٩٧، ٢٠١، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢١٠، ٢١٥،
 ٢٢٢، ٢٤٧، ٢٤٩، ٢٦٩، ٢٨٦، ٢٨٨، ٢٩٢، ٢٩٩، ٣٢٥، ٤٠٩،
 ٤١٦

الوراق، انظر ابو بكر الوراق

ي

يجي، ٢٠٦، انظر يجي بن معاذ الرازي
 يجي الاصطخري، ٢١١
 يجي بن الرضا العلوي، ٢٨٩
 يجي بن معاذ الرازي، ٢٧، ٢٩، ٤٧، ١٢٧، ١٨٨، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٦،
 ٢٠٨، ٢٠٩، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٩، ٢٥٢، ٢٦٠، ٢٦٩، ٢٩٥، ٢٢٧،
 ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٦، ٢٥٨، ٢٦٥، ٢٨٥، ٢٩٦
 ابن يزدانيار، ١٨٠
 ابو يزيد البسطامي، ٢٦، ٩٢، ١٠٢، ١٠٤، ١٦٧، ١٧٧، ١٧٩، ١٨٨،

ن

- النباجي، ابو عبد الله، ٢٢٢
 النجاشي، ١٠١
 ابن نُجَيْد، انظر اسمعيل بن نجيد
 النسّاج، ٢٥٢، انظر خير النسّاج
 النسّاج، ابو محمد، ٢٩٩
 ابو نصر، انظر السراج
 نصر بن الحبابي، ٤٨
 النصيبي، ابو عبد الله، ١٩٠
 النعمان بن بشير، ١٠٢
 النهاوندي، ابو القاسم بن مروان، ٢٨٨
 النهدي، ابو عثمان، ١٢٥
 النهرجوري، ابو يعقوب اسحق بن محمد بن أيوب، ٥٢، ٧٠، ٧١، ١٩٢،
 ٢٠٢، ٢١٢، ٢٧١، ٢٧٨، ٢٠٤
 نوح، ٤٢٢
 النورباطي، ابو علي، ١٨٢
 النوري، احمد بن محمد، ابو الحسين، ٢٦، ٢٧، ٤٠، ٤٤، ٥٧، ٥٩،
 ٧١، ١٠٨، ١٩٢، ١٩٥، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١٢، ٢١٨، ٢٢٤، ٢٢٥،
 ٢٢٢، ٢٢٩، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٩٠، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٢٥، ٢٢٧،
 ٢٤٤، ٢٤٦، ٢٥٠، ٢٥٢، ٢٥٥، ٢٥٩، ٢٦٢، ٢٦٩، ٢٧٢، ٤٠٧.
 النيسابوري، ابو حفص، ١٠٨ انظر ابو حفص الحدّاد
 النيسابوري، المرتعش، انظر المرتعش
 ابو هاشم الصوفي، ٢٢

فهرست الاماكن والقبائل والكتب وغير ذلك،

ا

- الابلّة، ٢٨٦
أحد، ٩٦، ١٢٦، ١٢٨
أرحان، ١٩٢
ارم، ٢٧٢
بنى اسرائيل، ١٧٢، ١٨٦، ٢٠٩، ٢١٥
اصبهان، ٢٤٠
اصحاب الصنّة، ١٢٦، انظر اهل الصنّة
اطرابلس، ٢٦٠
الأنصار، ٩٩، ١١٩، ١٤٠
انطاكية، ٢٠٨، ٢٦١، ٢٧١
اهل الصنّة، ٢٧، ١٢٢-١٢٤، ٢٨٠، انظر اصحاب الصنّة
اليبّاء، ١٧٠

ب

- بدر، ١٢٢
بسّطام، ٢٩١
البصرة، ٤٥، ٥٠، ١١٦، ١٦٥، ١٦٨، ١٧٥، ١٨٠، ١٩٥، ٢٨٦،
٢٩٢، ٢٩٧، ٢٩٩، ٣٢٠، ٣٢٩، ٣٩٤، ٤٢٨
البطانية، ١٦٨
بغداد، ١، ٥٧، ١٦٣، ١٨٤، ١٨٦، ١٨٨، ١٩١، ١٩٥، ٢٢٣، ٢٨٩،
٢٠٤، ٢٩١

الرملة، ١٩١، ١٩٤، ٢٠٥، ٢٢٤، ٢٤٧، ٢٥٠، ٢٢٥

روذبار، ٢٢٤

رومة، ١٢٧

الرئ، ٢١١، ٢٩١

ز

زمزم، ١٧٠

س

بنو سليم، ١٢٨

ش

الشأم، ٢٦، ١٢٥، ١٧١، ١٧٨، ١٩٦، ٤٢٨

شامة، ٢٧٥

ص

الصنا، ١٧٢

صور، ٢٢٤

الصين، ٢٥٦، ٢٦٥

ط

طرسوس ١٧٦

طنيل، ٢٧٥

طيزناباذ، ٢٩٧

ع

عاد، ٢٧٢

بنو عامر، ٢٦٠، ٢٨٦

بلغ، ٢٢٩

بيت المقدس، ٢٠٥

بيتر رومة، ١٢٧

ت

تبريز، ٢٥١

تستر، ١٤٦، ٢١٦

تية بني اسرائيل، ١٧٢، ٢١٥، انظر متاهة بني اسرائيل

ح

الحجاز، ١٦٩، ١٧٢، ١٨٧

خ

خراسان، ٥٦، ٢٩٥، ٢٢١، ٢٥٩

خير، ١٠١

د

الدجلة، ٢٨٦، ٢١٧، ٢٢٥، ٢٢٦

دمشق، ١، ١٧٤، ١٩٦، ٢٠٢، ٢٤٩، ٢٧٠، ٤٢٨

دمياط، ٢٨٥

الدينور، ١٦٢

ر

الربذة، ١٦٩

ربيعه، ١٦

الرحبة، ٢٨٥

رحبة مالك بن طوق، ١١٦، ٢٨٥

- كتاب معرفة المعركة، لابراهيم الخواص، ٢٦٢
 كتاب المناجاة، للجنيد، ٢٥٩
 كتاب الوجد، لأبي سعيد ابن الاعرابي، ٢٠٨، ٢١٠، ٢١٤
 الكعبة، ١٧١، ١٧٢، ٢٢١
 الكوفة، ١٢١، ١٤٧

ل

اللکام، ٢٠٨

م

- متاهة بني اسرائيل، ٢٠٩، انظر تيه بني اسرائيل
 مجنة، ٢٧٥
 المدينة، ١٢٢، ١٤٠، ١٦٨، ٢٧٦
 المروة، ١٧٢
 المزدلفة، ١٧٢
 المستنة، ٢٧٥
 مصر، ١٥٨، ١٦٩، ١٧٢، ١٧٤، ١٨٠، ١٩٧، ٢٠٤، ٢١٠، ٢٥٠،
 ٢٨٦
 مضر، ١٦
 المغرب، ٢٨٧
 المقام، ٢٦٦
 المقطم، ٢٦٦
 مكة، ٢٢، ١٠٠، ١٤٦، ١٤٧، ١٥١، ١٥٦، ١٦٨-١٧١، ١٨١،
 ١٨٥، ١٩٦، ٢٢١، ٢٢٨، ٢٧٧
 منى، ١٧٢، ١٧٢
 الموصل، ١٨٤

عبّادان، ۴۱۶

الجزء ١٢٧

العراق، ١٣٥، ٤٢١، ٤٣٤

عرفات، ۱۷۲

ف

فذلك، ١.١

الفرات، ٢٧٥

ف

القادسية ، ١٦٩

ابو قیس، ۹۸

القدريّة، ٢٢٥

الفرآن، ٥، ٩، ١٢، ١٥، ١٦، ٢٣، ٢٤، ٢٨، ٤٧، ٤٩، ٥٢، ٥٥

1.9 1.7-1.0 90-95 9.-17 15 1.-75 7. 007

105, 144, 157, 152, 155, 152, 119, 118, 115

1525, 1527, 1528, 1519, 1514, 15.7, 15.7, 15.9, 107

1597, 1598, 1599, 1600-1601, 1602, 1603, 1604.

Σ.Υ, 1995, 1997, 1998, 1999, 2000

۱.۱. نو قریضه،

من فُتُير، ۱۲۹

منظرة الصراة، ١٩٢

بیروان، ۲۸۷

5

كتاب المشاهدة، عمرو بن عثمان المكي، ٦٩، ١١٧.

ن

نباج، ١٦٨

بنو النضير، ١٠١

نهادند، ١٢٥، ٢٢١

النيل، ٢٢٧

هـ

هذيل، ١٢٩

و

واسط، ١٦٦

ي

اليمن، ١٩٠، ٢٧٧

✓
N. 164775

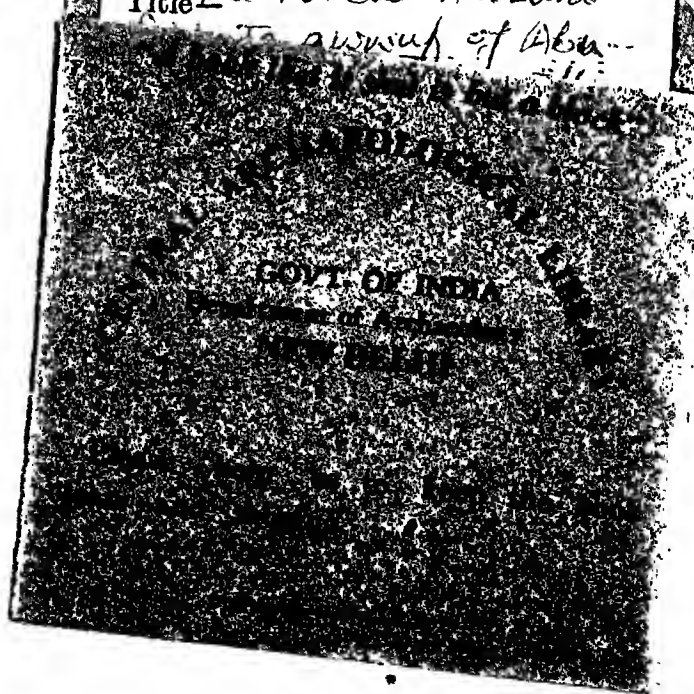
Archaeological Library

20711

Call No. 297 03 / AC

Author— Nicolson R. A.

Title The K. Lak-Ar. Lums
To survey of Abu--



GOVT. OF INDIA

Department of Archaeology

NEW DELHI